तीसरा यह "दर्शनसंग्रह" पुस्तकका अधम और दूसरा भाग कहा बहिन श्री माणेकबाई ने अपना स्वर्गस्य पिताश्री मेठ वापुजी रुस्तमजी दीवेबा के स्मारकमें पीरंजीपी श्राता फेकाबाद बापुजी दीवेबा की सहायता से प्रश्नट कर के प्रयोजक तथा प्रकाशकों और राणधादी जनता की मेवा में अर्पित किया है.

यह दर्शनसंग्रह, तत्त्वदर्शन अध्याय १ सूत्र ४४७ से ४५६ तक-१० सुत्रों के विस्तार-विवरण हैं—तत्त्वदर्शन ग्रंथ ठीक ठीक समझाने की यह पूर्ति है—भारत के और परक्षेडों के सुख्य सुख्य मतें को अध्याराप-अपवाद श्रीकी से इसमें समीक्षा है—अनुमान 9ए ७५० का दर्शनसंग्रह ग्रंथ है.

आशा है कि सत्य धर्म प्रमी सज्जन दुंद उसका ठीक लाग उठायेंगे.

जगतहित आश्रम,
सुंदरी भवानी,
इक्कद्मकाठियावाट.
आश्रम शुरू प्रतिपरा १९९६.
ता. २-१०-४०.

मकाशक---नारायण भी शंकर भूगानन्दतीर्थ स्वामी.

# अनुक्रमणिका.

भाग १ छा।		विषय.		पृष्ट सं	पृष्ट संख्या.	
भारतीय दर्शन.		१९.	पंचरात्र मत	****	३०५	
विषय. पृ	ष्ट्र संख्याः	₹•.	केवठाद्वैत मत	****	३०५	
अनुमृमिका	?	₹.	यागवासिष्ट	••••	३७४	
	18	₹₹.		****		
ग्रंथारंग	२९	३३.	पत्यभिज्ञा दर्शन क	। भैतव्य	३७६	
वेद-उपनिषद			भाग २ र	**		
<b>ै.</b> वेद	85	١.				
२. उपनिषद	७५	(शेप	भारतीय दर्शन औ	( परलंट द	शेन).	
६. मनुश्रीकामंतव्य .	< ?	ર્૪.	पुराण मत का सार			
४. न्याय दर्शन .	<9	39.	शिव पुराण		3 € 0	
	701	₹.	शाक्त मत-गत दि	<b>भे</b> ण		
६. योग दर्शन	१२१	ļ	संपदा	य १	१८५	
	122	२७.	शाक्त मत-गत वा	म		
	184	]	संपद	य	६८७	
९. वेदांत दर्शन	? .	24.	वैष्णवी भागवत म	त	३८९	
१०. भगवदगीता का मंतव्य	310	ર્ <b>લ્</b> .	सीर्य	**** 1	३९.८	
११. पाणिनि दर्शन .	२२२	ર∘.	गानवस्य		१९८	
१२. चार्वाकदर्शन		₹1.	शटके।प-मुनि वाह		१९९	
(लेकायत दशेन ).	२२४	३२.	श्री रामानुन वेष्ण	व		
🏿 २ - नकुलीश पाशुपत का मं	तच्य २३०	1	संपद	य १	199	
	338	ध्३.	श्री पूर्णपञ् आनंद	तीर्थ		
१५. रसेश्वर दर्शन	दे३७		मध्व का मंतव्य	8	808	
१६. बुद्धदेव-बौद्ध दर्शन	२३८	₹8.	रामानंद स्वामी		308	
१७. जैन दर्शन (अर्रेतदर्श	न) २ <i>८</i> ०	29.	निम्बार्काचार्य का	मत ४	700	
१८. मागवत मत		₹ξ.	विष्णु स्वामी का	वत १	8 = 10	

पृष्ट.  विप	
विषयः . ४०७	याहदी, विस्ति और सम्बद्धान ६२९
३७. कवीर ३८. गुरुनानक ॥ ४२३ १८. गुरुनानक ॥ ४२६	3/1/
क्रमा देव ""	वाइयल, मृसा, इसामसीह ६२६ याहदी और किश्चियनें
५० शहाद्वेत	द्धा मंतव्य ६९७
४१. तुरुसीदासजी ४९१	नेपेत-पराना अहदनामा १२८
४२. दादृदयाल	इंजील १३१
४३. चरणदास	ईसाई धर्म बुद्ध धर्म
४४. बाबा लाला	में से १९६ मान्त्रीय शिष्य इसी १४१
४५. साय पंथ ४९३	Alterial de de des
४६. रामस्रही ४७. राघा स्वामीमत ४९४	24
ार जान्यवादी	इमेन्युअल स्वेडनवर्ग रे ६५० स्वर्ग और नर्क
म्हामी नारायण ***	रोमान्स ऑफ दी
५०, वहा समाज	उ सर्वस १६८ .
५१. संत मत ५२. घट रामायण (संतदर्शन) ९०५	डक्लामी धर्मे (१९
५२, घट रामायण (राज्य , ५३०	मुसलमानों का मैतव्य 💖
५३. प्रचूर्ण ५४. स्वामी दयानंदजी चिवाद ५३२	कुरान शरीफ ६७!
, ५४, स्वाना प्राप्तः १३२ आगृति त्रिवादः ५४ ५५, देवसमानः ५४	भुसलमाना इ मनहव ६ ६८४
	सोना कीम का इतिहास <sup>६८७</sup>
पाखंड दर्धन• १. चीन (शस्य देश) ९४	वानी यहाई १९!
ञ∞र्भ-जापनि ५४	६ सुफी मत ६९७
<ol> <li>मिस्र (इंगित)</li> </ol>	
० पारसी मजहब *** ५३	८८ (५. थिओसोफी ७।१
९ से ७९ तक-यूरोपीय दर्शनसंग्रह ९	५३ ८६. अफ्रिका ७२८
. * िन्यान महि	२३ ८७. फिमेशन ७१९
८१ से ८२ इसराइली मनहब.	२५ ८८. प्रकीण नेांघ ७३१

# तत्त्वदर्शन पक्षाध्यायी अंतर्गत

# दर्शनसंथ्रह 🏶

# (भारतीयदर्शन-परखंड दर्शन)

## अनुभूमिकाः

धर्मतत्त्वविद्या (रीलीजीयन फिलोसोफी) नेशिक तत्त्वदर्शन ग्रंथ के अ अध्याय हैं. उन ४ अध्याय की दो नुक रेखन ८ पेजी १४० फॉर्म की है. कद ज्यादे हैं। जाने से उसके अध्याय १ के भाग की यह पुस्तक जुदा की गई है.

इस बुक में तत्त्वदर्शन ज. १ के सूत्र ४४७ से ४५६ तक का व्याख्यान है इसिंकिये, और इसका यथायोग्य उपयोग तत्त्वदर्शन के चोरा अध्याय के विना नहीं हो सकता इसिलिये, इसका उसकी एक बुक (या भाग) मानना चाहिये.

इस में भारतवर्ष में जितने गुल्य मत हैं उनका, और पर खंडों में जितने गुल्य मत हैं उनका दरीन हैं इसलिय इसका नाम "दर्शनसंग्रह" रख्ला गया है. जिस करके जाना जाय उसे दर्शन कहते हैं.

इस में जितने धर्म, मत, पंथ हैं उनके नाम अनुक्रमणिका से विदित हा जाते हैं. इसकी भूमिका पहले अध्याय में आ जुकी है. हमारा धर्म, मत, पंथके इतिहास लिखने में उद्देश नहीं है किन्तु ईश्वरादि विषय में कीन क्या मानता है इतने जनामें में यथाशक्ति प्रयास किया गया है ऐसा नानना चाहिये.

इस दरीनसंग्रह के बांचने पीछे आप का यह विदित है। जायगा कि मानव मंडल में सब से ज्यादे अद्वित (एक चेतन बाद, एकेश्वरवाद) बादि हैं. हां, उनके वर्णन करने की देखी में अंतर हैं (अभिज निमित्तीपादान बाद, अभावन बाद,

अध्यक्ति वाना जाय सो दर्शनः हिन्द उत्तर वो प्रधान हो उत्तरे नामसे भी दर्शन एका जाता है यथा-न्यायक्ष्मी (पंचानयवास्तर-न्याय निक्षेत्र जाना वाय उत्तरे न्यायक्ष्मी कहते हैं) वीतन दर्शन (गीतनमृति प्रश्तर्क है जिलक उत्तरक नाम गीतम दर्शन) इसी प्रकार भन्य दर्शनों के नाम यथानिथय है एमे जान केना

स्वामाविक बाद, पृष्टिक बाद, क्षणिक बाद, विवर्त बाद, विलक्षण बाद, वगेरे) और सब से कम मुद्रवादि हैं. उन उभय के बीच में हित (चिद्रचिद्र) बाद मानने पाने हैं. तथापि बतेन (मृत्वि) में अहितबाद से उवादा हैतबादि और म्रष्टति बादि हैं. ! क्योंकि हैतबाद यह करनकी नेष्ट के समान हैं और म्रष्टतिवाद (अबिद वा मङ्बाद) रोकड के जैसा मान पडता है. और अहितबाद वही साने में हैं.

इस दर्शनसंग्रहगत निवने मत पक्ष जनाये हैं उनमें से बहोतों का अपवाद भी जाना जाय ऐसी दीली रसी हैं, वसापि इनके सत्यासत्य के निर्णय यास्ते वश्यमाण अ. २ और १ की अपेक्षा है. अर्थात् तस्वदर्शन के नियमाध्याय २ के नियम माने विना और उन नियमों हारा पक्षों का केसे निर्णय करना इस दीली सूत्र का विचाराध्याय १ के नाने विना निर्णय नहीं कर सकने. अतः उन दोनों अध्याय की अपेक्षा है. तत्वस्थात् कल जानना हो तो योधा अध्याय यांचना चाहिये.

इस दर्शनसंग्रह में केई स्पतंत्र गण संज्ञा नहीं है, किंतु जो है से। अध्याय ! में हैं. यथा-चेदादि ४ ( + ५=५! और इरान्यादि ५ यह हैं. इनका विस्तार इसी में हैं तथापि ईपरादि (ईश्वर. जीव, मरुति, पुनर्भन्म, बंध, मोक्ष, मोक्ष के साधन, दृष्टि उत्पत्ति, जय,) यह संज्ञा, और अ. ४ में कहे हुये पंचदशांग और सतक यहां याद में रत्ना चाहिये. और विवेचनमें नवीन गण आर्थेंगे से। भी ध्यान में हेना चाहिये वो यह हैं:—

ईशायतारादि अर्थात ईशायतार, ईशांश, ईशपुत्र, ईश दूत, सर्वज्ञ, तिर्धेकर, देव, योगी, आचार्य, ईश्वरीय ग्रंथ, सर्वज्ञकृत ग्रंथ, यह ११.

कर्तेच्यादि पंच संस्कार अर्थात कर्नच्य, काल, प्रवर्तक, सीमा, असंबंध-

यदि ईश्वरादि और ईश्वरावतारादि के। बीच में न छेवें और अध्याय प नैसा जो संग्रहवाद दाखिल करें तो मानव-मेडल की धुँदर नवीन आरुति सन जाने की संमावना है।

प्रचित धर्म-गत-पथों का खंडन मंडन इस ग्रंथ का अर्थात तत्त्व-दर्शन प्रथ के भाग-दर्शनसग्रह का विषय नहीं है. ग्रंथ के तटस्य और साम्य भाव से दूर हैं इसिलिये थ. १ (पक्षाच्याय) में पश्लोका अध्यारीप और अपवाद करके संतीप मान लिया गया था, और इस दर्शनसंग्रह में पक्षकारीं के मंतव्य लिखके उनके दूपण भूषण दिखाने से उपेक्षा की गई थी, क्यो कि मेरा यह ख्याल है कि नितने धर्मनीपक ग्रंथ है उनका बलन जनमंडल काम-सुखार्थ लेना नाहिये. उनका बलन यथा देश, काल, स्थिति और अधिकार हो के कुळन कुळ उनका उतम-उद्देश और दिष्टिमेद होना चाहिये तथा उनके बयानकी सीमा होनी चाहिये. उन ग्रंथों में पीछे उनके उपदेश और उद्देश में परिवर्तन होना चाहिये. इस निचार के दृष्टांत में समझाना ठीक जान पड़ता है.

#### कर्तव्यादि पंचसंस्कार

(क) अफीम के खेत की ऐसी मरुति हाती है कि जिस समय उसके बुक्ष वा फल पानी मांगें उस समय पानी न दिया जाने ते। खेत बरबाद हे। नाय. कारतकार और राज्यका नकसान हा नावे; इसलिये अज्ञ क काश्तकार के। रेवेन्युलाते (माल महकमे) का म सिपाही ताकीद करके पानी दिला रहा है. क पर कर्नदारकी डीकी है। रही है उसके बनाने वास्ते देवानी खाते का द सिपाही समन लाके उसे स्वाधीन करना चाहता है. एक चेारने अपने बचावके लिये चारीके मालकी गाठ कके मकानकी दीवार परसे अंदरका डारु दी थी सी मालून होने पर क का तोहमतदार मान के उसके पकड़ने के बास्ते फानदारी साते का फ सिपाही बारंट लिये हुये उसे पकडने वास्ते आता हैं. यह म, द, फ, तीनेंा सिपाही अपनी २ डयुटी-कर्नव्य बजाना चाहते हैं. उनमें से म सिपाही क का पराधीन नहीं होने देता. इसलिये तीनेां में विवाद चला और अपने २ फानूनकी फर्न बताने लगे. अपने २ साथी याने दूसरे सिपाही के हारा अपने २ हाकिम के पास रपोर्ट कराते हैं. वे हाकिम अपने २ बचाव करके कानून की कलम द्वारा अपना २ पश ननाके राजा के पास रपार्ट करते हैं. राजा सवकी बातें समझके नमानत लेने की आज्ञा करता है. इस प्रसंग में भ मुद्दा है: (१) कास्तकार और राज्य का हक बरवाद न है। (२) फरनदार के। नुकसान न है। (३) निरपराधि क न मारा नाय (४) और क अपना बानवी बचाव कर सके. राजाने इन सब बानों का समझके हुकम दिया परंतु उसमे पट्ने उन अशकों में यदा विराद हुआ. इस संस्कार का नाम

कतन्य रखता है.

हसी प्रकार आग्न उपदेशक (वेद राजा) के वा उससे पीछे के उपदेशक के अनुशायों अपने र खवाल-मावना, उद्देश, काई दृष्टि वा स्वार्थवरा हुये सासारिक लग्न नामक क के लिये अनेक अर्थ, अनेक आरोप, अनेक भाव करके अनेक प्रकार के स्वरूप के स्वरूप के अनेक प्रकार के स्वरूप के स्वरूप के अनुसार व्यवस्था करना चाहें तो सुख्य (वेद) द्वारा व्यवस्था हो सकती है, अन्यथा याने स्वर्धाट-स्वर्थ से व्यवस्था नहीं हो सकती है, अन्यथा याने स्वर्धाट-स्वर्थ से व्यवस्था नहीं हो सकती और याद सुख्य केल का उद्देश-भाव न समझ सकों तो में व्यवस्था नहीं हो सकती. और याद सुख्य केल का उद्देश-भाव न समझ सकों तो मी व्यवस्था नहीं हो सकती. और वात समझ के तो मी व्यवस्था न होगी. पत्युत हानी होगी. जैसा कि वर्म खाते बाला उपासना और ज्ञानसाने वाला का, उपासना (मिकि)का पश्चार कर्म और ज्ञान तथा व्यवहार का, और ज्ञानबादि कर्म उपासना रानेवालो का (एवं अन्य अन्यों का) (बंडन करके स्वयस मंद्रन कर रहे हैं, ऐसा देखता है, उससे हानी होती हैं. द्वेत अर्बाद की भी ऐसी ही दशा हैं.

(ख) जन मंडल की दुर्दशा देख के पांच योग्य पुरप (रामा, विद्वान, योगी वा ५ गृहस्थ ) मिलके उसके सुपार्थ नियम बांधते हे और उसके। सब पसद वरके उनके ताबे हा काते हैं अर्थात् उनके। पालके सर्पी होते हैं. वंदी की विद्यमान संतान-मना उन नियमा का सहेतुक अर्थात देश, काल, स्थिति, अधिकार अनुसार है, ऐसा समझके पालती है. दसरी पीढी में बेहि भाग नहीं रहता कितु उन नियमें। में। इत्थम भाग में मानके तिनके अनुसार चलती है. तीसरी पीढी में उनके विरद्ध वर्तनेवाला पाण-शिक्षा पान-नास्तिक देरता है, ऐसी भावना है। जाती है. चेाथी पीढी (साठ-सत्तर वर्ष पाँछे ) में देश. काल. स्थितिका परिर्वतन होने से उन नियमा में शरा वैदा होती है. केई उनमें मूल भी निकालने का तैयार होता है, काई उनके अमें में फेरफार करता है. छटी पीढी में ते। मतमेद होके जुदा जुदा द्वंग होने लगने हैं और सातवीं पीडी में ने। वे नियम डुलने लग जाने है. उन पर हंसी भी उडाई नाती है. आठवीं पीढी में ते। बंधन-अक्टा पा अभाव हैं के गडबड़ होने से दुःस होने लग जाता है, ऐसा है।ने होने ऐर योग्य पुरुष यथा देश, काल, स्थिति, परिस्थिति सुधारा वधारा करते हैं. इप प्रशार में जनमंडल में परिवर्तन होता आया, और है, और होगा. अर्थान ऐसा प्रवाह

है. सर्वोग में एक मत-पक्ष न्थिर नहीं रहता; क्योंकि देश, काल, स्थिति, परि-स्थिति, अधिकार और सन्कार तथा रचि का परिवर्तन हेमना कुदरती (सृष्टि) नियम है. इस सम्कार का नाम काल कहेंगे.

इसी प्रकार आद्य उपटेशक वेट से छेके वर्तमान तक का इतिहास है. मेा आर्थ प्रना मे टी नहीं किंतु चीनी, पारसी, याहदी, ख्रिस्ति, कुरानी और बीड, कैन बगेरे तमाम ससार और उनके धर्म मत में परिवर्षन हुवा है और मिन्यमें टीगा.

(ग) हरने इंडिश (भावना) चलने चलाने के मुख्य (१) साम (२) तान (२) मेद और (८) दड यह चार प्रकार है. धार्मिक उद्देशके समेन में किसी रीकॉर्मर पास दड मी हुवा है. यथा-मुसा नर्ना, पोपरान, और नर्वा सुहःसदश्री का प्राप्त हुवा था. दाम नेद का उपयेग पोटेन्टन्टेंग ने लिया ऐसा जान पहला है. साम का उपयेग आर्थ प्रमा में हुवा है. और कही मेद तथा दंड का भी हुना है. यद्यपि चारों का मान सब में भी हुना है। तथापि विद्येप रूपमें उपर अनुनार मान पड़ा है. इस सस्कार का नाम "मर्चनक" कहा नायगा.

(१) स्वधम प्रचारार्थ दलील-प्रुक्ति-प्रयुक्ति, शास्त्रार्थका उपयेगा कृरना "साव" है. (२) अपने धर्म का अनुयायो बनाने के लिये द्रव्य, स्त्री देना, नीकरी करा देना इत्यादि "दाम" है. (३) स्वधम तकवारादि के भय से मनवाना, पर धर्म की स्त्री पुत्र के। गुलाम बनाना, पर धर्म की स्त्रा पुत्र के। गुलाम बनाना, पर धर्म की स्त्रा पुत्र करा-इत्यादि "दंह" का उताहरण है. (४) भेद के विनिन्न दाखें हैं. यथा (अ) डाक्त का कतरा पर पर पड जाय ते। उमकी ७ पाँडी नरक में जायं ( दाराव से बचाने के लिये चचन है) (व) स्वधम की निदा और पर धर्म का उपदेश सुने तो नरक में नार्थ (स्त्रा क्षेत्र) (ज) वावनी भाषा पढ़ने से वा जन के मंदिर में जाने से हिस्त के फेट में आके मरना अच्छा है (पर धर्म निदार्थ) (ह) गी देश के सामने पेशाव स्रने में पाप देशत हैं (चसु केने रात्र से बचाने वास्ते). (ह) गी देश के सामने पेशाव रहने में पाप देशत हैं, उनके जाराना महान पाप है साने मारने वाला धर नरक में नाता है. (गाव वेल भारत निवासियों की जीवन जेवदी हैं उसकी रक्षा के लिये) (व) वनम्यिन, पानी, पश्च पक्षी, हवा और पृथ्वीका वचार करी-देश के चेला ताके हिसान हो. विशेकि हिंसा पाप है ( वनम्यित वारे जीने के लिये उपयोगी परार्थ हैं उनकी रक्षा बाने लिये अपने निवासियों की जवन निवासियों की निवासियों की निवास करी-देश के चेला ताके हिसान हो. विशेकि हिंसा पाप है ( वनम्यति वारे जीने के लिये उपयोगी परार्थ हैं उनकी रक्षा बाने की लिये अपने वार्य करार्थ विशेक होते होते होते होते होते हैं उनकी रक्षा बाने की लिये अपने वार्य वार्य करान करा ने हैं के स्तान होते हैं परार्थ होते हैं उनकी रक्षा बाने की लिये अपने वार्य वार्य करान करान है।

अमुक समय हिंसा पाप नहीं हैं (आततायी, दुए, प्रमाधातक को मारने वाली जो सब बीन युझ नए न हों. सब प्राणी—पशु पक्षों का प्रवाह जीता रहे तो मतुष्य वगेरे प्राणी के रहने के लिये जगह भीन मिले इस बास्ते तथा तमाम मनुष्यों के योग्य वैजीटरन ख्राक अभी मुमंडल में उत्पन्न नहीं होती हैं इस बास्ते (इ) अहंत्व ममत्व छोड़ने से मुक्ति हो जाती है (अरंव ममत्व विना अपने के। वा नन मंडल के। लाग नहीं पहींचा सकता, इसलिये बुढ़रेव ने कहा) (त) याहिश सावना ताहिश सिद्धि, नन मंडल में नाना मत मेदले दुईशा उनकी शांति अर्थ). (क) जो स्वधमं स्था और स्वधमं प्रवार के बारने सरता मारता है उसका यहिस्त (स्वगं) मिलता है (स्वधमं प्रवारार्थ). (ल) जो मेरा हुकमन मानेगा उसकी ७ पीढ़ी तक दुरल ढूंगा. (ईथर के बारन में अब्बा रखाने अर्थ). (म) काशी में मरने से मुक्ति (विहानों के सत्तंग प्राप्ति वास्ते) (स) गंगा स्नान से मुक्ति (उत्तम आब हवा लेने और देशाटन करने वास्ते).

(घ) अंथकार या उपदेशक का कुछ न कुछ उद्देश होता है. यथा-लेक सुख प्राप्ति, स्वमंतव्य प्रचार, स्वर्ग-मेक्ष प्राप्ति, मान प्रतिष्टा कीर्ति वरोरे, और उसके उद्देश की हद होती है. जैमे के सार्थस का उद्देश है कि लेक के सुलार्थ पदार्थों का पृथक्करण करके उनका उपयोग बताना. और उसकी सीमा यह है कि गाचर की परीक्षा तक का पलिमेंट (तस्य) मानना तथा काई इष्ट नियम मान के दश्य पदार्थों का उपयोग दरसाना ॥ इसके सियाय परेक्ष (जीवात्मा, ईश्वर, मूलतत्त्व) इसके विषय नहीं है। इस संस्कारका नाम सीवा है. (फ) प्राचीन मयों के वानयों का नान पृष्ठ के दूमरे अनेक अर्थ करना, इतना ही महीं किंत उनके पद में न्यूनाधिक कर डालना, क्षेपक भाग बढाना और असुक भाग निकाल डालना, यह भी भेद का यहा पापी भाग है, ऐसा भेद भी लगभग समाम प्राचीन धर्मशालास्त्र ग्रंथों में कुछ न कुछ हुवा है (दर्शनसंग्रह में जानेगो). े ऐसे भीच भेद करने का कारण स्वमंतव्य प्रचार और पर्यतव्य की निंदा है. (र) अमुक श्रंथ के पाठ मात्र करने से वा अमुक श्रंथ घर में रखने से ऋदि-सिव्हिकी प्राप्ति, मरने पीछे स्वर्गे प्राप्ति (स्व धर्म ग्रंथ प्रचारार्थ), (छ) काई भी प्रकार से चमत्कार बता के अपने में भदा कराना (स्वार्थ सिद्धि वा स्वमंतव्य प्रचारार्थ). (व) पर की बनावटी स्तुति करके अपना हदाना (स्व संतन्त्र प्रचागर्थ) सर्व मान्य-लोकप्रिय बातें सुना के अपने में लेंचना (स्वार्थ).

\* हा में ना जोर ना में हा हो ऐसे वाक्य लिखना, उसमे इष्ट की परवरा चल जाने + इत्यादि भेद के अनेक प्रकार होने हैं.

यथार्थ वेशिक याने गुण देए के वेशिक जी वाक्य उनका समावेश साप में होता हैं भेद्र वा दाम वा दन्ड में नहीं होता.

- (ह') बहुत करके जो कोई प्राचीन हो गया, वा दूर पह गया हो उस पर वेसी भावना नहीं रहती कैसी कि नवीन और पास वाले पर होती है. † ऐसी मनुष्य की प्रश्ति है जेसे कि एक वृद्ध च अपनी सात पीढी तक जीता है (१० से कुळ उपर में ७ पीढी हो जाती भी हैं) उस कुछुव की अतिम सतान के जैसा मा बाप भाई में भाव वा प्रकार होता है वेसा च में नहीं होता कितु वेह चुढा एक अन्य मनुष्य जैसा मनुष्य हैं, एसा भाव होता जाता है, प्रसग पर उसकी ससलरी भी कर डालते हैं. वे यह नहीं समझते कि हम सब इसी के प्रताप से (उपदेश-प्यना पुरपार्थ) योग्य हुये हैं. इस सस्कार का नाम अस उप है जैसे कि आद्य उपदेशक वेद प्रथ के सबप में देस रहे हैं यहा तक कि चीनी, इरानी, याहुदी, रितिस्त, और मुसलमान सतान तो उसका नाम भी नहीं जामती. नाम मुत के उसकी मसलरी करते हैं.
  - ... । उपराक्त क वगेरे पच अधीत क्तंच्यादि पैच सस्कारावदा धर्म मत पैधा में चडा भारी परिवर्तन हुवा है, छाखा, करेराडा, कीमती जाना की हमारी हुई है और तदन नवीन रूप बन गये हैं. \*

हाती

<sup>#</sup> उपराक्त भेद में जो रोजक मयानक यजन है न यथाएँ, अयथार्थ एव दे। प्रकार के होते हैं रोजक मयानक बावस सब पर्ध वाकों में निकटेंग उनमें जो उपयोगी दितकारी है वे माध्य होते हैं अहितकारी त्यांच्य होते हैं उपिए पर्य म प्रकाश अपन इस विकेक रेग पांच नहीं आन देने चेता कुछ है रोज जयाद्या हम्म कराग पांजिसी वर्षके द्वारे के तन मनवेंग हाला पद अक्तयावादि या नीचों का काम है परन्तु पंच के अने जवालु-प्रसादारी स्वपर्ध प्रचार वा स्वपर्ध रक्षार्थ असत् नीच तर्वोगे प्यान म नवीं लेते!

<sup>+</sup> यक प्रशास के भेद का उदाहरण है पेजी तह १,७ वाची † निरंपके परिचय वाले शन्दादि विक्यमें भी पूर्व जैसी भावना वा रुची नहीं

<sup>ैं</sup> सुप्रिक्ट मह मोख मुलर साहब ( इसाइ जर्बनी ) ठिस्तते हैं कि बियोलेज़ी (चर्क) सायब (फार्यदसन), और फ्लिसोफी (विश्व दर्बन), वह है प्रकार है मानव छटि में वहेले २ भोयोलोजी का रूप हुआ है जिसेक अदर स क्लिमोफी भी भी, पान्तु मा उसकी दासी रूप

(च) उपर के पांच संस्कारें का समावेश प्रवार्तिकानीति × में हो जाता है. इसमे इतर एक छटा संस्कार है वोह यह है. जो तटस्थ-शेषफ निफार्मी-चुिक्सना-विद्वान पुरुष होते हैं उनकी दृष्टि सत् पर होती हैं अर्था कैसे वाटफ जेसा देखते, सुनते, जानते, जीर मानते हैं वेसा ही कहते और वर्तते हैं. वेमे ही वेह सत् पुरुष भैमा देखा, सुना, नाना और माना वेसा ही कहता, जानता और माना वेसा ही कहता, जानता और वर्तता है उसका अपनी वा किसी की हानी टाम पर दृष्टि नहीं होती; किंतु शुद्ध नीतिपर वर्तता है. वेह में यथार्थ पर हुं ऐसा दावा मी नहीं करता किंतु जेसा ठीक मानता है वेसा कहता और वर्तता है. अर्थात सत्या- प्रहीं हाता है.

जिनका कुछ शुद्ध उत्तम छेकिहितकारी उद्देश हैं—तो देशकाल, स्थित, परिस्थिति, अधिकार का देख के कहते और वर्तते हैं वे सृष्टि में निपुण कहाते हैं. उनकी प्रवर्तिका मीति उत्तम, उपयोगी और अगाध है।ती है. (यहां आप— स्वार्थी—कपटी—दंशी का प्रसंग नहीं हैं).

में मद्दगार थी, सावस खुष थीं पीछे सावस ऊठी और शक्तिमन हो गई. व्यवहार में भी उसरा प्रवेश द्वा और निवस पूर्वक वणने स्थान

कारम में रार्थित को भीयोलियों के साथ जुबना पबता था, पीछे भीयोलियों को खायस के अनुसार क्षित्र वहन पक्षा. किलेमीकी अवशेक्ट और सबवीक्ट इन दीनी रूप में हैं. धायम अवशेष्ट हैं भीयोलियों सबवीबर रूप में हैं.

आर्य फिरोसेमाफा मेनेक्षणा रहित स्थतप्रता में अपने सिक्षीत की कहते हैं और हुत्य वाळे प्रनामें साथ कहते हैं यह शेनों में बहा भारी फर्क हैं

भीपरि दा प्रकार की होती है वामीटोर बाने वार्य से काश्य वर आमा (बधा न्याय, वैसेविक में है). > नेमेटीर बाने कार्य वरसे वाश्य वर आना (जैसे कि वर्स संप्रदावशानी से )है.

× 'तस्पर्यन" में भी यही है.

अप्रतिषिण (व्यवस्थापिता) नीति बहुधा नेमान हरी प्रति सङ्खित होती है, भीर नक्तती हरती औ है. इस जीति के अनेन नेद होते हैं थया शिता-पुत्र पति पत्नी, पुत्र जिएन शता-पुत्र मान नित्र क्ष्यानक, मिन विवत, न्यू बहुत धर्मी-प्रधा शत्र कालकार, सिन प्रधानक, हानें अनवशाबी योग्य के ने हार्वाव्य हो यह स्वारण है. स्तर्क विवान काले हैं कि अन्य धर्म अनवशाबी योग्य के ने हार्वाव्य हो यह स्वारण है. स्तर्क विवान काले हैं कि स्वारण पर्म अंध अर्था आपने महित्य मुलिया में सेश अर्था पुत्र वर्ष पुत्र नक और अर्थ विवास विवास विवास नित्र मान काले में व्यवस्था प्रदेश स्वारण है। हित्य काले काल काले में विवास प्रधान ने हित्य काले हैं हित्य काले हैं से स्वारण है।

### अन उपरेक्त कर्तव्यादि पच सस्कारी के उदाहरण दिखाते हैं :--पंच संस्कारों के उदाहरण.

- (१) वेद श्रंथ से पहेले का मानव ससार में कोई श्रंथ नहीं और उससे पूर्व की कोई धर्ममायना मी नहीं जान पड़ी है. \* इसलिये उसे आध उपदेशक माना जाता है. उसका उद्देश जन बंडल के श्रेयस् और श्रेयस् में है. सूत्र रूप है. कालान्तर में उसके एक विषय का लेक वर्णन हुवा फेर उसके लोगों में भेद माना गया फेर स्व भावना (भतल्य) अनुसार पक्ष चला, और विकार पसरा. परिचय में न रहने से श्रद्धा का रूपातर हो गया. किन्नु उसका नाम भी पृथा में न रहा. इसप्रकार वेद उपरोक्त कर्तल्यादि पाच संस्कार का विषय हुवा है +
- (क) पहेले बेद के ६ आग वेद में से बने शिक्षा (वर्णभेद), क्रस्य (कर्मभेद), व्याकरण (मठति प्रत्यय पद ्यावय की रचना का प्रकार), निरक्त (पदार्थ और उसके ग्रहण का क्रम), पिंगल (छद पदति सूचक) और ज्योतिय (कालक्रम विचार), यह प्रथम तो युक्ति तर्क का छोड के बेधक हुये. पीछे उक्त सन्कारों के विषय हुये.

(स) ब्राह्मण प्रयो ने उसका कर्म भाग, उपनिपदा ने उपासना-ज्ञान और स्मृति ने व्यवहार धर्म भाग हाथ में लिया. सब में धर्म की रगत रखी गई और बेद का शिरामणि माना है. पीछे यह भी पत्र सम्कार के निषय हुये.

- (ग) उसी वेद के आयुर्वेद, अर्थवेद, धतुर्वेद, और मधर्व वेद ऐसे ११ विषय का व्याख्यान हुवा. पीछे यह मी ९व (उक्त वर्तव्यादि पंच सस्कार) के विषय हुये है. यहा तक तर्क युक्ति विना सरल उपदेश था. शब्द पर आधार था. पीछे विदोप गडवड चरी
- (प) गृहसुत्र, पूर्व मीमासा वगेरे (क्में वाट), श्रेताश्रेतर, केवल्यादि अन्य उपनिषद, उत्तर मीमासा (ज्ञान), मनु से इतर अन्य स्मृति (धर्म व्यवहार) ओर गीता वगेरे हुये. इस मकार कर्म, उपासना, ज्ञान और व्यवहार में पंत्रों का प्रभाव चला. ×

अवे में मननेद हुये 🖥

वीयोगोर्को कड्रगी है नि 'सीतर बाइस्टन' में जी झान है नाड नेदों से पहेले था
 (पोयोगोर्कोमें बांपाम) परह देसे सिंद नहीं देाता पुरावे विकासी करूपता मात्र बात नाम परही है

<sup>+</sup> प्रयक्त सहरारे। का विहतार टिसें तो प्रय वट जाय, श्रतः टिस्ट बाद किएते हैं × एहसुमादिस धुति प्रमणही टिया है तथापि तर्क श्रतित्रस धुति हे से हैं।

(ड) मत भेद होने पर न्याय ने प्रमाण का निर्णय करने भी पद्धति बताई अर्थात् मृद्धिका व्याकरण बनाया-पही उमना उद्देश था. ईश्वर, जीव, परति, वप, मेक्ष, वर्णन करने का उद्देश गोण याने सहम था-पुरुष उद्देश नहीं. वैशेपिक दर्शन ने पदायों के प्रथक्करण का दरसाया. सामी सृष्टि उत्पत्ति से लेके प्रलय की पूर्व क्षण तक प्रमाणु रुव और उनके जी कार्व देति है उनका वर्णन है ईश्वर, जीव, बेघ, मेाक्ष और मुख भटति के वयान मे उसका उद्देश नहीं कित गीण दृष्टि से कहना पडा है. उपराक्त अनुमान, न्याय, वैशेपिक के सुत्रों की निरीक्षा से जान सकते हैं 🕂 साल्यने उपादान कारणका हाथ में लिया है, ईश्वर जीव वसंग गीण है. यह उसके सुवाँ के निरीक्षण में पाया जाता है: विगेकि आत्मा का असग मानता है, ईश्वरका बीज में नहीं छेता मीमासा शास्त्र ने श्रात कर्म का हाथ में छिया है. ईश्वर जीव मेक्ष यह उसके मुख्य विषय नहीं. उत्तर मोमासा ने ईश्वर (निमित कारण) श्रीव, मेश इन सन के। हाथ में लिया है, रार्व पक्ष उसना मुख्य विषय नहीं, येग शास्त्र ने जीवात्माः वध मेक्ष की परीक्षा का विषय हाथ में लिया है, ईश्वर प्रकृति उसका मुख्य निषय नहीं. न्यायगदि ( शास्त्र वेद के मानते हैं अतः अनीश्वरवादि नहीं हो सकते, तथापि इनके विषय जुदा जुदा होने से जुदा है परत बेद के उपाग हैं; स्थाकि यह वेद के अग का बताने हैं, इस हिये परस्पर में सबधी भी है. यह न्यायादि वड शास्त्र भी वृत्ति भाष्यरारी हारा पाचा संस्कारा के विषय हुये. श्रीमद्भगवदगीता ने कर्म, उपामना, ज्ञान और व्यवहार इनका हाथ में लिया और उपनिषदीका एक का है, से भी मृति भाष्यकारे। द्वारा पंचकी विषय हुई. यहा तक बेद के ेषा उदाहरण कहा 🕸

समझ लिया कि बधन-दुःख स्वार्थ का मूल अहत्व ममत्व है उसके छोडने और नीति, सयम, साम्य भाव के विना समान पर उपकार नहीं हो सहता, इस लिये वृद्धने शब्द प्रमाण के निर्नारे रख के स्वतंत्र यह उपदेश विया, इसका उपदेश नाना मत की निर्मृत्ति के लिये हिषयार बन गया उसके पीछे यह मंतव्य मी बौद्धों द्वारा ही पचा विषय हो गया तप के विह्न विषयासक्ति नहीं छूट सकती अनासक्ति के विना परमार्थ पाने के योग्य नहीं हो समना. और अहिंसा प्रतिपादन के विना उपयोगी वनस्पति, पहु पक्षी दी रक्षा नहीं हो सकती, ऐसे गत सम्कारों की आपित होने पर महावीर स्वामी ने तप और अहिंसा का उपदेश किया उसके पीछे इस बोध पर भी उक्त पाची सम्कार हुये

- (व) बीड और जैन हारा अनीधर बाद पसरा था शकराचार्य का उइश था कि वेदबोधक ईश्वरवाद के अभाव से परिणाम में महान हानी हैं इस किये एक र जीव झड़ा रूप हैं, ऐसा सिन्ड कर बताया, और बीन्ड जैन के आसिक्त नाशक अशोत निराधी न पड़के उनसे उद्ययद्धति अर्थात् नगत स्वमवत् निथ्या है एसा मितपोदन किया श्रुलि का मचार हुवा उनके पीछे उसका मतन्य मी पचका विषय हुवा ×
- (४) वर्तमान में बुद्धि क्म हो गई, बेद, शास्त्र, स्मृति समझने की योग्यता न रही, अवेदी मत का प्रवाह चला है उसरेंग अन्काना, नाना मत फेरु गये, शब्द पर विश्वास न रहा, प्रमाण को अपूर्णता है, किल काल में ईश्वर की भक्ति ( सुरयतः नाम भक्ति ) के विना शांतिकल नहीं मिलता, एसें विचारों, पर पुराण भावना पेदा हुई ३ और भक्ति पक्ष इदाने की केशिश चली; परतु चारानी लगा ने विना और परधर्मी निंदा स्तुति रूप न नाने बहा तक प्रवृत्ति न होगी, इस लिये ठीक नहीं प्रता रंगत में कोई अथ हुवा फेर मन मुखी पृथा के अय चले प्रथम तो वे आपही पच सम्कारों के रूप थे, उसपर वे पुन: पच सम्कारों के विषय बने
- (५) उपरेक्त दशा प्राप्तिने ही बस न किया कितु अनेक सप्रदाय मत पथ बाहे, इनकी शाला, उपशाला चल पडी, और नवीन होती नाती है

शाक्त बेदौत मंभी अनेक पण है हा ब्रह्म मल जगा मध्या यह एवं मानते हैं
 क प्राण मध्या प्रतिपदम प्राण प्रथ का बन, इस में विवाद है

यह सब उक्त कर्तच्यादि पांचां संस्कारें। का फल निकला है.

- (६) यहां तक आर्थ प्रना की पंच संघि कही. अब आगे उसी वेद की दूसरी तड याने परसंदक्ती वर्ग स्थिति (परिवर्तन) संक्षेप में कहेंगे.
- (क) आर्यायते मे उत्तर हिमालय से पार देश (वा तिव्यत से वायय फानकी तरफ) जय मानव भना थी क तव आर्य प्रना के टोले में बाधाय मंडल में अपना रूपत्य फर्रा हुसोर मंडल के स्वाप्तीय वनाया तो मत मेन हुये. उस आर्य प्रना में से एक ईरानी (पूर्या) टोला बना और ईरान देश की तरफ हुवा. उसने वेद के भंतव्य से कुछ अंतर किया और अव्दर्भा उल्टे. ईश्वर द्वारा अभावजन्य जीव जंगत माने, देव (देवता) का अर्थ राक्षम और असुर (राक्षप्त) का अर्थ देव-ईश्वर ऐसे संकेत रखे. ईश्वर म्हाति में वेद समान अवस्ता किये जे कि संस्टत मापा से मिलते हुवे हैं. धर्म का नरम और बोडा मार्थ कर लिया, परंतु यह का अनादर किया, परंतु मांस अहब रखा. देव भावना और मूर्ति रूमा न छुडा सका. उसके पीछे इस पूर्म पर भी पंचसंस्कार हुवे. दूसरा आर्य टेवल सित्य (हिंद) की तरफ आके यसा जिसकी चर्चा उपर की. \*
- (ख) नरतेक्त वर्म के अवतरण में मुसा नवी का उदेश होना चाहिये कि मृतियुक्त न रहे, प्रजाका इनित (मिसर) के बादकाह फिरओन के जुरुम से बचाने, और एक अद्वितीय ईंथर ही माना नाथ. वेमा ही प्रचार किया. पशुवित बंद न हुवा किंतु नारी रखा, उसके पीछे उस धर्म पर गी पंच संस्कार हुवे.
- (ग) मुसाई यहूदी घम का अवतरण दिनित धम है. इसुनसीह ने पाहृदी धम का कठार कमंकांड छुडाया, एक ईश्वर पर विश्वास और सपरा प्रचार किया. कदा नाता है कि ईसुमसीह ने तिब्बन की तरफ बुद के उपदेश की मी तालीम की थी इस लिये उस प्रकार का भी उपदेश किया. उसके पीछे इसके उप-देश पर भी प्रन्य संस्कार हुये.

क अर चीनी प्रज्ञकों देवसावना, एरजाईनाद वर पान देने तो नेह परमणा में वेद टोले की प्राह्म मानी जा सकती है परंतु जल उस प्रमानी अलीत, कहा, पेशन पर्रात, नातत के ६० मंक, चह, बनेरे पर चान देने तो बतान के तीवपार के उन्हार अनुवार नोह मैनादिखन प्रभा क्यों प्रमान निवा देवरा माना जाता है. सेवपार है कि मांचपार्य नोहा मी प्राप्त रोलों में तिक हो. जल प्रकार मी देव सावन, बुद पर्य वर्ष कर क्यांक्सा हुए हैं

- (घ) बायवज (तिरित-इंजील, मूसा-ईसा) के व्यंतरण में भ्री नर्धा-मुहम्मदने अरव जैसे कठेरर अँगली देश में बुतपरस्ती छुडाई, अरव देश में कितनेक सुधारा वधारा किया और एक ईश्वरवाद (शिक्त जमाव-अद्वैत ईश्वर) के झडे नीचे धार्मिक संप से रहना सिखा दिया, उसके पीछे उसके उपदेश पर मी पंचसंस्कार हुये.
- (क) पूरेरापगत ग्रीस वगेरे खंडों में स्वतंत्र फिल्मेसीफर मी होते रहें, उन्होंने अपने अपने विचार दरसाये निन में ईश्वरवाद ओर नड़याद मीथा वे शब्द का बीच में नहीं लेके विचार बताते थे; इस लिये धर्म संग्रदाय के समान उनकी प्रवृत्ति नहीं हुई. अर्थात पूरे पचसंस्कार न हुये तो भी प्रचार में न रहे.
- (च) ध्यरश्री ने यूरेाप के धर्म को (बायबल के धर्म की ), बेकनश्री ने यूरेाप के प्रवृत्ति मार्ग की, डार्बिनश्री तथा हर्वर्टस्पेनरश्री ने यूरेाप की सीताइटी की कामा पलट दी इनका मत पूर्व के फिलेग्सेफरेरी से ही उत्तरा है परंतु इन्हों ने उत्तका विवेचन करके दरसाया. डार्बिनश्री जीर हर्वर्दश्री ने 'माइट इन राइट' (निर्बंज बलवान का भोग्य है) इस छिट नियम का साबित कर बताया. नित्तका प्रमाद यूरेाप की बत्तिमान प्रमाम देख रहे हैं (कैसरी महाभारत-नरमनी नग).

उपर आयोवर्त और पर खंडों की यमें संबंधि स्थिति का नितना कुछ संक्षेप में कहा उन सब पर पूर्वोक्त कर्नव्यादि वंच संस्कार का प्रभाव हुवा और आध उपदेशक से इतर अन्य कितनेक ग्रंथ पर उपदेश तो स्वयं वंच संस्कारों में से काई प्रकार के संस्कार रूप हुये हैं. इस प्रकार परिवर्तन होते र यूरोप में तो धर्म के बदले कीम और नेशन का सवाल उठके उसका प्रभाव हद हो गया है और भरतंबंड में नाना धर्म गत वंथ चलके कुछ का कुछ (शोचनीय) हो पडा है. "करना था कुछ और, करन की कुछ और !"

उपरोक्त तमाम विकार या तो जंग से या तो मुखसे या तो जनस्ट सर्व सामान्यनीति, सामान्य पर्म और पदार्थ विद्या के प्रचार से नाश हो सकते हैं, अन्यया विकार जाना-सुपारा होना कठिन हैं. यह बात ठीक हैं कि आकाश केा पेबंद (येगळी) नहीं छगती, प्रकृति का नियम परिवर्तन होना हैं. तेपसा चक्क होना आया है और होगा, इसिंज्ये सुभारना की केशिश व्यर्थ है और इस हिंछ से दूपण भूषण दरसाने की अपेक्षा नहीं है. १ कारण. और दूसरा कारण यह हैं कि नितने बड़े द धर्म-मत उत्पन्न हुये हैं सब की बुनियाद " खुंडे ब्रह्मंहें" है. इस बात की पर्दात का सार त. द. अ. ४ में के मुनिभाव में बतावा है. उसका सार यह है कि जितने तत्त्ववेता रिफॉर्मर हुये हैं ने सब एक जगह पर पहाने है. हर केाई प्रकार से मन के। शुद्ध बना के उसका निरोध करके (निरद्ध सत्कार द्वारा ) साम एक टब्स पर जा पहाचे हैं. और वहा निसी अधिष्ठान (चेतन-अगम्य शक्ति-जान प्रसार-मुलसम प्रकाय-अचित्य महिमा बाला केाई ) में अति-श्चिन केाई मकार का अगोचर लिंग (कॅाम-करण-सुस्मारुति-स्फुरण )-परिणामी रूप अरुध्य प्रकार से प्रकाश्य होता है, प्रकाश प्रकाश्य उभय का साक्षात स्वयं अनुध्य प्रजारसे स्वताग्रह होता है. उससे इतर अन्य मानने जानने की योग्यता मनुष्य में नहीं है. उस प्रकारम के लिये सब तत्त्वनेताओं की कल्पना मित्र भिन्न प्रकार की है। गई है. इसलिये. और दृष्टिमेद के। छेके उस मकाश्य (माया-प्रकृति-उपादेय)के वर्णन करने की कैली में अतर पड गया और इस अंतर से उस अधिष्ठान (ईश्वर-ब्रह्म) के स्वरूप में भी अनेक मावना, नाना करपना करनी पड़ी हैं तथा देशकाल, स्थिति, अधिकार परत्वे अपनी भावना-फल्पना-मतव्ये। का रगना पडा है, इस लिये उनके ६ निपेध में मेरी मर्जात नहीं होती थी; क्योंकि जो काई शोधर-अधिकारी उक सर्वसन्न सायन (अ. ४ स. २४६ देखा) करेगा, वाह आप ही जैसा (प्रकाश-प्रकादय) है।या वैसा अनुभव करके सात है। के खुप है। जायगा, इप्रक्रिये दर्शनकारों के बतन्यगत जा असमीबीन बताय उस बतन्य का अपग्राट न लिखके उनका भेतव्य मात्र लिखके संवाप मान लिया गया था.

परंतु, जैसा विकार या परिवर्तन शर्ने। श्रेने। समया हुया है और वेह पुरुष मयज से ही हुवा है, एव विकार का परिवर्तन भी श्रेने। समे। होनेपो आझा है और वोह पुरुष मयज से हा सपना है, तथा उन सस्रारो से उतरातर मतमेड हुये हैं और उन मतो का इत्यवस्थाव से मानने क्या गये, सूक डेदेश, देशनाल स्थित अधिकार पर व्यान न रहा, इसिलये जनभेडल में हानी हुई और हा रही है. ऐसा जान के विस्तेष बहुश्चन नहादीदा और इतिहासचेत्ताओं ने यह सूचना की कि नवतक शुद्धबुद्धि से मिस्तारों के दूषण मुग्य नहीं दिखाये जाये बहातक उक्त कर्तव्यादि वंचसंस्थार के विवेक पर दृष्टि न आने से अध परपरा श्री निर्मास तथा त्याग महण में ममृति नहीं हो सक्ती, इसिलेचे दर्शनसंग्रह बढाया ग्रम्य-सिद्धाने।

<sup>§</sup> उपनिषद, न्यायादि ५ दर्जन, बुढदेव, महाधीरती, श्रंपाओ, सुरी, ईम्प्रमाहि, नदो प्रदम्बद पी शला के

के दूपण मुपण यथामति दरसाने पडे हैं इस बात का दावा नहीं किया जा सकता कि वे दूपण भूपण कहातक ठीक होगे, परत इतना अवस्थ कह सकेंगे कि स्रिष्ट नियमों के अनुकूल जैसा समझ में आया वेसा शुद्ध बुद्धि से बयान हवा है, और खंडन महन वा पक्षपात की दृष्टि से नहीं लिखा गया है.

(श्व, तुम्हारा (प्रयोगक का) पश्च-भंतव्य-द्रूपण भूपण का दर्शन भी पंचसस्कार का विषय वया न माना जाय? (उ) मेरा खास एक पश्च केाइ नहीं किंदु यथा अधिकार और उद्देश (विषय) प्रति हैं. परमार्थ प्रसग में त व अ. ? गत विलक्षण वाद लिखा है सो मुझे ईट हैं उसका पच संस्कार का परिणाम वा इत्थम् भावमें कोई न मान के इस लिये उसके देश भी बहा दरसाये हैं, वे दो होण शैं हो मकरण के विषय है अन का उसका इत्थम् और पच सस्कारों का विषय आप मानें तोभी ठीक हैं; क्यों कि मैं भी आप का छोटा माई मनुष्य हुं वच सस्कार वाकी सेताहर्दी का ही रिकस्ट ह, स्वतंत्र सर्वंद्र नहीं हैं. बोह सदीप हो तो स्थाग दीनिये, मुझे कोई प्रकार का आग्रह नहीं हैं

(शं.) हर काई तटस्थ हा तो भी उसका काई मकार का पक्षभंतव्य होता है. जो ऐसा नहीं हो तो उसका कथन व्यर्थ है इस प्रकार
यदि तुम्हारा काइ पक्ष नहीं तो तुम्हारा कथन व्यर्थ है हो से बुसरे का अपवाद
जनाते हा इस किये निकडाग्रादि हो, एमा कहा ना सम्ता है. (उ.) नहीं क्योंकि
तत्त्वदर्शन अ ध में इसलेक संस्थी व्यष्टि समिष्टि के भ्रयम् और परलेक संस्थी
श्रेयमुके किये अनेक शैली बयान को हैं. ओर यथाविषय, यथाअधिकार उनके।
महण करना माना गया है, वहीं मेरा मतव्य है. तत्त्वदर्शन की मस्तावना के अक
(८-६-१०) याद में लीजिये, और भी पर मिन्दातों के मुणण भी कहें हैं. इसलिये विनडावाद नहीं है तथाहि बक्षसिद्धात में मेरे मतव्य का विस्तार है जिस में कमें, उपासना
और ज्ञान यह दे डिग्री हैं और बक्षसिद्धात के अत में द्वैतजद्धित मा इगाडा भी
सुक्ष रूपमें कहके निष्कर्ण जनाया है; इसलिये विनंडा नहीं है उपरात आपके।
अन्यथा भासता हो ने। आपकी आप नानो.

### प्रस्तावनाः

किसीके मत खंडन वा गंडन वा वर्णन करने वालेको पोम्य है कि उसका प्रथम अच्छी मकार अम्यास कर लेवे, क्योंकि हरेक धर्म में कितनीक ऐसी सांकेतिक वार्ते होती हैं कि, उनका विना अप्यास के और विना सहवास के परिचय में आना फरिन है. (वेद मैंकों के कर्म, उपासना बोर झान कांड; आप्यास्मिकादि १ प्रकार के अर्थ; उपक्रमादि ६ लिंग अथवा हि. वाक्य इ. मेह हैं; उहत अन्य धर्म में मेंने में सेकेत हैं.

तथाहि आइडिया को झन्द में कहते हैं ते। कभी कभी कार्तिया भाष यथापेग्य फटने में नहीं जाता. क्या स्वप्नका अस्तित्व, नास्तित्व और स्वाद बगेरे विषय हैं; एवं वक्ता के मत्र का यथावत स्वरूप नहीं भी जाना जाता. पुनः भारतंतर में प्रयोगक के बाक्यों के अनेक अर्थ होते हैं.

जैसे कि वेद, गीता, जैन सूत्र, शायवज, कुरान, बगेरे के अर्थांतर हीने से मत नेद है। रहा है. उपरांत ग्रंबोर्ग सेलगेल मी हा नाती है. जैसे कि आर्य प्रमा और दूसरी प्रना के मान्य प्रवों में कही और मानी जाती है. फेर उनका आगंतर होने से वक्ता के मान्य प्रवों में कही और हाने से सवस वेदरीम, रूढी और टेबमें जो आचार, जिनार उचार है। जाते हैं उसके अनुसार आय वक्ता के भाव लेने में स्वाभाविक ग्रुसि टेडिसी है वा उस अनुसार जान पड़ता है. अमी जान पूछ के स्वाभाविक ग्रुसि टेडिसी है वा उस अनुसार जान पड़ता है. अमी जान पूछ के स्वाभाविक ग्रुसि टेडिसी है वा उस अनुसार जान पड़ता है. अमी जान पूछ के स्वाभाविक ग्रुसि टेडिसी है वा उस अनुसार जान पड़ता है.

इसादि ऐसे निम्न है कि मिससे आधा नका के मत को जानना~समझना मुझकिल है तो फिर यथानत उसको लिखना का उसके खंडन मंडन की तो बात ही क्या करता !

अब और सुनी. हमको जैन भर्म का तत्त्व लिखना है. परंहु उनका यह मंत्रव्य हैं , कि नयीन लिफेंडर के ग्रंथ प्राप्त हो। माते हैं. दूसरा तिभेंकर उसानुसार कहता है, जेसा कि पूर्व के कथन समान महाचीर खासीने यहा है वेह कथन नणपरों के केंद्र रहा. २०० वर्ष पांछे हुसरें में सूत्रों में लिखा. उन सूत्र अंगोंमेंसे एक पक्ष १२ दूसरा ८ सूत्र प्रमाण भानता है. अब उपरोक्त कारण मी शामिक करें तो महाचीर स्वामी का आंतरीय अभिभाय केसे नाना सफता है? अभीत जैन भर्म को मताना सुश्राकित हैं. और जो उनमें क्षेपक माम मी है। तो सिर वया कहानाये !

बुद्धदेवने यथा अधिकार उपदेश किया है उस पर से अनेक पक्ष हुये ते। बुद्धका खास धर्म क्या; यह कहना मुशक्तिल है.

एवं वेद धर्म के लिये हैं. कितनीक विचारणीय बातें हैं. पोरुपेय, अपोरुपेय, वेद शासा सहित वा संहिता भाग, वेद उपनिषद सहित वा संहितामाम, वेद रूप्ण यजुर्वेद सहित वा केवल शुरू यजु. और ६ संहिता. (वेद प्रसंग याद फरो) पुन: कव लिखा गया, उसके अपीकी तकरार, इत्यादि उपर के दोनों पारिग्राफ वाली तकरार. तो फेर वेद धर्म अमुक ही है, ऐसा कहना मुद्राकिल है.

एवं वायवल और कुरान के घर्म संबंध में बडी तकरारें हैं.

अब रही नवीन प्रचलित संप्रदाय. उनकी शाखा उपशाखा हुई. उन में अर्थ की तकरार, आद्य स्थापक के वाक्यों की तकरार. इस प्रकार उनकी भी यथावत बताना मुशक्तिल है.

उन उन अर्म वाले पेडित, आचार्य, पादरी, मोलिवियोमेंसे कोई ही ऐसा निकलेगा कि स्वधर्म को यथावत् जानता होगा अपरंतु उन जानने वाले में भी मतभेद निकलेगा, तो फेर दूसरोंकी (तरजुमा करनेवाले, अर्थ करने बाले, खंडन मंडन करनेवाले वगेरे की) तो बात ही क्या करना.

उपर कहे अनुसार हैं, तो हमारे वश्यमाण अनेक धर्म-मत-पंथी के वर्णन वास्ते क्या मानना चाहिये? इस सवाल पेदा होना म्वाभाविक हैं. उसका उत्तर हम इतना ही दे सकने हैं कि हमकी प्रंथोमें जो लिखा हुआ मिछा है सो हमने लिखा हैं. आध वक्ता के वा उस धर्म के आंतरिय कटाक्ष के हम अपने को जवाबदार नहीं मान सकते, क्यों कि उपरोक्त कारण से मजबूर हैं. यद्यपि हमने ग्रंथों के कोटेशन वा कोटेशने के माय दिये हैं तथापि संभव है कि उत्पर कहे हुये कारणों के बश मुख ही; पांतु हमने उपर कहे खुये कारणों के बश मुख ही; पांतु हमने उपर कहे अनुसार जैसा मिछा नेसा शुद्ध बुद्धि से लिखा है, किसीकी अपूर्णता जान पढ़े वा अन्यथा जान पड़े ऐसी हिंध से नहीं लिखा है; अत: यदि कहीं मुल हो तो उस धर्म-मत-पंथ के अनुसायी हमको क्षमा करके कृपया जनावेंगे

<sup>#</sup> शुद्धित के अविकृत परिणामशाह और आविर्माव तिरामाव का भेद आगे जानीगे उस में यह पात जान खेंगे

तो चोष करें दूसरी आनुसिमें दुस्स कर सकेंगे. \$ कारण कि शुद्ध नीति में इतर अन्य सबका ममाबेश प्रश्निका नीति ( व्यवस्थापक वृद्धि के अनुकृत वर्तन ) में हो जाता है. और वेह बधा देश, काल, स्थिति-परिस्थिति परिचर्तन को भी पाती है, जेसा कि धर्म, लेक, राज्य के इतिहासों में प्रसिद्ध है.

जी प्रतिष्ठा, कीर्ति के मुखे नहीं हैं, जिनको अपना जाती स्वार्थ नहीं है ऐसे नि:स्वार्थ-रिफॉर्मरों का उद्देश लोक के सुखमें होता है, तथापि (१) उनके लेख-उपदेश का उड़ेश क्या है सा जानना चाहिए. अर्थात लेकहित. देशहित. मेाक्ष-धेयस्, पेयस्, स्वानुभव प्रकाश करना, या प्रवाह में लिखा है या प्रतिष्ठादि स्वार्थ है (२) जीस समय बेह लेख लिखा गया तबके देश, काल, स्थिति, परि-स्थिति और आवश्यकता वया. (३) वक्ता के पदार्थी के संकेत. लक्षण, उन लक्षणें। का कटाक्ष. (४) वक्ता की बीयरी (शैली-पद्दति) उसका पूर्वा पर. (५) उस देश काल को परिभाषा और उसकी सैन्स (भाव). ( ॰ ) उसके उपदेश का उस समय के धर्म, नीति, बहेबार, और राज्य पर एकंदर क्या असर हवा था-त्रया परिणाम आया था और वर्तमान में उसका असर तथा परिणाम क्या है वा होगा. ( a ) रीत रिवान वर्तन के रूप पर दृष्टि. (७) वका की स्थिति क्या थी. (८) उसका अंतिम सिद्धांत क्या ? इन सब बानें। पर ध्यान देना चाहिये, फेर उप वक्ता के लेख के वारने फ़ल अभिपाय कहा जा सकता है, वहां तक कुछ ( ठीक अठीर्क ) कहना उचित नहीं है. परंतु प्राचीन ग्रंथों के संबंध में उक्त सामग्री का मिलना असमय जेसा है। गया है, इस लिये उनके बंडन बंडन में प्रवृत्ति होना ठीक नहीं जान पडता: तथापि वर्तमान के देख, कारू स्थिति-परिस्थिति देखके

क श्रीव्यविधा-प्रियोग में इसरे प्रिष्ठ तिम पर से हेमल शिश्वधित पर और हावर्ड की अध्यक्षताय पर है ऐशा लिखा गया, यात यूग्वपीय वर्धनंत्रव से और प्रवार सम्बग्न हुआ तो इस प्रंव से श्रीवाला की यहे. इस मुख डेले का झाला यह नाम प्रकार ति त्रितने इंग्रेसी माथा से दिरी में तरकुण हिया थी की कार्य दा था यह पर से इनते लिखा, जीता के इंग्रेसी तरकुमें देखे बले, उनमें किश्वनी जगह तात माद नहीं आगा है. तो भी सरहकत न प्राप्त मात वैदेश तरकुमें के अञ्चला अर्थ और अर्थ मान वैदेश है. तो भी सरहकत न प्राप्त मात वैदेश हैं हाथी प्रवार की प्रवार की

उन ग्रंथों के टीकाकारों के अर्थ छेके उस पर विचार करना अनिवाय है; क्योकि उससे लाभ हानि है। रही है; इस दृष्टि से विद्युक और विभूपक की दृष्टि सामान्य शैलीमें इस दृष्ट्येनसग्रह का रूप है. नहीं कि मूल वक्ता की वा उसके वास्य की निदा तुति है, ऐसा जानना चाहिये.

### व्यष्टिभावना पंचदक्षांग (अ ८ समहवाद मेसे)

जो व्यक्ति सत्यापरय के शेषिनेमें या जाननेमें असमंप है। और जो कुछ माने में। भावना पूर्वक मानता है। उसको चाहिये कि उपनिपत पटशास्त्र, बैप्णन, शैव, शास्त्र, सोर्थ, गाणपत्य, शुडाहैत, केवलाहेत, विक्षिष्ठाहैत, त्रिवाद, बीह्र, कैन, झहो, आर्य समान, पुराण, नानक वगेरे, अचिद्वाद तथा पारसी, याहृदि, किन्ति, कुरान, इंगेल्यूलन, शीयोमोफी वगेरे— सारांश चेतनवाद, जडबात, अहैतवाद, हैत वाद-इन धर्म, इन धर्म भावनामेंसे हरगेई धर्म भावना अपने दिल्में कायम करे अर्थात अपने प्राप्त पर्म में ही न्यित रहके वा किसी धर्म-मत-पंथ का अनुवायी न होके नीचे लिखे अनुमार सप्तक के विचार पूर्वक पंच दशांगका पालन करे (वैसे वर्ते) तो प्रत्येक धर्म-मतपंथ में रहके वा किसीमें न रहके मी सुख में जीवन व्यतीत और फल्यान हो सकता है, × वरे। कि (सक्षक्त)—

(१) मन ही क्षेत्र मेशक्ष का कारण; तजे क्षमना बंध निवारण, अर्थात् विषयासक्त मन बंध (दु:रा)का और वासनामुक्त मन मेशक्ष कारण है (यह गुक्र रहस्व बहुधा मर्जे तंत्र है) क्ष (२) सुरा हर कोई बाहता है. (१)

<sup>×</sup> इथर, जीव, स्वर्गनर्थ, पुनर्कन है वा नहीं और है ता बसे हैं रन भावनाओं वा सर्पप पेवल सन के साथ है टीविय व्यवहार के साथ वा वाग्र लैतिय जिया के साथ नहीं है, अरु यथेच्छा सान के सनेपा वर सकते हैं

दु:स फो फोर्ड नहीं चाहता. (४) जन मंडल में दूसरे के विना जीवन नहीं है। सफ़्ता ऐमे देख रहे हैं. (६) मावना के जिना मनुष्य का जीवन व्यव-हार मी नहीं है। सकता; क्योंकि जीवन भावनामय ही है, (६) सृष्टिमें जीनेश हरेक को हक हैं. (७) कमें के क्रिये विना जीवन भी नहीं हो सकता.

इस सिन्द समक्र को अपने मन में अच्छी प्रकार समझ ले, तो हर छोई ( हैत, अहैत, ांचद वा अचिद ) आवना घारण हो जाने में हानि गहीं जान पडती, परंतु उक्त व्यक्ति का वर्तन नीचे मुनव हो तो ही उक्त भावना दुःक्षपद मही हो सकती अन्यथा वर्तमान प्रचारवत दुःस्तप्रद होगी उक्त वंच हकांग यह हैं—
पंचा सांग.

- ( / ) अपनी भाषना में श्रद्धा है। और इतना वड विश्वास होना चाहिये कि उसमें सशय (सत्य हैं चा नहीं ऐसा) न हो। ताके बाव्यांतर में उस भावना के अनुसार करट रहित वर्षन हो।
- (२) उस माजना के अनुसार जी वर्नन हो उस वर्तन से किसी व्यक्ति के तन, मन या धनको हानि न पहोचनी चाहिये. क

दिहूं मृति की चुना और गीरक्षा बक्क विना अग्र में बरता है उत्तर्भ एक स्वर्गप्राध्य मनता है ईसर्वहरी भवैष रा मृदि का आप और देर से गोष्य भवि भावता और अग्र मन देश हैं उत्तर्भ एक स्वर्णप्राध्य मानता है प्राप्त में वा सावय से अप्य मन वा स्वर्ण के अग्र मन वा स्वर्ण के स्वर्ण कर्म मानता है प्राप्त के अग्र मानता है प्राप्त के अग्र मानता करने में देश स्वर्ण अग्र मानता मानता मानता मानता मुग्न है स्वर्ण पर किया करने माने अग्र मानता मुग्न मानता मानत

क यथा द्विर में मूर्ति भी यात्रा लात्रियों की यात्रा, कवरों की यात्रा, कियें के भाग मात्रान, सह भी के अग्र मात्रान, सह भी के अग्र मात्रान, महिंग के अग्र मात्रान, सह भी के अग्र मीमा में अग्र मिरन महिर वर महितरों के अग्रो अभीक निया करना. महिल में इक्श्मी-यह का प्रका करना और यह पात्रे के प्रके आपार्थ का वा का प्रवा के कि और निदा करना का मिलके प्रतिक करना स्टारि प्रमा यो अमेक एसी भागित करना है कि निगके करना में दूसरे का प्रम दूसरा है, हप करता है, हम करना है का स्टार्ग के स्टार्ग के स्टार्ग के स्टार्ग के स्टार्ग की स्टार्ग की

- (11) सच । अर अच्छा उद्यम-धंधा करके निर्वाह करना. कुवृति न करे.
- (१२) संनेतप पूर्वक अपनी जात से स्वतंत्र और तन मन से सुखी रहना, परंतु सामाजिक नियमों में परतंत्र रहना पडता है. अतः उसकी रीति से उनका पालन करना अर्थात न्याय नीति से वर्तना.
- (१२) जै। बन सके ते। मित्रभाव, सुदता, करूणा और उपेक्षा यह चार भैन्य पालना (तरपद्धीन अ. ४ गत योग प्रसंग में इस का स्थाय हैं) और स्थितमञ्जू होना (त. द. अ. ७ गत गीता प्रसंग देखा).
- (१४) जहां तक यन सके, परोपकार (मन्युपकार) अर्धात तन, मन, घनसे योग्य समष्टि वा व्यष्टि को यदद देना और योग्य दवाका पाठन करना, कारण कि दया के पाठन करनेसे साम्यमान भारा है। सकेगा.
- (१९) दुष्ट गुण कमें है। निषेष यथा:— (१) मूठ बेठना. (२) निना— स्वपित्रसे मन मेड अन्य की पर काम इष्टि करना. (३) चेरी करना. (४) खून करना (५) छठ करना (६) दम्म धारण करना. (७) विश्वासपात करना. (७) निवा, चुगठी, चांटी करनेमें प्रवृत्त होना, इत्यादि सर्वमान्य धुष्ट गुण कमें से विजित रहना नरूरी है.

जो अपने धर्म और अपने धर्म के भूमियों का आदर्श बनके उपरोक्त पंचदशांग यदि व्यक्ति विशेष पाले ते। हस्कोई प्रकार की धर्मभावना रखने से इस्ट्याण हो सकता है, जेसाकि तत्त्व द. अ. १ गत विभूपक मत विषे भावनाओं का सार बताया है. परंतु जे। बाह्यांतर में वर्तन भावना के अनुकूल न हो, धर्म हठ हो, वा कपट हो। तथा आपस्यांष्पना हो ते। — सत्यासस्य का निर्णय करके सर्थ संक्षमान्य—समष्टि भावना का धारण करना अचित है. उसमें अपना मनश्रसीपना नहीं रुगाना चाहिये. \$

<sup>+</sup> इन्हों सप्रश्य में ही, पातु जो कपनी आवना है।, आपस्तार्थना ही, धर्म इस्तर पंपदनात से विक्रम वर्षता हो, स्वर्थम प्रचार्य अन्तरता रीजी से भी अन्य ने दुख्यद हो तो सुरा के बदले दे ए का भीण होगा, आगे जानाने

उपराक सपड़क की समझ तथा प्येद्दागा ग्रंबा समाधात सदित पितार और हरेक पर्म में इसका कैसे बर्तन काला और कैसे हो एके इसका बधान मूल में है. यह विषय स्टाट हैं प्रांटिने और सुनेश्वयन उपरा दिल्लार यहा नहीं लिखा है.

(नेाट) वश्यमाण मे जहा कही पचटशाम का ग्रहण करना कहा जाय वहा उपरोक्त सप्तक के विचार सहित १६ का ग्रहण है याने उपरोक्त ७ वातीको समझ ले और १५ अगका वर्तन करे, ऐसा जानना चाहिये. \*

यहा यह भी जनाना ठीक होगा अर्थात कोई भी साधन द्वारा निस दिन यह पंचदशाग पालनेवाला सञ्चय विपरीत भावना रहित अपने म्वरूप का यथावत् अनुभव फर छैगा (आत्मवित हो जायगा और जगतके स्वरूपको समझ छैगा) उस घडी पीछे उसकी और ही रगत हो नायगी, सब मत पक्षी में टाेटरेशन (अतिरस्कार-उपेक्षा-समा) हा जायगा और इन सप्तक-पच दञ्चागका युख्य रहस्य जानके उनका उपदेश करेगा.

पैचदशाग समाप्त हुवा.

दर्शनसम्बद्ध मे अनेक मतो के (मावनाओं के) अपवाद विदूषक-शोधक पक्षकी तरफसे और त. द अ. 3 में अनेक मते। के भूषण सारबाही विभूषक की तरफ से दिसाये गये हैं उनका वाचके पाठक को अवस्य विस्मय है।गा; दूध और दही दोनो में हाथ रखने जेसा जात होगा, परन्तु सारमाही श्री! उस में गुरू आश्रय है, बेाह यह है कि जेसे संलिया के दूरण मुक्ल और प्रकार-प्रयोग जान के उसका त्याग वा प्रहण हा तो उससे हानी न हो। इसी प्रकार धर्म, मत प्रयो के दूपण भूपण प्रकार और प्रयोग जान के उसका त्यागग्रहण किया जाय तो हानी न हो, परन्तु जो अध्यरपराकी रीति से त्याग वा ग्रहण हो ने हानी होने की सभावना है. इसलिये दूपण भूपण, उनका प्रकार और प्रयोग दिखाया गया है, लोकप्रिय होने की दृष्टि से कथन नहीं है.

- (र्श.) जिसका तुम लडन कर चुके उसमें निष्ठा न है। सकने से उसका महण ही केसे हा सकता है ओर जी यू है तो पचदशाय व्यर्थ रहे.
- (उ.) जे। असमीचीन, हानीकारक मावना-पक्ष है उनके ग्रहण करने में हमारा आद्यय नहीं है. अर्थात सत्य का ही ग्रहण होना उचित है, तथापि जे निर्णय करने कराने में असमर्थ हा और जिसे प्राप्त धर्मका आग्रह ही तो बोह जी अपनी भावना को पंचदर्शांग पूर्वक पाले तो वर्तमान प्रचारवत् वेहः भावना पर के। हानीकारक न हा, यह मतला है. और पनदश्चाग तो ऐसे हैं कि किसी धर्म का अनुयायी न हो और पाले तो भी सुखपद होने हैं. अतः सफल हैं. तथा हिंदी

प्रनामें एक धर्मभावना होना अति कटीन है इसल्पिये यदि अपने अपने धर्म के भावनावाले इन पंचदर्साग के। पालने लग नायं तो धर्म द्वेष न हो, धार्षिक दुःख न हो ओर धार्षिक संप होने का मूल नग नाय, इस दृष्टि से सप्तक की समझ पूर्वक पंचदरांग के। लिया है.

#### गुणग्राहक दृष्टि.

यद्यपि जो धर्म मत प्रवर्षक योग्य पुरुष हुये हैं उनका कश्यिंदु एक जान पडता है (त.द. अ. ४ में मुनिभाव और अ. १ में विभूषक मतका अंक २ ९-३ ० विचारा) तथा जनभेडल दुःखी न रहें किन्तु सुखी हां ऐसी व्यवस्था की जाय, इस उद्देश में सब एक हैं और जो पूर्वोक्त सप्तक को पूर्वोक्त पंचदशांग पूर्वक पाले जाय तो साधक व्यक्ति की कोई हानी हो ऐसा भी नहीं मान पडता, तथा जि उनकी शिली न्यायिरी-पडतिमें अंतर है, जो कि यथा वेश काल स्थिति और यथा अधिकार रचनेमें आई होगी उस थीयरी में जो मूचण हों (त. द. अ. १ विभूषक मत अंक ११२ देखां) वो माझ है. मुझका जो एकंदर ग्राव्य गुण मान पडे उनकी संशेपनें लिस्ट यहां ही लिख देता हूं, ताके उन उन प्रसंगों से जुदा जुदा विस्तार न करना पडे.

- (१) बेंद्र सब संस्कारों <sup>क</sup>। मूळ होने से उसके भूपण की सीमा नहीं बांध सकते.
  - (२) उपनिपदों में से (१०में से) आत्म अनुभव और शाति-
  - (१) मनुस्मृति से धर्म व्यवस्था न्यथा देश काळ स्थिति परिस्थितिः
- (४) स्यायर्श्यन से निर्णय करने की सामग्री अर्थात् प्रमाण प्रशर बुद्धिका व व्याकरणः
  - (५) वेशेपिसदर्शन से पदार्थें। के मधकरण की शैली.
  - (६) सांख्यद्श्वेन से उपादान (मरुति) की रचना.
- (७) योगर्दर्शेन मे आत्मा, अनात्मा की (पदार्थी की) परीक्षा हाना (पिनेकस्याति.)
- (८) वेदांतदक्षीत से (शारीरिक शंकर भाष्य से) उपनिषद अनुसार-अनु भन, शांति और धर्म-मत-पर्यों के विवाद से उपेक्षा (टालरेशन), ( बेाग वासिष्ट, मत्यभिज्ञा, सभी से भी बढी बाह्य है).

- (९) भगवद्भीता से मानय कर्तव्य और निष्काम कर्म येगाः (स्थित प्रज्ञता)
- (१०) पाणिनि--शब्द योजना.
- (११) जडबाद से प्रकृति-व्यवहार, केकनीति (अचितवाद से भी. ज.१ वृष्ट ८८ देखें।)
- (१२) सनावनी रिनसमें सब पुराण मानने बाले आमिल हैं )से आस्ता, श्रदा; निमाव, स्मातिषना, बेराम्य (इसमें रामानुन पक्ष से जाति अमेद और मिक्क, गमानद बेरामी पहा से तितिका, तदत श्रीवि पक्षमें, पुष्टि पद्ध से बाह्य शुद्धता और गंगारी शक्ति पकार, स्वामी नारायणसे संग्रह इ.)
  - (१३) बुद्धदेव से साम्यभाव, संयम नीति और परेापकार.
  - (१ः) जैन-यमाद से हिंसा का त्याग-शारीरिक तप.
  - (१५) क्योर स्वतंत्र विचार करना, शब्दाधीन न रहना.
  - (१६) गुरुनान म भक्ति, वैराग्य बहादुरी (वीरता).
  - (१७) चेतन और ब्रध्न से ईश्वर में पेम और साम्य भाव.
  - (१८) आर्यसपात्र स्वामी दयानंद निर्णायक युक्ति, नीति श्रीर आहम बल.
  - (१९) चीन से राज्यधर्म.
  - (२०) पारसी नम्नता, उद्यम.
  - (२!) यूरोवीय दर्शन से स्वतंत्र विचार करना. शब्दाधीन न रहना.
  - (२२) विशासवाद से उन्नति अर्थ प्रवृत्तिः टेक्लेशन और माइट इन सहट,
  - (२३) सायंस से पदार्थ उपवेशन-और शीध. इत्थम का अनाग्रह.
  - (२४) याहृदियों से भावना.
  - (२५) ख़िरित मंडल से धर्म प्रचारका प्रकार.
  - (२६) मुनळमान महस्त्र से विश्वास (ईमान) और उसपर हदता.
  - (२७) धीओतोफी से बीयरी बांघक प्रसार हो. ऐसे समझाना, सूश्म दृष्टि की परीक्षाकी इच्छा. टालोशन.
  - (२८) फ्रींभेशन पंडल से आतमान.
  - (२९) सनातन धर्म से धार्मिक स्वतंत्रता अर्धात संसार के सब धमें। में किसी न किसी व्यक्ति पर आधार रखना पडता हैं, परंतु आर्थ धर्म ऐसा नहीं है. किंद्र वेद मात्र अववा अध्यात्म विषय पर ही उसकी नींव है, किसी व्यक्ति पर (राम, रुज्ज, व्याप्त, ब्रह्म, विच्यु, महेश, रेवी, देव, तरने।इत, मूसा, ईसा, मुहम्मद, सिंदा,

याज्ञवरुष, भारहाज, शंकर, रामानुज, वाहम, गुप्त यहात्या, राजा राममाहन राव, गुरु नामक, स्वामी दयानेदादि पर ) आधार नहीं है यह महत्व केवळ आर्य भर्म में ही हैं. इसी बारने इसका सनातन घर्म कहते हैं (बबसे अबुक व्यक्ति के कथन पर आधार होने लगा तब से हिंदु धर्म के टुकडे हो गये, स्वतंत्र न रहा और गड़बड़ हो के परार्थान हो गया है ).

उपराक्त भंडल की बीबरी वा भंडल सर्वधा निर्दोष वा सर्वधा दूपित है ऐसा नहीं कहा ना सकता, तथा उपराक्त गुण-वेायता उस उस से अन्य में न होंगे यह भी कहना कठिन हैं; किंतु कुछ न कुछ अंख में अन्य विषे भी होंगे. तथापि यहां सुख्य दृष्टि लेके कहा है ऐसा जानना चाहिये.

इस दर्शनसंत्रह में जो बेद भंत्र और उनके अर्थ किसे हैं वे विद्वानों के जेसे लिखे हैं बेसे लिखे हैं. वे सब ठीक हैं वा नहीं, इसका उत्तरदाता में नहीं है। सफता; क्योंकि पेसे ही परंपरा चलती है.

इसी प्रकार अन्य बंदीदाल, तोरेल, जबूर, इनग्रील, कुरान, बीज, जेन, न्यायादि शाल, उपनिषद वंगरे के अर्थ संबंध में जान केना चाहिये अर्थात झंत्रों में से लिखे हैं.

### दर्शन

इस दर्शन संग्रह में निन भावना वा यत का बयान है वे सब दर्शन पद के बाच्य हैं ऐसा नहीं मान लेना चाहिये; क्योंकि इनमें कोई को वर्शन रूप हैं, कोई मतन्तात्र हैं, कोई पर्य रूप है, कोई वेथ रूप में हैं, कोई किसी की शाखा रूप और कोई किसी की उपशासा है. हमने तो शोधक के सुगमता हा नाय इसलिये संग्रह किया है ऐसा मानना चाहिये.

दर्शन संध किसोन कहना यह विचादित पक्ष है. यूरोपीय दर्शन में इसके धामति जुदा-जुदा उक्षण किये हैं सो आग बांचीये.

निसमें पदार्थों का वर्णन हो, निसमें किसी को विषय रेस्टि का वर्णन हो, निसमें मनुष्य कर्तव्य का वर्णन हो, निसमें मनुष्य की उन्नति के साधन का प्यान हो, निसमें अध्यास्म निद्या का वर्णन हो, निसमें स्वतंत्र केस वा मत हो, निसमें किसी के विषय की फदलि-धीयरी बना के वर्णन किया हो (वर्गेरह) उसका दर्शन कहना वा किसके। ! इसका व्यापक उत्तर होना कठिन हैं, क्योंकि लेक में निनका दर्शन वह रहे हैं उनमे एक रूप वा एक प्रकार नहीं है. (सर्व दर्शन सम्रह प्रथ देखे।)

(शं) वेद के मूळ दर्शन और उपनिषदी के तरतरगत द्रक्ष दर्शन, कहते में काई संशय नहीं होता, परत व्यास, रूटण, शकर, प्रतिभिज्ञा, रामानुन, व्यास इन महोदयों के बनाये हुये ग्रंथों के स्वतंत्र दर्शन नहीं कह सकते, क्योंकि उनमें उपनिषदोक्त विषय की अपनी तरफ से पढ़ित बना के उसका व्याख्यान किया है. इसिलये उनके पढ़ित दर्शन कह सकते हैं. तहत पूर्व मीमासा के किये शातव्य है क्योंकि उसमें वेदोक्त कर्म की पढ़ित का दर्शन हैं. वे न्याय, बैशेपिक, याम, साख्य, बोद्ध, जन, चारवाफ (अचिद दर्शन), ग्र्रोपीय दर्शन, विद्यासवाद (विकास दर्शन) जैसे दर्शन नहीं हैं, तथापि उक्त दृष्टि से दर्शन कहें नाते हैं क्योंकि निम कर के जाना जाय से। दर्शन, येमा बक्षण करते हैं. उनसे मूल की पढ़ित पूर्वक रहम्य जाना जाता है अतः उनके। वर्शन कह सकते हैं.

परत जब जिस कर के जाना जाय से। दर्शन ऐसा टक्शण हो तो ममुस्पृति के। 'धर्म टक्शम', पुराणे के। सृष्टि दर्शन वा अिक दर्शन, खाडल्य सृत्र और नारद सृत्र के। मिक दर्शन वया न करा जाय? कुरान में कलासुखाह का दर्शन है ऐसा सुसलमान ससार मानती है, अत: उमके। कलासुखाह दर्शन क्या न रहा जाय? एव इजील के। ठड्डअल्लाह द्वान और तीरेत के। कल्लीसुल्लाह दर्शन क्या न कहा जाय? किना तीनों के। प्रतिज्ञा दर्शन (ईश्वर का करार नामा) क्या न साना जाय? एव वेसे अन्य ग्रंथी वास्ते ज्ञातल्य हैं.

अन यह कहना बाकी रहा है कि यथार्थ बेघ वा अयवार्थ बेघ, पर दर्शन शब्द का आधार रखना वा नहीं, इस का फेसला उन्में नाव तब किस के। दर्शन कहना इस ना उत्तर होना मुद्राकिल हैं. इसलिये लेक में निस के। दर्शन कहते हैं उनके। इस दर्शनसम्रह में दर्शन नाम देना चाहिये. (सर्ग दर्शन सम्रह, यूरोपीय दर्शन मंथ देखे।)

इस सम्रह में निवनेक ठेसे नाम है कि निनंको दर्शन नाम नहीं दिया ना सरता. सथा-नुरुषी, गुरु नानक, चेतन, चरणदास, राना सममोहनराय, ब्वामी द्यानद, इन के प्रथा का दर्शन नाम नहीं दे सकते, तथापि कोई माबिक पुरुष वा कोई पराक्रा इन के प्रया की भी दर्शन कह दें, ने। हम का उसके नियेष में आग्रह नहीं है. तत्त्व। दर्शनः ग्रन्थ की मस्तावना में और यहां उपर थी दरसाया है कि जो लेकहितेंगी रिकॉमेर. (आवार्य—सुधारक) होते हैं, उनकी तरफ से यथा देशकाल स्थित परिस्थित तथा यथा अधिकार भावनाओं का अध्यारेग अपवाद होता आया है और होगा, परिवर्तन का प्रवाह है. अतः वर्तमान देशकाल स्थित और परिस्थित में निम धीयरी, निम सौली, निम आरोग से नन्मण्डल के सुख हो—उसकी उनति हो बर्सी शैली—अध्यारोग का प्रवार होना चाहिये. एवं निम शैली, निम अध्यारोग का प्रवार होना चाहिये. एवं निम शैली, निम अध्यारोग से अधिकारों के संशय—भ्रांति रहित आरमा का अनुभव होके चिरमधी मिद्रा नाथ बेह शैली, वेह अध्यारोग अपवाद उसके लिये उत्तम-उपयोगी मान लिया नाय. यथा वेदांत में अनेक शैली—अध्यारोग हों विवर्तवाद, एकजीववाद, हिंह सिटिवाद—अवच्छेदवाद, आभासवाद, विलक्षणवाद इ. (आगे वांचोगे). और निमसे मत् कर्म उपातना (अकि) संपादन हो तथा जीवन सुख से हो बोह अध्यारोग ध्यवहार में उत्तम होता है, वर्योकि परमार्थ प्रारि में बहिरंग साधन है. इसलिये दर्शनसंग्रह गत जो दूपण भूषण जनाये हैं उनके। प्रसुत्त इंप्टि से निरस्वा चाहिये. पक्षपात खंडन मुझ की इंप्टि से देखना उचित नहीं जान पडता. (पंचत्रशांग ध्यानमें रहे). क्योंकि मनुष्य अपूर्ण है, उसका बुद्धि विवर्ताप तिर्दीय पूर्ण हो ऐसा सुशक्ति है.

इस दर्शनसंग्रह में जहां शोधक, विदूषक वा विभूषक घट्द आपे वे मेरी सरफ से हैं ऐसा जानना चाहिये.

अब आगे तस्व दर्शन अध्याय १ सू. ४४७ से ४६५ तक का विवेचन अधीत्. दर्शनसंग्रह:का.आरंभ होगा.

शान की ७ भूमिका (१) शुमेच्छा अर्थात् विवेकादि ४ सापन. (१) विवारणा अर्थात् अर्थण मनन. (१) तनुमानसा अर्थात् भित्यासा हारा बुद्धि की मूहमता. (८) सत्त्वापति अर्थात् तथाण हारा जीवगत चेतन प्रत्यमारमा और व्रव चेतन एक है ऐसा अनुभव हो नाना किया चिद्यमंत्री के भंग हुये अचिद का त्याग हुये चेतन एक विमु है ऐसा अनुभव दो नाना. यह दोनों अनुभव एक ही बात है. दोनों मं अहंता मनता, कामना वासना का अभाव हो जाता है. (१) अर्सर्साक्त, अर्थात् निविक्ष्य ऐसी समाधि के उससे त्यं ही उत्यान हो माथ. (१) पदार्थाभावनी। ऐसी निविक्ष्य समाधि के निससे पर हारा उत्यान हो। इस अवस्थामें पदार्थ चित्रा-कारवन भारते हैं, स्यूक्ष्यमे नहीं. (७) समाधिः जीवन मुक्तिः इसमें द्वरीरमा भी मात नहीं रहता.

H or Samuella and all merces are supplied to the supplied to t

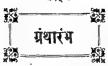
西部は、京山の中の中の日本の日本の日本の日本

1771499. 1979. . 14399151

म्प्र• पुग्य महातिष्ठ म्यामाजी जात्मानद्ती महाराज

44491814444 14491814444 14491814444 少年日本日本日本日本日本日本日本日本日本日本日本





#### मंगळ—शालिसी.

तत्त्वज्ञानां सज्जनानां समानं, सत्यं रुदयं वैकमस्मात्त्रणौमि । इष्टस्येनां सदगुणानांनिधिनाम्, सत्काराऽतः स्यादयाग्येग विचारः ॥ १ ॥

#### भावार्थ—दोहा.

तत्त्वद्धि सक्जनों का, ब्ह्य समान निदान; नमस्कार उनके। कहं, सदगुण की हैं खान। है। नया उनके हष्ट का, नमनेसे सस्कार; नहिं आवस्यका यहां, करना शोध विचार॥

शालिनी और दोहा का भावाथे—तत्वज्ञानी सञ्जनो का सत्य, समान और एक रुख्य होता है, इसलिये में उनका नमस्कार करता हूं; इस नमनेसे उन सदगुणें की खान के इष्टका भी सत्कार हो जाता है; अन्य श्लोध विचार करने की इस प्रसंग में आवश्यकता नहीं हैं.

#### भारतीय दर्शन अंक १ से ५५ तक.

अब आगे तत्त्ववर्शन अध्याय ? सुत्र ४४७ से ४९६ तक (वृद्ध २२० से २२८ तक देखा) का विवेचन अर्थात दर्शनसंख्रह लिखने का आरंभ करते हैं तहां प्रथम तदंतर्गत ने। भारतीय दर्शन हैं सा लिखेंथे (उस पीछे पर खंडदर्शन और कालकर्म का विचार आगेगा).

# वेद--उपनिषद.

### वेद, उपनिषद् के पंत्र (अवतरण)

नेद के अर्थ करने में अनेक नातों की अपेक्षा है १, केई श्रुतिकर्म, केई उपासना, केई ज्ञानकांड में टमती है इसलिये उस उस प्रसंग संगति अनुसार अर्थ होते हैं 3, धुति में उपक्रमादि पडिलेगें पर च्यान देना पडता है, यह उसके अर्थ की कसोटो है 1, हरेक के आप्यात्मिकादि ३ मकार के अर्थ होना मानते हैं; इसिलेये एक के यथा प्रसंग तीन तीन अर्थ हो जाते हैं ४, वेदार्थ में उसके पडअंग की आवस्यकता है 3, इत्यादि.

इसिटिये आगे जो वेद उपनिपदों के भंगें का भावार्थ िटला है, वेह दूसरे प्रसिद्ध विद्वानों ने जो किया है से। िटला है, वेह अर्थ कहां तक ठीक है, और कहां किस प्रकार के उसका अर्थ करना और किस प्रसग में टगाना यह बात उन्हीं पर निर्भर है. मैं इस विषय में कुछ नहीं कह सकता. भैंने ते। अभिपाय जानने बास्ते संक्षेप में संग्रह कर दिया है ( विशेष संग्रह न. सू. में है),

#### उपरोक्त अवतरण का वर्णन.

- (१) वेद ( ऋगादि ४ संहिता ) यह (धर्म-अर्थ-काम-मोक्ष याने कर्म, उपासना, झान, याने वर्णाक्षम और विधिनिषेष का) सूत्र रूप है अतः वेदांत (वेद का सार-अंतिम रहस्य-झान का सार ) झन्द का वाच्य नहीं है. उपनिपद वेदांत है, क्योंकि वेद का जो अंतिम-सुख्य विपय (झक्षप्रासि-मोक्ष) है उसका प्रतिपादक है. इसलिये वेद मूलदर्शन और उपनिपद का असर्वर्शन यह नाम देना उचित ही है.
  - (२) गीता और व्यास सूत्र बेदांत है, क्योंकिं उपनिपदों का दी सार कहते हैं इसलिये गीता का ब्रह्मविद्या और व्याससूत्र का नाम बेदांत दर्शन कहने हैं.
- (३) के। अपनी भावना वा भंतव्य के। श्रुतिमाण से सिद्ध करे भीर उसमे अन्य मंतव्य के। श्रुति से अन्यमा बतावे और सिद्ध करने पीछे पेसा कहे कि यह हमारा नवीन मत नहीं है किंतु श्रुति (वेद—उपनिपद) का है, उससे वेदांती कहते हैं, हम रीति ये नितने अपने मंतव्य के। वेद के अनुसार नताते हैं उन मबका वेदांती मानना चाहिये, वे चाहे द्वैतवादी हों वा अद्वितवादी हैं. उपनिपटों में किन वेदवादि महिष् मुनिया का नाम त्वा है, यथा— क्यान्तरा, गीता का उपवेहा, गोडपादाचार्य, वंकराचार्य, वक्षभक्षे, रातानुनश्री, व्यान्तरा, गीता का उपवेहा, गोडपादाचार्य, वंकराचार्य, वक्षभक्षे, रातानुनश्री, व्यान्तरा, किंत हों से वेदांती उसको कहते हैं कि जो जीव मस का अमेर मानता हैं. बात यह है कि वर्तमानकार में अन्य सन नाना चेतन मानके और कमें उपासना के। लेके चक्की हैं, और गोडपाटश्री नया चंकराचार्य के करादीन

याने चेतनात्मा एक ही है ऐसा मानते हैं, इससे अन्य केा अनात्मा कहता है इसलिये ऐसा कहा जाता है.

- (१) स्मामी दयानंदजी वेद से इतर (बाह्मण उपनिपदादि) की स्वतः प्रमाण नहीं मानते, और वेदानुसार अपना त्रिवाद बताते हैं. शंकराचार्यश्री वेद और केतादि ? उपनिपदी के। याने श्रुति के। स्वतः प्रमाण मानते हें और उसके अनुसार अपना विवर्त्तवाद (मायावाट-केवलाद्धित पक्ष) सिद्ध करते हैं. रामानुजश्री श्रुति के। स्वतः प्रमाण मानता है और इसके सिवाय दूसरे १० उपनिपदादि और प्रराणों के। मी प्रमाण मानता हैं. तहत बह्नभन्नी. यहा अमिनि और गीतमादि की चर्चा का प्रसग नहीं है, किंतु जुति (बेद, उपनिपद), वेदातसूत्र और गीता इन तीन के। मानने वाले। की वर्चा है.
- (५) शकराचार्यश्री का जिवर्तवाद (मायावाद) है, अहितीय ब्रक्ष से इतर नायामात्र (अनिया फल्पित), और मेाख से अनावृत्ति. रामानुनक्षी का त्रिवाद, जीव अध्य, नेस्स से अनावृत्ति, और ईध्वर का अवतार, ऐसा मानते हैं उनका विश्वदृष्टीत्वाद है. वाक्रमंत्री का अविकृत परिणामवाद (ब्रक्षवाद ) है, जीव अध्य, ईश्वर का अवतार, सायुज्यमुक्ति, ब्रक्ष ही अभिन्न निमित्तीयाचान, जीवितिय, सायुज्यमुक्ति से अनावृत्ति. ब्रक्ष का आवित्तिय, अध्य, मेह्य का अवतार नहीं, जीव, अध्य, मेहस से आवृत्ति. भिक्ष-माभव निवारकादिका उन्तो मे समानेस हो सकना है.
- (१) ऊपर थाडी श्रुतिओ का समह किया है. वे नीचे अनुसार लगाने देसा है, इतना ही नहीं कित श्रुति का प्रकरणातर बता के या अर्थातर कर के बा गामार्थ मां अंतर बता के एक स्परें के एक दूमरे प्रसम-पद्म में भी ने नाने हैं इमलिय गिश्रिनरूप में नहीं क्ट्र के उपर में माधारण भाव में उनके निभाग ननाने हैं याने जेसा देखा, सुना, पढ़ा बेसा लिखने हैं. नीचे के अंक टीक ही हो, यह इस बान्ते नहीं वह सकने कि भाषातर से लिखा है और भाषातर करने में भाषा कर्ता का आतरीय भाव पुस भी नाता है. निदान शोधक ने मंतव्य श्रीधने वा नानने में महायभन हो नावे, इस दिए में लिखने हैं —

3	<b>२</b>	वेद उपनिषद	
•	यंतब्य,	वद की.	उपनिपद् की.
(1)	द्वेतवाद (त्रिवाद) संबंध की श्रुतिः	१ से २५ तक ३०।३१।३३।३५	वावाधादाट से १८ तक. २०१२/१२ वाव से २९ त इंदायाध्य से ४५ तक.
(२)	अभिन्न निमित्तीपादान नद्मवाद संबंध की श्रुति	ि । । । इ.स. १   दालाइक्षाइला	४७:७९ २२ ५४ ६३ ६९ ९ १ ५१७ १० ११ ११ २३ ४ ६५से ६८ तक. ७७।८२ हे ८९ तक. ९२.
(£)	अर्थापित से विवर्त्तवाद संबंध की ख्रुति (केवल अद्वेतबाद )	) शदारार गार हा २१ से २९।३३। १८।३७	७३ से ८१ तक. ८३।८४।
(8)	ब्रह्म, निर्गुण, निप्कल, अक्रिय	146	े ८९१९ वादशादश. २६१३८.
(9)	ईश्वर की मूर्ति नहीं	3.5	16
(१)	ईश्वर की मूर्ति	<b>!!</b> (विवाद)	१७
(७)	जीव परिच्छिन	11	१ थारे शाथ १।१८
(<)	जीव अमर	***	<b>रा</b> शशर्
(९)	मेक्ष से अनावृत्ति	रशारशास्त्राहरू	49199189.
(0)	माक्ष से आवृत्ति	<b>{</b> 3	२९
(11)	सायुज्यमुक्ति	19	
(१३)	उपासक की मुक्ति में भेरग	•••	<b>२६</b>  २७
(∤₹)	उपनिषद, ब्रह्मपर	***	90

50150

९३

रशर्द

(१४) वेद अपराविद्या, । उपनिषद पराविद्या ।

(१५) उपनिषद मनुके पीछे

(१६) वेद वाक्य वा

#### विरोधाभास का निवारण.

उपर के अंक विचारने से वेद की श्रुतियों में परस्पर, उपनिपदें की श्रुतियों में परस्पर और वेद उपनिपद की श्रुतियों में विरोध का आभास हुवा है।गा, परंतु 'उनमे विरोध होना वा पूर्वापर विरुद्ध कहना नहीं बनता. अर्थकारों की दुद्धि का भेद है।गा वा क्या, इस विवाद में उत्तरने की अपेक्षा नहीं है किंदु उसकी निवृत्ति की सरफ ध्यान खेंचे।

उपरोक्त श्रुतिथों के अर्थ करना वा अर्थ करने उन सबका एक सिद्धांत निकाबना वा उस अनुमार बसावाद, मायावाद, जिवाद (ईतवाद) इन तीनों पक्षों का समन्यय करना वा भेद बताना — इन बातों का श्रृति अनुसार बयान करने का अधिकार (लियाकत) में नहीं रखता.

हाद्वाद्वैन, केबलाद्वेत, द्वैतवाद (पुरुषमञ्जीतवाद, विवाद ) के विशेष निवारक और एकवावयता की पचसावग्री.

अद्भेत और द्वेत ने।धक प्रंमों हारा और महात्माओं के संगत हारा यरिक्वित ने। मेरी समझ में आवा से। विचारक्ष मेरी अल्पमति अनुसार नीचे दरसाता हूं, (जा मूळ्युक्त हो ते। त्याज्य हैं) यह विचार आगे उपयोग में आने वाले हैं और यहां जनाना उचित है इसलिये यहां लिखे हैं.

शक्तिपान ब्रह्म चेतन में इतर अन्य नहीं है.

इस सिद्धांत का विवेचन--

( १ ) ब्रक्त चेतन शुद्ध, क्टरब्द, निरीह, सर्वाधिष्ठान, निर्मिक्त्य ज़ीर सुन ' हैं उसकी शक्ति अर्थत्य, (अक्ट) अनिर्वचनीय, विलक्षण, अद्धृत है निमे मापा कहने हैं, बेह्द ब्रक्ताश्चित रही हुई सम्कारी (अभ्यास बान्धी) है, संस्कार प्रवाह में यथातच्य प्रकाश्चित न होने से उसका ही अमुक्त प्रसम में अविधा कहते हैं, ऐसे शक्तिमान् ब्रक्त का नाम महेश्वर (वंत्री परमेश्वर) है इसमे इतर अन्य नहीं है.

ं नैसे स्वप्न सृष्टि का संस्कारी मन और अधिष्ठान चेतन उभय अर्थात् जीवं उस सृष्टि का तंत्री है उससे इतर अन्य वहां नहीं है. जैसे वहां हिरण्यगभ

<sup>ं 🍁</sup> हेंछ, केन मोडुक्य वर्गनवद् यती श्रीर भी गाँध ग्रदानार्थ और भी श्रवशार्थ को नमन करके

और मन देोनों माथा शकि ही के भाग हैं तहां मन करण है और हिरण्यमर्भ
प्रमेय है, तहां जीव इस माया शिक वाला है, वोह जीव ही सिट झा अभिन्ननिमित्त उपादान कारण है (किया परिणामादि माया का भाग जान्हवादि, चेतन
का भाग है). कारण कि जो नाम रूप प्रतीत होते हैं वे मन (माया) से भिन्न
नहीं हैं उसी के आकार है, तथा मन अपने अधिधान शकिमानवत् (विनली और
उसकी शिक्वत्) अंग्र से भिन्न नहीं हैं किन्न उसी में व्यक्त अव्यक्त रूप से
रहता है.

(२) जैसे स्वप्त में संस्कार स्फुरणतंत्री की इच्छा (यह भी संस्कार का रूप हैं) उससे यथा संस्कार यथा पूर्व स्पूल स्कृत आकारों की उत्पत्ति, स्थिति और उय (सुपृति) होता हैं. जैसे सुवर्ण का फुंडल; तहां नाम रूप उपाधि कनक के। अन्यथा दरसाती 'हैं, वस्तुतः कनक जेसा का नैसा हैं. ऐसे तंत्री की उपाधि जे। मन (माया) तिसका 'स्फुरणकूप वे। आकार (नाम रूप) उस आकार के कारण चेतन नाम रूपात्मक जान यहता हैं. वस्तुतः वो पूर्ववत (आकाशवत) सम हैं. किंवा नैसे रज्ज में सर्प यह किंदराताकार (माया—अविधा का परिणाम) उस आकार रूप डोरी भातती हैं, ऐसे ही मनस्फुरित आकार के संबंध से चेतन नाम रूपात्मक भासता हैं, वस्तुतः पूर्ववत् सम हैं. जैसे सर्प यह डोरी का विवर्ष हैं और डोरी विवर्ष उपादान हैं. देसे मन के आकार चेतन के विवर्ष हैं और चेतन विवर्षापादान हैं. \*

जैसे स्वप्न में जीव, प्रकृति और व्यवस्थापक की कल्पना होती है और संस्कारवदा बैसे ही मानने में आते हैं, उनमे नित्यत्व जान पडता है.

इसी प्रकार यहां मधांड में हैं. अर्थात् अभिन्न निषित्तोपादानवाद, विवर्तवाद जीर द्वेतवाद घट माता है (मांड्रम्योपनिषद की कारिका और धेताधतर के विचारें)-

(६) अब माया (अविद्या-माया का ही रूप) उपाधि वा अतिवैचनीय त्रिगुणात्म हांकि, वहां ईश्वरत्व की उपाधि माया, और जीवत्व को उपाधि अविद्या (भाया का दवा हुआ सत्व). ऐसे एक चेतन और सम्कारी माया युक्त हुये + किंदा चेतन उपहित हुये. है हन उभय की ईश्वर संज्ञा (तंत्री) और सस्कारी अविद्या (अंतःकरण-अष्टपुरी वगेरे) युक्त हुये क्ष किंवा अविद्या उपहित हुये. §

<sup>×</sup> विशेष पास्ते सप्पादक के मंत-यगत द्वरापाह देखा.

<sup>+</sup> इंगर. † इंगरहाक्षी चेतन # जीव. § जी शाक्षी.

इन उमय की जीव संज्ञा. एवं उमय तादात्म्य हुंयों की ईश्वर और जीव संज्ञा. ईश्वर एक है जीव नाना हैं. और ह्वय, नाम रूपात्मक आकार शाया के हैं वा माया करके भासते हैं किंवा अविद्या किंग्यत है. वा तंत्री की माया का स्वभाव ही ऐसा है कि नभ नीटमावन नाम रूपाकार में भासे और वे चेतन के विवर्त्त हों. ौ

- (४) विशेषण विशेष्य का व्यवहार विशिष्ट में, उपाधि और उपिहित का व्यवहार विशिष्ट में भी होता है (अ. ९/६३६). इस व्यवहारानुसार यथा प्रसंग अर्थ करना विशेषण वा उपाधि माया. विशेष्य वा उपिहत चेतन मक्ष, विशिष्ट हेश्वर. विशेषण वा उपाधि अविद्या (अंतःकरण-अष्टपुरी विशेष) विशेष वा उपहित मत्यगात्मा चेतन और विशिष्ट जीव, केवल चेतन मक्ष चेतन, केवल माया हस्यमान का लय रूप ने वीज; अनिर्वचनीयः (विस्तार अ. ११६३९ में ९४९ तक. ५६६१९७ में).
- (क) फैसल ब्रक्त के विशेषण अधिष्ठानादिः (त. द. अ. १।३९४. अ. २।२६८).
  - (ख) केवल माया के लक्षण त्रिगुणात्मक, परिणामी, (अ. ४ पेज १ ५३).
- (ग) माया विशिष्ट के विशेषण सगुण, सिक्तय, इच्छा, ज्ञान, प्रयन्न, साकार अभिन्न निमित्तोपादान वगेरे. विवेक प्रसंग में नं. क. स्त. ग. का जुदा, जुदा समझाना. यथा ज्ञानव्यति माया का भाग, ज्ञान चेतन का भाग, ज्ञातस्य उभय का. एवं क्रिया, कर्म, कर्ता, साकार, निराकार, निर्पूण, सगुण वगेरे में विवेक ते.
- (घ) अंतःकरण (अविद्या) और नेतन उभय के अर्थात जीव के विद्येषण रागादि. तहां प्रत्यगारमा चेतन के क बत साक्षी, दशदि और अंतःकरण के कृत्वदि.
- (९) जिस चौषक ने अध्यारोष अपनाद के समझ लिया होगा, जिसने अधिष्ठान और उसके स्वरूप में अन्य का अपनेदा हैं, ऐसा अनुभव लिया होगा, और जिसने स्वप्न सृष्टि का ल्ब जिनेक, निरीक्षण कर लिया होगा, उसके वेद

<sup>ी</sup> बात के बार विशिष्ट आवासकार तेत्री, जोव बंतरी, इक्त बंजी, "विस्तुर्तिनवर् आकार नाम स्व ( जोव बनक् ) उच्चार प्रकाश स्व स्मृद तेत्री, नुरवुदे छहरें रहारें, मध्यी नेत्र, इन्त्र मधि में भी भेता हो हैं व्यक्ति में से बच्च क्यान.

उपनिपद, व्याससूत्र, गीता, मायावाद, ब्रक्षवाद, द्वंत (द्वेतवाद, त्रिवाद ) इनमें कोई विरोध नहीं भासेगा. सबका यथा अधिकार उपयोग समझ सकेगा. \*

जनर कहे हुये प्रकार से अर्थ करने से और समझने से शास्त्रों में विरोध नहीं आता.

#### विरोषाविरोध के उदाहरण,

(१) ब्रह्मअफ्रिय असीम (चेतन), इंभर सिक्तय (नंत्री) (२) ब्रह्म अमूर्ग (चेतन) मूर्त (तंत्री). (६) झाता इद्यादि एक ही (ब्रक्ष), जीव झाता इद्या (प्रत्यनारमा). (४) साक्षी निर्मुण, निष्कळ इच्छा रहित. असेग (चेतन), समुण इच्छावाळा (तंत्री). (५) स्विट पूर्व उस से इतर कुछ भी नहीं था (सिन्तमान ब्रष्म), सिप्ट पूर्व अन्यथा (भाषा—उपादान). (६) यह सब ब्रह्म ही. (तंत्री), द्वित है याने नाना जीवादि हैं. (तंत्री का व्यक्त स्वरूप स्वम सिंहत्वत). (७) एक बहु रूप हो नाता है. (तंत्री). (८) आत्मा से आत्मा, आत्मा से तेन (यथावरूप वंत्री में से). (६) यथापूर्व करपता है. (तंत्री क्वम, नाम्रत, सुपुमिवत). (१०) अपना आत्मा के सरमा. जाया सरजी (तंत्री). (१२) माया के। प्रकृति जाने। माया वाळा महेश्वर है (तंत्री). उसके झान, बळ, क्रिया, स्वाभाविक हैं (तंत्री).

(१२) जीव अणु, जीव मध्यम (अविद्या विजिष्ट), जीव सर्यगत अनंत (प्रत्यगारमा).
(११) आत्मा मुक्त (चेतन), मुक्त हुवा मुक्त होता है (उपाचि रहित चेतन). (१४)
मुक्ति से अनावृत्ति (अविद्या नष्ट होने से). मुक्ति से आवृत्ति (अविद्यापिदिष्ट का देव
होक में नाने से). (१५) मुक्ति में अनेंद्रिय (अविद्या वाले उपासक). मुक्ति में सेंद्रिय,
(निर्नेल उपासक). (१६) मध्यप्रधान जीव छाया (स्वप्न वाले आभास रूप माया के
परिणाम क्यों कि शक्ति छायावत पुरुष के साथ ही रहती है). (१७) जीव का देवयान पितृयान में ममन (चेतन का ममन नहीं, किंतु उपाधि का गमन. वहां भी
चेतन उपहित होता है). (१८) कमें उपासना से ज्ञान (जीव). ज्ञान से मुक्ति
कत्र ने भोत्मृत्व माव न रहना). (१९) मध्य स्वरूप हो नाता है स्वस्थित झसेंब
(भव्याला).

(र्य.) तंत्री में माया भाग ता परिणामी होगा, परंतु उसका चेतन भाग और जीव का चेतन भाग उभय वाला नहीं होना चाहिये १, जीव की उपाधि अनादि सांत

क पंच का उपयोग त. द. अ. ४ गत आरण्यक प्रहरण में है और अ. इ. गत सिश्तंत प्रकरण में भी है.

वा सादिसांत. २, (३.) स्वप्ननत् जलमळलीवत् उभय रूप में कमशः उपयोग. जीव की उपाधि प्रवाह से अनादि अनंत (गलेवत्).

एवं अन्यन्न भी यथायायाया.

विद्या, अविद्या, ज्ञान, अज्ञान, बंध, मोक्ष. उत्पत्ति, उद्य, निद्यम, अनिद्यम, साधन, साध्य, नड, चेतन और उन के भेद अमेद की कृत्यना, द्वंत, अद्वेत, विधि निषेध, त्यागग्रहण इत्यादि सवका माथा में ममावेश ही जाता है, परमाधन: यू नहीं हो किंतु प्रतीत मात्र है. व्यापकाल में माया भाव द्वंत है, और सा सत्य कृपमें जान फड़ती है; परमाधन: पूर्ववत् शक्तिमान ब्रद्ध चेतन ही है.

इस प्रकार समझ छैं तो उपरोक्त चिवाद (ह्रैनवाद) और अभिन्नतिमित्तोपादान-वाद (ब्रह्मवाद) और विवत्तं वाद (केवलाद्वेत) की व्यवस्था हो. कर्म, उपासना भक्ति (क्रमेकांड् वर्णाश्रम—उपासनाकांड) और ज्ञान कांड की सफलता तथा व्यवस्था हो जाती है.

ययिप अधनाद की दीली से भी विरोधों का निवारण और व्यवस्था है। सकती हैं; क्यों कि सब अधना ही परिणाम है उसने अपनी इच्छा से लीला क्रूप से नाना आकार धरे हैं; ऐसा माना जाता है. तथापि जहां श्रुति अध का निरावयव, अिंक्स, क्रूटस्थ, निरिवयव, इच्छारहित और सम बताती है वहां अधवाद की धीपरी से देगर निवारण नहीं होता. ययिप शंकर की धीपरी का खंटन रामनुजश्री ने और श्रीवस्तभावार्य ने बडे जीर शेर के साथ, किया है और आविभाष्य में भी है. सथापि वे विरोधाभास का निवारण नहीं कर सके हैं. यदि बेतन का अज्ञान-श्रम इस पद का बीच में न लें ने। उपायि माया शांक शब्द (विवर्तवाद) से सब व्यवस्था हो जाती हैं. उक्त सप पक्षों की एक्रवावयता हो जाती हैं (शारीरिक भाष्य, श्रीभाष्य, अणु भाष्य, और आविभाष्य विवारिये और सावण तथा दवानंद के बेद भाष्य मिला लिनिये).

उक्त मायावत् महेश्वर (तंत्री) ईश्वर माना कि अभिन्न निर्मित्तोपादानवाद् की व्यवस्था, (अविद्या-अष्टपुरी-अंतःकरण ओर चेतन उभय) जीव कर्ता भोक्ता से त्रिवाद की व्यवस्था, और अधिष्ठान बख् के ज्ञान हुये उपाधि की निवृत्ति शेष अधिष्ठान इस से विवर्षवाद की व्यवस्था हो नाती है. +

<sup>+</sup> त द. 🛭 ४ में चिद्रचिद्विक देखिये. (श उ.)

बसवाद में बहा के। उपादान और उस की शक्ति के। निभित्त माना है, माया वाद में माया शक्ति के। नाम रूप का उपादान और वस के। निभित्त माना है. विचार के देखे। तो। शक्ति शक्तिमान अभिन्न होने से एकही आश्चय निकल आता है. विचर्त वाद में नाम रूप नहीं परंतु माया वश से बस ही नाम रूप वाला भासता है. वस्पमाण अफलाद्वेत में नाम रूप अभावन मानें हैं, विचार के देखे। तो। एकही आश्चय निकल आता है. नाम रूप का भाग त्याग करें ते। सब बस ही है, यह सबका निचेडिसार निकल आता है, चादावादि व्यर्थ जान पड़ती है. चाहरे गेडिपाद श्री तथा शंकर भगवान वाह!

(शं.) जो तुमने उपर पंच सामग्री कहीं हैं वो तुम्हारी मत की कपाल करवना हैं, द्वितवादि तो कभी भी नहीं मानेगा और अद्भवनादि भी ईसी उडावेंगे. निदान व्यर्थ रहेगा (उ.) अस्तु. हमारे विचार में जो जान पडा सी लिखा हैं. जो माहरमाओं के मंथद्वारा जाना सी कहा हैं. यदि यह विचार कपाल करवना है ती उपेक्षणीय हैं. अस्त.

अस यहां प्रस्तुत (उपरेशक) मंथों के मंतव्य वा पक्ष लिखने की आवस्यकता नहीं है, क्यों कि उन उनके प्रसंग पर उन उनका मंतव्य नवाया है और नाना अर्थ तथा अनेक प्रकार के विवाद दर्शन से शृतिवाद में (उसका शुक्य क्या मंतव्य है इस में) पड़ने का हमके। अधिकार नहीं है.

## # (१) वेद (मुखदर्शन)

(१) इसन, साम, यन और अथर्व इन नार सहिता के समूह का नाम येत है.

(२) इसके कर्ता का प्रत्यक्ष न होने से और परंपरा खुनते आने से उसे श्रुति कहते हैं. (६) उसमें ईश्वरदत्त ज्ञान कहाता है. (४) इसमें सथ योगिक शब्द हैं. रीदिक नहीं, यह इसमें अपूर्वता है. (५) दुनिया में इससे पहने का कोई प्रंय नहीं हैं, यह तमाम विद्वान् इतिहासकर्ताओं का निश्चय है. इससे पहने का कोई जहवाद वा चेतनवाद भी नहीं है. किंतु इसका चेतनवाद ही आरंभ से हैं. और इससे पूर्व का जह वा चेतनवाद का इतिहास भी नहीं मिनता. यदापि परं

क यह अंक पर्य-मत-पेर को सरुवा के किया हमने मान के सुवक नहीं है, किंतु वर्णन मत्त के सुवक है, ऐसा जानना चाहिये, क्योंकि इन अक की बकना में के हैं तो हमन का, केई मंत्रक का, केई संतर्क का, केंद्रक का, के का, के

अनुयायी अपने अपने धर्म के। ओर धर्म अंथ के। सब से पूर्व के मानते हें तथापि विद्वान् और इतिहासरो।धम भंटलं में इससे पहले के अन्य नहीं है यह सिद्ध हो। चुका है. (१) उत्क्रांतिवाद नवीन (इवेल्यूजन थीयरी) को रीति से विदोप ज्ञान की दाने: राने: उत्पत्ति मान के वेद के। उस ज्ञान का समुद्ध मानें ते। इसका के।ई इतिहास नहीं मिलता; इसिलें व्याप्ति विना का अनुमान विश्वासपात्र नहीं. (७) वेद मनुष्य को अंगली अवस्था में वना है। ऐसा नहीं कह सफते; वयोकि ईश्वरादि कितनेन विपयों के ऐसे उत्तम लक्षण इसमें हैं कि जो अभी तक सुधरी हुई दुनिया में नहीं मिलने. (८) आरंभ में किसी विश्वक द्वारा मिल है। ऐसी त्याप्ति देखते हैं और बालक स्वयं ज्ञान सीस लेने हैं। ऐसी ज्याप्ति नहीं देखते. जब तक यह व्याप्ति सिद्ध न हो। जाय वहां तक दश्य व्याप्ति ही माननी पडती हैं (९) आरंभ में कैसे विशेष ज्ञान प्राप्त हुआ होगा, इस विपय में मान्यता है.

(१) स्रष्टि अनादि से है. आरंभ नहीं, इसी प्रकार पद वाक्य भी अनादि हैं, से परंपरा से सुनते चल्ले आते हैं अर्थात वेद अपीरुपये हैं, अनादि हैं + (२) नहीं, क्योंकि वेद में ही वेद को उत्पीत कहीं हैं (पुरुपसुक्त देखें)); इसलिये आरंभ में ४ अधिकारियों के इत्य में ईश्वर की तरफ से पदार्थों का ज्ञान भेरा गया.
- फेर उसके उन्होंने भाषा में रचा. (१) नहीं, किंतु छद, पर, पदार्थ और उनका संश्च हृदय में भेरा और उनके दूसरों ने सीसे. (४) नहीं, एक अक्षक्षांप के। ईश्वरी उपदेश किये. (५) नहीं, आरंभ में क्रितरेक पूर्वकन्म में ईश्वरीय ज्ञान सीखे हुये उत्तम संस्कारी जीव मी दारीरसारी हुवे. उनसे पूर्व स्पादित उत्तम उपदेशों ज्ञान शीय उदय हुआ सो भाषा रच के उपदेश किया है. ऐसे देव अनेक थे, उन सब का ज्ञान मिल के मनुष्य उपयोगी ज्ञान का समह हुवा याने वेद हुये. निसक्ते ईश्वरीय (ईश्वर प्रेरित) ज्ञान भी कहते हैं किया है. उसमें स्वय, ऋ. ८।आ११।५ (में आप यिद्वानों के। यह बात कहता हूं) अक्रवादिनीवदंति (अथवं) ईश्वरीय वास्य और इतिशुक्षमधीरार्थों. यह बात कहता हूं) अक्रवादिनीवदंति (अथवं) ईश्वरीय वास्य और इतिशुक्षमधीरार्थों. यह बात कहता हूं)

<sup>🕂</sup> मेमासिकों का मत्रा

में मानने कि ज्ञान दिना भी चित्त में हस्तार रहते हैं, सबस पदने पर उद्भव होते हैं (पत्तुओं में देखते हो), मानकों कि वर्तमान युग में किन उपयों दारा परावों के संस्कार रहते हैं उन सभी से अन्य प्रकार के पढ़ी द्वारा पूर्वजन्म में सस्कार होते और उत्तरज्ञम में ने अन्य प्रकार द्वारा उद्भव होने होते, पत्तु जिनने पूर्वजन्म माना के उत्तरेस पूर्व के

सकते हैं

हो ऐसा भी नान पडता है, इसिलिये नं. ९ की करूपना हैं ऐसी ९ करूपना हैं (९) यह ऐतिहासिक बात हैं, इसिलिये इसमें आग्रह की अपेक्षा नहीं, परंतु वेद ज्ञान जनभंडल का हितकारी हैं. प्रेयम्, श्रेयम् (धर्म अर्थ काम मोक्ष) का शिक्षक अतः प्रमाण है. इतना ही श्रद्धा मावनापूर्वक मानना वस है.

(१०) वर्तमान में जा उत्क्रांति को कल्पना चली है यदि मूल में वाह कुछ भी सत्यरूप रखती ते। इतिहास, दंतकथा वा वेदों में इसका इशारा होता; परंत फहीं नहीं मिलता. वेद से दस्य मनुष्यों का होना भी जान पहता है: परंत इवेल्युशन का नाम भी नहीं; इसलिये सार्यस के नियमानुसार परीक्षा के विना उस अनुमान के नहीं मान सकते. (११) आरंभ में पृथ्वी आदि वनने पीछे पूर्वकर्मानुसार उत्तम मध्यम शरीरधारी जीव हुये; किसी का उपदेश छगा, किसी का न बैठा. इसी प्रकार में उनको भैथनी संतान के टाले बंधते चले गये. जिनका शिक्षित और अशिक्षित नाम दिये ना सकते हैं ( आर्थ, अनार्थ, सुर, असुरादि भी. (१२) बहुत काल का होने और उसका प्रचार कम पड़ने से वेदों के अर्थ में विवाद हो पडा है. यथा पशुयज्ञ, अहिंसा, मांस मध्य असक्ष्य, जड, (सूर्यादि) देव, चेतन ईश्वर ही देव, देवता उपास्य, ईश्वर से इतर उपास्य नहीं, इत्यादि विषयों में विवाद है. (१९) काई मुख्य अरग का, शेप पीछे से बने, काई अरग साम का शेष उनमें से बने, काई करन, यजु और साम इन तीन का मूल और अधर्य में उन्हीं के मंत्र हैं ऐसा मानता है. काई शुरू यजुर्वेद से इतर जा उप्पा यजुर्वेद है बाह बेद नहीं है ऐसा बहता है. (१४) सुनते हैं कि आया के तमाम प्रयो में मेल-सेल,हुआ है परंतु वेदों में नहीं हुवा है. एक देा नगह पदमात्र का अंतर है, यथा यजु अ. ४० के १६ वें मंत्र में. और इसकी द्याला नष्ट हुई हैं परंतु मूल बना हुवा है. परंतु दूसरे पक्ष में मंत्रों में न्यूनाधिकता हाना सिद्ध करता है (आगे यांचामें ). (१९) मानव सृष्टि के आरंभ का जो समय हैं सो ही इसका है. कीन शान-संस्कार को आपत्ति माननी हागी. इसी से यह सिंद है। जाएगा कि वेद ( सन्दान ) पूर्व पूर्व से हैं और फिसी न किसी नकता ( पदें। ) द्वारा सुनते सुनते बनते वाले आये हैं सारांच वेद हान शति है जिसना क्रवसपूर प्रज हैं, ऐसा मानना पहता हैं. (वो भीव बेर्ड देश इत माना तो बस द्वारा विशेष पान विल्ला मानना ही होगा), शामक बीव के विशेष हान भन्य शक्ति द्वारा बिलना लिक होता है. असन् का परिवर्तन होता है. सन् का नहीं. स्वलिये पूर्व

सत् बीध रूप संस्कार में अन्य जी वेद से। सत् दान का पुस्तक है ऐसा द्वरा बाता है या पर

.से देश में ओर कब हुवा इस विषय में विवाद हैं. वेद में बताये हुये समय की रीति से करोड़ों वर्ष से मानव सृष्टि है. (१६) वेद के ६ अंग कहाते हैं जिनके द्वारा वेद का अर्थ किया जाता है और वे वेदाश्रम से ही बनाये गये हैं. तदंतर्गत व्यातरण में अष्टाध्यायी और केारों में निरुक्त केाश्र मान्य किया जाता है. (१७) रावण, उबट, सावण, महीधर और स्वामी दयानंद ने वेदेां का भाष्य किया है. अथर्व पर किसी ने नहीं किया है, ऐसा सुनते हैं, महीधर ने 'गणानांत्वा' मंत्रीं का जो विभरत अर्थ किया है और पं. भीमसेन ने उसका रूपांतर कर के शंका निवारण की हैं, जा ऐसा ही हा तो वेद से पृणा उत्पन्न हा यह स्वामायिक है: म्यामी दयानंद ने वेद भाष्य भूमिका में उसके अर्थों की पूर्वता और असमीचीनता दिलाई है. जा सायणाचार्य के अर्थ का स्वीकार हा ता माक मूलर के भावा-नुसार कितनेक अर्थ ऐसी इप्टि बताते हैं कि "वेद मंत्र अजान में नेलि गये हों" (किसी शक्ति से प्रेरित हैां) वा मानव सृष्टि की बाल्यावस्था के वाक्य हों (अव्यवस्थित). स्वामी दयानंदजी ने वेद के पडअंग के अनुसार उसका परिहार किया है और ऐसे अर्थ जनाये हैं कि जिससे यही कहा जायगा कि वेद में सृष्टि नियम विरुद्ध वा उटपटांग (अडापसडाप) कुछ मी नहीं है कितु सब ठीक और उपयोगी है. स्वामी दयानंद रूत अरगेदादि भाष्य मुमिका, वेद की शब्द संज्ञा प्रसिद्ध

मंथ उनके बोचने से आपका वेद सर्वांगे बहुत कुछ वृत्तांत मिलेगा।

# १ वेद.

द्राक्षण भाग के। एक बंडल बेद नहीं मानता परंतु सहिला (बंज) भाग के। सब आर्थ प्रमा बेद मानती हैं, उसे स्वतः प्रमाण कर्य स्वीकारती हैं. इसिलिये उपलिपदें। (बान्नण भाग) के। बीच में न लेके बेद बंजों से बेद बीप मनाते हैं. यहां दूसीरें के मार्थों में से अर्थ लिखे हैं.

(१) ईश्वर स्वर्थम्, सर्वेज्ञ, सर्वेज्ञाकमान (जीवों के कमेफल भोगार्भ नात् करता है), पूर्व पूर्व से उत्तर उत्तर उत्पत्ति, म्थिति और प्रक्य करता रहता है, उसका यह कार्य सहेन स्वागाविक है और स्वर्यगनन रहित है; छप्टि, इंश्वर के अमुक्त भाग में होती है. ईश्वर द्वारा जीव का यह कमें उत्तम लोक नीच छोठ— उत्तम योगी-मीन योगी अर्थात पुनर्कन्म प्राप्त होता है. जतम सकाम विधि हैं, निषिद्ध त्याउव हैं. निष्काम कर्म का वोष है. वेदोक्त कर्म, ईंथरेशामाना और ईंथर के ज्ञान से जीव के बंध की निवृत्ति होके जीव मोख का प्राप्त होता है. वहां से पीछा संसार वंध में नहीं आता—अनावृत्ति से पुनर्कन्म मरण का प्राप्त नहीं होता सृष्टि के आरंभ काल में ईंथर जीवों के कल्याण वास्ते व्यवहार परमार्थ मार्गदर्शक वोष याने वेद का प्रकाश करता है. उसमें वर्णाश्रम के धर्म कर्म, राज्यव्यवस्था, अनेक प्रकार की उपयोगी विद्या के मूल का और ईंथर प्राप्ति का उपदेश हैं. कर्मकांड उपासनाकांड और व्यवहार दशा में वेदानुवायो — आर्थ प्रमा में उपरोक्त मंतव्य विशेष मार्ग में निर्विवाद हैं. परंतु ज्ञानकांड में त्रिवाद (द्वैतवाद) नहीं रहता किंतु अद्वेतवाद है. यह बात भी बहुतों के। मान्य हैं. इन दोनों प्रसंगों की शृति उपर जनाई हैं.

- (२) सृष्टि से पूर्व एक ईश्वर ही था वा अन्य भी, जीव और जगत का उपादान क्या, तथा जीव अणु रूप है वा मध्यम परिमाण है, यह विषय विवादित हैं और आर्थ समान के स्थापक स्वामी श्री द्यानंदनी ने वेद भेन्न की साक्षी दैके (न. १२ देखेा) मोक्ष से आपृत्ति दरसाई है तब से मोक्ष से आपृत्ति और अनामृति यह विषय मी विवादित हो गया है.
- (३) नं १९ वाले मंत्र से स्पष्ट होता है कि सृष्टि भू पूर्व सद असद, परमाणु आकाश, बराट इत्यादि कुछ भी नहीं था. किंतु नेतह एक ही था उस मझ में अन्य कुछ भी नहीं था. जो यूं हो तो जीन और अरुति का उपादान स्या? देंधर नहीं हो सफता क्योंकि अमूर्त निरवयन निरंश और अर्थंड है (नं. ३१६१). उसकी शक्ति भी नहीं क्योंकि शक्ति अपरिणामिनी और जगत परिणामरूप हैं. शिक निराकार और जगत साकार है. शिक हारा अभाव से उत्पन्न दिये हों यह व्याप्ति और पुष्टि के निरुद्ध है, अभाव से भावरूप नहीं हो सकता. विमुश्रक्तिय होता हैं, इसिलेय क्ट्रंब सिद्ध नहीं होता (नं. १). और सिक्तय मानें तो देश विना गिति नहीं होगी और देश की तो उत्पत्ति मानी नाती है. (९) ईश्वर के अभिन निमित्तीपादान मानें तो जगत्का उसके एक देश में मानते हैं (नं. ९), और ईश्वर स्वरूप ने निरवयव एक है तो तमाय ही उपादान होना चाहिये; अत: उपादान नहीं.

- (४) जीव ( वा ईश्वर ) अपनी शक्ति से अपने वहुत रूप धारण कर छेता है (३४). इससे जीव (वा ईश्वर) मध्यम परिमाण टेरता है; अणु वा विभु नहीं. द्वासपणी (ने १०) में जीव का भेरका कहा है, संसार वृक्ष का वा जीव का नित्य जोर जीव का अणु नहीं वताया है; इसलिये जीव मध्यम (परिच्छिन्न) जान पढता है; क्योंकि भोवतृत्व अवस्था होती है, और अवस्था परिणाम मध्यम में ही घटता है.
  - (९) संतोपप्रद ऐसा वेद मंत्र प्रसिद्ध नहीं है कि जिसमें जीव के। अणुरूप से जमर कहा हो (किंतु नं ३२ अन्यभाव बताता है)
  - (१) परंतु जबके मोक्ष से अनावृत्ति (नं. १२६१ ४१६६) मंत्र में है तो अर्थापति से जीव का नित्यत्व और वेहि भी अणु परिमाण मात्र पडेगा; क्योंकि विश्व में गति नहीं और मंत्र उसके। भोक्का और उसका पुनर्जन्म (आना जाना) यताता है (नं. १२११०).
  - (७) नं. २९ भंत्र में पहेले सत मी नहीं या असत भी नहीं था ऐसे कहा है. इसका भाव क्या? छोट कार्यकर नहीं थी इसलिये सवाभाव और उसका मूल अव्यक्त अहस्य था, ऐसे असद का अभाव कहा है. यद्यपि परमाण और आकाश तथा बैराट की उत्पत्तिमें गणना करने से यह अर्थ नहीं बैठता; तथापि ईश्वर अपनी शक्ति सहित था, यह ते। स्वीकारना ही पडेगा (नं. 0); क्येंकि इस मंत्र में जगतपति का स्वीकार है.
    - (८) प्रस्तुत नं, ७ मे शक्तिका स्वीकार करें ते। नगत्के मूळ उपादान का और जीव का उत्तर नहीं मिळता प्रस्तुत (नं. (३) याद करिये).
    - (९) जीव की अनागृति (६) फे वल से जीव का अणु मानें तो स्रष्टि का उच्छेद है। नाना चाहिये क्योंकि जीव नितने हैं उतने ही हैं, नदीन उपन्न नहीं होते, इसिल्पे अनागृति से नव तथ अंत आवेगा. जा यह मानें कि जीव अनादि से मोक्ष में नाते रहते हैं वे मी अनंत हैं और जा बंध हैं वे मी जनंत हैं इसिल्पे स्रष्टि का अंत न होगा, यह असंभव हैं क्योंकि अनंतत्व का ही अमाव है. यदि कही के आकाश ईश्वर अनंत है; अत: जीव मी अनंत हैं से मी नहीं है। सकता क्योंकि जा नितने हें उतने ही हैं अत: अनंतत्व नहीं तथाहि अनंत (भंष) — रि० (मुक्त)=अनंत के ऐसा नहीं हो सकता. और जो दोनों अनंत मानें तो दो अनंत नहीं है। सकते अव: वह और मुक्त संस्था

से सांत ही ठेरेंगे. तथाहि जो हठ से अनत मानें ता भी अनंत जीवें के उपयाग वास्ते अनंत परुति की अपेक्षा है परंतु मोक्ष में गये हुयां का प्ररुति की अपेक्षा नहीं, इसिलेये प्रकृति का उतना अंश निकम्मा हेाता जायगा. इस प्रकार जब तब प्रकृति निष्फल रहती जायगी अंत में सृष्टि का उच्छेद होगा, परंतु आज तक ऐसा न हुवा, · इसलिये अनावृत्ति नहीं. तथाहि अनावृत्ति पक्ष में मुक्त जीव निकम्मे रहेंगे: क्यांकि अपना आप में तो उपयोग नहीं होता और प्रकृति का संबंध (वैभवभाग) मानें ते। नंप होगा. तथा सब मुक्त हुये प्रकृति के संबंध रहने से दूसरी संसार है। जायगी, इस प्रकार मुक्ति सिद्धांत न रहेगा. सारांश अनावृत्ति पक्ष में जीव. ईश्वर. प्रकृति निष्फल हो जाते हैं जो के असंभव है. (यह विषय जीव विभु माना ता भी उपस्थित हो मार्ता है और जीव आदि मध्यम मान के अनावृत्ति माना ता भी जब तब वा उसका उपादान का अंत आने से पूर्वोक्त देाप आ जाता है). इसलिये यदि मुक्तिवाद है ता मोक्ष से आवृत्ति आवृत्ति ही माननी पडेगी (और जा अनावृत्ति है ते। इसमें कुछ अन्य रहस्य होना चाहिये ). यहां केवलाद्वीतपक्ष ( मायावाद-उपाधिवाद ) उपस्थित है। के फैसला कर देती हैं। (त. द ३१।३।२२९ से २४१ तक याने पेन ६५८ से ६६३ तक और पेज ६९४ से ६९८ तक और वश्यमाणरूप उपनिपद प्रसंग में शाधक नं, ४ भी बांचा. विवर्तवाद के विना फेसला न हागा. त.द. पेन १००५ में कल्पित प्रसग विचारे। ).

(१०) जब के पूर्व के कर्मानुसार वा यथापुर्व सृष्टि (क. ६ और यहां मंत्र अनुसार १६), तो केर पूर्व कुछ भी नहीं था ऐसा क्योंकर मान सकते हैं. और यदि मानें तो पहले जन्म में ही ईश्वर का अन्यायी और निर्देशी फहना पड़ेगा; से। असंभव हैं. यहां यथेच्छा यथापूर्व वा यथा जीव कर्म यथा पूर्वम, यह दो भाव ले सकते हैं. कर्म की विचित्रता से उत्तर भाव में और पुनरुक्ति दोष आने से पहेले भाव में वोष हैं. अतः जेले यथा कर्म पूर्व में सृष्टि (केली भी) रची थी पेसे यथा कर्म एवा में सुप्त कर्म सृष्टि उत्पत्ति, ऐसा स्पष्ट मंत्र नडी मिलता, अर्थापत्ति से मानते हैं.

( ? ? ) उत्पर की चर्चा से केाई स्पष्ट परिणाम नहीं आता; इसलिये पूर्वापर विचार के एकंदर दृष्टि कर के व्यवस्था करना चाई तो यद्यपि अभिन्नतिमितोणदान, वा अभावनन्य मात्र की अवेशा से ईश्वर जीउ और उपादान (शक्ति-पर्टात-अन्यक) अनादि अनंत, इस मंतव्य द्वारा व्यवहार में उत्तम व्यवस्था है। नाती हैं; परंतु बेद के शब्द में युक्ति वा तर्क का निर्मय है. तथाहि बेद के अब अप्रसायका बेद के ज्ञाता नहीं है और न निश्चित मावार्थ कहने का अभिकारी है इसलिये कुछ नहीं कह सकता, ३४ यदि बेद मंत्रों के अर्थ में निहानों का विवाद न ट्रांता तो बेद का यह मत हैं ऐसा लिख सकता, अतः बरीक्षक की इच्छा में आवे बेसा मार्ने. +

(१२) वेद सुत्र रूप हैं, उनके व्याख्यान कर्ता उपनिषद है उनके। बोच में ले के कुछ कहना चाहिये. परतु उपनिषद , वेदों को अपरा विद्या और उपनिषदों का परा विद्या (उ. न. ७०।०१) मानते हैं, यदि उनका व्याख्यान होंबें तो भी उपरानुसार दें। धारा चलती हैं (आगे वाचोगे).

## वेद में विद्या (दूसरे ग्रंथा में से)

यद् म ।पचा (दूसर अवा र	ય લા)
👫 ऋपडे यनने का वर्णन	इस. मं. २ सु. ३ भ. १
२. रथ प्रनाने का बढई का काम	,, 3193119
३. लुहारी काम	n 91919
<ol> <li>सुनारी काम</li> </ol>	,, दाशद
(साना ताना)	
५. लडाई के काच का विधान	** \$1\$80 30
	,, २।३९।८
	,, शदशद
६. सुन्हेरी खाद (टाप)	,, सादशाः
७. कंधे भुनाके कवच	s, ४।२४।९
८. ने। कटार तीर की पर	,, (194111
९. रथ ओर ढाल	" दाटदारदाद०
<ol> <li>उत्तम मनान वनाने की निषि</li> </ol>	, 918 \$19
११. रामपुरुपा रेग हाथी की मनारी	" widl?
१२. रुपि विद्या	,, श्रादणाः मे ट
<ol> <li>कुवा और हल, बीन बेाना</li> </ol>	,, १०।११।३से ७
१४. कुरा बनाने की विद्या .	म इंटाइंट ४
<ul> <li>प्रशिक्ष विद्वानों के वे न्यान्यान कि जिल्ला</li> </ul>	विवाद नहीं है जनम से लेके

<sup>ि</sup>खा है + वेशत दर्शन व स्थानस्था विलेगाः

४ <b>१</b>	वेद.
१५. कूप में से जल निफाल खेती	ो में देना " १०।९३। १३
१६. नहरों में खेती में पानी दे	ता ,, १०।९९।४
१७. माने का सिखा	,, ५।२७।२
१८. नहान चलाना	, t+13910
<b>∤९. धन उपार्ननार्थ विदेशों</b> में	जल यात्रा ,, ४१५५। ६
२०. व्याकरण विद्या चन्वारि	ય. અ. મં. ૬?
२१. आयुर्वेद	च्हु. सं. २ स <u>्</u> ७ मं. १६
	,, અ. ૮ અ. १ વ. ૨૨ મં. ૧.૭
२२. शस्य (सरजो) विद्या दृटी :	द्यंग बदले रुत्रिम
टांग लगाना	,, शारश्रास
२३. अंधेां वास्ते कृत्रिम चक्षु	,, १।२०६।१६
२७. अर्जुनी, अघानक्षत्र	,, १०/८/१३
नक्षत्र विद्या	,, १०१८५
२१. ऋतु (सूर्य से)	"   शहद्दय
२६. वर्ष दिन	" 111 \$ 818 <
२७. मध्य वर्तिमास	,, शरपार
२८. राशी मार्ग	,, ११२४१८
	"
	" टीहटील " इंश्ट्लीर
	" \$15 € 51 5 £
२९. अयन का व्यास की तरफ	
प्रथ्वी की कीली	" ६०१८६१८
२०. सप्तऋषि वर्णन	" (132ff •
३१. सूर्य ग्रहण	" dolko
३२. पांच ग्रह	" illeello

	दर्शनसंप्र	₹.	80
₹₹.	शुक्त मन्थन ग्रह	" ३।३२।२	
	2	લાય <b>દા</b> પ્ર	
₹8.	वेन विनस ग्रहशतंते. कल्प की मुद्दत	101173	
	४३२+७ विंदी	अथर्वका. ८ अ. १ स्. २	मं, २१
६५.	ग्रह अपनी अपनी परिधि में अंतरिक्ष में घूमते हैं.	यजु. अ. ९ मं. ६	
₹€.	पृथ्वी सूर्य के चारों ओर घूमती है	ऋ. अ. ८ अ. २ व. १	मे. १
३७	चंद्र पृथ्वी के चारां ओर घूमता है	"અ. દ્સ. ટવ. 🏌	ર યં. રૂ
₹८.	सब लोको साथ सुर्य का आकर्षण	,, अ.६अ.१व.६म	3,8,4
	सव में ईश्वर का		
३९.	मकाशक और मकाशित लेक	अथ. कां. १४ अनु. ३ मं.	१,२
	( ग्रह ) 🔔	य. २३ में. ९∤१ •	
8 •*	गणित विद्या का वर्णन	य. अ. १८ में. २८।२५	
	अंक, जाड, गुणन, बीजगणित.		
29.	रेखागणित	साम. छं. मा. १ खं. १	
		य. २३ मं. ६२	
		ऋ. अ. ८ अ. ७ व. १८ ।	i, ą
83.	आकाभी विमान	., अ. १ अ <b>.</b> ८ व. ८ मं.	318
	निहान	,, ,, n, ,, e 4.	918

., अष्ट १० अ० ३ वर्ग ४ मं० १

¥३. तार विद्या का मूल...

,, અ. ? અ. ઢવ. ૨૧મં, ?

इससे आप जान सकते हैं कि वेद मानव सृष्टि के आरंभ में किसी स्वतंत्र ज्ञानवान की तरफ से होना चाहिये.

वेद मंतव्य का भूषण आगे रपनिषद् के मंतव्य के पीछे वांचेती.

उपराक्त लिस्ट रामविलास शारदाकत दयानंद जीवन चरित्र में से लिखी है. वेद के अर्था मे ऐसा ही आशय है वा नहीं यह मैं नहीं कह सकता.

## मायाच अभिया स्वयंभेर भवति (वापनि वपनिपद्) भाषा आभासेन जीवेश्वर करोति (पंचटवीर्षे).

- (१) देवस्ये यस्य माना जा. नारिमा १९. यह छछि देव मा स्वभाव है, क्योकि तिस पूर्ण नाम के। कीन इच्छा हैं (निरीह हैं)
- (२) अयमानादिरनन्तो नेसिंगेको अध्यासः (शा. भा. की भूमिका में रांकर यास्य) यह (जगत) अनादि अनत नैसिंगिक (स्वामाविक) अध्यास है. जन के रांकरभी इस प्रभंच का अध्यासकप पह के उसे म्यामाविक और अनादि अनत पहते हैं तो उसके मूल माया (अनिया वा जजान) अनादि अनत केमे न माना जाय. अर्थात हस्य स्वामाविक अवसास टेहरता है मूल के स्वरूप से वा प्रवाह से अनादि अनत माना उभय पक्ष में वही परिणाम आता है और तब ही मायावाद सिद्ध शेता है
- (१) पूर्वसिक्ष तमसाहि पश्चिमा नाश्चया भवति नापियाचरः (सञ्चेप शारीरिक्र मर्वेञ्च सुनिष्टत) ईथर जीव और उनका भेद अज्ञान (माया-अविद्या) के उत्तर भावि होने से अनादि नहीं हैं.

अनमपिनियोगः (श्वरराचार्य छत कारिराभाष्य के अंत में) जो ब्रह्म जनमादि विकार से रहित हुये भी अनिर्वचनीय अज्ञान के शिक्तरण पेश्वर्य के योग से आवाशादि कार्य छत नन्म के सब्ध के प्राप्त होता भया. ब्रह्म के नगत् का कारणपना थुति से प्रसिद्ध है. और वह ब्रह्म अक्तिय है तिम पर भी उक्त अज्ञान के महातम में मिन्नय हैताता भया, और ब्रष्प एरस्ट्य अद्वेत है तो भी अनिर्वचनीय अविधा के वश से अनेक मज्ञार के विषय रूप धर्मों के ब्रह्म परने बाले अिन्नेकी को जीव नगत् ईश्वर इस भैद कर के नाना रूप भासता है और ब्रह्मनिष्ठ के भय (सव्ध्य अविधा) का नाश करता है. तिम ब्रह्म के नमक्तर है.

४. फर्ता केत धन्यवाद. (सर्वेहर वेद भाग १ स १९७३ में से ) इसका कर्ता वेदानुवायी है वा क्या ? ऐसा हम नहीं रह सकने तथापि उसमा केस रम प्रसाम में टाक्ने के योग्य जान पड़ा —

आर्य अर्थात् हिंदू जाति के। योग्य है कि आय वेद प्रयो का ईश्वरीय पुस्तक, पूज्यों की बनाई हुई पुस्तक, संन्द्रस साहित्य का घर्म पुस्तक, वा अपना प्राचीन धर्म पुस्तक मान के उसका पठन पाठन किया करें ( वेशक आर्थ नेशन और आर्थ धर्म की कायमी वास्ते यह उत्तम उपदेश हैं).

चेद=ज्ञान- वा जिससे धर्म, अर्थ, काम और मेाझ इन ४ की प्राप्ति के उपाय जाने जायँ वा इष्टपाप्ति तथा अनिष्ट की निवृत्ति के अलौकिक उपाय का जो श्रंथ जानता है से। वेट

वेद के सब प्रंय एफ फाठ में पैदा हुये वा जुदा जुदा फाठ में? तहां जो मंत्र के ही ज्ञानरूप मार्ने तो इप्टिक्ट दोप. जा शब्दरूप मार्ने तो ईश्वरदत्त स्वतः स्फुर्ति वा दुद्धि पूर्वक रचना? उभय पक्ष में वेद मंत्रीं की कमशः उत्पत्ति माननी होगी; क्योंकि उत्तमें कार मेद की आवश्यकता है.

ऋचाः चित्रस मंत्र से संज्ञार्थ की स्तुति की जाय सा. सुक्त = जितने स्पष्ट की जाय. त्रिस्त कांद्र = परिशिष्ट. आश्वाने = अच्छा बडा बाेडा एक दिन में जितने काय जामके उन काेवांका नाम

निस पर स्वामी दयानंदजी ने भाज्य किया है बेाह वेद की पाध्यान्दिनी शास्ता है [इसे गुक्ठ यमुर्वेद कहते हैं]

याजसिस्य सूक्त सिलिक, महानाम्नि सुक्त खिलिक एवं ऋग्वेद में ११ सूक्त पींडे से मिलाये गये हैं.

करायेद के मंत्र परिविष्ट सहित १०६८०। छंद गणना से। १०७०२। शिव शंकर छंद गणना से १०१७२ यथा गायित्रिष्टुण २४६१० स्वामी द्यानंद १०९८२, जगनाथ १०४५२, चरणव्यूह १०४७२ सस्यवत १०४४२, वर्षमात सङ्सा १०४४० ऋग्येद में ४०० मंत्रों की एनहांक है \*

एतरिय में स्वर्ग १००० अधनी काप ऊंचा लिखा है।

गोपथ ब्राह्मण में सर्पवेद, पिशाच, असुर, इतिहास और पुराण यह ९ वेद दूसरे लिखे हैं (अथर्व वेद के उपवेद हैं)

यजुर्वेद के चर्क काप ने विभाग किये, इसिलिये चर्क संहिता कहाती हैं. गुरुष यजुर्वेद के। वानसनेय संहिता कहते हैं. रूप्ण यजुर्वेद के। तैतिरी संहिता कहते हैं इससे याज्ञवल्य ने नवीन वचन भी दाखिल किये हैं यजु के मंत्र १०००, दयानंद १९७५. कल्यतरुमें १९७५ पं. सत्यामृत १४०० और शिवशंकर ९८७ कहता है

ताहीद और अन्य स दृष्टि में पुनहिक होगी.

।. आव्यात्मिक

इतने हिस्सनेका आग्नय यह है कि धुति (वेद वा उपनिषट्) के अर्थ वा २. आर्थिकः उसका विवेचन अन करना हो तब प्रसंग और कोंड और उक्त विभागों की देत

गुल्य संगति के ग्रहण में ८ हेता होने हैं. १. व्याष्ट्रण. २. उपमान. १. के छो. और वेद के १ अंग अनुमार हो. द्वारा, ए. आप्तवास्य, ६, वृद्ध व्यवहार, ६, वास्य श्रेप. ७, विवाण. ८.

चेत्रापे में है प्रकार की उन्नणे होती हैं बाने मावार्थ ठेने के तीन प्रकार हैं. २. जहति (श्वरमार्थ का छाड क तत्तं चींप का महण). २. अनहति (श्वरमार्थ सिद्ध पर् की सन्निधि

का न छोड़के तासंबंधि अन्यका यी महण). १. श्रक्यापे झा अमुक माग छोड़ना और अमुद्र हेना, इसे महति अनहति पहते हैं, (आग न्याय प्रसम् में योचेगी). ने केवर वेत्रालुवायी हैं (अग्निहोत्री) वेद से हतर के नहीं मानते उनकी

श्रीत संपदाय ग्रहाती हूं. और जो बेद में इतर स्पृति, शाख, पुराणों का भी

स्रोकारते हैं उनकी स्माते संमदाय कहाती है।

वेद को हीनोपमा भीर महत्व.

वर्तभाव में नाना धर्म गत वंध होते, और परिस्थिति अनुकूछ न होने से आवातिप्रकृत स्वातन वेद की उपमा-महत्व के वदने होनेपना भी हो रही हैं महत्व

हीनोपमा होने के निमित । सिंह नियम विरुद्ध जुदा जुना प्रकार के अप राज्या वर्ष सामनादिक भाष्य, पुराष और संगराय क्रेप कांचा) है रे. इसने वाले (महीचर, सामनादिक भाष्य, पुराष और संगराय क्रेप कांचा) है रे. ते। वेद जाताओं में प्रसिद्ध हैं। करन बाठ (नवाम) वार मार्च के अनुकूल को हो सो भूति देता है और दूसरी (क) पुरुष जगन बट्ट पार्च कर देता है तथा पर के किये हुये का निषेप करता है श्रुतियों का तरदाहरू अर्थ कर देता है तथा पर के किये हुये का निषेप करता है श्रुतिया का तब्दाक्षण पूर्व के हुमति प्रकार का अर्थ कर के अपनी रह बेशक धुति (व) वहांकार उस (म) बरुका अप जन प्रत्या नगा में जन करके अपना रह नायक धुति स्ता है जीते में जर अनुमास जन करता है और धुति के उपक्रमाहि बताक दूसरा आवश अ जा जुड़ाल दसाहे पर के अथ का निषम करता है. इस पड़िलों के अपने मेराज्य के अनुसूख दसाहे पर के अथ का निषम करता है. इस पदासमा का अपन बराज्य के जोर प्रसंग-संगति का केंद्र जुरा तथा अर्थ इतने हैं प्रसंग का अपन बराज्य के जोर प्रसंग-संगति का केंद्र जुरा तथा अर्थ इतने हैं (ऐसा देस रहे हो). दूसरों की इंप्टि में इसका मान क्या होता है तहां (क) या तो श्रुति व्यभिचारनी (ख) वा तो पूर्वोत्तर विरुद्ध नेपनी (ग) वा तो अपूर्ण (ध) वा तो युक्ति प्रसिक्षा में नापास. यह प्रत्येक (चारेंग) हेतु वेद प्रति श्रद्धा—भावना के वापक हो नाते हैं; हीन्उपमा के निमित्त हैं. (क) या तो श्रुति के सर्वेहितकारी—उपयोगी, सृष्टि नियमानुकूल कोई दूसरे अर्थ होंगे, इसलिये यथार्ष अर्थ होने तक वेद से उपेक्षा. यह हेतु प्रवृत्ति का प्रतिचंधक हे १. परीक्ष विषयों पर ही विवाद बलाते हैं जिसका मानने न मानने का आधार श्रद्धा विश्वास है, यह हेतु विवाद और अप्रवृत्ति में सहायक होता है. ४. कॉलेकों में जिस अर्थ वाले बेदें के मंत्र पढाये जाते हैं उन अर्थों का कर्ता विश्वास है, वह हेतु विवाद और अप्रवृत्ति में सहायक होता है. ४. कॉलेकों में जिस अर्थ वाले बेदें के मंत्र पढाये जाते हैं उन अर्थों का कर्ता और उन अर्थों की प्रवृत्ति हीनयम के निमित्त हैं उन क्यें क्रिके का रिवान न रहने से, इसलिये सामासिक पदों में अर्थ की गडवड हो जाने से बेद के क्यों का प्रवार न होने से और परिस्थिति अनुकूल न होने, से येद का महत्त्व महत्त्व नहीं हो सकता.

इसिलिये दूसरों पर अनुचित कटाख न करके आर्य राजा प्रमा का चाहिये कि वेद स्वतः प्रमाणक्रप मानते आये हैं, आर्य प्रमा का जीवन है ऐसा मान के बेद के अंग उपांग की उत्पत्ति उसी से हुई है ऐसा नान के उनके सहायक बमा के चुिक्समन्-निर्देश्वन-निर्धक-निर्दान् गंडल हारा बेद के तीनी प्रकार (आध्यात्मिक, आधिर्वेविक, आधिमीतिक) के एक समत याने सर्वमान्य, हितकारी सृष्टिनियम अनुकूल तथा उपयोगी अर्थ करा के उसका सारासर हिंद की प्रायेक भाषा में तथा परंबंध ईमेजी, अरबी, फारसी बगेरे भाषा में × प्रचार करे ताकि उसका सारा और हितवेशक अर्थ सब (पर्थमी भी) महण करने के। उद्यत है। जायंगे. ऐसा होने से वेद की सचाई, हिर्तिपत्न, तथा उसकी महत्त महिमा आपही प्रकाशमान हो के प्रयंक्ती तथा उसकी महत्त महिमा आपही प्रकाशमान हो के प्रयंक्ती तथा उसकी महत्त महिमा आपही प्रकाशमान हो के प्रयंक्ती तथा उसकी सचाई माना जायगा; परंतु बेद ऐसा-बेद ऐसा, इतने कथन मान से कुल नहीं हो सकता. प्रस्कृत यह प्रशंसा हजी था क्रेयलक्स्पना में मान ठी जाती हैं. अतः जो उसकी सचाई और सर्वमान्य सर्वहितकर उपयोग हैं से। प्रसिद्ध बरना चाहिये.

x बावबर की पहलि का कारण उपका अनेक भाषा में सरस्पा द्वाना है. 1 किस्से कहानी वाले मंत्र देशसीय पुस्तक और स्वतः प्रनाणस्य माने वाते है.

<sup>्</sup>रा विस्त कहाना वाल अम स्थाप पुरवक बाद स्वतः प्रयाणस्य सान जात है, तो यया सर्वहितनोषक आयडपदेशक वेद यय स्वतः प्रमाणस्य न माना जायमा ? मानना हो होगाः

गहीं तक उपर कहें अनुसार एक संभव अर्थ न हा वहां तक वेद के यथावत् अर्थ ज्ञात नहीं है, इतना कहना ही बस है. नहीं के जेसा वर्तमान में निंदा सज्ञय के उत्पादक रूप खेते हैं, ऐसा करना; क्योंकि वर्तमान में जेसा रूप वा प्रचार है उससे ता प्रतिपक्षीओं का वेद पर आक्षेप करने का अवसर मिळा और मिलेगा. अर्थात हम ही वेद की हीनउपमा कराने के हेतु वनते हैं.

आर्य प्रनाका यह वात मूळ जाना नहीं चाहिये अर्थात (१) आर्य प्रना दूसरी प्रनामें (परसंडो में) निस सवब से प्रशसनीय थी—उत्तम शिरोमणि मनाई थी (२) और निस हेतु से उत्तम आचार विचार और ऊंचे ज्ञान में प्रशृति परती थीं और अंव भी वेसी कुछ हैं (३) और निस कारण से सब से पुरानी आर्य नेवन अर्भी तक जीवित हैं. बेह कारण आयशिक्षक वेद और उस पर अद्धा विधास और उसके उपवेशानुसार चर्नन हैं. साराध वेद का ही धताप हैं, और अन हम उतसे दूर पडते जाते हैं, उसकी अपने पूर्वजो की महिमा का मूळने छगे हैं, वेद की शीनवपमा दिसाने और आर्य नेशन की जड़ उसहने के निमित्त होते जाते हैं, यह सब हमारे जेसे सपूरों की महिमा है!!

रादी के समान हमका याद में रखना चाहिये कि आर्थ प्रमा का जागता जीवन वेद हैं और आर्थ धर्म का जीवन वेदोक्त ईश्वर और पुनर्जन्म की भावना है। जो वेद सर्वथा नष्ट हो जाता तो इतिहास में आर्थ नेश्चन का नाम भी न रहता. ग्रीस और मिस्न के धर्म की मैसी दशा हो जाती।

इस नमाने में यदि वेद की प्रयृत्ति खुदिरूठ है तो भी उसकी निंदा होने के होत न होना चाहिये (त. द. ४९९ विचारो) और यदि उसकी सचाई के वाक्य प्रकट करने हो तो पूर्व कहे हुये विद्योगणा से खुनेाभित होने चाहियें; पंयोकि वेसे बाथ के बाक्य सबके। सल्कारणीय होते हैं. ऐसा अर्थ बीध हुये बिना उसके। बीच में मुकाना उसकी हीनउपमा कराना है, ऐसा में मानता हूं. (त. द. पेन ४६९ देली).

यदि ब्रह्मनिष्ठ (ब्रह्मविच) श्रोत्रिय (बेदजाता) आवार्य-पुरु माना नाय, जो ऐसी प्राचीन उत्तम पद्धति रहती तो आर्य धर्मको पद्धती न होती, नाना धर्म मतथ्य न होते. अब भी यदि सय संप्रदाय बांछे इस सुत्र के। मान छें ते। आर्य में ही आर्य-बेद धर्मकी उन्नति होने टम नाय.

निसने वेद उपनिषदो का सागापाग पढा होगा बाह नास्तिक नहीं होगा,

ईश्वर और पुनर्जन्म की अवस्य मानेगा. तमाम मानवर्गडल की अपना अंग मान के उसके हित में पृष्टत होगा, ऐसा निश्चय जानना चाहिये.

हिंदू प्रना यद्यपि वेद की छाया में है तथापि उपरोक्त कारणेंवश जुदा जुदा और अनेक विरोधी भावना में फ्रेंस के अपनी नाति और अपने धर्म के पैर पर कुहाडा मार रही है, यदि वह इस दोषका निवारण करना चाहे और एक धर्म की भावना में जीवन करना चाहे तो एक मांग है और वेाह ओ श्रेम की उपासना और ऑक्तार की मान्यता है, इसका कुछ बयान (त.द. अ. ४) के परिश्चिष्ट विषे नवधाभक्ति में लिखा है, जो उस रीति की प्रवृत्ति करी और कराई नावे तो वेद धर्म की भावना का प्रचार हो तथा नाना धर्ममावना का मूल उसड आब तथा वेद की सुगमता से प्रवृत्ति हो सके.

कहें आत्मा अमर, और मरने में डरना; सार्वमीन कहें वेद, पुनः संकेषी करना. संप सुखद यूं मान, द्वेप हृदय में भरना; आर्थ अनार्थ भेद गीत, हृदय में धरना.

# ( इसका विवेचन अन्यन्र )

(शं) वेद के संबंध में उसकी अपूर्व महिमा कहते हो, और तुम्हारे प्रथ में उसका प्रमाण नहीं लेते, इसका अर्थ क्या? (उ.) बंधुश्री! में ऐसा मानता हूं कि वेद विरुद्ध मेरा मंतव्य न होगा, तथापि उसका बीच में न लेने के कई कारण हैं, सी ग्रंथ की प्रस्तावना में जनाये हैं; उनमें से एक पाश्चातराशनी और परिस्थित है, अर्थात उसका बीच में न लेके भी वर्तमान बीठी से उसके अनुसार सिद्ध करना. (यह बात आपके ध्यान में आना कठिन है), ब्रब्ध सिद्धांत विचारा.

#### अविरोध.

वेद की श्रुति द्वारा उपर जो नानात्न, विरोधना वा शंका दरसाई है वेसा केद में हो, ऐमा नहीं जानना चाहिये, किंतु वेद मूल उपदेशक सूत्रक्रप हैं, उसका उपदेश यथा अधिकार व्यवस्था करने वाला हैं —िहतकारक हैं अर्थात उपर जा मंत्र द्वेतवोधक हैं निन पर हहा को हैं वे कर्मकांड और उपासनाकांड में लगते हैं और जो अद्वेतवोधक हैं वे शानखांड में लगते हैं, इसी प्रकार उसके आध्यात्मिकादि १ प्रकार के अर्थ यथा प्रसंग लिये नार्वे तो न विरोध आता है और न श्रुंक रहती है. और टीक टीक व्यवस्था हो नाती है. व्यवस्था करने समय द्वैतवादि, अद्वेतवादि, कर्मचादि, उपासनावादि बाञ्चानवादि की एक्ट्रेशी दृष्टिन लेनी चाहिये. श्रीगोडपादाचार्ष हो कारिका और श्रंकरशी का द्यारीरिक भाष्य और रामानुनश्री का श्रीभाष्य

विचारा, विरोध का निरास हा सकेगा. वस्थमाण वेदांत दर्शन तथा केवडाद्वत का प्रसंग विचारने से भी अविरोध समझ में आसकेगा, — कारण कि द्रोधक का अध्याराण अपवाद की यीयरी—पद्धति गम्य हा जायगी (त.द. अ. ए और व.स. में ऐसा ही प्रकार है). \*

## मूळदर्शन (वेद) वेद वंत्रों का अवतरण (वे. क)

(पे. १) इंशाचास्यं (य. † अ. ४।१) भावायं — ईश्वर सिद्धिः ईश्वर जगत का व्याप्य व्यापक भाव संबंधः निष्काम मेगय का वेधकः (२) कुर्वज्ञेव कर्माणि (य. १०।२) निष्काम कर्म वेधकः (३) सप्येगाच्छुकं (य. १०।८) ईश्वर अकाय, शुद्धं, पापावद्धं, सर्वज्ञं, शुक्तं, विक्रांत्रं हैं (८) हिरण्यगर्थः समवर्त्तताप्रे (क्र. अ. ८, अ. ७ व. १ मं. १) सृष्टि के पूर्वं एक ईश्वर ही वर्तमान था वोह इस जगत का स्वामी हैं वेशही सम्य जगत के। रच के धारण कर रहा है वेशही उपास्य हैं. (९) तम आसीत तमसा गृहमंत्रे (क्र. अ. ८।७ व. १७ मं. ३) सृष्टि के पूर्वं तम था। (१) ऋमं चसत्यं + + मूर्या चंद्रमसीघाता यथा पूर्वमकल्पयत् (क्र. अ. ८ अ. ८ व. १८ मं. १,२,३). घाता वरमेश्वर ने पूर्वं समान सूर्यं चंद्रादि होक रचें. रात, दिन, वेद, मळति, पृष्यी, समुद्रादि रचे वह मंत्र चष्टि उत्पत्ति स्थिति जीर लय का सूचक है. + (७) देवापितरा (अववंकां.११ प्र. २७ अतु ४ मं २७) देव, पित, मनुष्यः गंपर्यं, अपसरा, सूर्यादे प्रकाश वाले लोक और प्रकाश स्थार्त्रं अपसरा, सूर्यादे प्रकाश वाले लोक और प्रकाश स्थार्त्रं लाक

क उपर ने छोषक ( वैज्ञवादि या अदित्यादि ) यी समारे हैं उनका तीया एस्ट समापान यह है कि इस के रश्क्य में अन्य का अपयोग्न है. पश्चिम माम केन्द्रशाईय है. दृश्य की न्यवस्य बारते सांद की उत्पांत स्थित स्था और जीवादिका अप्यारेश किया जाता है। न्यवस्य भीर जहान काल में किन ही है अर्थात बेशेला करेकाब उपासमाश्र में उनका निर्म मही है ( यूपा ज्यन पाछि काल में उन सार्य है) और आत्रवान हुमें (अत्या-प्रदा स्थामका हुमें ) पीछे प्रसार्थतः नेह सम्बन्धिक अनुस्व है। आत्रा पा ( जेन्द्रे १५०० के सिंद दर्शन से आपत होने पीछे हथन ) एसा अनुस्व हो पाता है, यह यह हा अपयार है, द्वा रीति से स्व प्रकास की जंकाओं का स्थापन है। यूणा है, वेद या उपविष्टेंगे के छल में केद्रें विरोध नहीं आता और उन्हों सच्या विषयित भाषना वा सर्वमानमा की आयोग नहीं होती है हैते अदित का अध्वास भावना से नेह स्वस्व ज्याई प्रकावश्वा होती है.

<sup>†</sup> यथेपडा यथापूर्व, किंवा न्याकर्म यथापूर्व । सूर्वीद स्टिश्चो यह २ भाव है पहेला भाव सिद्ध नहीं होता. दूसरे आप में ईश्वर सापेश देखता है.

<sup>+</sup> अम्बेर=क यतुर्वेर=ए. अववंबेर=अवर्व, यहां यह संक्रेत हे

र्डश्वर की इक्ति (माया) सामर्थ से पेदा हुये. अपेथुनी खृष्टि वेाधक. (८) सहस्र श्लीर्पा (पुरुष सुक्त) इसमें वेद, सूर्य, चंद्र, विराट, बिजली, अध, गी, वकरी, पृथ्वी, इंद्रिय, मतपरिधि, बाह्मणादि 2 वर्ण, पृथ्वी आदि तत्त्व, ईश्वर की शक्ति से रचे गये. ऐसा वर्णन है. (९) पादाेऽस्य विश्वा (य. पुरुष सूक्त) तमाम जगत् ईश्वर के एक भाग में है, नेहि उससे २ गुणा ज्यादे याने अधिक वडा है. मेाक्ष सुख उसी ज्ञान प्रकाश में है. अभिन्ननिमित्तोपादानवाद का निषेधक. (१०) द्वासुपर्णा सयुजा (इ. अ. २ अ. १ वर्ग 😕 ) दो पक्षी साथ मिले हुये सखा जेसे हैं, और अपने समान बृक्ष (सृष्टि) के सब ओर (तरफ) से सग हैं, उन दीनों में से एक ता फल का स्वादु मान के खाता है और दूसरा न खाता हुना साक्षीमान है. इस मंत्र में जीव कर्ता भाका है और ईश्वर कर्ता भाका नहीं तथा ईश्वर जीव और प्रकृति तीनेंा स्वरूप से भिन्न २ हैं. ऐसा बाथ है. (११) नमः शंभवाय (य. १६१४) ब्रह्म आनंद स्वरूप है. (१२) कस्यनुनं कतमस्या मृतानां +++ पुनर्दात पितरंच दृशेयं मातरंचः (बः) अम्नेर्वयं (ऋः गंः १ सः २४ मं. १,२) पुनर्जन्म सूचक और मुक्ति से आवृत्तिवीषक. इस अंत्र में अमृतानां≔मुक्तीं में वा देवां में. ऐसे दा अर्थ हाते हैं. मुक्तों में, ऐसा अर्थ करें ता मुक्ति से आवृत्ति याने जन्म माप्ति स्पष्ट होती है. जो देवों में ऐसा अर्थ करें तो आवृत्ति सिद्ध नहीं होती. (१२) तद्विष्णाः परमंपदं सदा पर्व्यति सुरयः (ऋं. १।२।७।५) मुक्ति से अनावृत्ति वोधक. (१४) यज्ञे न यज्ञमय नन्त (य. पुरुष सुक्त) मुक्ति से अनावृत्ति वेषिक. (१५) यत्र देवा अमृतं (य. १२।१०) मुक्ति से अनावृत्ति वेधक. (११) द्वितीया यां सुती (य. १९१४७). देवयान में जाने वाले का पुनर्जन्म नहीं होता. अनावृत्ति बोधक. (१७) युक्केन मनसावयं (य. ११।२) कमी उपासना का बोधक (१८) मातः प्रातः सार्य सार्य (अथर्व कां. १९ अ. ७ सू. ९९ मं. १,४) नित्य संघ्या हवन विधान का सुचक. (१९) ऋचे। अक्षरे (ऋ. अ. २ अ. १ व. २१) वेद के ज्ञान विज्ञान द्वारा फल है बेद के पाठमात्र से फल नहीं, ऐसा भाव है. (२ ॰) आत्मनाऽऽत्मानम्भि सं विवेश (य. ३२।११) सायुज्य मुक्ति वीभक. (२१) जहं सुवं वसुन: पूर्व्यस्पतिरहं (ऋ. मं. १॰ सू. ४८ मं. १९६) में ईश्वर सब के पूर्व विद्यमान था संत्र नगत का पति हूं. (२२) अहमेव स्वयमिन वदामि जुष्टं दैविमः (ऋ. ८।७।७११) मे आप ही विद्वान् विचारशील के। यह वात कहता हूं — निसक्ता में चाहता हूं उस आप हा । पक्षान् । जानवान ) और ऋषि और वैज्ञानिक, करता हूं. (२३)

विज्ञानी ध्यार्था न्यय दस्यवे। (अ. मं. १ सू. ९१ मं. ८) धार्मिक आस आर्य. उममें उलटे दस्यु. तुष्ट. (२'2') इति इक्षवादिनो वदंति. (अथर्च कं. १ ६ अन् १ मं. ८) इति इक्षवादिनो वदंति. (अथर्च कं. १ ६ अन् १ मं. ८) इति इक्षय-मधीराणां. यज्ञ, अ. ४० मं. १३. अर्द साम यज्ञामहे. सा. प्र. ४ अ. ९ प. २ द. ९ मं. ९११०. पश्च के उत्तर में अर्ग. साम यज्ञ. के वाक्यों में कहे अनुसार यज्ञ कर्म करना. आभा कण्वा आहुपत इत्यादि. अर. म. १ सू. १४. म. २. कृण्वदंश में उत्पन्न हुचे आपका आवाहन करता हूं. तस्मात—अर्द्धः सामानि. यज्ञ. अ. ११११ अप्रादि वेद और अनेक विधा ईश्वर से उत्पन्न हुचे. इतिहास अन्य के वाक्य (५३) यथे मां वाच्यं कृत्याणि (य. २११२) जिस प्रकार में कृत्याण की निर्मन यह वद (बोरों वेद) वाणि सब तरफ से उपदेश करता हूं नों को—बाक्षण क्षत्रिओं का, शुद्ध को, वैदय केत, अपने सबंधिओं (स्वय) केत, सुलक्षणा अत्यन केत (वेसे तुम भी करेत). ×

## वेद मंत्र (ख).

े (२६) क्ष न द्वितीयो न तृतीयो एकएव. (अथर्व. कां. १६ अ. ४ मं. १६) ईश्वर चेतन एक ही है. (२७) तवंतरस्य सर्वस्य तदुसर्वस्य बाह्यतः (य. ४०१६) सर्वत्र प्रकारफ है. (२८) अनेनदेकं. तकंबति (य. ४०१४) ईश्वराफिय- व्यापक. (ईश्व चलता, न चलता ऐसा कहा है. तहां मुख्य भाव अफिय में ही. (२९) ना सदा सीको सहासीत तदानीतासीद रजोनोव्याया परीयत्त किमावरीवः गर्हनं गंभीरम् ॥१॥ तदेकं तस्माद्धान्यत्र परः किचनास ॥२॥ (ऋ. अ. ८ अ. ७ व. १७) पूर्व में असत्, सत्, परमाणु, आज्ञाश और वेराट नहीं था. तन मृत्यु, रात और दिन न था, बोह (अछ) एक ही था, उससे अन्य छुछ भी नहीं था. (३०) ततीविराङ नायत (य. पुरुष सुक्त) अभित्रतिमित्तेयां वनसरामा (अथर्य कांड ७ अनु. १ व. १० मं. १) जव जव जन्म केंबे तब तब शुद्ध भन. पूर्ण आयु, प्राण, आक्तम चहु थोत्र प्राप्त हो ॥१६। ॥१६॥ वुनर्वन्य में ११ देदिय (मनादि ११) और जातम चहु थोत्र प्राप्त हो ॥१॥ इन मंत्री से मनादि की उत्पत्ति (नन्य मित उत्पत्ति) और तिश्विष्ठास्तम का बीय पाया जाता है. युक्ति मनादि न दोना नान पहता है.

<sup>×</sup> २१ से २४ तथ का लक्षां विचारा

पह और बह्यपाण १, ३, वंगेरे ब्रह्मधिडां व विष क्रम में लिये हैं, वे अब है तक्षत फ. च. वंगेंग.

(६३) वेदाहमेतं नान्यपंथा (य. पुरुप सुक्त) पुरुप (अब) के ज्ञान से ही मोक्ष होना और मोक्ष से अनावृत्ति का वेपक हैं. (६४) इंद्रो मायाभिः पुरुरु पृदंयते (अर. अ. ४ अ. ७. य. ३२ मं. १८) जीव (वा ब्रह्म वा लात्मा) अपनी माया (ज्ञान शक्ति) में बहुत रूप पारण कर लेता है. इस मंत्र से जीव (ब्रह्म, आत्मा) मध्यम परिणामी टेरता है. ना तो शंकराचार्य प्रणित विवर्षवाद (नाम रूप रुजु सर्पवत रुतता है. + (६९) युंनानः प्रथमं (य. १११२,३,४) जीव वास्ते सावन सुचक. (१६) नैनसुध्व नतस्य प्रतिमाऽस्ति (य १२१२) वेह्न एकडा नहीं नातम सुचक. (१६) नैनसुध्व नतस्य प्रतिमाऽस्ति (य १२१२) वेह्न एकडा नहीं नात सं वंशिक उसके प्रतिमा (आकार) नहीं है, जिसका यश वडा प्रसिद्ध है. इस मंत्र से ईश्वर की मूर्ति तथा परिच्छिलरूप अवतार परने का निषेध पाया जाता है. (२७) पुरुप एवंदसर्व यक्ष पाव्यम (य. पुरुपसुक्त) जो जो हुवा और होगा सो सब पुरुपरूप ही है. इस मंत्र से अभिकानिमित्तोपादान कारणवाद (ब्रह्माव) जान पडता है. यदि ऐसे सब मंत्रों में लक्षणा करें अर्थात नाम रूप को छोड़ के यह सब अक्ष ऐसा भावार्थ लेवें तो नाम रूप मावा के कार्य मानने पढ़ेंगे, क्योंकि प्रसिद्ध हैं अर्थात नामावाद (अध्यासवाद विवर्षवाद, विलक्षणवाद) का स्वीकार है। जायगा. नेहर: —ं

इस मंत्र से फेबलाहैत का बोध होता है; क्योंकि पूर्व में ब्रह्म से अन्य कुछ मी नहीं था (छ. ९४ मी देखा). और फेर आप ही दूसरी जगह श्रुति ही देतें कहती हैं (नं. १।७११ -११२१२४ और ३०१६६) और जगत के ब्रह्मकर कहती हैं (नं. २७ घ. ६९१६१) और नगत ब्रह्मकी झक्ति से हुवा (फं. ७ घ, ६२।६३) इसकी ब्यवस्था करने वास्ते अनेक अध्यारोप किये गये हैं—

जब कि पूर्व में कुछ भी नहीं था और इस्य तो है उसके उपादान का निपेष्, नहीं हो सकता, तो यही फहना पडता है (१) सर्वविक्तमान वक्ष ने अभाव से भावरूप जगत जीव बनाये होगे, परंतु श्रुति असत से सररूप होने का निपेष करती है और अभाव भाव का विरोध होने से अभाव से मावरूप की उत्पत्ति असंमव है, केई ब्याप्ति नहीं मिलती. (२) अतः बख ही नगत जीव रूप हुवा होगा याने अविक्त परिणामी हुवा होगा, परंतु बख निरवयन-अर्कड-अक्तय-विसु नेतन है, उसका परिणाम नहीं हो सकता. वोह सम चेतन विरुद्ध धर्माश्रय महीं है, नगत

<sup>+</sup> ध्द = विद्युत, राजा प्रदेवता वा राज्य, जीव ईश्वर.

उससे विधमें है. और क. ९ के विरुद्ध है क्योंकि नगत् उसके अमुक देश में है. परिणाम तो सब भाग का होता है इसिटिये नगत् नक्षरूप नहीं मान सकते (विशेष दोष उपनिषद मसंग अंक १ में शंचोगे. (हैतवाद) वक्ष अपनी शक्ति सहित पूर्व में शा शक्ति (क्रिक्स ) नगत् नक्षरूप नहीं मान सकते (विशेष शा शक्ति (मरुति) नगत् का उपादान है. (उ.) जेसे आप शक्ति के। मानते हो (अग्नियाह शक्ति) जगत का उपादान है. (उ.) जेसे आप शक्ति के। मानते हो (अग्नियाह शक्ति) जगत का राक्ति में शक्तिमान के विदूव गति नहीं हो सकती और वेसी शक्ति का परिणाम भी नहीं होता. और विद परमाए पुंत्र के वा सत्व रत्त तमात्मक के। शक्ति मानते हो तो उसका श्रुति में निपेष है. तथा पूर्व में जीव का अस्तित्व न होने से जीव के वास्ते क्या कहिंगे? जो जीव शिक्त का परिणाम (वा अंश) तो जड होने से भोका न होगा। और जो अथ्य विशिष्ट का परिणाम माने तो उभय दोष आवेगे. इस मकत्र जीव और जगत्व की के।ई व्यवस्था नहीं होती. (हैतवादि) उपनिपदों में जीव नहीं मरता, एवं अतादि अनंत कहा है और 'अजामेका' श्रुति में माया के। अनादि अनंत कहा है. (उ.) यहां वेद प्रसंग है. उपनिपद का वयान आगे होगा, वहां कहना. (य. ६० देखें।)

अब जी नाम रूपात्मक जगत के। अम-अनात (अध्यासरूप) मार्ने ते। मध्य के। अनादि अज्ञान, अनादि से बस्तु के सस्कार कहना नहीं बनता, जो ऐसा मार्ने ते। विकारि टेहरता है, तथा जगत और ब्रह्म का साहश्य नहीं है, इसिलये अगत के। अध्यास-अमरूप कहना नहीं बनता; क्योंकि अज्ञानादि सामग्री के विना अम की अनुत्यित्त है. (विद्येष त. इ. अ. ११४०१ याद करें।) जो अज्ञानादि विना अमें की अनुत्यित्त है. (विद्येष त. इ. अ. ११४०१ याद करें।) जो अज्ञानादि विना अमेति मार्ने तो अनादि नैसिर्मिक अवभास टेरेगा; परंतु उसे जो ब्रह्म से इतर समसत्ता बाली दूसरी वस्तु मार्ने तो श्रुति का विरोध आवेगा; इसिलये उसकी चिक्क (माया-उपाधि हे) नाम क्रप जगत भावता है (ध. ६ २१६ ३ देखी) याने माया के नाम क्रप परिणाम चेतन के विवर्ध हैं और चेतन विवर्ध उपायान हैं (तम वा नभनीव्या वा समस्रियत). वेग्रह माया क्या और केसी? सदस्त्रध से विकर्शण अनिर्वचनीय. उस पूर्व पूर्व संस्कारी के परिणामों का अनादि से स्वामाविक अवशास हैं. (तम, नीव्या और समसता वाली मार्ने तो ब्रह्म विद्यासमात देता हैं. जो धिक को प्रदात हैं. जो धरिक को प्रदात हों. जोरी समसता वाली मार्ने ते। ब्रह्म विद्यासमात हैता है इतना पहले के जुए होना पहला है. सारांच या तो अद्भविक्ष अवश्वीय का अद्भविष का अद्भविष में भाव न होगा. वा तो करा

अन्य अर्थ होगा. नहीं तो शरुर प्रणित विवर्तनाद (विज्ञ्चणवाद ) मानना होगा. उसके निना सृतिया मा पूर्वा पर विरोध निमृत्र नहीं हो सक्ता. (विशेष वेदात दर्शन प्रसम में ).

#### विभूपक.

धुति याने वेद और उपनिपदा के मजो में अर्थ विषे मत भेद है, वडे वडे
प्रसिद्ध माप्यकारों के अर्थ देख के इतना कह सकते हैं कि कितनोक का अर्थ हांटि नियम
के अनुकूछ नहीं, कितनोक के अर्थ दिरोधि मत के बोधक है. यथा यजार्थ बलिदान
(मशुव्य) विधिवा निषेप. सूर्यादि चेतन देव नड, जक्ष अभिन्न निमित्तोपादान वा मक्षनिमित्त और मरुति उपादान, उसमें देव मनुष्य के इतिहाम, इतिहास नहीं, इ. इ. मत
भेद वाले अर्थ हैं, मेरी शक्त इतनी नहीं हैं कि उनके अर्थे। में से केनसा अर्थ ठंक हैं,
केनसा अठीक हैं वा इनसे अन्य हैं अर्थात् येद वक्त का आश्चय क्या हैं, ऐसा
निर्णय कर सकू, इसलिये कुछ निश्चित्र नहीं कह सकता. किनु प्रचलित अर्थे। केन कि कि साम के सारग्राही हों है है हम अपना आश्चय नवाते हैं.

हमारे विचार में चेद उपनिषद का निम्नालिखित तीना में से हर केाई मकार का मतव्य हो मेंग ठीक है. (महा लोकिक व्यवहार का मतग नहीं है किन्नु ईश्वरादि रा प्रसंग है. (यह बात व्यान में रहे).

चेद उपनिषद् के ज्याँ से व मंतव्य निकल सकते हैं (१) द्वैतवाल—याने जांव, ईश्वर ओर महाति अनादि अनत (१) व्यक्षवाद—याने मध्य ही जीव नगत्क्रप हुवा है — अभिजनिमित्तोपादान सरणवाद (व) मावाचाद (यह वाद श्रुति में नहीं गान पडता, कित्र श्रुति की अवीगचि से निकाल गवा हो ऐसा बान पडता है) याने विवर्धवाद—गांव नगत् माया कल्पित हैं (४) चीथा अभावनायाद है याने घका ने अभाव में भावकृत सृष्टि की. इस मतव्य का उभव प्रथ में और भाव्यक्रों के भाव्य में भी निषय हैं, इसलिब उसमें यहा उपेशा हैं. अतः उक्त तीने। एशो के भाव्य में भी निषय हैं, इसलिब उसमें यहा उपेशा हैं. अतः उक्त तीने। एशो के मूनण—नाम दिसाते हैं —

(१) त्रियादपश्च में जीब नजाबदार रहता है, समिष्ट में पमें अर्थ काम और मोश की उत्तम व्यवस्था होती है, पुरपार्थ की उधित होती हैं. नतमटल में भामिक तरेश की प्रशित होती है, यह सिखात कमें उधानना प्राधान्य होने में निष्टि के लिये उत्तम महिरंग साधन हैं. इत्यदि इममें लाम हैं (त. द. अ. ? यत निमृतक मत अंक १२ और अ. ४ गत त्रिवाद देखा). जी पूर्वोक पंचदशांग सहित पाटा नाय तो व्यष्टि समष्टि के। लाभकारी है, इसलिये इसकी निपेष में प्रवृत्ति करने की आवस्यकता नहीं है।

(२) यह सब झड़ा ही है, ऐसा आश्चय हो तो यह भी व्यष्टि के लिये उत्तम सिद्धांत है, सबके लिये नहीं क्योंकि ऐसी निष्ठा वाला ( सर्व वासुदेव ऐसी भावना वाला ) और उसके अनुसार वर्तने वाला किरोडों में से केाई एक निकल सकता है. जिसकी ऐसी निष्ठा हो उसका जीवन सुखमय हो सकता है उसका राग द्वेप हुर्प शोक नहीं हो सकते, साम्यभाव का साम्राज्य हो जाता है, अहंता ममता नहीं रहती; कारण कि सब बक्ष की इच्छा—उसकी मरजी ऐसी भावना पर आधार रखना पडता है. यह निर्विवाद बात है कि यह भावना समिष्ट में उपयोगी नहीं हो सकती और न समष्टि में इसकी प्रवृत्ति है। सकती है, इसलिये जी पूर्वोक्त पंचदशांग का मी उसी का निमित्त मान के उसी अनुसार वर्ते तो दुःख रहित जीवन हो। द्यारीरिक जा दुःख होते तो उसमें भी संताप रहता है; क्योंकि उसका मी उसी की रचना मानना है और अहंग्रह उपासना में उपयोगी है. यदि वेाह ऐसा माने कि में ही जगत्का अधिष्ठाता हूं सब मेरा ही रूप है तो वेाह सर्वज्ञ सर्वेद्याकिमान अवस्य होना चाहिये, (ऐसा होना असमब है) उस विना यह भावना फल्पनामात्र हैं; इसलिये यही मानना ठीफ़ होता है कि ईश्वर आपही नाना रूप धारण करता हैं और उसने उनके नियम भी निर्मित किये हैं. यथा जीव भाग अल्पन्न हो, नड भाग पराचीन रहे, इत्यादि. इस रीति से महामंतव्य उपासना में उपयोगी है. (अ. १ गत विमृपकमत नं. ८ वांचा).

(३) जो केवलाद्वेत की अर्थापित से उपाधिवाद – मायावाद – विवर्तेवाद (शांकराद्वेत) अर्थ निकलता है तो भी व्यक्ति के लिये ठीठ ही है; क्योंकि समिष्ट में इस भावना का उपयोग नहीं हो सकता और न समिष्ट में इसकी मधुनि हो सकती हैं, किंतु ऐसी भावना निष्ठा वाला और उसानुसार वर्तने वाला भी किरोडों में से केाई

एक हो सकता है.

इस निष्ठा-भावना बाले के परवैराम्य, अनासकि, सतीप, प्राप्त हो नाते हैं;

इस निष्ठा-भावना बाले के परवैराम्य, अनासकि, सतीप, प्राप्त हो नाते हैं;

निस्तृह-पूर्णकाम और निष्काम हो जाता है; स्वेपीक उसकी निदर्भयी भंग होने से

ममत्व और अहंत्वका व्याप्त हो जाने से वासना का अभाव हो जाता है. अतः उसे

ममत्व और अहंत्वका व्याप्त हो जाने से वासना का अभाव हो जाता है. जिंदा स्तृति

स्राप्त द्वेष हर्ष शोक नहीं होते, सब स्थिति में सुखी-आनंदित रहता है, निंदा स्तृति

मे उसकी प्रवृत्ति नहीं होती, यथाप्राप्त अप्राप्त मे समिचित्त रहता हैं, किसी धर्म मत वंथ से इसका विरोध नहीं होता, सब शंकाओं का समाधान हो जाता है, स्वमवत् वापित वृत्ति से इसका व्यवहार होता है, ऐसी यह अद्भुत् शेठी हैं. परंतु लान पानादिक ठोकिक और कुछ न कुछ वर्णाश्रम का सालिय व्यवहार करना ही पडता हैं; इसिंठिये जा पूर्वोक पंचदशांग का भी स्वम्रष्टिष्ट में मान के पाठे तो अपना उत्तम जीवन हो और पर का आदर्श होने से छामकारी हो; कारण कि नगत अर्थ शून्य (मिथ्या) इतना कथन मात्र से वदता व्याधात में फंसता है. इसिंठिये कमछपत्रबत् वाधित वृत्ति से उसका वर्तन होता है. अतः उस अपूर्व व्यक्ति वात्ते तो यह सिद्धांत उत्तम ही है; परंतु समष्टि के योग्य नहीं है. समष्टि के योग्य तो त्रिवाद ही टीक जान पडता है.

इस प्रकार उक्त मंतव्यों में कमें, उपासना तथा ज्ञान इन तीनों उपयोगी फांडों का लाग होने से निपेध की बावश्यकता नहीं है.

जिसका जैसा अधिकार होता है उसके उसी विषय में रुचि होती है, उसी के वोह कर सकता है; उससे अन्य ने उसकी रुचि नहीं हो सकती और न उस अन्य में उसकी रुचि नहीं हो सकती और न उस अन्य के पाल सकता है, ऐसी मनुष्य की प्रकृति है. और के हिं साम अपवाद के विना यह बात ठीक ही है, यथा कमें के अधिकारी के उपसना—ज्ञान और उपसना के अधिकारी के कमें—उपासना मिप नहीं होते और न उनके बेह पाल सकता है; अतः उक्त तीनों कांड उस उसके अधिकारी के उपसेगी है। सकते हैं; इसलिये लंडन मंडन की अधिकार नहीं क्योंक वक्ता (वेद, उपनिपद का बोधक) का एक (खास) आद्यय नानने के लिये यथावत साधन नहीं है. नव आर्थ विद्वानों के साधन मिठ नावेंगे तन अर्थ निर्णय हो के उक्त में से एक ही आहाय निक्रोगा. वा तो यथा अधिकार तीनों माने नायंगे.

इसलिये वेद उपनिपद के एक निश्चित अर्थ होने तक पक्षापक्षी छोड़ के विवाद में न फंस के तीनो का उपयोग यथा अधिकार कर्तव्य है.

(र्च) तुमने तत्व दर्शनअंभ में और इस दर्शन संग्रह में उन तीनों का निषेष क्यों किया है! एक तरफ निषेष करना, दूसरी तरफ प्रशृति कराना यह योग्य पुरुषों का काम नहीं है. (उ.) इसका समाधान अंथ की मस्तावना में है. अधिकार और दूगण भूषण मान के प्रशृति करना वा उससे निशृत्ति करना उत्तम है, इसलिये प्रशृद्धि न रख के उभय का बयान है. अतुण्व निसमे व्यष्टि का बा व्यष्टि-समृष्टि का शाति सुल मिळता है। दसी का ग्रहण कनव्य है. हमारे लिखे दूपण भूपण पर नाने की अपेक्षा नहीं है.

को वेद उपनिषद्ध के अर्थ द्विवाद याने पुरुष प्रकृतिवाद में होते हो तो ईश्वर सभा नाना विभु जीव मानें तो उसका समावेद्य जिवाद में हो नाता है, जीर ईश्वर महीं कित नाना विभु जीव और प्रकृति मानें तो उनके अनुकूळ नहीं है, क्योंकि उनमें जीव को गतिमान और मोक्ता माना है, विभु में यह दोनोा वातें नहीं हो सकती, तथा किसी भाष्य में भी अनीश्वरवाद और जीव नाना विभु, ऐसा अर्थ नहीं किया है, इसिलेये उनकी दृष्टि से यह वाद नहीं हैं, और जो एक विभु चैतन और प्रकृति ऐसा अर्थ निकळता हो ने। उपरोक्त मायावाद के अनुसार परिणाम ज्ञातव्य है, क्योंकि इस प्रकार के पुरुष प्रकृतिवाद में केवळ इतना ही अतर है कि केवळाँद्वितादि माया उपाधि का बसवत सख मही मानता किन्न उससे विळक्षण अनिर्वचनीय मानता है, और दूसरा प्रकृति का बसवत सख्य मानता है. एरत एक समचेतन मान के उपाधि का बसवत सख्य मानना व्यर्थ ही है; इसलिये द्विवाद याने पुरुष (१) और प्रकृतिवाद का मूपण उपरोक्त मायावाट समान जातव्य है.

मैमासिक वगेरे कितना भी जोर लगानें, परत वेद उपनिषद में अनीश्वरवाद सिद्ध नहीं हैाता, कित्तु केसे रूप में ही माने। परत चेतन मझ, तथा उपादान और जीव की सुक्ति यह तीन बात नरूर भानती पड़ेगी.

# ब्रह्म द्शेन (उपनिपद्)

उपनिषद् की श्रुतियों का अवतरण (ग).

(इ.) १. सीम्पेदमय आसीदेकमेबाद्वितीयम् नदेशत बहुत्या प्रनाये येति. तृत्तेजोऽस्त्रत (छा. क्ष ११२) अर्थ — (एक कहता है कि पहेले असद ही था उस अदितीय असत् से यह सत् नगत् हुवा है. असत् से सत् केसे ही सकता है? नहीं) हे सोम्य सब से पूर्व वोह एक अदितीय था उसने ज्ञानरूप में सकत्य (इच्छा) किया कि मैं बहुत सामयं बाला हूं नगत् सन्तु यह सम्हम करके मथम उसने तेन के। सरमा. इ. अस अदितीय, इच्छा बाला, अभिन्निनियोगादान.

<sup>\*</sup> हरीपनिषट्य, बनाइक कराइ प्रकास प्राप्तास्य मार्गिया एतिया ए. तैतरिया हे छोदोग्याओं मुद्दुराध्यकाह प्रदन्तम खताम्बद्धा के क्रेमितकी हो एव प्रवृत्तिवदी के नाम की सम्राष्ट्रि

- २. उदगीय + + तिस्म खयं (थे. १ में. ७) पूर्वोक्त उदगीत में तीन का समुदाय है १. यहा, २. प्रकृति और ३. अक्षर अथोत जीव. इन तीनों के मेद का ब्रह्मज्ञानी जान के ब्रह्म में छीन हुये योनी (जन्म मरण) से छूट जाते हैं. (तीनों अनादि अनंत. जीव ब्रह्म का मेद).
- १. संयुक्त में तत्क्षरमक्षरंच (अ. ११८) क्षर (प्रकृति) अक्षर (जीव) मिले हुये और व्यक्ताव्यक्त के। परमेश्वर धारण करता है. जीवात्मा में का होने से बंधन में पडता है, देव-परमेश्वर के। जान के सब बंधनों से छूट जाता है. (ईश्वर जीव प्रकृति जुदा, जीव अमर).
- 9. जाजी द्वावनी. (थे. १।९) समर्थ (इंधर) असमर्थ (जीव) जाता (ईश्वर) अज्ञ (जीव) और अजन्म यह देा और एक अजा (प्रकृति) है, भेाका भेाग और अर्थों से युक्त है और अर्नत आत्मा विश्वकर्ता परंतु अकर्ता है. +
- यथोणं निम (मु. १। ३) ईश्वर नगत् का निमित्तकारण और मरुति उपादानकारण है, मकडी तंतुबत. यहां जीव की बावत अध्याहार है. इस श्रुति का ब्रह्मामिल निमित्तोयादान भाव में भी लगाते हैं.
- क्षरं प्रधानममृताऽक्षरं + + नेव एकः (य. १११ ॰) क्षर प्रधान (प्रकृति) अमृत अक्षर जीव इन दोने पर संहारकर्ता परमात्मा देव अधिकार भाव से रहता है (तीने। जुदा और अमर).
- ७. य एका वर्णी बहुषा शक्तियोगात ( श्व. ४।१ ) जे। अपनी शक्ति से उत्पत्ति स्थिति और ठय करता है.
- ८. अनामेका + + बह्बीः प्रना सन्मानां सरूपाः (खे. ४१६) एक अपनी सी बहुत प्रना उत्पन्न करती हुई रन सत्व तम वाळी अना (अनादि प्रकृति) के। एक अनन्मा (जीय) सेवता हुबा लिपटता है. दूसरा अनन्मा (परमात्मा) जीव से भागी हुई इस प्रकृति के। नहीं लिपटता. क. १० वत. जीव ईम्बर प्रकृति अनादि अनंत वीपक; क्यांकि जी अन सा अमर होता है.

<sup>+</sup> विश्वतीकार्याः इस पाठ का प्रक्र शिकारण वह भाषार्थं काता है कि प्रकृति और मद्रके सिवधान से बमत बनवा है, उस विना अकेशी महित से नहीं हावा; अतः कर्ता और मद्र गार हेंब इटबा प्रशन गहित है कराः अकर्ता है वरंतु नी मार्यावरित वा मार्यावितिष्ट रेपर केंद्र कर्ता भक्तीं करा नार नी आगर सरक है। नाता है, म मू में सक्का स्रशेकान है

द्विच्या ध्यमुन्तः पुरुषः ++ असरात्परतः परः (मुं. २ मं. १) परमात्मा मुनि रहित है अक्षर (अविनार्आ) से। प्रकृति उससे पर ते। जीव उससे मी बेह पर है.

१०।११, प्रज्ञानमानेदेवक, सत्ये ज्ञानमनेतं वक्क (तैति, २।२) वस आनंदस्यरूप और अनंत हैं-

१२. न तस्य कार्ये करणं च विधते +++(श्व. १।८) उस (परमेशर) का कार्य वा माधन नहीं है, न उसके समान और न उससे कोई अधिक है. उसकी मडी शक्ति और स्वाभाविक ज्ञान, वल तथा किया ज्ञृति (वेद) में कहीं हैं ईश्वर अभिन्न निमित्तीपादान और साकार इन दोनों का निरोध. इस शक्ति, ज्ञान और वल तथा किया की सफलता होनी चाहिये.

१ २. सविश्वछद्विश्वविदा + + + (अ. ६। १६) जो प्रधान (प्रकृति) और क्षेत्रज्ञ (जीव) का स्वामी संसार के मेक्ष, रक्षा और बंध का हेतु हैं, सा जगत् का रचने वाला है, जगत् का जानने वाला है, स्वयंभ्र, चेतन, सर्वज्ञ है और काल का विभागकर्ता सदगुणें से युक्त है. ईश्वर सगुण सिक्तय-

(४. वालामशत भागम्य + + सचानंताय करपते (श. ५१९) वाल की नाके के सीवें भाग का भी सेावों भाग नितना हो उतना जीव है परंतु वेग्रह अनंत (असीम) होने के लिये समर्थ हैं. जीवात्मा न्यापक अथवा असंभव देाप याने अणु विभु नहीं हो सकता. और अणु में अनंत सामर्थ भी नहीं हो सकती.

१९ जीवापेतं + + न जीवा झिमत (छां ६।११।६) निश्चित यह हारीर जीव रहित होने पर मर नाता है जीव नहीं मरता. (जीव अनादि अनंत).

?(, एपोऽअणु † रात्मा चेतता चेदितज्ये। (मुं. १।१।१) यह अणु (मुद्स) आत्मा चित्त कर के ज्ञातज्य (ज्ञेय) हैं १९ क. अस्मात द्वारीरात केषकात उक्तामति \* (कीषोत्तिक उ. गृहत पष्टमत) शरीर और छेक से यति करने वाला होने से जीव परिच्छिल हैं (अणु हैं).

१७. नैव स्त्री न पुमानेष. (शे. ५।१०) जीव स्त्री, पुरुष, निपुंसक नहीं किंतु यथा शरीर कहाती हैं.

<sup>ां</sup> अणु=सुरम, यहां ब्रह्म का पाचक है # यहां छकित होने से जीपारना से

- १८. तमेत वेदानुवचनेन. (वृ. ४।४।२२) ज्ञाहाण लेक परमारमा के यज्ञ, दान, तप और जैतों से जानने की इच्छा करते हैं कर्म से मीक्ष.
- १९. स्वर्ग कामा यजेत. ज्यातिष्ये मे न स्वर्ग कामा यजेत. (छ) यज्ञ से स्वर्ग प्राप्ति.
  - २०. प्राणानुमवी (श्वे २१९) ळबुत्वमाराग्य (श्व. १११३) प्राणायाम का विभान और सिन्धि प्राप्ति वेषक.
- २१. तत्कमें रुत्वा. (से. १।३) जारम्यकर्माणि (से. १।४) उत्तम कर्म गुण माप्ति करके भक्ति करके ईश्वर के साथ मिलता है और किये कर्मो का क्षय हो के ब्रक्त के। माप्त हो जाता है. यह इन उभय मंत्रों का भावार्ष है.
- २२, आनंद ब्रह्मणा विद्वान. (ते. ९१३) मुक्त ब्रह्मानंद का भागता हुवा किसी मे भय नहीं करता.
- २३. स आत्मा मनोः (छां, ८११९१९) आत्मा है, आत्मा का मन ही देव चक्षु है, देव इद्रिय हैं, वेाह सुकात्मा इस मन द्वारा ही कामनाओं के पूर्ण देखता हुदा क्रीडा करता है. सुक्ति में मन और वैभव सुचक.
- २७. स एकथा अवति द्विषा भवति (छां. ७।२१।२) और (छां. ८।? २।५) नं. २८ वत्.
- २५, यदा पंचाव. (कठ अ. २ व १. मं. १०) नव शुद्ध मन युक्त ५ इनिम्मिय जीव के साथ रहती हैं और बुद्धिका निश्चय हट है। जाता है उसके। परमगति मोहां कहते हैं.
- २६. स यदि पितृलेक कामे। मचति + + अय यदि कि + + यंथं. (छां. ८(२.)(४) उपासक मुक्त नव निस निस (पितृ-की चेपेरे) कामनावाळा होता है वे संकल्प मानसे सामने आ खडे होते है.

२.७. एवमेषसम्प्रसादी + + नक्षन् क्रोडन् रंगभाण + + पितरः (छां. ८।१ २।३) शरीर त्यागने पीछे झम का प्राप्त होले स्व स्वरूप में स्थित होता है, सो उत्तम पुरुष है. वहां चोरों तरफ फिरवा, इंसता, खेल्वा, रमन करवा है, इत्यादि.

२८ पुण्योते पुण्येन कर्मणाभवति (कीपीतिक खुति) जीवें के कर्मानुसार ईश्वर स्टिकी उत्पत्ति स्थिति उप करता है. २९. वेदांत विज्ञान + + 1 ते झखलेक्ष्य परांतकाले परामृतात परि
मुच्यन्ति सर्वे ॥ (तै. म. १० ज.१० म. १ ओर मुं. ३ वं. पं. ६ ओर
केवल्थ उ.) श्री शंकराचार्य का भावार्य-मंत्रके पूर्वार्द्ध में कहे हुये सब मझज़ानी
परांतकाल में याने शरीरत्याग पीछे झखलेक में परामृत हुये सब तरफसे मुफ
होते हैं ॥ स्वामी द्यानंदजी का भावार्य-पूर्वार्द्धवाले (झखज़ानी) सव परांतकाले
याने कल्प के अंत में परामृतात जर्थात् मुक्ति में परिसुच्यन्ति अर्थात् पुनराजृति
के। प्राप्त होते हैं. (मुक्ति से पीछे ,संसार में आते हैं). एक महाश्वयका भावार्य—
वे झढ़रूत पूर्वा आदि लेकों में परामृत (मरणधम रहित परमानंदित हुये) परांत काल
(प्रारच्य मेगा पीछे याने शरीर त्यागने पीछे) परिसुच्यन्ति याने मुक्त हो जाते हैं
यथा नारदादि हुये हैं.

### उपनिषद् सृति (घ.)

३०. यस्मात्परं ना परमस्ति + + स्तव्यो + (श्वे. ३।९) निससे परे, समीप कुछ नहीं है. ब्रह्म निष्कंप स्थिर है.

६१. सर्वतः पाणिपादं अपाणिपादाः (क्षे. १११६११९) वाह सर्वत्र हाथ पांच शिर आंख वाला है, सब के। चेर कर स्थिर है १६० हाथ पांच रहित हाथ पांच का काम करता है, कान भिना सुनता है, आंख नहीं और देखता है. मन बिना का जानता है. उसे महेश्वर कहते हैं.

१२. स आत्माऽन्तर्या म्ययूनोऽद्रहो द्रिष्टा क्रुतः ओता. + + नान्ये(ऽऽतोस्ति द्रष्टा मन्ता झाता थोता. (यृ १।८। १ और १।७।२१) यह आत्मा अंतर्यामी है, अमृत है, अहा है, अख्रुत है, ओता है, अमृत है, मंता है, असिझात है, विश्वाता है, उससे अन्य केई द्रष्टा थोता मंता विश्वाता नहीं है. एक कहता है कि तमाम ब्रमांड का द्रष्टादि नहीं है. परिच्छित जीव—आत्मद्रष्टा झाता मंता है परंतु यह करूपना नै, १ के विरुद्ध है.

१३. एका दूस अद्वैता (वृ). एक दूस अद्वैत है.

३७. अस्यूल्यनणु. (चृ. ३।७।८) बेह्र स्यूल अणु रहम्य दीपे नहीं है. ( निराकार है अत: उपादान नहीं ).

३४. (क) तेयां न पुनरावृत्ति, (वृ. स. ८ छां. ४११९१९ की. ११३ में लिखा है असलेक से (सुक्ति से) अनावृत्ति हैं-

३५. एतद् बद्धा अयमात्मा बद्धा (मां. २) यह बद्धा यह आत्मा (प्रत्यगात्मा)

व्रक्ष है से। आत्मा चार पाद वाला है. आगे आत्मा की नाग्रदादि ३ अवस्था और तुर्योऽतीत का वयान है: माडुक्य उपनिपद के अर्थ में विवाद है. एक जीवात्मा (अंत:क्ररणावच्छित्र चेतन प्रत्यगात्मा) में लगाता है, दूसरा नगत्कर्ता ईश्वर में लगाता है.

- ३१. साक्षी चेता फेबलें। निर्मुणथ (थे. ११११) देव सर्व में वसने वाला इथा चेतन हैं और गुणें से रहित हैं.
- ३७. नित्योतित्यानां चेतनश्चेतना नाम् (र्थ. १११३) ब्रह्म नित्यों में नित्य चेतनों में चेतन है. केाई दूसरा नित्य चेतन मानें तब इस वाक्य की सिद्धि होगी.
- ३८, निष्कृष्ठं निष्क्रियं + निर्देननम् (सं. १।१९) वक्ष निष्कृष्ठं, (मृ. ३।९) एका वशीनिष्क्रियाणाम् (सं. १।१९) ब्रह्म निष्कृष्ठं, अक्षिय हैं.
- १९. यद्वाचा (के. ४ से) तदेव ब्रध लंबिब्दी नेवंयदिय सुपासते (८ तक) भावार्थ. जो याणी, मन, चलु, श्रोत्र जीर प्राण का विषय नहीं है. जीर जिसके वाणी बगेरे विषय हैं सा ब्रध है, जिसके वाणी बगेरे विषय हैं सा ब्रध है, जिसके बार्य को लेके वाथ है. इसलिये प्रत्यगात्मा का ब्रह्मरूप से वाथ है, ऐसा स्पष्ट है। जाता है.
- ४ •. अदस्यमात्राहा (मुं. ११११६) जल अहस्य अम्राहा है. निरीहः ....परमात्मा इच्छा रहित है.
- ४१. अथात जादेशा नेति नेति (वृ. ४) मूर्त अमूर्व उपाधि प्रपंच का निपेध कर के बका का नेति नेति कहा है.
- ४२. आत्मा वारे द्रष्टव्यः श्रोतच्यः (वृ) मेन्य! आत्मा ही द्रष्टव्य और श्रोतच्य हे (अद्ध का जेय बताया हे ).
- १२ संकरपन् स्पर्शन् (से. ५१११) देही-जीव संकरप, स्पर्श, दर्शन और मोह से कर्मानुसारी रूपों का प्राप्त होता है. क्रम पूर्वक अल पान के सेवन से यृद्धि का पाता है और जन्म का मां पाता है (जीव मध्यम है, ऐसा इस श्रुति से स्पष्ट होता है).
- ४१. स एप इह प्रविष्ट आलेमस्यः आनसेस्यः (वृ. २।३।७ छां). यह जीव रोम और नस्र तक प्रविष्ट हैं. इस मंत्र से जीव मध्यम नान पडता है-और यदि उपाधि मार्ने ने। विभु कहना पडेगा

- ४५. गुणान्वयो यः फल कर्म. (श्वे. ८१७) जीव सगुण कर्ता भेरका है, अनेक रूप धारण करता है, त्रिगुणों के धारता है, गुणों का स्वामी यथा कर्म घूमता फिरता है
- ं ४१. अंगुटमात्रो + + बुद्धेंगुणेन ( ध. ५।८ ) ने। (जीव) बुद्धि के गुण में अंगुटमात्र हैं, संकल्प और अहंकार वाला हैं.
- ४७. यालाग्रसत (नं १४ ल. समान) (नं. २७) जाज़ी (नं ४ ल. समान).
- ४८. छाया तपो ब्रह्म विदेशवदन्ति (कठ. ११३११) ब्रह्म और जीय सूर्य की पृष् और छाया समान हैं. (जीव के। मध्यम बेायक).
  - ८९. क्षाण: हेरी: (थे. १।११) जीव का पंचतेश हैं.
- ५०. एवमात्माऽऽत्मिन गृह्यते. (श्वे. १११५) आत्मा से आत्मा माह्य होता है याने उसका साक्षात् होता है.
  - ` ५१. ब्रह्मवित् ब्रह्मैव भवतिः (मुं. ३।२९) ब्रह्मज्ञाता ब्रह्मस्वरूप हे। जाता हैः
- ५२. यदा चर्मचदाकाशं (क्षे. १।२०) जत चर्म समान आकाश को लपेटें तव परमात्मा देव के जाने विना दुःल का अंत होगा. बक्ष के ज्ञान बिना मुक्ति नहीं होती.
- ९१. भिषते हृदय ग्रंथि (गु. २।२।८) अवर से पर ते। बहा है उसका अनुभव होने पर उस ज्ञानवान की चिद्रग्रंथी भिदा (खुल) जाती हैं, उसके सम संदाय नादा है। जाते हैं और उसके कर्म का क्षय है। जाता है. 1
- ९४. गताकला पंचदरा. (मुं ३१२१७). मुक्ति में प्राणादि स्वकारण में, इंद्रिय, बुद्धि श्रक्त में रूप हो जाती है.
- ५५ न तस्य प्राण उत्क्रामन्ति ब्रक्षेत्रसन् ब्रक्काप्येति (वृ. १।४६) व्रमहानी के प्राणादि लेकांतर में नहीं जाते. ब्रम्म हुवा हुवा ब्रम्म के पाता है (यह रहस्य अनुभवी के विना अन्य नहीं जान सकता).
- ५६. न तस्मात् प्राण उत्क्रामन्ति अधेवसमवलीयन्ते (काण्य धासा) भावार्थ (नं. ४७ वत्).

<sup>‡</sup> सब यप्टों के मोठे वहा रहे हैं. आत्म के बन होने पर जो येग, वेरात, न्यायादि और शाकर नेर्राव ने कहता है से जाना जाता है, सबका एक उरव है, ऐसा जान खोगे

- ५७. यस्मात् मुरोा न जायते (कठ. ३।८). अक्षज्ञानी उस पद केा प्राप्त होता है कि जहां से फेर जन्म नहीं होता. (अनावृत्ति).
- ५८. विमुक्तथ निमुन्यते (कठ. ९११) मुक्त हुना मुक्त होता है. आत्मा में बंध मोक्ष आंतिमाज है; ऐसा इस अंज से जान पडता है. (शं.) पूर्व में मुक्त हुना पुनः क्षम में आया पुनः मुक्त होना है, ऐसा प्रवाह है; इसलिये ऐसा वहा है. (उ.) जो ऐसा मानें तो यह पक्ष अयुक्त रहना है और असंभव है.
  - ५९. विमुक्तोऽमृतोभवति (मुं. १।२।९) मावार्थ नं. ५२ वतः
- १. आतमा वा इदमेक एवाम्रथासीत् नान्य हिंडचितमिषत्, (ऐत. १) पूर्व में आतमा मे इतर दृतरा कुछ यी नहीं था. सद्भत लेकाश्रम्मता उति ॥१॥ उसने झानरूप सकरप किया कि छोतों का (जगत् का) रचूं. इस ध्रुति से पाया जाता है कि जगत् का उपादान अझ-याने जगत् जीव ब्रह्मस्क्रप हैं. अथवा ब्रद्ध ने अभाव से नगत् बनाया; वयोंकि उससे इतर कुछ भी नहीं था; परंतु नं ६१ में उससे आफाशादि की उत्पत्ति कहीं हैं और अभाव से भावरूप होना असंभव इसलिये ब्रह्म अभिन्ननिमित्तोपादान मानना होगा (परंतु यह बात असंभव है).
- ६!. आरंभेवेद सर्व नेहनानास्ति किंचन (यह ग्रुति शंकररुत गारीरिक भाष्य में है. व्यास मृत्र अ. १।२।२६ देखे।) यह सब आत्मा है आरमा से इतर अन्य कुछ भी नहीं है (अभिकानिमितोपादान वा विवर्त्तवाद नेएक).
- मायां तु प्रकृति विद्यान्यायिगतु महेश्वरम्. (श्व. ४)१०) माया के प्रकृति नाने। और माया वाले (मायायी) के। महेश्वर नाने। उसके एक देश में यह नगत व्याप्त है.
- १२. 7 छंदासि + + मायी छुनते + + अन्या मायया ( के. २११. ) छद, यज्ञ, मत, भूत, भविष्य और जो वेद कहता है इन सबका और हमका माया वाला ईश्वर रचता है और उसमें जीव माया से वैधाता है.
- ६४ वें। देवानां + + हिरण्यमर्थे जनमा मासपूर्व (थें. ३।४) देवों के उत्पत्ति स्थिति और रूप के स्थान सब के स्वामी रुद्ध महर्षि ने प्रथम हिरण्यमर्थ (रोपा-मृक्ष्मा) के। पेदा किया.
- (५ आतमन आकास संमृतः इ. (त. २१११) इस झुति से पाया नाता
   है कि आकासादि पंचमृतो का उपायान बक्त है और की तीसरी विभक्ति का अर्थ

करें तो आफाशादि का उपादान अन्य बताना चाहिये. बाह अणु वा विभु न होगा क्योंकि आफाश का उपादान अणु और परमाणु (वाषु आदि) का उपादान विभु पदार्ध नहीं हो सकता. बक्ष का उपादान मार्ने तो भी सिब्दांत निर्दोप नहीं होता. इसिलये श्रीशंकर की माथा वा विवर्तवाद छेने पडते हैं, उससे दोप निवारण हो सफता है; परंतु इस श्रुति में से। पद नहीं है

६९. एतस्मात जायते प्राणा मनः (मुं. २१११३) परमात्मा से प्राण, मन, इंद्रिय और आकाशादि पंचमृत उत्पन्न हुये हैं:

१७. देवाय ब्रह्मणा रूपे मुर्तिषैवाऽमूर्तेच (यृ. २१३११) ब्रह्म के मूर्त ऑर अमूर्त यह दो रूप हैं. असंभव हैं. माया विशिष्ट ब्रह्म के उपाधिवश्च साकार निराकार रूप करूपे जा सकते हैं, वस्तुतः वेह्स अमूर्व होना चाहिये (क. ३ च. १३ छ. ११/२ ग. ८ स. १६ घ. १११८८ देखें।).

१८. यत्रा सो केसांता विवत्ते (ते. ११६१२०) छ. २१ घ ४४ वत. जीव शरीर में केश तक व्यापक है ( मध्यम परिमाणी हुवा).

६९. न च पुनरावर्ततः न च पुनरावर्ततः (छां.) मेक्ष से अनावृत्ति.

 तत्त्वीपनिषदं पुरुषं पृच्छामि (वृ. ९।९।९९) जो उपनिपदों से माना माता है सो पृछता हुं.

७१. तत्रापरा क्राग्वेदा इ. (मृं. १११९) अथपरा ययातद (सु. १११९) चार वेद शिक्षा और उसके १ अंग यह अपरा विद्या है और जिस कर के बक्ष प्राप्त होता है सो परा विद्या है.

७२. उपनिषदों के। परा विद्या कहते हैं. उप +िन +पद. इसके अनेक अर्थ होते हैं. यथा (१) ब्राव विद्या निप्तसे प्राप्त हो सो (२) समीप + अस्वंत +नाश-स्थिलगति (३) व्याविद्या (३) निप्तके पटन पाठन से ब्रह्म के पास बेटने के योग्य हो सो इत्यादि.

७३. अथात आदेशो नेतिनेति (तृ. २।३।६) मन बुद्धिसे जो नाना नाय सो झझ नहीं वा यह नहीं यह नहीं इसका जो शेप सो झझ है. वा प्रपंच के निषेध हये जो शेप सो झझ है.

७४. अत्र पिता अपिता सवित माता अमाता भवित, लेक्झअलेक्झ, देवाअदेवा, केदाअवेदाः. अत्र स्तेनाऽस्तेनो भवित. वृ. अ. १ झा. १ मं. २२. यहां आत्मकाम— आप्तर्काम-अक्तम आत्मा में -अनुभवस्वरूप में ) पिता, माता, छोक, देव, वेद, चार, पातिक वगेरे क्रमशः पिता वगेरे रूप नही होते (परमार्थवः पितादि अपितादि हैं). न माता पिता वा न देवा न छोका न वेदा न यज्ञा न तीर्थ ह्युपति निरस्ताति ब्र्स्यात्मकत्वा स्देकाऽविशिष्यः शिवः केवछोहम्, (शंकर यहां रहस्य है). अद्वेत बांधक ब्युति. (च.)

- ७५. अनेनजीवेनात्मनाऽनुपविज्य नाम रूपे ब्याकरवाणि. छां. ६।२।२. उस जीवात्मा के साथ अपने आप बी प्रविष्ट हे। के नामरूप के। प्रकाशित करूं.
- ७९. (अ). यत्रहि द्वेतिमिव अवति ( वृ. ४/९)१९ ) यद्वैतश्र यस्यिति
   (वृ.) न तृतद्वितीयमस्ति (वृ.) परमात्मा से दुसरा अन्य नहीं है उससे इतर दूसरा पृषक् अत अन्य नहीं है निसकें। देशें.
  - ७१. आत्मा वा ददमेक एवाग्रआसीत (एत. 🕻 ) ख. १ छ. ९४ वत्.
- ७७ जात्मेंत्रेदंसर्वे (छ. ७१२५१२) महोनेदंनिश्वमिदं नरिष्टम् (मुं ११२११) इदं मने यदयमात्मा (मृ. २१४१६) यह सन (मझांड) जात्मा ही है.
- ७८. मृत्योःसमृत्यु + म्यइहनानेवपश्यति (वृ. १४४।१९) जे। इसमें नातात्व देखता है वेाह मर फर मरता रहता है. यहां वदतो व्याघात हैं। क्येंकि झझ मरता नहीं है. और उससे इतर हटा नहीं है. परंतु जीव हिंध वेष हैं.
  - ७९. एप महाआत्मा + + ब्रह्म (बृ. ४।४।१५) यह आत्मा ब्रह्म है.
  - < ॰ . नान्योते।अस्तिरष्टा (वृ. २। **७१२**२) छ. ५ वत्.
  - ८१. नेहनानास्तिकिचन (छे. ५५ घ. ६१ वत्.)
- ८२. यथा पृथिव्यां जीपधयायं भवन्ति (मुं. १।११७) जेसे पृथ्वी से जीपिय और पुरुप से केस्र निकलते हैं वेसे ब्रम में से यह विश्व निकलता है. यह विवादित धुति हैं. अभिव्यतिमित्तोषादान का बोध करती है. औपिय के उदाहरण से. और केरोत्पत्ति में जीवनित्र निमित्तकारण हैं. बहुत ईश्वर निमित्तकारण हैं, ऐसा भाव निकलता है.
- ८२. यने। वा इमानि भुतानि नायन्ते (उप तै-) निससे यह सत्र भूत पेदा होते हैं. यहां भी पंचमी और तीसरी विभक्ति से अर्थ है। नाता है (आदित्याद जायते मृष्टि. यहां ५मी का तीसरी में अर्थ हैं).
- ८ं. येन अधुनंधुनं + + एक विज्ञानेन सर्वविज्ञानेमवति. (उ.) निस कर के अधुनक्षुत, अविज्ञात विज्ञात, और एक विज्ञान से सर्व विज्ञात दोला है ऐसा

जब ही हो सकता है कि बस ही जगत का उपादान हो, अथवा बस चेतन प्रकाशवत आप सब में अनुस्पृत हो जाने, उस निना सर्वज्ञ नहीं हो सकता और न केई आज तक हुना है या तो एक अधिष्ठान चेतन के ज्ञान से उसके सब विवर्त का विवर्त्तरूप से ज्ञान हो जाने यह भाव निकल सकता है. यह सब अर्थवाद में हैं. यथार्थ रहस्य तो आत्मानुभव हुये बिना समझना ग्रुडिक्ट है.

८९. यथा सोन्येकेन मृत्यिण्डेन सर्व मृत्यविद्यातंस्थात. छां. म. ६।१. हे सीन्य जेसे एक बारों के पिंड से सब मृतिकामय होते हैं, तेसे एक जानने से सब जाना हुवा दोता है. इसी प्रकार आगे लेह मणि का, नहरनी लेह का नाम लेके हृदांत दिया है. इसका फटाक्ष अभिन्ननिमत्तोपादानवाद में है. और नं. १८ अनुसार अन्य भी.

८१. असद् वा इदमयासीतततो वैसदनायत्, तदात्मानंत्वयमकत्त यद्वे तत्प्वच्यत्, ते. अ. ७. यह पहेले असदक्रय था उमसे निश्चय करके सद् उत्पन्न हुआ, उसने आत्मा (जीव) के स्वयं भनाया इसलिवे उसका नाम सुरुत हुवा.

८७ आत्मविदमग्रासीदेक एव. सोकामयत नाया मेस्यादय पना येय. यु. १११७ पहेले एक ही आत्मा था, उसने कामना की कि मेरे लिये पन्नो हो और में उत्पन्न हू ( माया चेतन) अभिक्रतिमित्तोपादान ).

८८. संदेंनैवरेमे. वृ ४। ६. सङ्ममेबात्मानं द्वेषावातयतिः पतिश्वपन्नोचायुतान्. वृ. ४। ३. वाह एकळा होने से खुझ नहीं होता उसने अपने अपने आत्मा का दो प्रकार का बनाया. अर्थात् पति पन्निरूप हो गया (अभिजनिमित्तोपादान वेषक).

८९. विस्कृतिंगा ++ विविधिश्वज्ञडा चावा ॥ गुंडक ॥ जैसे अग्नि में से चिंगारी उज्जवती हैं बेसे जडचेतन श्रग्न में से होते हैं उसी में रूप होते हैं.

 ९०. मत एव सीच्य इद अम्र आसीद एक्ट्र एत, अहितीयम. एतत आस्मा इदं सर्वे तत् सन्धंस आत्मा तत् त्वं असी श्वेतकेतो. छो. ६।८।०१।१।१।६।१ ११६।३.

अर्थ-हे सीम्य यह ... सत ही आगे होता भया वेह एक ही है भद्देत रूप है यही सर्व आत्मा (रूप) सेत (सर्व) सत है से आत्मा है सेत तू है.

 इन वाक्यों में भाग त्याग उक्तणा हारा (तत) अर्थात ईश्वर के सर्वज्ञतादि और त्वं अर्थात जीव के कर्ता भाकादिका त्याग करके नेतन मात्र में उद्याणा है. अर्थात् नेतन कक्षा एक ही है !- उपनिपदों में प्रथमपुरुष की जगह उत्तम वामध्यम पुरुष का प्रत्यम कम नाता है हमिलेये सा 'तत्त्व श्वरूप हैं' ऐसा अप करते हैं अर्थात तत्त्वमित्त पदकी अपेक्षा नहीं है र तिल्ञष्टस्त्वमम् श्वेतकेतीः, ऐसा भी अप करते हैं ३. तस्य तत्त्वमित्तितिका तृ तास है, ऐसा भी अप करते हैं १. सो आप है, ऐसा भी अप करते हैं अस्ययदे का + + जीवा पेत वा व किलेड ख्रियते न जीवा ख्रियत इति + + स आत्मा तत्त्वमिति. ॥छा ॥ इस पंत्र में जीव का प्रसंग है. श्वेतकेतुने पूछा कि जो जीव नहीं मरता और जिसके बाने से अरिर घर जाता है सो बया है १ उद्दाब्क उत्तर देता है, सो जीवात्मा है, सो अति सूक्ष्य है, जो (जातिलेन) सबका आत्मा है सो सत्य है, सो आत्मा कहाता है, सो त्र (जीवात्मा) है, है श्वेतकेतु । ऐसा भी अर्थ करते हैं. सो अपने आप (जगतरूप) हुवा है. इत्यादि विवाद है

९।. पुरुष एवेदं (क. १४ वत्).

९२. यहें मनुरवदत तद मेषन, छां. प्र. ८१४।९. (मनु का वचन दवाई). उपनिपद मनुनी के पीछे भी भने हैं.

५.३. न तत्रस्थानस्थयोगा न पंथते।भवन्ति अयस्थान स्थयोन्पंथ: स्कृति.
 यृ प्र. १ व्र. १. स्वम मे स्थयोग पंथको जीव नवीन स्वता है (स्वप्त नवीन सृष्टि)-

९४. सथागां वेद न हैं तै तस्य केत च न कर्मणा छोका मीयते न स्त्येयेन न भूण हत्यया फीं- भी रे. शंकर भाष्य अध्याय ११६११ सू. २८० अर्थ. जो सुस्रोज जानता है उसके किसी भी कर्म से छोक का निर्माण नहीं होता. जैसे कि चोरी और बाळ हत्या (असुक स्थिति का वर्णन) अर्थात ऐसा होना ही नहीं

वनता और इस कथन में रहस्य भी है

#### विशेष वर्णन.

अब श्रुति संबंधी मत की चर्चा से उपेक्षा कर के हमके। ऐतिहासिक और पक्ष प्रतिपक्ष वेषक ग्रंथों से जो द्वात हुवा और महात्माओं से जो सुना उम्र पर से कुछ ननाते हैं-

## २. उपनिपद्.

उपनिपद इस राज्य के कई अर्थ हैं. यहां जरू नेशिक प्रथ विशेष का नाम हैं. (प्र ७२ देखेंा) उपनिषद ११ र७ हैं उनमें परिचित ९२ कहाते हैं. # उनमें

५० फा तरज्ञा पास्ती में दाराझकेदि ने काागा और उद्में अटल प्रमास है

भी प्रमाण ईशादि १० माने जाते हैं उन १० में से ईशापनियद ता यजुर्वेद का अध्याय ४ • वां है. बाकी केन, कठ, शुंढक, मांडुक्य, एतरिय, तैतरिय, प्रश्न. छांदोग्य और बहदारण्यक हैं. वेद के ज्ञानकांड के व्याख्याता कहाते हैं. श्वेताश्वतर का भी प्रमाण मान छेते हैं यह उपनिषद भिन्न भिन्न काल में जुदा जुदा ऋषियों के बनाये हुये हैं. इसलिये रांभव है कि मत भेद है। किंवा बीली का भेद है। उपनिपटें। में यद्यीप जीव की गतिओं का बयान है, परंतु उसके विशेष स्वरूप वर्णन का उद्देश नहीं है. किंत उनका मुख्य विषय बहा आत्मा है उनके विषय में वेद की साक्षी ली ना सकती है, अन्य दर्शन, स्मृति वा गीता पुराण वगेरे की नहीं उनमें देता युग के पीछे का केाई नहीं हैं। अन्य उपनिषद पीछे के हैं छांदीग्य और वहदारण्यक में झहा बेत्ताओं की बनसावली (बहार से ले के पौरमासी ऋषि तक ६६ पीडी) और अपि सुनिओं के संवाद का भी वर्णन है. (१) संभव है कि दूसरे ने दूसरे के नाम से बनाये हों (२) असल में न्यूनाधिक हुआ हो। (३) देशकाल और अधिकार उद्देश होने से सब की शैली एक रूप में न हो और मूल जैसा जान पड़े. (४) अया की तकरार है, तथा काई जिसका मुख्य श्रुति कहता है दूसरा उसका गीणी बताता है. इसी प्रकार राचक, भयानक और अर्थवाद रूप संज्ञा दे देके अम का रूप उत्पन्न हे। जाता है-याने अन्ययां रूप जान पडता है. (९) ईशादि १० और श्वेता श्वतर के। मिला के बारीकी से देखागे तेर कुछ और ही रूप नान पडेगा (१) परंत ब्रह्म वेष यह उद्देश सबका समान है।

उपनिपदों पर शंकर भाष्य है. दूसरे उपनिपदों पर भिजभिन्न व्यक्तियों ने टीका रची हैं, मानव मंडल के साक्षर मंडल में उपनिपद, और गांता मशंसापात्र और नामांकित प्रंय हैं; क्योंकि शांतिपद विधा यदि है तो इनमें ही है, ऐसी मेरी मान्यता है.

उपरोक्त श्रुत्यार्थ वा भावार्थ में सदेह हो वहां मूछ में उनके शब्दार्थ और पूर्वो पर प्रसंग विचारणीय है, किसी के अर्थ कथनमात्र पर विश्वास अर्काव्य है ।

वियोषिक हमने जी मधी (भाषा वांग्रे) में ने अर्थ दिने हैं और मूल में मिराये हैं सेन ने ठीक भी हैं ऐसा मधारा आमह नहीं हैं, क्योषिक बहुआ बद्द यह विद्वाना का वियोजा होता है और अधीतर करने वाले का आर्थवा गुच्छ रूप में प्रयेश कर भी जाब ऐसी समावना रहती हैं.

#### उपनिषद का बोध.

 सव से पूर्व अद्वितीय (सनातीय विजातीय व्यगतभेद रहित) ब्रह्म ही था और कुछ भी नहीं था. उपराक्त वेद उपनिषद के मंत्र वे. अ २९।१।४ और उ. नं. १०।७६।८७ देखेा). उसने इच्छा की कि प्रना संरन्नुं (उ. नं ८६।८७।६० देखेा) २, उसकी अचित्य शक्ति हारा उस में से (वा उस कर के) आकाश आदि पंचमूत, काल, इंद्रिय, प्राण, मन, हिरण्यगर्भ, विराट, सूर्यादि, वनस्पति, पशुपक्षी मनुष्यादि सब हरय और वेद पेदा हुये (वे. ६ से ९ तक उ. ६ ०।६१). २. जेसे पृथ्वी में से औपिध और शरीर में से केश पेदा होते हैं येसे ससार उस में से बना है (उ. ८२). 3. बाह अभिन्ननिमित्तोपादान है याने शक्ति (माधा) उपादान और स्वयं स्वरूप निमित्त कारण , है. (उ. ९). ८. यह सब नहां का रूप है दूसरा केाई नहीं है (उ. ७५१७७।७८।८१। ८४।८५). ६. उसकी माया के। प्रकृति नाना, बाह माया शक्ति वाला ईश्वर है, (उ. ६२१६३). ७. आत्मा बढा का औपाधिक अंश है. प्रत्यगात्मा वक्षस्वरूप है. शरीर बृद्धि भेद से नाना हैं. उपाधिभेद से सब नानात्व है. उसी से विधि निषेध और मंध मोक्ष तथा साधन अर्थात् शास्त्रों की सफलता है. ऐसा अर्थापत्ति से जाना जाता है. ' (उ. १११३९।१२११३३७९।७९।७१।८२).८. आत्मा मुक्त हुवा मुक्त होता है अ घ, (५८/५९). २. कर्म उपासना से ज्ञान और ब्रह्म ज्ञान से मुक्ति होती है (वे. १२ उ. १।९१।९२) १०. मुक्ति से अनावृत्ति है (पुनः जन्म नहीं होता) अर्थात् महास्वरूप हो नाता है (उ. ६११५ ७). ११. नानात्व (माया की) छपाचि से है उस में सब भेद व्यवहार है (उ. ८१।८३।८९) १२. जगत की उत्पत्ति, स्थित और लय में उसकी इच्छा निमित्त है (और जीवें के कर्म यह विषय सुक्ष्म और विस्तार वाला है, आगे बांचागे). १३, उपर जा लिखा है उस में "तत्त्वमसि, यह ब्रह्मादि" जा वैदांतिओं के महा वाक्य हैं उनका और शृद्धाईत के वेाह एकटा होने से ख़श्री नहीं" 'सर्व खिरवरंबक' इत्यादि वाक्यों का बीच में न लेके कहा गया है: तथा बढ़ा का अपना ज्ञान अज्ञान, माया से आवृत्त अनावृत्त, अपने स्वरूप के। भूरु गया वा नहीं, ब्रह्म के। अध्यास (भ्रम) ईश्वर जीव यह बस के जामास (प्रतिर्विक) इत्यादि पद्धति, मंतव्य वा शैकी का न लेके कहा गया है, ऐसा नानना चाहिये.

परंतु वेद प्रसंग में वं. २ से वं १० तक जो शंका किसी हैं वें ही इस प्रसंग में आ सडी होती हैं, इसलिये पूर्वापर का एकंद्र विचार करें और रूप्ण बजु.

इस्तुव: मुक्त है. औपाधिक वंग है.

वाले धेताधवर उपनिषद् के। साथ में मिळा लेवें तो अभिज्ञतिमित्तोपादान, § वा अभावनन्य रिष्टि मानने की अपेक्षा से ईश्वर जीव और उपादान अनादि अनंत, इस मंतव्य डारा व्यवहार में उत्तम व्यवस्था हा जाती है और नीचे अनुसार उपतिपदों का मंतव्य मान सकते हैं.

 ईश्वर जीव और प्रकृति अनादि अनंत (उ. नं, २ से ९ तक देखें). २. जीव परिच्छिन्न रागादिवाला (उ. १६।४९ वे. १०). ३. निराकार, विभु चेतन. अवंड, निरवयन, सर्वज्ञ, सर्वेशक्तिमान, सर्वाधार, अज, अमर, सृष्टि उत्पत्ति, स्थिति, रूप का निमित्त, सक्तिय, अमृत, सगुण, अद्वितीय ईश्वर (वे. श्रा २९. उ. ९११/११३१३ ०१३१/१३४१३७/३०). ४. जगत का मुख्यपादान जात अज्ञात प्रकृति (उ. १२।१३ वे. ७). ५, तीनों की सफलता सृष्टि (उ. १२।१३). विभु के असुक आग में दोनों व्याप्य (वे. १). १. सृष्टिकी रचना उपादान से यथा कर्म नियम से (उ. ४।२८) क्योंकि ईश्वर सर्वशक्तिमान और सर्वज्ञ है. ७. पंचमूत, काल, इंद्रिय, प्राण, मन, हिरण्यगर्भ, विराट, ग्रह, मूल, प्राणी (पश पक्षी मनुष्यादि ) और व्यवहार परमार्थ का मार्गदर्शक वेद यह सब ईश्वर ने रचे. (वे. इ.से ९ तक ३० उ इश्राइ९) ८. उन मन्त्यों में पूर्व के संस्कारी देव उपदेष्टा भी हुये. (क. २२१२४). ९. तिन से मेथनी सृष्टि हुई १०. जीव कर्म करते में स्वतंत्र: फल भागने में परतंत्र (उ ४३।४९). ११, यथा कर्म आवागमन और तीन मार्ग (देवयान, पितृयान और सर्वसाधारण) (वे. १२ उ. ४३।२८). १२. कर्म उपाप्तना ज्ञान यह तीन साधन (वे. २ उ. १८।१९।२०।२१). १३. मत्य संकल्प है।ने मे विदेही गरने पीछे जे। उपासक (उत्तम जीव) के। स्वतंत्र भाग (उ २२ मे २५ तक) १४. ज्ञान से मोक्ष-ब्रह्मप्राप्त (वे. ३१). १५. मोक्ष से अनावृत्ति (उ. २९।९७ वे. १३ से १६ तक) कर्म नियमानुसार मलय और पुनः सृष्टि उत्पत्ति ऐसे प्रवाह (वे. ६); परंतु उपराक्त भाव वा मत उपनिपद कर्ताओं का है वा नहीं, ऐसा निश्चय रूप में में नहीं वह सकता.

जैसा उपनिपदों में द्वेतबादि द्वेतमाव जिवाद निकालने हैं, येते ही पूर्वीक वेद प्रसंग में निकाल है, क्येंकि उपनिपद उसमें से हैं, परंतु सर्वाग में सिद्ध हैाना मुस्किल हैं, किंतु अद्वेत ही सिद्ध होता हैं।

र्ष वर्तभान साथस, हेमहा बगेरे फिलोमोक्ट एक इक्ति (ब्रह्म वा व्यवस्तु) दा यह इस्य (ब्रह्म चेतनशस्त्रक नगर-त्रिपुरीमात्र सृष्टि) रुपोदा है ऐसा मानने हैं और सिंह वरते हैं.

### विरोधाभास.

उपर जो वेद और उपनिषदों के मंत्र लिखे हैं उनमें परस्पर में विरोध नान पडता है, जेसे कि—

 महा अफ़िय असीम (वे. ४।२८ उ. ३०।३८) और ईश्वर सिक्किय (उ. १।१२।८८ वे. ६). २. वहा अमूर्त्त (उ. ३१।१८।८ वे. ३।१३) और मूर्त (उ. ६७). ६. बहा से इतर, जाता, दृष्टा, श्रोता और पंता नहीं (उ. ३२)३३) और जीव ज्ञाता द्रष्टा (उ. ४२।५३). ४. परमात्मा निर्मुण, साक्षी, निष्कल, इच्छा रहित, असंग (छ. १.० उ. ३१।४०) और ईश्वर सगुण इच्छावाळा (उ. १।१३। १ • | ८७। ८८ ). ५. सप्टि पूर्व बहा से इतर कुछ भी नहीं था (वे. २९।१ ०।११) कीर सृष्टि पूर्व अन्यथा (वे. श. १), क्योंकि असत से केसे उत्पत्ति है। सकती है ? नहीं (उ. १) याने अन्य था. ६. आत्मा (जीवात्मा) मुक्त है परंत मुक्त हवा मक्त होता है (उ. ५८।५९). ७. अईत अर्थात एक से इतर वस्त नहीं यह सब बस ही है (उ. ७९ अ. से ८९ तक). और द्वित है याने एक ही नहीं किंत एक से इतर भी है (उ. २ से ८ तक). ८. जीव अणु (उ. १४।११) और जीव मध्यम (उ. ४३ से ४८ तक १८). ९. मुक्ति से अनावृत्ति (उ. २८।५७ वे. ( व से १६ तक) और मुक्ति से आवृत्ति (वे. १२ वे. २९) (ल. ३९ क १२). १०. मुक्ति में इंद्रिय बुद्धि नहीं (उ.९४) और हैं (उ.२९१६१). ११. मुक्ति में सत्संकल्प द्वारा भेगग (उ. २३ से २७ तक) और मन बिना संकल्प नहीं होता अर्थात प्रकृति का कार्य मन यदि मेक्षावस्था में है तो बाह मुक्ति नहीं और जो मन दिना जीवात्माही संकल्प करे ते। इच्छा संकल्प परिषाम वा अवस्था होने से जीव सध्यम-नाश्चान देरता है. १२. (उ. ४८।१४) ब्रह्ममकाश और जीव उसकी छाया. उपाधि से प्रकाश का अदर्शन छाया है और जीव ज्ञाता है (उ. ४२।५३). १३. जीव अगु है और अनंत हा सकता है, (उ. १३) और एक बहुरूप हो नाता है (वे. ३४). १४. पहिले आत्मा से आकाश आदि पेदा हुवा (वे. १५). पहिले आत्मा से तैजादि पेदा हुये (उ. १). यदि उत्पत्ति में कल्प (प्रख्य) का मेद मार्ने ता यथा पूर्व और पहिले आकाशादि कुछ मी नहीं था इन मृतियों का विरोध आता है. इसलिये कमी आकाश ओर कमी तेन से आरंभ मानना नहीं बन सकता.

इन विरोधों के निवारणार्थ यथा बुद्धि अनेकें ने प्रयत्न किये हैं, परंतु पक्ष दृष्टि , रहने से यथा योग्य अविरोध देखने में नहीं आया. गति करे तब सिक्किय, न करे तन अफ्रिय, अमुक गुण होने से सगुण. अमुक न होने से निर्नृण, उस मैसा अन्य नहीं. इसिलिये अहेत, इस्पादि. यह विरोध निवारण प्रकार नहीं है, किंतु वोह निवारण स्पान में मिळना चाहिये. मेरी अल्पमित में ऐसा जान पडता है कि यदि ब्रह्म ही परिणाम का पाक जमतकृत्व हो गया इस बात का छोड़ हैं और ब्रह्म निव्यनिर्धान्त शुद्ध स्वरूप है ऐसा निथ्य कर के श्रीयोडणदाचार्थ और श्रीयंकराचार्थ की होली (मायावाद वा चेननवाद) का स्वीकार करें. उपिष्वाद — अवल्छेदवाद — ब्रह्माश्चर मायावाद का यिचारें के तो चेद मंत्रों में वा उपनिपद की श्रुतियों मे में जो निराध जान पड़ते हैं उन सबका निवारण हो सकता है. यहां चेद मत्रंग बाला अदिरोध यह विषय ध्यान में लीनिये. और चेद उपनिपद की एकवाक्यता करने तथा उनका विरोध निवारण करने के लिये अन्यों की साक्षी न के के उन्हों के मंत्रों हारा प्रयास किया जाव नी इष्ट सिद्ध हो नायगा. उपरोक्त की श्वेष कि निर्धक हो नायंगी.

## शोधक जिल्लासु † (अवबादक).

- (१) उपरेक्त विरोधाभास ही प्रतिपक्षीपने का काम देता है.
- (२) उपनिषद की धृतियों की जुदी जुदी भावना और जुदा जुदा अर्थ (अभिन्नतिमित्तोषादान, जीवेश्वर मरूति भिन्न अनादि अनंत वा नगत् मायामात्र) मार्ने नेा वक्ष्यमाण वेदांतदर्शनवाला प्रतिपक्षी सामने आ सडा होता है.
- (३) जो ब्रह्म कें। सापेक्ष (जीय के पूर्व कर्म उपादानादि की अपेक्षाबावा) मानें तो निरपेक्ष नहीं स्वतंत्र नहीं, ऐसा आरोप आता है और जो निरपेक्ष मानें वाने अपनी इच्छा से अभाव से स्टिए की तो गणवाला देरता है और वश्यमाण इसराइली मत का प्रतिपक्षी आड में आता है. इसल्विये अभिन्ननिमिनोपादान मान के स्वेच्छा से आप ही त्रिपुटीक्टम (जीव नगतक्व) हुवा ऐसा मानें तो यद्यपि वे उमय देगि नहीं आते; परंतु वश्यमाण शुद्धाहृतवाला मतिपक्षी मतिबंध हो। पडता है; इसल्विये अक्ष का कैवल्य अपरिणामी शुद्ध मान के सव नामक्वम माया के परिणाम मानें तो यद्यपि उक्त तीनों दोष नहीं आते; परंतु वश्यमाण शंकर मत का मतिपक्षी अपना घोका छेके खडा होता है. इसल्विये शोधक परीक्षक के। विचारणीय है.

बद्ध सिदात का उत्तर अनुसासन बसी भी उाया है.

I या वेटात दर्भन और भीता में.

में अपवाद-समीक्षा जा कि विरोधों पक्षकार ने की है में। शोधक दरशाता है; भेसा भाव आंगे सर्वत्र मान सेवा.

- (2) पहिले बख ही था और कुछ नहीं या उसने अनेक प्रना सरनने की इच्छा की और अपनी शक्ति से आकाशादि रचे और अपादी प्रविष्ट हुना, ऐसा भाव मानें तो पूर्व के कर्म के विना सृष्टि रची है, ऐसा परिणाम आता है. जो यूं हो तो जीव उससे भिन्न वस्तु वा अभिन्न ? इन उभय पक्ष में यह सवाल होता है कि प्रलय क्रम करेगा? जो सब जीवों के मोख होने पहिले प्रलय करेगा ते। बंध विना प्रयन्न मोख (मन्न स्वस्त्र) है। गये; यहां आखों की निष्फलता होती है. और यदि बंधों के कर्मानुसार पुनः सृष्टि करेगा तो पूर्व कुछ भी नहीं था, इस मंतल्य का वाध होगा; तथा पहिले जीवों का पहिला जो जन्म बोह अन्याय ठेरेगा. इस पक्ष मे जीव उपाधि (अजिया माया अंतःकरण) विश्विष्ट चेतन माने। किंवा चेतन विश्विष्ट उपाधि को जीव माने। किंवा अन्य माने।, सर्व मसंग में उक्त श्रीका खडी रहती हैं; कोई व्यवस्था नहीं होती; बंध मोध-मोछ के साधन का अथाव परिणाम आता है. और यदि सब उत्पन्न जीव जन मोध हो जावंगे तब प्रलय करेगा ऐसा मानें तो पुनः सृष्टि करना व्यर्थ होगा इच्छा निष्प्रयोगन होना असंभव है यथा पूर्व यह सृति असत टेरेगी; इसलिये विचारणीय है.
  - (५) कल्पित अर्थात क्या और क्यों कल्पित इसका विचार और परिणाम आगे गोडपादाचार्य के प्रसंग में संचीगे. वा त. द. पेज १००६ देखेा.

## ययापूर्वः

(१) जो अनादि जीवों के कर्मानुसार वयापूर्व सृष्टि रची; जो ऐसा मानें तो उससे पूर्व कुछ भी नहीं था इस बावय का विराध आवेगा. इसलिये इस सृष्टि से पूर्व जीव उपादान अल्यक (ल्य) रूप थे, ऐसा मान सकेंगे. नव यूँ है तो दैतापत्ति होगी, अर्थात यथापूर्व थथाकमें रचता आवा है और रचेगा.

## ३. मनुश्री का मंतव्य.

मनुस्मृति केाई वर्रीन अंथ नहीं है. किंद्रा आर्थ धर्म का परिला मूल धर्म शास्त्र हैं और आर्थ प्रमामें प्रमाण माना जाता है कहते हैं कि सत युग के समय से चला आता है. मनु का बाक्य औपधि का औपधि हैं, ऐसे साम बाझण में वानय है. इससे मनु और बाझण अंथ का समीपकाल नाना नाता हैं; विचारों के परिवर्तन और उनकी रोटी—रचना वा भान हो, इसिंक्ये सद्मेष में उसवा मत लिखते हैं. यह मत उसके आरम में ही लिखा हैं. (६ मे ४१ रक्षोक तक देखेा): —

 पिंक्ने तमाम नगत् तम में था. उसका जान न था न युक्ति से नाना जाता था कितु मुपुप्तिवत था. ६ पीछे म्वयभु भगवान (परमात्मा) ने महा भूत और मनेामयी (अर्नेधुनी) सृष्टि उत्पन्न की-प्रादुर्भाय हुचा. ७ जो इंद्रिय से पर, सुरम, अव्यक्त, अनादि और सब सृष्टि या जीवन बेसे जीव + आपसे आप मनीमय (साकल्पिक) इतीर में प्रवेश करते हुये. ८. उसका प्रथम यह इच्छा हुई कि मैं अपने में से एक प्रशार की मृष्टि रच ती उसने पहिले अप (रन) पेदा किया फेर उस में चीन डाला. ९. वाह बीन बुदन सूर्य जैसा गोला वन गया. उस में से ब्रह्मा जी पेदा हुये. ११ परमात्मा ने सब से पहिले ब्रह्मा के। पैदा किया. १२. वेद जाता बड़ा ने उम अड़े में रहके परमात्मा का ध्यान कर के उस अडे के दे विभाग में विभक्त क्या. १६ सते।गुण, तमेगुण (मृमि), आकाश, दिशा बनाये. १४. फेर ब्रह्मा ने मन के। पेदा किया. मन से पहिले शक्ति और अहमार बनाया. १ ९ अहमार से पहिले बुद्धि (महत्तत्त्व) ज्ञानेंद्रिय ९ क्रेंद्रिय ९ और शब्दादि तन्मात्रा बनाये. १९ उन वडे शक्ति वाले। के सुक्ष्म अवयव के। अपने विकार में मिला के तमाम सृष्टि बनाई. परमात्मा के सबध से यह मब पेदा हुवा है २१. फेर परमात्मा ने सब जीवा के नाम (विभाग) और कर्म जुदा जुदा पूर्व समान (जेसे पूर्व में थे वेसे) वेद हारा लेक में प्रसिद्ध किये. ५२. वेद के पीछे वेद जाता वेद ऋषि और उनके सक्ष्म भाग शरीर (स. स्थ. शरीर) और यज्ञ बनाया. ०८. परमात्मा ते सक्रि के आरम में जिस पाणी की (उसके पूर्व कर्मानसार) जिस दर्म में लगाया बाह (उसकी सतान-पशु पक्षी आदि) नेसे ही कर्म करता है अर्थात मन्य्य के सिवाय सब भाग्य यानी है. ३२. फेर मनुष्य जाती का पुरुष स्त्री ऐसे दा भाग में विभक्त किया (देा नाती हुई). ३३. और ऋषिया जिस वैराट ने ध्यान कर के जिसका बनाया बाह (मनु) में हू. ओर दूसरे मेरे मे पेदा हुये हैं २४।२९ मेंने म्रीच, भ्रग आदि १० ऋषि बनाये (सतान हुई) १६. उन्हां ने मनु, देव, स्वर्गादि और वडे वडे कपि बनाये (सतान हुई) 2 १. सब प्राणी यथा कर्म हुये है. आगे भुगु कपि तुमका कहेंगे फेर प्रलय, पेर सृष्टि ऐसे प्रवाह है. वेदेशक सत्कर्म, परमेश्वर की भक्ति और उसके ज्ञान से मेक्ष है।ती है, मेक्ष से अनावृत्ति है,

<sup>🕂</sup> चीव पूत्र मं विषमान थ

वर्नमान पारु में पड़ित श्री तुरुसीरामर्जी ने शाचीन मनुम्मृतिये जुरून करके यह साबित किया है कि मचलित मनुस्मृति में बहुत क्षेपक भाग है, जो जुरू श्रीत में हैं तो नुसरी में नहीं है, पूर्वो पर विरोधी है यह मैंब मसिद है.

इस झा मृत्य मानव धर्म झाख है. सुनने हैं कि सींगापुर के टापुओ से पूर्न की तरफ एक बाखी टापु हैं बहा आर्थ राज्य हैं, वहा इसका प्रचार है. यह मनुस्मृति भृगु संहिता है. अगु और ऋषिया का संबाद हैं, यह बात इसी के श्रीकें। से प्रसिद्ध हैं.

इसिर में अत्सारमां हैं, जिस इर के सुख दुःख जनाते हैं उन दोनों (अतःकरण क्षेत्रज्ञ) में बडा क्षेत्रज्ञ हैं बेह परमात्मा में व्याप्य हैं १०११ शे१४. वेदाच्यात, तप, ज्ञान, सयन, अहिंसा और गुरु तेवा यह करवानशरी कमें हैं. १०१८३. आत्मज्ञान इत्य कमें अति उत्तन—सब विद्या में उत्तम, उसमें मेंग्रंग्रं हो ताता हैं ८५. सब मुनो में आत्मा और आत्मा में सब मृत ऐसे समान बावनेवाला मेक्ष के पाता हैं. १०६. प्रतियों के करें हुवे पर्म उपदेश के वेद्यारज में अविरोधी ऐसे तर्क में जो सिक्ष करता है उसेश पर्म जाता. १०६. मर्ज का नियता, असु में भी सुद्धम, प्रज्ञाक्षमान, स्वप्तयन दुद्धिनम्य के परमपुरुष जाना. १०६ को विद्यार असे उपस्थान के असिर प्रतियों है है या व्याप्त के स्वर्ण हैं। १०६ स्वर्ण हैं उस परमात्मा के असिर, केई अब कहता हैं. १०३. यह आत्मा तमाम प्राचियों के पर्पयुक्त में स्वयार करा के हमें अव कहता हैं। १२३. यह आत्मा तमाम प्राचियों के पंचनहामुनो में स्वाप्त करा के हमें उपस्थित श्राप्ति और क्षय करता हुग चक्र के समान गति कराता है. १२४.

द्योप ह—मनुजी का मन जिवाद येमा है, इशी प्रशी अभिनानिमित्तोपादान री छात्रा आती है. बर्यमान वेदान दर्शनवन और पूर्वीक अभिनानिमित्तोपादानवन तथा वर्यमान जिज्ञादनन हमका अवताद है.

विभूव ६—इग्रेंक अञ्चयाद वा विवादरा इस बंदाय में भूरत हैं, ऐसा जान नेना चाहिये.

# (४-५) "न्याय दर्शन, विवेधितदर्शन,"

नायमान यह उभव रार्यन भीम उद्देश (नेग्रह बानि ) में मनान हैं। यहाँ न्याय रार्यन का मुन्य उद्देश और हैं (भागे वायोग). इन दोनों में में यदिने हातमा वना हैं, इसका पत्रा बगना मुस्कित हैं. अनुसान में ऐमा कर सफने हैं हि इन उन्दर का मन्य पाम पन हो। जीह स्वाप पोन्य बना हो। बनाहि स्वाप के जन्म अनेफ मनों की (फल्पना की) नर्चों हैं; परत पिरोप पदार्थ की चर्चा नहीं है. सामान्य (जाति) पदार्थ का उद्देश में नहीं लिया है, और ४ प्रमाण लिये हैं; जा फणाददर्शन में पोछे धनता तो कणाद जेसी शेली वा उसमें अन्य उत्तम शैली नरूर होती, और यिरोप पदार्थ का भी बयान होता.

हा, यदि वे. दर्शन पर इसी गीतम मुनि का भाष्य है। तो न्याय पीछे वना है। ऐसा मानने का अवसर मिठ जाय. (काई कणाद दर्शन पर गीतमधी का भाष्य होना मानता है).

ज्ञान में संबंध की अपेक्षा है, इस बात के उभय ने भली मांति प्रतिपादन किया है. कगाद दर्शन का सामान्य (जाति) पर विशेष वल हैं. अनुमान संव (व्याप्ति गृह) और हैरवामास यह दोनों विषय उमयदर्शन से महण करने योग्य हैं. तकें और निर्णय शक्ति के मृद्धि करनेवाले और बुद्धि का सुद्दम तथा सुक्ष्मदर्शी बनानेवाले दोनों वर्शन हैं उसमें भी न्यायदर्शन सस्वयादि १४ का विम्तार करने बाला होने से पदार्थ निर्णय करने में ज्यादा उपयोगी है और वैशेषिक पदार्थों के विभाग जानने में विशेष उपयोगी हैं.

न्यायमकाश (प्रसिद्ध है) श्रंथ में उथय का समावेश किया है उसमे नान पड़ता है कि इब दोनों में साधारण मतभेद भी हैं, जेसा कि उभय के सार पाचने से आगो जान संक्रेगों-

हों इसमुदाय में समदाय रूप से इनकी विशेष मशृत्ति नहीं हुई और न अब है; किंतु इनके मानने बाले जब तब झूटक झूटक मिनती के ही पुरुष हुये हैं. इसके दो कराण जान पड़ते हैं. १. उमय स्वतंत्र हैं. राज्य ममाण का विशेषतः दरिमेयान में नहीं हेते किंतु अनुमान पर विशेष आधार रखते हैं, परतु अनुमान मात्र से शांति नहीं होती. (उ.) प्रतिपक्षी की तरफ से बहुत आक्षेप हुये हैं, यहां तक कि वर्तमान में जो प्रंथ छपते हैं उनमें भी है. के। में उल्क दर्शन और ज्याप के। में अख्याद दर्शन नाम दे के छापते हैं. तथापि शाखार्थ रूप पुद्ध प्रसम में और विषय निर्णय प्रसम में इनके निंदक भी इन उमय कि पद्धति की सहायता होते हैं अर्थात अनुमान खंड, हेरनाभास, जाति, निग्रह स्थान—इत्यादि विषये। में पू. (असेरा एवं में रखने बाटा).

<sup>1</sup> अथा. (पण में भी जिसकी अधि याने चारा तरफ से देखने वाटा )

के। दरमियान में लेके अपना इष्ट साघते हैं, यह इन उभय की प्रशंसनीय अलुप्त और उपयोगी महिमा है.

अन्य दर्शनों से इनके विषय का विशेष वर्णन छेने में हमारा उद्देश भी वहीं है; इसलिये परीक्षक महाश्रय क्षमा करेंगे.

# ४. न्यायदर्शन.

इस दर्शन के प्रवर्तक श्रोगीतम सुनि हैं; इसलिये इसका नाम गौतमदर्शन हैं. इसमें जितनीक चाहिये उतनी सामग्री सहित न्याय (पंचावयवात्मक अनुमान) का निरूपण है; इसलिये इसका न्यायदर्शन कहते हैं किस प्रकार से हम किसी विषय में यथार्थ ज्ञान पर पहुंच सकते हैं और अपने वा दूसरे के अयथार्थ ज्ञान की चुटि (ग्रीमा) जान सकते हैं. इस विधा का सिखाना इस दर्शन का सुख्य उद्देश हैं. इसलिये इस विधा का आन्त्रीक्षिकों विध्या (अनुमान प्रधान धात्म) कहते हैं, इसके साथ ही मोक्षोपयोगी तत्त्वज्ञान का भी इसमें उद्धेख हैं. क्याय सुनि की तरह तत्त्व-पदार्थ मान के आगे नहीं चलते किंतु निन पदार्थ से उनका उपरोक्त (निणय विक्षण) उद्देश मिद्ध है। उसके अर्थात प्रमाणादि १ इ पदार्थ का उद्देश गीछे उनके खक्षण, पीछे उनकी परीक्षा लिखी है. जी कणाद सुनि नेसा उद्देश होता तो आगे ना के जाति (सामान्य प्रमेय) ईश्वरादि का स्वीकार किया है वाह उद्देश में छेते, इसलिये दर्शन पदार्ति के अनुकुल ही है.

इस दर्शन पर वास्सायन भाष्य है. और टीका वृक्तिकार अनेक हुये हैं. इस दर्शन के ६ अध्याय हैं. प्रति अध्याय हो दो आहिक हैं.

गीतम मुनि त्रेता के अंत में (महाराजा समर्थह जो के समय) हुये हैं, और इन सुत्रील स्थतंत्र मुनि पर अमुक बाजण मंडल की अल्ला हुई थी, ऐसा क्याओं में सुनते हैं. राना रामचंद्रजी गीतम का सवाद मी हुवा है. गीतम मुनि का पुत्र सदानंद राजा नवक का वजीर था.

#### मोत्तम मुनि का मंतन्य.

 ईश्वर जीवों के कर्मानुसार नगत की उत्पत्ति, स्थिति और प्रलय का निमित्तकारण है. (४१११९).

<sup>\*</sup> न्याय दर्शन के 'र अध्याय प्रति अपाय दें। ते। आइतिक हैं पिंदरा अक अध्याय का दूसरा अध्यिक हो, तीसरा मुझक हैं। देश जीनना चाहिये.

२. तीय विशु, नाना, इच्छादि गुणवाला, द्रारीर से भिन्न, पुनन्तम पाने वाला, जानादि गुण निसके उत्पन्न नान्न होते हैं. (क) इच्छा, द्वेप, पयन, पुल, दुःल, ज्ञान (बुब्धि) यह ६ आत्माके लिंग हैं (११११०) वृद्धि, उपलिक्ष और ज्ञान यह एक अर्थ के वाची हैं (११११९०). (स) तागादि (ज्ञान इच्छा स्मृति) आत्मा के गुण हैं (२१२१३ से २० लक्ष. २१२१४२ ३१११४२ ३१११४९ शहीर १० आत्मा संपात (तन मन इंद्रिय) से भिन्न हैं (३१११९०). (क) आत्मा का पुनर्भन्म हैं, आस्मा नित्य हैं, (२१११९० शहीर १०). (व) जीवातमा विशु हैं (२१२१२६) आत्मा नित्य हैं, (२१११९० शहीर के विशु कथन का परिहार नहीं हैं. जीवातमा दारीरव्यापी हैं. (३१२१४१). इसकी अर्थापति से जीव विशु हैं, नहीं तो मध्यम नाश्चान टेरेगा. (छ) मन के सर्थाग से ज्ञानादि उत्पन्न हैं।ते हैं (११११४६). (ज) जीवके बंधका प्रवाह हैं (११११३६३). १२११६३. ११११४६,०,००). (स्न. जीव व्यवस्था से नाना हैं (आप्य).

पंच मृत, काल और मन यह (ईश्वर जीव के समान) नित्य हैं. (क)
 पंच मृत नित्य हैं (११९०१६. ४।११२२ की अर्थापति से. और ४।१११ से).
 (ख) आकाश विशु और नित्य है. सर्थ का स्थागी होने से (२।३११. ४।२१२१).
 (ग) काल नित्य हैं (१।२।९९ की अर्थापति से).
 (घ) मन अणु हैं (३।२।६२) इसलिये अर्थापति से नित्य देखा है.

४. जीव की बोझ होती है (११११२. ४११६१,१३,१३) मनाणादि १६ पदार्थों के तत्त्व ज्ञान से मेश्र होती है. (सत्सग, उससे तत्त्व ज्ञान, उससे मिथ्या ज्ञान की प्रवृत्ति, उससे देवसगव, इससे प्रवृत्ति का असाव, इससे जन्म का अभाव, इससे दुःख (नन्म) का अभाव हो जाता है (११११२१४२,१,७६,४७).

 दुःख की आत्यंतिक निवृत्ति का नाम मोक्ष है (१११९।२२) मोक्ष में तन मन इद्रिय नहीं होते (११२१४९).

६. मेाक्ष से अनाष्ट्रचि है अर्थात पुनः नन्म नहीं होता. (३।१।२५).

जीवन मुक्त की प्रवृत्ति बंध का हेतु नहीं हेाती. (३१११६५).

† आत्मा का द्वान गुण नित्य है, जा देशा न माने ती आत्मा जर ठेरेगा. ( वात्सावन मुनि भाषाकार)- ८. आप्त वाक्य होने से भंजायुर्वेद के समान नेद प्रमाण है. (२१११९०.+

९. प्रत्यक्ष, अनुमान, उपमान और शब्द यह ४ प्रमाण हैं.

# विशेष वर्णनः

प्रमाण, प्रमेय, संजय, प्रयोगन, हप्टांत, सिद्धांत, अवयव, तर्क, निर्णय, वाद, जरूर, वितंडा, हेत्वाभास, छळ, जाति, निग्रहस्थान इन ११ के तन्व ज्ञान से मोक्ष भी प्राप्ति होती हैं (१११११) इन में से प्रमेय के तत्व ज्ञान से मोक्ष होती हैं और प्रमाणादि पदार्थ उस तत्व ज्ञान के साधन हैं. यह ११ पदार्थ मूळ तत्व हैं ऐसा नहीं हैं. किन्तु हेय (१ दुःख), हेय का हेतु (मिष्या ज्ञान), हान (इ:ख निवृत्ति), हानोपाय (तत्त्वज्ञान), इनका ज्ञान प्रमाणादि के ज्ञान से हो जाता है; इसिल्प्रेय जन्म पदार्थ (सम्बाय, सोमान्य, विज्ञेष आदि) न छेके प्रमाणादि का बयान हैं. ईश्वर अप्रमेय होने से इनके जंदर नहीं गिना जा सफता.

दु:ख, जन्म, प्रवृत्ति, दोष और मिथ्या क्षान इनमें से उत्तर उत्तर का नाश्च पूर्व पूर्व के निवृत्त होने से अपवर्ग (मेाक्ष) की प्राप्ति होती हैं. (१११२). मिथ्या ज्ञान (अनात्म मे आत्म दुद्धि, उक्तरा वा बूटा ज्ञान) से देाप (राग ह्रेप-मेाह), दोष से पुण्य पाप (धर्माधर्म), इस प्रवृत्ति से जन्म (आत्मा का तन मन के साथ सर्वध होता) और जन्म से दु:ख होता हैं (स्वर्गादि प्राप्ति का नाश्च भी दु:ख ही हैं); ऐसा अनादि से मवाह हैं. जब तस्य (आत्म) ज्ञान हो तब उससे मिथ्या ज्ञान का नाश्च होता हैं। उससे रागादि का, उससे प्रवृत्ति (पर्माधर्म संस्कार) का, उससे जन्म का नाश्च होता हैं। जन्माधाव से दु:ख का नाश होता हैं। दु:ख का अत्यंत नाश ही में के हैं.

प्रवाण = भगाता, जिस साधन से विषय के उपलब्ध करे याने यथार्प ज्ञान होने का साधन. प्रमेष = जो वस्तु नानी गई - ज्ञेब. प्रवासा = विषय का जानने वाला वा त्याग ग्रहण की इच्छा से प्रवृत्त होने वाला. प्रविति = यथार्प ज्ञान (प्रवा)

मत्यक्ष, अनुमान, उपमान और शब्द यह ४ मकार के प्रमाण है (११११३). किसी के शब्द के निना, ध्रमभिन्न अभीत न बदके ऐसा अवाधिन, सश्चयरहित और इंद्रिय तथा अर्थ के संबंध से जी ज्ञान उत्पन्न हो उससे मत्यक्ष कहते हैं (१११४). ९ ज्ञानिद्वयनन्य और मन द्वारा नन्य होने से १ मकार का प्रसक्ष है. आन्तर

<sup>+</sup> ईवर जीय, उपादान, बच, मीछ, मीछ के साधन, स्टांट पूर्वेश्वर प्रवाद स्न विषयों में वैदेशिक और स्वाय इन उमय रचेनक्वी का समान सत है.

काटारुति, वैदेशिक में इसे स्वतंत्र संदाय नहीं माना है, संदाय में अनुमान नियम से होता है. प्रमाण संदाय (यह ज्ञान यथार्थ है वा नहीं), प्रमेय संदाय (यह नरु है वा नहीं), द्विकादी (यह स्थाणु है वा क्या), अनेक केाटी (यह स्थाणु वा पुरुष वा चेरर वा मृत?) द्रस्थादि संदाय के प्रकार हैं.

प्रयोजन — निप्त अर्थ के। रूस्य में रख के पुरुष की प्रवृत्ति होती है, उसके। प्रयोजन कहते हैं: (११११४४) दुःख रहित सुख की प्राप्ति सुख्य प्रयोजन है और उसके जो साधन हैं वे गोण प्रयोजन हैं:

ह्षांत—िनस अर्थ में साधारण लेगों की और परीक्षकों की बुद्धिकी समता (समानपना) होती है बेह रहांत है (१) १२९). जो कार्य, जन्म है बेह अनिस्य होता है, इसमें सबकी समान बुद्धि है सुत्र में बादि प्रतिवादि वा सर्वथा सुस्य-जड बुद्धि का पर नहीं है. दष्टांत के विरोध से परपक्ष बंडन और द्रष्टांत के समाधान से ही अपना पक्ष स्थापन होता है के दृष्टांत के न्यायमत में उदाहरण रूप से मानते हैं.

. सिद्धांत-प्माण सिद्ध अर्थ के अवाधित निश्चय का सिद्धांत कहते हैं। सा ४ पकार का होता है. (१११२६)

१. सर्वतंत्र ⇒ जो सव झालों का हा. यथा नेत्रादि इंदिय शब्दादि उनके विषय, अग्नि स्पर्श से मठना इत्यादि. २. प्रतितंत्र = जो स्वमान्य झाल का हा. यथा ईश्वर नहीं यह चार्याक का. ईश्वर हे यह वैदीपकादि का १. आधिकरण= जिसकी सिद्धि से दूसरे विषय की सिद्धि होती हा. यथा घट चल्लु से देखता और त्वचा से हूर हा हूं इन दोनों झान का अधिकरण दोनों इंदियों से मिल है. यहां आगमा सिद्धि में इंदियों की अवेकता अधिकरण दोनों इंदियों से मिल है. यहां आगमा सिद्धि विना अन्य अग्रुक अर्थ किसी प्रमाण से सिद्ध न हो उसते। अधिकरण सिद्धांत कहते हैं यथा—हस्य पदार्थ की स्थिरता विना (क्षणकर्य खंडन चिना) उक्त पदार्थों को म्यूकता किसी प्रमाण से सिद्ध न ही हो सकती यहां स्थिरत्व अधिकरण सिद्धांत है. ४. अध्युपाम खिद्धांत=अपरीक्षत पदार्थ के मान के उसकी विद्यांत स्थाप सिद्धांत है. ३. अध्युपाम खिद्धांत=अपरीक्षत पदार्थ के मान के उसकी विद्यांत स्थाप के सुत्रों में मन को इंद्रिय नहीं कहा है और परीक्षा से इंद्रिय मानना अध्युपाम है. किंवा वादि के मंतव्यानुसार शब्द हव्य हो,

भ इक्षत देने भाष से सुष्य की सिद्धिनधी होती, यथा ईश्वर न्यापक है आकाशकत, इतना इक्षत मिलने से व्यापकत सिद्ध न हुवा. और जी बदाहरण है तो साध्य देर सबेगी.

परंतु उत्पत्ति नाराबाला होने से नित्य नहीं हो सकता, यहां शब्द की दव्य मानना अन्युपराम सिद्धांत हैं:

अवयव-- प्रतिज्ञा, हेतु, उदाहरण, उपनय, निगमन, यह पांच अवयव कहाते हें (१।१।३२) अनुमान देा प्रकार का है. १. स्वार्थानुमान-धूम अग्नि के व्याप्ति ज्ञान वाले के। धूम दर्शन से अग्निका अनुमान है। जाना 🤏 पदार्थानुमान---जब दूसरे के। निश्चय कराना है। तब मुख़ से वाक्य कहने पडते हैं वे ९ अवयव कहाते हैं (१) मतिजा-(दावा) साध्य नेाधक वाक्यः यथा-इस पर्वत में आग्ने हे १. (२) हेतु —अपनी प्रतिज्ञा की सिद्धि का साधक वाक्य (याने उदाहरण के साधर्म्य वा वैधर्म्य द्वारा साध्य का प्रतिपादक नाक्य) यथा - यहां धूम है इस वास्ते २. (३) जडाहरण—साध्य को सिद्धि वास्ते मिसाल (इप्टांत) वेायक वाक्य (याने पक्ष के. साधर्य वा वधर्य द्वारा पक्षवृत्ति धर्म के नेाधक द्वष्टांत नाक्य का उदाहरण वाक्य कहते हैं) यथा-जड़ां जड़ां धूम वड़ां वड़ां अबि होती हैं जैसे कि स्सोईख़ड़ में ३. (°) उपनय-उदाहरण के आधीन साध्य का उपसंहार नेाधक वाक्य. यथा-देखा (रसाई घर जेसा) यह (पर्वत) धूम बोला है ४. (५) शिममन-हेतु का कथन पाये नाने से प्रतिज्ञाका पुनः कथन. यथा—इसाछिये इसमें आग्नि है. ९. इस वाक्य के। उपसंहार भी कहते हैं. हेतु तीन मकार के होते हैं १. साधर्म्य हेतु का केवलान्वयी. २. विधन्धे हेतु के। केवलव्यतिरेकी. ३. साधम्ये वैधर्म्य वाले के। अन्वयव्यतिरेकी कहते हैं. (बेशेपिक में विशेपकाप कहेंगे). प्रतिज्ञा वाक्य में शब्द प्रमाण है. हेतु वाक्य में अनुमान, उदाहरण में प्रत्यक्ष और उपनय में साधर्म्य वेथम्ब द्वारा उपमान प्रमाण है.

तर्क — (युक्ति) निसका यथार्थ ज्ञान न हा उसके यथार्थ जानने के लिये कारण (व्यापक) के आरोप द्वारा जो कार्य (व्याप्य) का आरोपन करना हो तर्क कहाता है. यथा परवत में अन्नि न होती तो धूम में न होता, किंगा, मेरे मुख में निहा नहीं इस समान यह दृश्य धूम में नहीं हैं. एक और व्याप्ति में ज्यादे तर्क होते हैं. तर्क ८ प्रकार के हैं. !. आह्वाप्रय—(अपनी सिद्धि में अपनी अपेक्षा). २. अन्योऽन्याश्य—(दो की सिद्धि में परस्यर की अपेक्षा). २. चिनका-पहिले का पूमरे की दूमरे की तिसरे की और तीसरे का पहिले की अपेक्षा. ४. अन्यस्था— प्रथम प्रथम की उत्तर उत्तर की अपेक्षा. ६. व्याधात-कहे हुये से विरुद्ध कथन. ६, प्रतिकंत्री—प्रशीतर की समानता का नाम है. नहां उत्तर की जूप होना पड़े.

फल, दुःख और अपवर्ग यह १२ मधेय हैं- (१।१।९) #

- १. आत्या=इच्छा, द्वेम, प्रयत्न, सुख, दुःख, ज्ञान यह १ आत्माके िंग हैं. इच्छादि का जो अधिकरण से। आत्मा. इस झरीर में झरीर से मित्र जो मोक्ता से। आत्मा. इच्छादि लक्षण हैं; नहीं के सिद्ध करने के हेतु; नयोंकि इच्छादि असाभारण धर्म हैं. धूमवत अग्नि ज्ञान के हेतु नहीं हैं यहां सामान्यतोद्रष्टातुमान हैं; नयोंकि आत्मा की सिद्ध अनुमान से की है. दुःख सुख के साक्षात्कार का नाम मेगा है. भोका आत्मा है. (वात्सायन).
  - शरोर जो चेष्टा, इंब्रिय और अर्थ का आश्रय है सो शरीर है.
     (११११११): जिसमें है। के जिस द्वारा आत्मा भोष्का है चेष्ट शरीर है.
  - ३. झाणादि पांच ज्ञान इंद्रिय भूतों से होती हैं (११११९२). निनके संबंध से आस्मा के। ज्ञान हो वा जिन द्वारा भेग्य होने—भोत्र, त्वचा, चक्षु, रसना, झाण बह पांच ज्ञानेंदिय हैं. पृथ्वी, जल, तेज, षायु और आकाश यह पांच भृत हैं. (१।१११३).
  - अंध, रस, रूप, स्पर्श, शब्द यह पृथ्वी आदि भूतों के गुण हैं और घाणादि इंदिवों के विषय हैं. इनका अर्थ कहते हैं यह भाग्य हैं.
  - 4. बुद्धि, उपलब्धि और ज्ञान यह एक अर्थवाची हैं (१।गा/६), यह पट वगेरे ज्यवहोरों की हेत्र बुद्धि अर्थात् ज्ञान हैं परंतु विषयों का अनुभव करना
    (भागना) बुद्धि हैं. बुद्धिवृत्ति का पदार्थिकार होना धर्म हैं इसी का ज्ञान कहते हैं यह बात ठीक नहीं हैं. (बारसायन), अपरिणामी चेतनात्मा के संबंध से बुद्धि में आत्मा का प्रतिभिंव + पडता हैं इसलिये बुद्धि चेतनरूप होती हैं, ऐसी बुद्धि का अर्थाकार परिणाम ज्ञान कहाता हैं (वाचस्पति). बुद्धि के भेद् (समृति, अनुभूति – विद्या, अविद्या—संत्राय, विपर्वेय इत्यादि वश्यमाण वैशेषिक दर्शनवत् समझ लेना चाहिये).
    - १. मन—विषयों के साथ इंदियों का संबंध होने पर भी अनेक जानों की उत्पत्ति न होना मन की सिद्धि में लिंग है. (११११९) आत्मा में एक समय में एक ज्ञान होने का और सुख दु:ख के साक्षात्कार होने का साथन मन है. इंदियों

क क्षामान्यादि, प्रमेष संख्या ख्यामादि विषय अन्य भी है पांतु दर्शनकार दे।
 इसने हो अभिष्ट हैं, इसलिये अन्य का वर्णन च किया-

<sup>🕂</sup> त. ६ अ. २।४६५।४६८ से वह बात वाधित है

का सहायक है. मन नित्य है — क्योंकि मृतो से उत्पत्ति नहीं कही है और (शराइ २) में अणु कहां हैं. (विश्वनाय).

- मन वाणी और झरीर से होने वाले व्यापार (कर्म) का नाम प्रवृत्ति है, वे पुण्यात्मक और पापात्मक रूपवाली है.
- ं निससे अवृत्ति हो उतका नाम दोष हैं. वे राम द्वेप भींग मोह हैं ( गशार). राम = अनुकूछ पदार्थों में इष्ट बुद्धिः द्वेप = प्रतिवृत्त मे अनिष्ट बुद्धिः, मेहि=बस्तु का अविवेक रूप मिथ्या निखयः.
- पत्यभाव=बार नार जन्म (शरीर सर्वेश असर्वेश) प्रत्यभाव है. (११११९).
   जीव का उक्त कारण से अनादि से ऐसा है.
- १०. प्रवृत्ति और दोष से जन्य अर्थ अर्थात दुःख सुख फळ है. (११११२०). दुःख सुख के ज्ञान का नाम फळ है. (वात्सायन) अर्थात सुख दुःख का अनुभव करना फळ है.
- बाधना लक्षण दुःख (पीडा होना) है (१।१।२१), विषय छुल साधन में भी दुःख है. और विषय छुल का पळ जो जन्म होना से। भी दुःख है.
- (२. अयवर्ग) दुःखर्का अत्यत निवृत्ति (फेर कमी न हो) का नाम मेक्ष है. ममेबका वर्णन हुवा आगे प्रसम्माधा सञ्चय आदिका सक्षेप में कहते हैं.

संशय-समान धर्म और अनेक धर्मकी उपयति, विमतियत्ति और उपर्लाब्ध तथा अनुरुक्धिक की अञ्चवस्था से विशेष धर्म के प्रत्यक्ष न होने पर एक वस्तु में वेनिवाले विरोधी ज्ञान का नाम भंडाय है (११९१२) एक धर्मी में अनेक वा निकल धर्मीका ज्ञान, सराम कहाता है है मी सामान्य धर्म प्रत्यक्ष होने और विशेष धर्म प्रत्यक्ष होने और विशेष धर्म प्रत्यक्ष न होने से होता है यथा — दूरस्थ लंभ में यह स्थाणु वा पुरुष? र. सनातीय विज्ञातीय धर्म का वाम अनेक हैं. शब्द नित्य हे वा अनित्य. शब्द हेव्य है, गुण है वा कर्म हैं? यह सराय होता है; थ्योक वीणा और चाम की अंधी के फटने पर शब्द उत्पन्न होने से शब्द, द्रव्य और कर्म के समान मान पडता है द एक कहता है आत्मा है; इसरा नहीं है, ऐसा बहता है ऐसे दो केटी मिलायुक (विभतिपत्ति) होने से आत्मा हैं वा नहीं ऐसा सत्रय होता है ध्र उपलब्धि (प्रतीति) अनुपन्तव्य (अप्रतीति) मी सत्रय का कारण हो नाता है. यथा मृगजल वा सत्यनक, वनधूम वा प्लंप (ध्रूष), कडडी हा ताल मुं देस के संप वा

७. छापन कल्पना - कार्य की साधक समर्थ एक वन्तु की कल्पना. ८. गौरव कल्पना-एक से कार्य सिद्ध होने पर भी तिसके वास्ते नाना मानना गौरव कल्पना. +

निर्णय—सञ्जय होने पर पक्ष और प्रतिपक्ष के द्वारा विचार करके पटार्थ का निश्रय होता है उसे निर्णय कहते हैं (१११।४१). निर्णय के लिये सराय की अपेक्षा ही है, ऐसा नियम नहीं है. विशेषतः प्रत्यक्ष और शब्द से जा निर्णय किया नाय उसमे. परतु अनुमान हारा पदार्थ निश्चयमे सहायकी आवश्यकता होती है. बाद अपने अपने निश्चय में होता है. सशय में तो उपदेश होता है. और प्रमाण तथा तर्के से निश्चय किया जाता है, सशय निवृत्तिवाट का फल है.

बाद — (वात बीत. सभापण) तीन प्रकार की कथा हे।ती हैं उसमें से छल जाति निग्रह रहित हार जीत को अपेक्षा विना मिसमे निजासु के लिये तत्त्वो के निर्णय का अभिप्राय उस कथा का बाद कहते हैं. इस कथा मे प्रमाण और तर्क से ही काम लिया जाता है.

जरुप-प्रमाण और तर्क साधन होने पर भी छल, नाति और निग्रहस्थान से अपने पक्ष की सिद्धि और परपक्ष का खंडन किया जाय उसप्रश्नोत्तररूप वाक्य समुदाय का जल्म कहते हैं. (१।२।४). यह विवाद निर्णय करने के लिये नहीं होता कितु हार जीत की दृष्टि से होता है

वितंडा-अपने पक्षके स्थापन के विना परपक्ष का हरेक प्रकार से खंडन करना उसके। वितंडावाद कहते हैं प्रमाण, तर्के छल, नाति से अर्थात सब प्रकार परपक्ष का संडन करना ऐसी कथा प्रायः ईंपों से होती है. उसके साथ प्रवृत्त न होना चाहिये वा ता काई पुक्ति से उसका पक्ष स्थापन कर लेना चाहिये.

विवाद वाली कथा राजा और मध्यस्था द्वारा होनी चाहिये. अधिकारिया बास्ते उसकी अपेक्षा नहीं होती. आस्तिके की श्रद्धा न डिगे, सत्य सिद्धात में सद्यय वा उसका उत्थान न हो, किंतु जेसे बाड से बाग, खेत की रक्षा होती है उस प्रकार उसकी रक्षा हो, इसलिये विवाद रूप क्या की अपेक्षा होती है.

इत्वाभास-सन्यभिचार, विरुद्ध, प्रम्रणसम, साव्यसम, और अतीत काल यह पाच प्रकार के हैत्वाभास होते हैं (शाश्र). जिस दिंग द्वारा अनुमान हा

<sup>+</sup> विनममन विरहदोय=अत के कारण म- वुक्ति का अमाव रहना प्रागिनेपदार= नावानाना विषया । विषय आत्माशायादि १० देव है ते ही ता श्वका प्रतिपादन वर्श रहाता है

उसे हेतु कहते हैं. परंतु जो हेतु न हे। और हेतुवत् भासे सच्चे अनुमान होने में प्रति वंधक हो. उसे हेत्वाभास कहते हैं. वे पांच प्रकार के हैं. उन में भी अनेकांतिक (व्यभिचारी) ३ प्रकार का और साध्यसम, मी ३ प्रकार का होता है.

- (\*) अने कांतिक (सव्यभिचार)=जो हेतु नहां साध्य न है। वहां भी हो, से। ३ प्रकार का होता है, साधारण-साध्यमायामाववर्ति=यथा-शब्द नित्य है अस्पर्श होने से. यहां अस्पर्शत्व आत्मा मे भी है ?. असाधारण-केवल पसवर्ति। यथा शब्द नित्य हे शब्दत्य होने से. यहां शब्दत्य का काई सपक्ष वा विपक्ष न होने से केवल शब्द वृत्ति है. इसिकिये अनुमान करने का सहकारी नहीं है. किंवा साध्य के साथ एक अधिकरण वर्ती न है। से। असाधारण हेतु. यथा-शब्दत्व, नित्य जे। आत्मा उस में नहीं होता किंवा सपक्ष अवर्ति असाधारणः यथा-शब्द अनित्य है शब्दत्य होने से. यहां शब्दत्य असाधारण नहीं है. २. अनुपर्सहारी— जो हेतु सब में बर्तता हो. यथा-सब नित्य हैं प्रमेय होने से. यहां प्रमेयत्व सब में है. किवा निप्त हेतु के साध्य का सर्वत्र अन्वय ही सो. यथा सत्र नामी हैं प्रमेय हीने से. जी प्रमेय नहीं पेाह नामी नहीं. किया जो अन्यय व्यतिरेकी द्रष्टांत से रहित हो उसे अनुपतहारी कहते हैं. उदाहरण उपर समान-
- (२) विरुद्ध=तो हेतु साध्य का निरोषी हो. यथा-शब्द नित्य है, कार्य होने से, घटवत. यहां नित्यत्व साध्यका कार्यत्व विरोधी है. सत्प्रतिपक्ष नामके हेरवाभास में साध्याभाव का साथक दूसरा हेतु होता है. और विरुद्ध हेतु में यही हेतु साध्याभाव का साधक होता है (आगे कहेंगे). यह दोनों में अंतर है.
- (३) पत्तरणसम=िम हेतु से साध्यसिद्धिं में सदेह बना रहे. यथा-शब्द अनित्य हैं, नित्य धर्म की उपलब्धि न होने से घटवन. तूमरा कहता है, शब्द नित्य है अनित्य धर्म न पाये जाने से आकाशवत्. इस प्रकार नित्य अनित्य में चिता रहती हैं, नवीन इसके सत्यतिवृक्ष भी कहते हैं. क्योकि साध्यामाव का सापक जो अन्य हेतु उसकी प्राप्ति होती है. किंना साध्यपक्ष में ही तटामाववर्ती हो. रोह सत्प्रतिषद्म. यथा-शब्द नित्य है भ्रोत्र का विषय होने से. शब्दत्ववत. शब्द अनित्य हैं कार्यत्व होने से. घटवत. किंग निस हेतु की साध्याभाव के साथ व्याप्ति पाई नावे उस हेतु वाले पक्ष का नाम सत्प्रतिपक्ष है. यथा-तालाव अग्नि वाला है, धूम होने से. यह सत्प्रंतिपक्ष है.

(४) साध्यमप=जो हेतु साध्य समान साध्य (तकरारी हेा-सिद्ध न हुवा हो) हा सा. यथा-छाया द्रव्य है, गतिमान हाने से. यहां छाया मे गति है वा नहीं. यह अभी साध्य है. किवा यह असिद्ध हेतु है. जो हेतु पक्ष में न वर्ते और निसकी साध्य के साथ अन्याप्ति हैा, उमे अमिद्ध हेतु कहते हैं. गतिपना यह हेतु द्रव्यत्व का साधक नहीं क्योंकि आकाश द्रव्य हैं और उसमें गति नहीं होती. घट दव्य है. श्रावण होने से. यहा श्रावण असिद्ध हेतु है. आसिद्ध इतुं= ३ पकार के होते हैं. १. आश्रयासिद्ध-जिसका पक्ष, पक्ष विशेषणवाला न है। यथा-हिममय पर्वत अग्नि वाका है. धूम हैाने से. यहां धूम हैतु आश्रयासिक है. २. स्वरूपासिद्ध - जो पक्ष में अव्याप्य है। वा हेतु अभाव वाला पक्ष है। यथा घट पृथ्वी है पटत्व होने से. यहा घट पक्ष में पटत्व धर्म का अभाव है. ३. व्याप्यत्वासिद्ध-जे व्याप्ति असिद्ध देश वाला है। से. वा प्रमाण का विषय न हा सी. यथा घट क्षणिक है भावरूप हाने से. यहां क्षणिकत्व, भाव-रूपत्व का सहकारी नहीं है. घूम प्रसग में गीली लकडी का संयोग उपाधि है. इसलिये अग्नि धृम का सबंध सीपाधि है. अर्थात् व्याप्यत्व सिद्ध है; परतु जहां अग्नि वहां धून, यहां व्याप्यत्वासिन्द हैं. इस प्रकार साध्याप्रसिद्ध और साधना-प्रसिद्ध यह दोना हेतु आभास, ज्याप्यत्यासिद्ध गिने नाते हैं. कचनमय पर्वत अग्नि वाला है धूम होने से. यहा कचनमय अग्नि अपितद है इसलिये साध्याप्रसिद्ध. पर्वत अग्निमान है. कंचनमय घूम वाला होने से. यह साधन अपसिद्ध हेतु है.

५. काळातीन=जो हेतु साध्यकाल में न हो (स्थाई न हो). यथा-दाव्य तित्य हैं; क्योंकि सयोग से व्यक्त होता है. यहां कालातीत हेतु हैं; क्योंकि जेसे मकादाकाल में रूप व्यक्त और अभाव काल में अव्यक्त हैं (ज्ञान का विषय नहीं), बेसे दाव्य नहीं, अर्थात भेरी आदि के सयोग के अभाव काल में भी तूरस्य के सुना नाता है इसी हेतु के बाधित में कहते हैं. साध्याभाव दोष वाला हेतु वाधित कहाता है. यथा-अप्रि अनुष्ण हैं, द्रव्यत्य धर्म वाला होने से. जलवत. यहा द्रव्यत्व हेतु साध्य अभाव वाला है. वाधित हेत्वाभास 2 प्रकार के होते हैं.

हेरनामास ९ ही है ऐसा नहीं है; कितु निप्त निस पक्ष, साध्य और हेतु में नितने दोप हो सर्के उतने ही हेरनामास हो सकते हैं; इसलिये साध्यनिर्णय प्रसग में हेतु पर खुव <sup>ह</sup>यान देना चाहिये.

छल-दूसरे अभिपाय से कहै हुये शब्द में दूसरे अभिपाय की कल्पना कर के दूषण देना छल कहाता है. सा ३ प्रकार का हाता है. १. बाकछळ-सामान्य शब्द के। वक्ता के अभिप्राय के विरुद्ध विशेष अर्थ में जे। हे जाने वाला मे। वाकछल, यथा-नव कंबलवाला, इस वाक्य के नये कंबल वाला और नै। ९ कंबल बाला यह दे। अर्थ होते हैं. छल्जादि दूसरा अर्थ छे के देाप देता है. परंतु अर्थ छेना चाहिये वका के अभिपाय का. यथा गा (गाय) छाना. यहां जिस गाय में बक्ता का आशय है वही गाय लाई जायगी. अन्य नहीं (वक्ता दूसरे के। धारवा देने के लिये हिअथी वाक्य कहे बाह भी छल हैं). २. सामान्य छळ--अति सामान्य के योग से सभव अर्थ के विरुद्ध वा सभव अर्थ का छोड के अर्थ की करपना करना से। मामान्य छल है. यथा यह पुरुष महावीर है. दूसरा बेला कि मनुष्य मे प्राय: वीरता होती है. (छलवादि) यदि मनुष्य वीर. तो बालक शरीर और कायर शरीर भी वीर होने चाहियें. ३. उपचार छक्छ-उपचार से कहे हुये शब्द का मुख्य अर्थ मे लेके द्रवण देना, उपचार छल है. यथा – मार्ग चलता है (सडक वाले मार्ग पर पंथाई आते जाते हैं). यहां छलवादि कहे कि मार्ग में चलनरूप गति नहीं होती. यहां गति छल से मार्ग का अर्थ जैना चाहिये था. छल. असत. उत्तर है. उससे छलबादि की हानि है. यहां तक कि जा प्रतिवादि छल का उत्तर न कर सके ता भी छलवादि की जब नहीं होती.

जाति—(व्याप्ति आदि नियम से रहित उत्तर) साधर्य और वैधर्य से होने वाले नियेप का नाम जाति हैं (११२१९). वा असत उत्तर नाति है. जब केाई सबा उत्तर न फुरे तो साधर्य वधर्य का लेकर ही समय टालना नात्युत्तर है. यथा— अग्नि बाला पर्वत यदि महानस (रसोई धर) के साधर्य से धूम बाला है तो तालाबवर्ती द्वन्यत्य के साधर्य से अग्नि अभाव बाला भी होना चाहिये. इस मकार व्याप्ति की अपेक्षा विना केवल साधर्यत्व (वा वैधर्यत्व) मात्र से साध्य साधक हेतु के असमयं बताना जाति है. पर्वत अग्निवान है, वूम होने से. (नातिबादि) तालाव निरित्न है द्वव्यत्ववान होने से. महानसवत, वेमे पर्वत निरिन्न है द्वव्यत्ववान होने से. जाति के साधर्य समादि २४ भेद और उनके दोष पांचर्व अध्याय के पहिले आदिक में लिसे हैं. (यहां उनके। लिसने का अवसर न मिला).

निग्रहस्थान-विमोत ज्ञान के। वा कथित के न समझने की निग्रहस्थान कहते हैं. मिथ्या साधन में साधन बुद्धि, दूषणाभास में दोष बुद्धि की विमतिपत्ति (विमीत ज्ञान) कहते हैं. साधन में देख न बता सकने वा कहे हुये देख का अनुद्धार वा उत्तर न देना—हारने का नाम निम्नहस्थान (पराजय की जगेह) है. यथा (प्रादि) शब्द अनित्य हैं. इंद्रिय का विषय होने से. (प्रतिचादि) सामान्य नित्य हैं, इंद्रिय का विषय होने से. (प्रतिचादि) सामान्य नित्य हैं, इंद्रियों का विषय होने से. तहत छब्द भी नित्य क्यों न हो. (वादि) यदि सामान्य नित्य हैं तो शब्द भी भन्ने नित्य हो. यहां वादि की प्रतिज्ञा की हानि होने से निम्नहस्थान हैं. इस प्रकार २२ प्रकार से हार होती हैं. उसका विस्तार न्याय अ. ६।२ में हैं. (यहां अवसर न मिलने से नहीं लिखें हैं).

ं ऊपर कहें अनुसार र ह पदार्थे का उद्देश और पीछे १।२।१ तक में लक्षण कहे, उस पीछे उनकी परीक्षा कही है. उसमें से कितनीक नीचे लिखते हैं— संशय प्रसंग में उत्तर प्रस्पुत्तर चाहिये; अन्यथा व्यर्थ है (१११४७).

प्रभाण--काल यह प्रमाण का विषय है, प्रमाण निषेद प्रमाण का विषय है, प्रमाण का प्रमाण मानने से अनवस्था चलेगी, अनुमान मानो तो वेह भी प्रमाण का निषय है जीर प्रमाण विना का अप्रमाण होगा; इन कारणों को ले के प्रमाण का निषेध महीं है। सकता, किंदु प्रमाण प्रकाश समान स्वतःसिद्ध है. एक ही में प्रमाण और निषय का व्यवहार है यथा बुद्ध (ज्ञान, गुण) साधन होने से प्रमाण और विषय हैं। से प्रमेण हैं (अश्वार से १९ तक). अर्थाणत, संभव और अभाव अनुमानांतरगत हैं. ऐतिहा प्रमाण अस्त के अतरगत हैं (अश्वार). आत्मा और ज्ञान का समवाय कारण है. जो (ज्ञान) आत्मा मन से सवेग में अपीन है. ज्ञान, आत्मा का किंग होने से मन आत्मा के सवेगा का त्याग नहीं है. प्रतक्ष में अनेक ज्ञान में होने से मन ब्राह्म के सवेग का त्याग नहीं है. प्रतक्ष में संबंध के प्रभानता है (श्वार इसे १० तक). बुद्ध (ज्ञान गुण) अरीर का गुण नहीं (श्वार ३०) तिस्य नहीं, विद्य नहीं, विषय का गुण नहीं (श्वार ३०) नम विद्य नहीं, विषय का गुण नहीं (श्वार ३०) मन विद्य नहीं हैं गित होने से (श्वार ३०) स्मृत आत्मा का गुण नहीं (श्वार ३०) मन विद्य नहीं हैं गित होने से (श्वार ३०) स्मृत आत्मा का गुण हीं (श्वार ३०) सम्बत्य ज्ञान विद्य विद्य का गुण नहीं (श्वार ३०) स्मृत आत्मा का गुण हीं (श्वार ३०) सम्बत्य ज्ञान विद्य विद्य विषय का गुण नहीं (श्वार ३०) सम्बत्य ज्ञान विद्य विद्य विद्य हों होने से (श्वार ३०) स्मृत आत्मा का गुण हीं (श्वार ३०) सम्बत्य विद्य विद्य विषय का गुण नहीं (श्वार ३०) सम्बत्य विद्य विद्य हों होने से (श्वार ३०) स्मृत विद्य विद्य विद्य विद्य होने से (श्वार ३०) स्मृत आत्मा का गुण हीं (श्वार ३०) स्मृत विद्य विद्य हों होने से (श्वार ३०) स्मृत विद्य विद्य विद्य होने से (श्वार ३०) स्मृत विद्य विद्य होने स्वार होने से (श्वार ३०) स्मृत विद्य विद्य विद्य होने से (श्वार ३०) स्मृत विद्य विद्य विद्य होने से (श्वार ३०) स्मृत विद्य विद्य विद्य विद्य का गुण विद्य विद्य

नल सिचन किया नए हुयेसे ग्रां फल होता है वेसे कर्म नए हुयेभी उसका फल कालांतर में होता है (शाराध्य ). मनन में गृति लगाने का नाम समापि है. उससे दरता होती है. समाधि मेाहा के लिये योग्य है (शारावटीरए).

पुरुष कर्म फल में स्वतंत्र न होने से ईम्बर जगत् का निमित्त कारण है

भाव बनता है. जो परमाणु के सावयव मार्ने तो अनवस्था चलेगी. परवतराई का भेद न होगा; क्येंकि उभय अनंत टेरेंगे. इसलिये निरवयव परमाणु में आकाश अंदर और उसे बाहिर तथा निरवयब के आसपास होने से आकाश विभागवाला. ऐसे सवाल ही नहीं बनते (अ। २।११ से २९ तक). ‡

## शोधक जिज्ञासु.

वेद, उपनिषद, वेदांतदर्शन और गीता के सिद्धांत पर वा उसके छेख पर के हिं वेदानुयायी आक्षेप नहीं करता, कित उनके वाक्यों के जुदा जुदा अर्थ कर के उनके वाक्यों के जुदा जुदा अर्थ कर के उनके जुदा जुदा मंतव्य बताते हैं; इसिलये समदाय भेद चल पड़ा है परंतु इन उभयदर्शन के तो सिद्धांत—मंतव्य पर भी वेदानुयायिओ का आक्षेप है. जेसा कि वेदांत के भाष्यों में भाष्यकारों ने किया है. यहां संक्षेप में मनाते हैं. ं वेशेपिकदर्शन के कितनेक सुत्रों का भाषाय —

(१) अब धर्म फा व्याख्यान फरते हैं; इसिलेये कि मोक्ष का साधन है शिशि. (२) मुलहृब्य, फार्यब्रव्य का और मुलगुण कार्यक्रप गुण का आरंम करता है .१०. दिशा, काल (३) कारणगुण से कार्यगुण का और कार्यगुण से कारणगुण का नाश होता है (यथा प्रथम शब्द का अपने कार्य में १ १३. (४) कर्म अपने कार्य (सयेगा) से नाश याला है. १४. (५) कार्यगुण कारण गुणों से पेदा होते कार्य (सयेगा) से नाश याला है. १४. (५) कार्यगुण कारण गुणों से पेदा होते हे राशिश. (६) समानाधिकरण होने से उत्तर गुण से पूर्व के गुण का नाश हिले हाता है (यथा प्रथम के शब्द का दूसरे उत्तर के ब्रब्द से और अत का पहिले हाता है (यथा प्रथम के शब्द का दूसरे उत्तर के ब्रब्द से और अत का पहिले हाता है। १४. (७) हेतु, साध्य से भिन्न होता है. इसिलिये तावात्म्य सर्वय नहीं अते । ३१. (७) हेतु, साध्य से भिन्न होता है. इसिलिये तावात्म्य सर्वय नहीं को निन्न ही हो तो साध्य की सिद्धि न हो शिश्वप्र (८) आरमा मन के सर्वेग से म्बम झान भी पेदा होता है (भराध संस्कारनन्य समृति). ९. (९) जो ज्ञान आरमा इंद्रिय के सन्निकर्ष से उत्त्यन होता

<sup>1</sup> स्वीम अध्याप्यतृत्ति होता है यह न्याय का सिक्षांत है तो क ख. ग तीन परमाणु कीम प्रसंग में ख. के दोनों तरक क्षेत्रेण माने दिनग क, और त के ख तरक बाले मान में स्वीम न क्षेत्रा. यही आकाश के बा दरमाणु के दिवाल का चिन्ह है और एक दूसरे के स्वरूप का अपनेश है यहाँ न्यायहर्शन योता खा गया है.

<sup>†</sup> इपने जो उपयद्शेंना का मठन्य वा अर्थ दिखा है सा चरते भाष वा प्रेसी से दिखा है, और उधी का अपनार दिखा है. परहा जो स्वत्रकार का अन्य आग्य हो तो उसहा अपनार है, ऐसा नहीं मानना चाहिये.

है नेह अ भिन्न हैं (आत्मा का ज्ञान अन्य है). १२. (१०) कारण (समवाय) होने से कार्य होता है शाराव. (११) पदार्थ की उत्पत्ति नाश मानना अम (अविधा) है. ५. (१२) अनित्य द्रव्यों में अनित्य गुण होते हैं जारा हा मानना अम (अविधा) है. ५. (१२) अनित्य द्रव्यों में अनित्य गुण होते हैं जारा हा होने हैं ने प्रथम मूल पृथ्वों में नित्य गुण होते हैं ने प्रथम मूल पृथ्वों में नवीन वनते हैं, उस पीछे कार्य में होने हैं (यथा कके और पक्षे घट में). ५. (१६) हेतु, जिम, जमाण, कारण और अपदेश यह पांची पर्याय शब्द हैं होरा हिंग, जमाण, कारण और अपदेश यह पांची पर्याय शब्द हैं शारा है। वारा मान और नेम यह तीनीं असमवायों कारण हैं रावा है। वारा मान और नेम यह तीनीं असमवायों कारण हैं रावा है। वारा मान और अवहा, उत्तर जन्म में कल के कारण होते हैं. ५. दिशा काल और आकाश निष्क्रिय हैं ९।२।२१. (अर्थात आत्मादि है हव्य सिक्क्य). १ (१८) सयोग, विमाग, और शब्द यह तीन गुण अव्याप्यवृत्ति और अन्य गुण व्याप्यवृत्ति हैं। हैं. शब्द का कर्म के साथ साहक्य हैं. कर्मवत उत्पत्ति नाश वाला हैं. वत्स गाय के समान मन अपने आत्मा का पहिचान लेता हैं है। इ. (आप्यकार).

### अब मतिपक्षिका कथन लिखते हैं ---

- (१) सत्ता, सामान्य जाति, विशेष जाति, विशेष पदार्थ, समयाय और अभाव यह काई पदार्थ नहीं हैं, व्यवहारार्थ बुद्धि की कल्पना है पदार्थकर से मानने में जो दोष आते हैं वे ब.स. १२५ से १२८ तक्के विवेचन में हैं. (दर्शन का भी ऐसा ही भाव जान पटता है. बाने स्वरूपतः पदार्थ नहीं हैं).
- (२) अनादि अद्दाष्ट्रनन्य वा प्रवाहक्ष्य से भन आत्मा का संबंध माना, सब प्रसग में शरीरगत सब विसु आत्माओं के साथ मन का संबध होने से यह निश्चय नहीं बता मकते वा नहीं हो सकता कि असुक आत्मा का असुक मन है; इसलिये मन के सबंधी सब आत्माओं में दु:स्त, ज्ञान, रागादि होने चाहिये; एक शरीर के दु:स्त से सबंधी दु:स्त, एक के ज्ञान से सबंधा ज्ञान होना चाहिये; परंतु ऐसा नहीं होता और होता तो जनये होता; इसलिये आत्मा विसु और मन के सबंध से दु:स्त ज्ञानादि उत्पन्न होना असिक्ट हैं. मन अपने संबंधी आत्मा के पहिचान केता हो ऐसा मानें तो न्याय सिक्टांत (मन आत्मा के सयेग से ज्ञाननन्य) का त्याग होगा।

<sup>\*</sup> झानवृत्ति से.

<sup>्</sup>र जोबात्सा विभु भेतन्य नं २ के और श्रावशके विद्वार

मुक्ति में मन का असर्वय मानते हैं तो मुक्ती का मन हमेशा के लिये निल्कठ रहेगा,
यह असमन हैं. विभु में प्रयत्न नहीं हो सकता क्येंगिक वेह भी अद्गृष्ट सुश्मगति हैं.
आल बद उपाड, प्राण त्यायग्रहण और मन की गति का निमित्त होना यह
सब कार्य गति के बिना नहीं होते, परतु बिभु में गति का अभाव हैं, इसल्प्रिय
न्यायलक्षण वाला जीवात्मा विभु नहीं (तीसरे अध्याय के सू. २१२ तक
देखा). ऐसे ही रागादि अबस्था वा किया हैं वे बिभु में नहीं हो सनतीं, जी
६१२२१ की अर्थायत्ति से परिच्छित सकिय मार्ने तो बस्थमाण दोष आर्वेगे.

- (३) सयेगा, विभाग यह गुण नहीं और कमें नेई पदार्थ नहीं हैं, किनु परिच्छित द्वट्यों की अवस्था हैं; अतः उनका उत्पत्ति नाश वनता हैं, परतु आकाश की अवस्था नहीं होती. इसिटियें उसमें तीनी का अभाव हैं. इसी पास्ते उसमें कमेंबत शब्द गुण की उत्पत्ति नाश मानना अलीक हैं.
- (४) पूर्व पच्छम लेन पर क. ख. य परमाणु हा सरोग हैं. तहा क जीर ग फा सरोग नहीं है. ग्र का दोगों के साथ है. सरोग अध्याप्यवृत्ति होने से ऐसे होना स्पष्ट है क ख के सरोग में आकाश है उसका क ख दोनों के साथ सरोग है. येमें ग ख के मध्यवर्ती आजाय वास्ते जान लीनिये, परतु ख का पूर्व पछम बाला प्रदेश जुदा जुदा हैं; क्योंकि ग और क के साथ जुदा जुदा सरोगों हैं और ख स्वरूपधिकरण वाला प्रदेश जुदा है. फलितार्थ या तो परमाणु सावयव, वा तो आफाश चालनी जैसा वा तो आफाश का सरोग नहीं. और जी परमाणु आजाश का व्याप्यव्यापक वा तादास्थ्य सबध मानें मा भा असमय है. त. द. ३९७ से ४०५ तक देशों
- (५) धर्मवीधक वेद है तदीक धर्म का व्याख्यान करते हा तो वेट मे पंचभूता की और मन की उत्पत्ति क्षष्ठी है, उससे उठटा इनके। अनादि नित्य क्या माना है ?
- (१) वेद स्वयं पंचमूत-देश और मन की उत्पत्ति बताता है और न्याय नित्य मानता है यह विरोध क्यो ? २।१ स. १७ में वायुआगम (वेट) में नित्यसिद्ध लिखा है, परत ऐसी श्रुति नहीं मिलती, किंतु आत्मा से आकाश, आकाश से वायु + + इस्यादि उत्पन्न हुये. ऐसी श्रुति है.

मेद में मन की उत्पत्ति नहीं हैं, इसिलिये जेसे शरीर आत्मा दा संश्री होने से शरीर बास्ते आत्मा पद का प्रयोग होता हैं वेमे और।२३ में मन अणु गब्य का अर्थ जीव चेतन है वेह अणु है ऐसा अर्थ करना चाहिये (वैशेषिक आर्थ भाष्य), बरंतु ३१२११, र में आत्मा और मन इन दोनों का प्रयोग है १, जो परिमाण प्रसग में मन का न छेती परिमाण के क्रम का भंग होता है २, और ११११ के क्रम के विरुद्ध होता है २, और २१३१२, थें मन का और जीवात्मा का नित्य द्रव्य फहा है ४, मन भी अणु और जीवात्मा भी अणु यह करणना व्यर्थ रहती है ९, इसलिये ७११२२ का उक्त अर्थ ठीक नहीं नान पडता क्योंकि वक्ता के आदाय से विरुद्ध नाता है.

- (७) गुण कर्म की उत्पत्ति मोत्रा उक्त (नं. ११ गत) से विरुद्ध है. और यदि उत्पत्ति नाजवाले हैं तो मूलकूप में पदार्यकृप से गणना करना व्यर्थ ठेरता है.
- (८) शब्द की उत्पत्ति नाश मानना उक्त मं. २,९,११,११ के विरुद्ध है। वयोंिक आकाश में शब्द का नित्य नहीं माना तो उक्त मं. २ और ९ अनुसार शब्द का आरंभक मूख शब्द गुण (उधादान) नहीं बता सकते. जाकाश का विश्वसम अक्तिय और उसके गुण शब्द का परिच्छित, स्वाध्य की गति के विना गतिवान और अनित्य मानना यह न्याय या अन्याय?
- (९.) आतमा का ज्ञान गुण उत्पत्ति वाळा है तो मुक्तिकाळ मे मन का संबंध म रहने से आत्मा ज्ञान रहित रहने से जडबत होगा. क्या इसी का नाम दुःखिनवृत्ति रूप मोक्ष?
- (१०) उक्त नं, (९) का यह अर्थ करें कि आत्मा का ज्ञान गुण नित्य वा उसका स्वरूप है (वै. आर्थ भाष्य, न्याय वात्सायन भाष्य), तो दु.ल मुख का ज्ञान इदियअनन्य होने से उसका तीसरे मकार का ज्ञान मानोगे वा क्या? क्येंकि स्वर्म में मन पद का नहीं लिया है. इसलिये इदियजन्य ज्ञान से मनसिक क्येंनन्य ज्ञान अन्य है. यही अर्थ हो सकता है. ज्ञान आत्मा का नित्य गुण वा स्यरूप है, यह भाव नहीं ने सकते (न्याय ११६११ ६. २१६१२३).
  - (११) ज्ञान गुण, दुःसादि गुण की उत्पत्ति मानना उक्त न. २,५,११,१३ से पिठद हैं; क्योंकि उनके आरंभक मुख ज्ञान दुःखादि पूर्व में नहीं हैं. और न उनहा उपादान सिद्ध होता हैं, क्योंकि आत्मा और मत के। निरवयन माना हैं. और यदि तिराहित हैं, ऐसा मानें तो स्वसिद्धांत व्याग है।या. तथा मुक्ति में भी राग दुःसादि रहेंगे.

- (१२) दुःस ज्ञानादि उक्त भं. (१८) अनुसार व्याप्यवृत्ति होने से आत्मा फे तमाम प्रदेश में होने चाहियें, परंतु बेसा किसी का अनुमव नहीं होता.
- (१३) सब मूल द्रव्यों में नित्य गुण और एक पृथ्वी के पाकन में नवीनी-त्पत्ति (१३,१४,१९ याद करेर) इसमें काई प्रमाण नहीं है; किंतु व्यापात है. पृथ्वी के पाकन गुण का काई उपादान सिद्ध नहीं होता.
- (१४) कै. और न्याय में पदार्थ सिद्धि में लिंग शब्द का प्रयोग है. यहां उक्त न. ५,१६ याद करिये. और विचारिये. (१) जो अग्नि का (लिंग) उप्णत्य, ऐसे भाव (व्हर्गण) में आश्रय हो तो ज्ञान दुःखादि आत्मा के स्वरूप ठेरेंगे, इससे स्वित्यत्तंत त्याग होगा, दृष्टविरुद्ध रोप आविगा; क्योंकि आत्मा का दुःख सुखरूप स्वरूप नहीं जान पडता. जो मन समान प्रमाण, वा इंदिय समान करण, ऐसा आश्रय हो तो संयोग विभागवत आत्मा के गुण न ठेरेंगे, किंतु आत्मा से मिल मानने पडेंगे. जो अग्नि धूम समान हेतुरूप मानें किंवा "लाल ध्वनावाली स्टीमर युद्ध की स्टीमर" ऐसे अपदेशरूप मानें तो भी वो ही परिणाम आता है. नित्य तात्तत्त्य वा व्याप्यव्यापक भाव का स्वीकार नहीं है. समवाय उक्त सब प्रसंग में लगा सकते हैं; इसलिये न्याय मत में जो इच्छादि (इच्छा, ह्रेप, ज्ञान दुःखादि) विमु आत्मा के लिंग फहें हैं वे उस आत्मा के नहीं किंतु किसी दूसरे के (मनादि के) होंगे. और वे आत्मा की सिद्धि में लिंग ही (याने लाल ध्वना समान तटस्थ लक्षण होंगे) ऐसा सिद्ध होगा. जो ऐसा हो तो स्वसिद्धांत त्याग होगा.
  - (१९) कार्य से उसके कारण का नाश उक्त नै. (२१४१९) यह कल्पना सिष्ट नियम से विरुद्ध है. मेरे मुख में निव्हा नहीं, इस कथन समान है. यथा (१) पट कहने समय प. ट. शब्द, समकाठीन समानाधिकरणवर्ती नहीं. प. की उत्पत्ति स्थिति और नाश समकाठीन हों तो उसके पीछे ट उन्पत्त हुयां उसका समानाधिकरण की तो बात ही क्या करना ! और यदि प. ट. समानाधिकरणवर्ती हैं तो कार्ककारण भाव न रहेगा. (२) तथाहि कर्म, अपने कार्य संयेग्म से नाश नहीं होता, किंद्ध जब गति का प्रतिबंधक दूसरा कारण होता है तब कर्म का अभाव होता है. संयेग हुये विना मी गति वाला पश्चम अंत में टेर नाता है यथा—गैंद किंद्धा गति कार्ज में भी अफाश के साथ संयोग होता है तो भी गति होती है. (३) कार्य कर पट का अग्नि से सेयोग अपने करण तोत्त ज्ञान नाशक है, यह कस्पना भी व्यर्थ

है; क्योंकि तंतु का संयोग ही पट का संयोग है. पट और तंतु संयोग यह रा संयोग असिद्ध है. इस प्रकार उक्त न (३,४,६) असिद्ध टेरते है.

- (१६) इत्यादि अन्य आक्षेप है.
- (१ अ) जितने संतव्य में न्यायदर्शन, वैशेषिक के साथ मिछता है उत्तमें उक्त प्रतिपक्ष रुगा लेगा चाहिये. यथा आत्मा उत्तके गुण, सामान्य वाति, अभाव, शब्द अनित्य, मन आत्मा का संयोग क्य और मोक्ष इत्यादि विषयो में समान है.
- (१८) सामान्य, विशेष, समवाय और अमाव पदार्थक्रप नहीं, कमी, सरोता, विभाग, यह परिज्जिल क्रवेष की अवन्या है. अधीत पदार्थ वा गुण क्रप नहीं (त. ति पूर्वार्क्क देखें।) ऐसा शिक्ष हो जाने पर न्याय, शक्तिमान नहीं रहता; क्योंकि साध्य पदार्थे। के लक्षण ही नहीं कर सकता.
- (१९) जीव की सुक्ति से जनावृत्ति मानते हैं, इसलिये जन तब सृष्टि का उच्छेत होगा की कि असमव हैं (अ. १ युक्ति प्रसग. और बेद अक ९ टेन्ने) तथा मन और जीवास्मा भी निष्फल पड़े रहेंगे; परतु निष्फलस्व का अभाय है. अत: न्याय ओर बैंगेपिक की युक्ति सिद्ध नहीं होती.

# विभूषक यत ---

गीतम और कमान श्री का उपकार मान के उभय नहींना का अन्यास क्रिय है, क्योंकि यह बुद्धि के मेमर-व्याकरण है, इनके अन्यास से बुद्धि अतिसूक्ष और तीन हो नानी है, और पदार्थों के त्वरूप निर्णय तथा पृथकु करण करने में कैमिन्तरी (तार्थम) जैमें उपयोगी है, निनारों में पदार्थों का पृथक करण मंदी भाति हो नाता है.

न्याय और वेशेषिक का मत दैतवाद है. जिसकी सजा आयुत्ति जियात दै. इसलिये अ. १ विभूषकतम में अ ६ में और उपर वेद -पसम में मारजाही इष्टि में इस मंत्रका के तो भूषण बताये गये हैं, उनशा व्यान में ले के उपरोक्त पंचदत्ताय सहित यह जियाद पाला नाम तो उमके निषेष की आपस्यकता नहीं हैं अच्छा ही है. अत: संइन से उपेक्षा.

तथाहि उमय दर्शन में जान के आत्मा का गुण माना है परतु गुण और गुणी नुदा वन्तु नहीं होती कितु मेा आत्मा का म्वरूप ही है. निस ज्ञान गुण की उत्पत्ति मानी है सो युत्तिज्ञान (मन का ज्ञेयरूप परिणाम)हैं, मेा उत्पन्न नाझ नेने वाटा (परिवर्तन के। पाने वाटा) है, नहीं कि आत्मा का ज्ञान गुण उत्पन्न नाझ होता है; इसका कारण उपर शोधक ने कहा है. इसिलेये दोतो दर्शन में आत्मा के। जड नहीं माना है. बात यह है कि जान स्वरूप आत्मा का विरोप उपयोग मन के (अतः करण के) सबंध से होता है, उसके विना स्पष्टरूप में नहीं होता; इसिलेये मन के सपेग संबंध के। लिया हैं; और मन का आत्म के विना विशेष उपयोग नहीं होता; इसिलेये आत्म स्युच्च मन कहा हैं; बयोकि सबंध के विना ज्ञान नहीं होता; इसिलेये आत्म स्युच्च मन कहा हैं; बयोकि सबंध के विना ज्ञान नहीं होता। आप मन योग हात विच का निरोष करेगे तब आप इस बात के रहस्य के। जान लेगे.

उभय दर्शन आत्मा के। विश्व और नाना मानते हैं. आप नरा तो विचारिये कि गीतम और कणाद दोनो अपूर्व फिलोसीफर हैं. क्या वे ऐसी असभव बात के। स्वीकारें ? परत उस देश काल में नाना मानें विना जीव मंडल के व्यवहार (धर्म अपे-काम-मोक्ष) की व्यवस्था नहीं कर सकने, और मोटी बुद्धि में नानात्व के विमा व्यवस्था मान्य नहीं है। सकती, इसल्पि नाना विश्व कहाँ हैं वे ऐसा समझते होने चाहियें कि नव अधिकारी अनुभव करेगा तव वहा जो बात हैं (आकाशवत विश्व चेतन) में। आप ही अनुभव कर के आश्चय समझ लेगा. इसी वास्ते याने धीयरी निमाने वास्ते मन के। अणु मानना पड़ा. इस विषय की व्युत्पत्ति ब्रह्म सिद्धात के उत्तराई में लिखी है. अर्थात इनका एक चेतन और मकति (पुरुष मकति) वात्र ही हैं. मकति के। परमाणु क्य से विम्तार किया हैं. यू है, तो भी जो कोई हांजा इस गुद्ध रहस्य के। न समझे तो उपर जो जिवार का भूषण लिखा हैं उसके। स्तीकार के विसे तो कोई हानि नहीं, नव तव लक्ष्य के। पालेगा. वेन के। मानने वाला ईश्वर के। न माने, यह बात नहीं वनती.

# ५. वैशेषिकदर्शनः

दस दर्शन के प्रवर्तक श्री कणाद सुनि है. इस दर्शन में विधेष नाम का पदार्थ नतीन माना है, इसलिये इस दर्शन का नाम वैद्येषिक है. इल्ल्यादि पडपदार्थ का विवेक इनका उद्देश है, जिसका फल मेला है ऐसी उनकी मान्यता है. यह सुनि श्री अंगल में रहा करते थे, कृण बीन २ कर गुनर करने से इनका कणाद कहते हैं. भेतासुग के अब मे ल्ये हैं, इस दरीन पर गीतम मुनि कत आप्य है से। वर्तमान मे नहीं मिलता. प्रशन्त कत सग्रह है. शकर मिश्र कत दीका है, इत्यादि.

असमद बुद्धिस्यो लिङ्गसूर्योः १०१२।९. यह सूत्र शकरिमश्र छत सूत्रीपम्कार (१८६॰ ई. इल्डिंग में छगी) में नहीं है और दूसरी प्राचीन वृत्तिको विये देखने में नहीं आया वै आर्य भाष्य में हैं तहरूचाद १११।३ यह सूत्र काई प्रति में दें। जुपे (१०११)०) किसी में एक जुपे हैं.

इस दर्शन की १२ अध्याय है, अध्याय प्रति दे। दे। आह्निक है.

#### कणादशों का धंतस्य. अ

 प्रत्यक्ष प्रवृत्तत्वात सजा कर्मणः ११११९० सजा और कर्म का प्रवर्तिक ईश्वर है, क्योंकि उसका सब मन्यक्ष है (सर्वज है).

र. जोबारमा बिद्ध, नाना, रागादि १४ गुण बाळा, अरीर से भिन्न है. आरमा नित्य द्वव्य हैं (३।०१०. ११११९). जो जान, आरमा इदिय के सिन्निक्य से उरवन्न हेता है, बेह अन्य है अर्थात मन आरमा के शणिक संयेत से में दुःखी में मुसी, जो देखता हू सो छूता हूं, ऐसा आरार वाळा जान होता है बेह इदिय सिन्निक्यंनन्य नहीं हैं (३१११९). अपने आरमा के समान अन्य शरीर यृति की हिद्धि नान लेना (३१११२०) प्राण. अपन, चक्षु उघडना, बंद होना, जीवन, मन की गति, इदियान्तर विकार (पूर्व अनुभूत रसादि की स्प्रति), मुख, दुःख, इच्छा, मयज (समुति, अनुमान, आगम), यह सब आरमा की सिद्धि में रिंग हैं (३१२१४). में हू, ऐसा अन्य द्वट्यो में अभाव हैं (३१२९). मुख दुःख की व्यवस्था होने में जीवारमा माना हैं और शास्त्र मी एसा ही रहता है (३१२१२०, मान (बुद्धि) सुल, दुःख, इच्छा, दूप, प्रयत्न (यह ६) भावना, धर्म, अथम, (यह १) जोर सस्या, परिमाण, पृथक्त, संयोग, विभाग (यह ६) ऐमे १४ गुण आरमा के हैं.

३ द्वव्य, गुण, इर्स, सामान्य, विशेष और समवाय, यह जुदा जुदा पदार्थ है (11118), पूर्वी, अप, नैज, वायु, आकाश, काठ, दिशा, आतमा और मन

विशेषित प्रास्त्र की १० अध्याय है, प्रति अध्याय दे। दा आहुनिक हैं पहिला अंक अध्याय का, दुसरा आहुनिक पा तीसरा सुत्र का है, देने कात लगा

यह ९ नित्य दृष्य है (११११६) रूपादि २४ गुण है जो दृश्यों में होते हैं. शक्ति गुण नहीं हैं; त्रयोकि वेह शक्तिवान से अभिन्न हैं, शक्तिमान में ताटात्म्य सबध से रहती हैं (११११६) इन दृष्यादि से नगत व्यवहार चलता हैं. दिशा, काल और आफाश कियाबान के साथ वैधर्म्य होने से निम्फिय हैं ९१२१२१.

- 2. मन के सवीग से दुःसादि गुण आत्मा में पेदा होते हैं. उक्त न होने पर नहीं होते (११२१९,१६,९१२१७). द्रढ सस्यारे से, अदृष्ट से ओर जन्म निशेष से भी रागादि होने हैं, इनसे धर्म अधर्म में प्रगृत्ति होती हैं, धर्माधर्म से शरीर के साथ असम्य और समंध (पुनर्जन्म) होता है (११२११२ से १६ तक). व्यान रहे कि बिमु होने से आत्मा ने गमन नहीं होता, किंतु मन के गमन और समय से पुनर्जन्म ना प्रयोग है (११२१४) ऐसे अदृष्ट का अनादि प्रवाह होने से जीवातमा वध के प्रवाह में है (१११४, ११२१४)
  - ५. द्रव्यादि पडण्दाये के विवेक (साधम्य विधम्य) द्वारा धर्म विशेष से अर्थात निष्काम कर्मजन्य से होने बाला तत्त्वज्ञान उससे मुक्ति होती हैं (४४ की निवृत्ति होती हैं) (१११४) अदृष्ट के अभाव होने से जीवारमा का मनादि के साथ संयोगामाव होता हैं, उससे हु साभाव होता हैं, उसरा नाम मोक्ष हैं (४१०११८).
    - १. मन के संयोग, सरकार, रागादि. दुःल सुलादि और दारीर सरध-इत्यादि सन दुःल है, उनकी आत्यतिक निगृत्ति मेशक्ष है अर्थात् पुन: द्यारीरादि इत्यादि सन दुःल है, उनकी आत्यतिक निगृत्ति मेशक्ष है अर्थात् पुन: द्यारीरादि सा संध्य नहीं होता उसे मेशक नहते हैं भोक्ष मे जातमा अपने मूळ स्वरूप से सहता है.
      - रहता थे. ७ वेद, बुद्धिपूर्वक सबैब ईश्वर रुत हैं और वे प्रसाण हे (१।१।३. वाह्यण प्रथ वेद नहीं हैं)
      - ८. सिंट की उत्पत्ति परमाणुओ से होती है. हे। अणुक, व्याणुक, चार ८. सिंट की उत्पत्ति परमाणुओ से होती है. हे। अणुक, व्याणुक, चार अणुक बन के उनसे कार्य द्रव्य, योतिन अयोतिन असीत, इदिय ओर विषय अथोत् अणुक बन के उनसे कार्य द्रव्य, योतिन अयोतिन असीत, इदिय असीत, असीत, विषय तमाम ब्रह्माड होता है पृथ्वी तत्त्वपुत मे नवान पाठमी वनता है असीत, असीत,
      - जीवातमा, मन, वापु, आकाश्च. त्राल, दिश्चा, द्रव्य है, नित्य है, उनता
         भत्यक्ष मही होता अनुमान से उनती सिद्धि होती है. (११८१०,९ ७)११८३.
         भत्यक्ष मही होता अनुमान से उनती सिद्धि होती है.
         भारमा प्रत्यक्ष टाता
         १११२) आत्मा मे आत्मा और मन के संयोग त्रिशेष से आत्मा प्रत्यक्ष टाता
         १११२) आत्मा मे आत्मा और मन के संयोग त्रिशेष संग्राहित जित्त वाले हैं। और पूर्ण येगगी
         १११ अन्य द्वयो का क्रमी विसी समाहित जित्त वाले हैं।

के आत्मादि सूक्ष्म दव्य का प्रत्यक्ष होता है. योगी का आत्मा के गुण भी प्रत्यक्ष हो जाते हैं (९११ से १९ तक)

- १०. सिप्ट का कर्चा कीन है, और क्यों होती है, इस विषे क्वाद सुत्र कुछ नहीं कहते; परंतु वेद का स्वीकार है, ईधर सर्वज है, वेद उसका वचन है, ऐसा मान लिया है, इसलिये उसके अनुवायों वृत्ति आप्यकार याने नैयायिक विवेचन में ऐसा मानते हैं कि जीवों के कर्मानुसार ईधर नगत का रचता है; उसी अनुसार स्थित मध्य करता है; इस प्रकार उत्पत्ति स्थित ख्य का निमित्त कारण है. ईधर के ज्ञान इच्छा प्रयत्न निस्त गुण हैं.
- ११ दर्शनकर्ता योग्य प्रत्यक्ष और अनुमान (पंचावयवारमक न्याय) तथा शब्द मे वेद, ऐसे ६ प्रमाण मानते हैं. अन्य शब्द का अनुमान में भी समावेश कर देते हैं (अ). ३।११९ से १८ तक. ८,१२।१,३).
- १२. वेदोपनिपदों में पृथ्व्यादि चार भूत, आकाश, और मन की उत्पत्ति मानी है, और यह शास्त्र उन्हें नित्य कहता है; इससे नान पडता है कि यह दर्शन स्वतंत्र भी है.
- १२. नवीन नैयायिक सातवां अमाव पदार्थ है, और वेह्र अन्येरऽन्याभाव, प्राप्तभाव, अत्यंदाशाव, प्रध्नंसाशाव और सान्यक्राभाव ऐसे पांच प्रकार का है. ऐसा मानते हैं:

### विश्वेष वर्णन.

द्रव्य, गुण, कर्म, सामान्य, विशेष और समवाय यह ६ पदार्थ (११११४). एथ्री, नल, तेन, वायु, आकाश, काल, दिक, आत्मा और मन यह ९ द्रव्य हैं (५). क्र्य, रस, गंथ, स्पर्ध. सल्या, परिमाण, पृथक्त, सयेगा, विभाग, परस्व, अपरस्व, युद्धि, सुस्त, दुःख, इच्छा, हेष, प्रयत्न, पुरस्व, क्र्यस्व, केंह, संस्कार धर्म, अपर्म, और सल्द यह २४ गुण हैं (१) कर्म (क्रिया) ६ मकार के होते हैं (७). सामान्य १ और विशेष अनेक हैं. समवाय, संबंध का नाम है वेग्रह एक हैं.

जो किया गुण वाल और कार्य का समवायी कारण हो सा द्वन्य (१९). (ग्रं), आकारा अकिय अवः उसमें अव्याप्ति. (ग्रं), दव्यत्व जाति विशिष्ट हो सा द्वन्य- जो द्वन्य के आश्रित हो गुण रहित हो, संयोगी विभाग का कारण न हो और कमें से भिन्न हो सो गुण (१९). (ग्रं), संबंध और जाति (सामान्य) मी पेने हैं. (3.) युपान नाति ग्रास गुण. तो द्रव्य के आश्रित ने गुण रहित है। और सयोग विभाग का कारण है। ने। वर्ष. (गति-क्रिया) उपर होना, नीचे होना, सुफडना, पमरण, और भमन पेमे पान भगर की गति (कर्ष) हैं. सामान्य और विशेष यह रोने। बुद्धि की अपेक्षा से हैं (११२१३). (तद्वत् समनाय और अभाग भी आगे बादोगे). §

फिसी अर्थ की जो जाति (किसम) उसका नाम सामान्य है (यथा वृक्षे में मुस्यत्य नान्यों में मनुष्यत्य). जो नित्य और समवाय संश्य से अनेक व्यक्तियों में हो उसका नाम जाति है (११२४). जो एक ही व्यक्ति हो उसमें जाति नहीं दोती (यथा-आकार्य, काल). निसके अवातर में दूसरी जातियें भी हो बोह परसामान्य. उसमें दूसरी अपर. यथा वृक्षत्व पर आक्रस्य अपर मनुष्यत्व पर, पुरुषत्व फीत अपर. अपर सामान्य के सामान्य विशेष कहते हैं यथा-द्रव्यत्व, गुणत्व, कर्मत्व जाति हैं. जिसकी अवातर जाति न हो बोह केन्नळ अपर ही होती हैं (यथा-घटत्व, फळारत्व). और जिसकी व्यापक जाति केन्नल पर किन्नळ सामान्य) याने केन्नल सत्ता हैं. यथा-हैं, हैं (सत-सत्व) यह सब द्रव्य, गुण और किमों में हैं शोष जातियें अनेका में रहने से सामान्य, और दूसरा में अपने आक्रय के जुदा बताती हैं, इसिलये विशेष इन दो सज्ञा में बढ़ी जाती हैं. गुणत्व नाति को इंद्रियों से मत्यक्ष होता हैं (21१११२). जो गुण निमसे ग्रहण होता हैं उससे जाति और अभाव का भी ग्रहण होता हैं (91११३).

सनातिया में भी जो विलक्षण बाधक मेवक धर्म है उसे विशेष कहते हैं. यभा नित्य देा समातीय वा देा विनातीय परमाणु नव तव नहा तहा योगी पास आर्षे तब बाह 'यह बाह' 'यह बाह' ऐसा नान छेता है इस यहेचान और विलक्षण प्रतीति का जा निमित्त वह विशेष पदार्थ हैं.

संबंध दो का होता हैं. वे दोना जलग हो जावें तो उनका सयोग सबध या ऐसा कहा जायगा. परतु जो ऐसा हो कि वे दोनो कमी अलग न थे और न हो

९ तीनां उपवार्ष है उनसे केंद्र अध किया तिब नहीं होती, किंतु नाप -यबहार है दी ववयोगी बान पहते हैं पहाचों के प्रश्कृत्वला के तिमें उत्तम करपना है पहार्थ के प्रश्कृतला में मनावृत्ति के प्रश्न देते हैं यह चारा प्रश्न नहीं है, वेशा त्रक्षशिकात के पूर्वाब में ररखाया है— हवर कियाहें

सकते हें तो इस संबंध के। सभ्वाय कहेंगे. इसमें यह, यह बुद्धि निस निमित्त से कारण कार्य में हे। उसका नाम समवाय है. इस प्रकार अवयवों में अवयवी, क्रियावान में किया, व्यक्ति में नाति, गुणी में गुण, और नित्य द्रव्यों में विशेष यह समवाय संबंध से रहने हैं. ]

नहीं, इस मतीति के विषय का अभाव कहते हैं. — सो पांच मकार का है. १. उत्पत्ति के पहिले जो अभाव से म ग्राथाव (अनादि सांत). नात्र के पिंछ जो अभाव हो सो प्रथमाश्वाद (अनादि सांत). नात्र के पींछ जो अभाव हो सो प्रथमाश्वाद (अनादि अनंत है). जो कहीं मी और कभी मी न हा उसे अस्पताश्वाद कहते हैं यथा—आकाश्वाद कमल का पुष्प, वंध्या के पुत्र (अनादि अनंत). यह वाह नहीं इस प्रकार के अभाव का अन्ये। उत्पाद कहते हैं (अनादि अनंत) यथा—एक स्वरूप दूसरे स्वरूप के अन्य है, इसमें उसका अभाव है. जो हो के न हो और फेर हो वाह साम्प्रकाभाव है (सादि सांत). यथा भूतल में घट नहीं है और पुत्रः घट वहां आया तो अभाव न रहा, पुत्रः चला गया तो अभाव हुवा, काई इसके नहीं मान के चार प्रकार के अभाव सानता है.

्रुट्यों, जल, तेन और बाधु परमाणु रूप नित्य द्रव्य हैं. जय वे अनेक तत्त्व
मिश्रण पाते हैं तब कार्थ (अनित्य) ह्रव्य क्हांते हैं. यथा—हर्य, पृथ्वी, जल,
अमि, बायु हैं. इनके मूल परमाणु अतिइंदिव हैं. जिससे नाना जाय उस असाधारण
धर्म का कक्षण कहते हैं. जहां गंध वहां पृथ्वी ऐसा जानना चाहिये. यथा द्वीरा
जलां तो गंध होती हैं, बादी में से सुगंधी पुष्प होते हैं. कार्यरूप पृथ्वी में रूप,
रार, स्पर्श और गंध चारों होते हैं. जीत स्पर्श वा जलत्व विधिष्ट यह जल की
पिहचान हैं. कार्यरूप नल में रूप, राम, स्पर्श , ह्रयत्व, श्रेह यह पांचों होते हैं.
उप्प गुणवाला तेन हैं. उप्प, जीत, स्पर्श के विना जो म्पर्श वोह वायुका लिंग हैं.
आण में जो अहण होता हैं सो गंध है. चहु में जो विषय होता है सो रूप (रंग—
आकार) है. त्वचा से जो अहण होता है वोह से जो अहण होता है उसका नाम राम है.
इरण गोलकस्थ जो आकार उसका नाम श्रोत्र है, उसमें जो अहण हो उसका नाम राम है.
इरण गोलकस्थ जो आकार उसका नाम श्रोत्र है, उसमें जो सहण हो उसका शब्द

<sup>‡</sup> और समूह संबंध आनित्यों में और निरंपों में निरंप संतंध देना प्रयोग नी

५ नशीन नैदाबिक हा मत.

मुख्य तत्त्वः	वरीर.	इंद्रिय.	विषय.
पृथ्यी.	मनुष्य पशु पक्षीः	घाण.	<b>धाण से इतर पृथ्वी पत्थर वगेरे.</b>
जल,	नलीय नंतु.	रसना.	बरफ नदी वगेरे.
तेज.	तै नसीय.	चक्षु-	अग्नि विनली नठरा वगेरे.
वायु.	वायवीय.	त्वचा.	प्राण, वृक्ष कंपक.

पार्थिव सब झरीर योनिज अयोनिज हैंं जो इंदिय जिसके गुण का ग्रहण फरती हैं उसी से बनी हैं, विषय बहुआ मिश्रित विषय होते हैं.

निप्तमण और प्रवेश आकाश का खिंग हैं अथवा महां शब्द वहां आकाश हैं; क्योंकि शब्द आकाश का गुण हैं. आकाश विश्व और एक तथा नित्य हैं. पिहले पीछे यह काछ की सिद्धि में लिंग हैं; काल अनादि अनंत हैं, एक हैं, विश्व हैं; व्यवहारार्थ उसके घडी पृलादि विमाग करूप लिये जाते हैं. इघर उपर उपर नीचे यह दिशाकी सिद्धिमें लिंग हैं (२१११२० २१२१,१९० ११२२,२४,२०).

जीवारमा का लिंग उपर कहा है मन अग्र है ( अश्वास्था का लिंग उपर कहा है प्रकार के प्रकार का होना मन की सिद्धि में लिंग है (श्वास्था) मन इव्य और नित्य है (श्वास्था), आंतरीय दुःख झुखादि के ज्ञान का साधन है.

तम द्रव्य नहीं है. जो होता ते। रूप्प्पर्श वाला होने से त्वचा का विषय होता. मकाश की गति रूप उपाधि से तमें चलता हुवा जान पड़ता है. द्रव्य गुण कमें की उत्पत्ति से विलक्षण उत्पत्ति वाला होने से तम का भाव है. तेन का ध्रव्यों हारा आछादन न ही जाने से तेन का अभाव ही तम है.

(२४ गुणों का वर्णन) रूप — नेन याख है; पृथ्वी नरू तेन में होता है; हक्यादि के प्रत्यक्ष में निमित्त है; नेन का सहकारी है; शुक्क, स्थान, रक्त, पांत, नील, हरा ऐसे १ प्रकार का है. रस रसना से मात्य है; रसना का सहकारी हैं; मीठा, खहा, सारा, कडवा, तीहण, कसेला मेद से १ प्रकार का है. गंध प्राण से मात्र हैं; केवल पृथ्वी में रहता हैं, प्राण का सहकारी हैं; सुगंध दुरगंध दो प्रकार का है. स्पर्ध त्वचा इंद्रिय से मात्र हैं; पृथ्वी आदि चोरों तत्वों में रहता हैं; त्वचा का सहकारी हैं; सात, उप्ण, अनुष्ण श्रीत ऐसे २ प्रकार का है. अपने कारण के मुण कार्य में उरवा होते हैं. हुए, रस, गंध, स्पर्ध, गुरुत्व, द्रवत्व और केह ऐसे

ही होते हैं. परंतु पृथ्वी में रूप, रास, गंध और स्पर्ध पाकन भी होते हैं. अर्थात अग्नि आदि के संपेषा से भी उत्पन्न होते हैं. जेसे पक्के हुये आप्त्र के रूप रास गंध और स्पर्ध बदल जाते हैं; कक्के घड़े में अग्नि स्पर्श से नवीन पाक हो के उत्पन्न होते हैं.

संख्या — एकान संख्या नित्य हुट्यों में नित्य हैं; अनित्य में अनित्य हैं; एक से अधिक हिचादि अनित्य हैं, क्योंकि अपेक्षा चुट्टि से उत्पन्न होती है. संख्या नित्य, अनित्य, मूर्त, अमूर्त सब दब्यों में होती है, कर्म, गुण में नहीं होती. और जो मालून होती है बेहह अम है, ईश्वर, आकाश, काठ है, इत्यादि एक संख्या नित्य हैं

परिमाण — अपुक इतना, इस व्यवहार का हेतु परिमाण है. सब द्रव्यों में हाता है, नित्य में नित्य अनित्य में अनित्य होता है. परमाणुओं में अणुत्य हस्तत्य और आकाशादि विभु द्रव्यों में महत्य दीर्घत्व मुख्य हैं. इन दे। से इतर मब अपेक्षित होते हैं.

परिवाण.	परम.	मध्यम.
. महत्त.	दिया, आकारा, आत्मा, काल.	व्यणुक्त से लेके सब में.
२. अणु,	परमाणु, नन.	ভ্রিওত্তক্ত
३. हुस्य.	परमाणु, मन,	ব্রিअणुक.
૪. દીર્વ.	दिश्रा, आकाश, आत्मा, काट.	त्र्यणुक से <del>डे</del> के सब में.

कमें और गुण में परिमाण नहीं होता ( आरे से १७ तरु ).

पृथकत्य — यह इससे जुदा इस व्यवहार का हेतु है. नित्य द्रव्यों में नित्य अनित्यों में अनित्य होता है.

संयोग--- यह भिने हुये हैं इस प्रतीति का निमित्त संयोग हैं. एक कर्मन, यथा-- बान और पहाडका संयोग, नभपकर्षन वथा-- दो मेंनों का संयोग संयोग संयोग, संयोग, यथा-- कानन और हस्त संयोग से अर्तर के साथ संयोग, संयोग सन हम्में। में रोता है और अनित्य होता है. संयोगियों के एक देख में होता है.

पर अपर--- यह परे (दुरं) यह वरे (समीप) है, इस व्यवहार का निमित्त-देशिक गुण है. वेह पहिले यह पीछे इस व्यवहार का हेतु कालिक गुण है. यथा--यह उसर में वडा यह छोटा, यह पहिले आया यह पीछे आया. बुद्धि की अपेक्षा से उत्पन्न नाश होते हैं.

गुरुत्व-- गिरने वा दूसरे के अपनी तरफ खेंचने का निर्मित्त गुरुत्व (वजन) है, फल दूरा कि नीचे गिरा. तराजु में भारी पदार्थ हरूके के उत्वा होने में निमत्त हैं. पानी में भारी गाला पड़े तो पानी की लचक सहकारी होने से हलके गाले उधर सिंचाआर्वेगे. उपर की तरफ फेंका हुवा पत्थर वेग वरु के अमाव होने पर नीचे गिरेगा. पार्थिव और जलीय रेणुओं के मिश्रण से वायु में गुरुत्व है. अनित्यों में नित्यों का ही गुरुत्व होता है.

द्वयस्य — बहने का नाम द्वयस्य है. प्रवाही जलादिक में स्वामाविक और पुत, सुवरण गंधकादि पार्थिव (खंगड) द्रव्यों में नैमिसिक है, अग्नि के सयोग से उत्पत्त होता है. अनित्यों में नित्य का ही इयस्य होता है. इसिलये नित्यों में नित्य अनित्यों में अनित्य है।ता है.

क्तेर — द्रव्य मिलके पिड बंधने में निमित्त हैं. कान्ति और मृदुता का हेतु है. जल का विशेष गुण है. नित्यों में तित्य और अनित्यों में अनित्य होता है.

**शब्द** — आकाश मात्र का गुण है. श्रीत्र से ग्रहण देता है, वायु का धका इसकी उत्पत्ति में निमित्त होता है. ध्वनिरूप देाल हथेली वगेरे में होता है. और वर्णस्वरूप मनुष्धे की भाषा में है। जाता है. दृथ्य से जन्य है इसलिये और गुण का आश्रय न होने से शब्द द्रव्य नहीं है. चक्षुका विषय न होने से कर्म नहीं है. नित्य के धर्म न पाये जाने से तथा उत्पक्ति वाला होने से घटद नित्य नहीं है. आकाशकूप समवायी कारण से उत्पन्न होता है. नष्ट होने से उसमे कर्भ समान साह्ययत्व हैं एक काल में क. स, ज्ञात व होने से जान पटता है कि उसकी अभिव्यक्ति (अद्रष्ट था प्रकट हुवा) नहीं हैं. 🕸 ( गरा२३ मे ३७ तक). शब्द का संयोग सबंघ नहीं क्योंकि गुण है. (अब आगे बुद्धि आदि आत्मा के गुणा का वर्णन होगा )-

मुद्धि-(ज्ञान) अर्थात् ज्ञान यह सब व्यवहार का हेतु है और फेयल आत्मा का गुण है. सो दो प्रकार का है. नवीन ज्ञान अनुषय और पिछले नाने

मैमासिक, प्रथाहर और कुमारल नह ग्रन्द के निल द्रम्य बताने हैं

हुये का स्मरण स्मृति. अनुभव दी प्रकार का.' (१) वधार्थातुभव (ममा-विद्या-अवाधित-सद्या). (२) अथबार्थातुभव (अपमा-अविद्या-वाधित-मूठा). इसल्यि स्मृति के भी दो जेद हैं यथार्थ, अथदार्थ (७।१).

जेसी वस्तु वेसा ही ज्ञान, उसे यथार्थानुमय या प्रमा कहते हैं. से। तीन प्रकार की होती है. प्रत्यक्ष प्रमा, अनुमिति प्रमा और शाब्दि प्रमा, इसी का प्रत्यक्ष ज्ञान (अनुभव) अनुमानिक (केंक्ट्रिक) ज्ञान और शाब्दज्ञान कहते हैं.

इंद्रिया (६ वाह्य और एक आंतरीय मन) द्वारा मन्य जा अनुमन उसे प्रत्यक्षानुमन कहते हैं. यथा राज्यादि पंचनिषय और दुःखादि का ज्ञान प्रत्यक्ष हैं. मन से दुःखादि का अनुभव होता है

ज्ञान में सबंध सुख्य है; सेंग संबंध के विना नहीं देतता. ज्ञान दे। प्रकार का होता है. (!) निर्धिकस्य (मामान्य ज्ञान) यथा-कुछ है. 'ऐसा इश्मात्र से ज्ञान. (२) सविकरा—(विशेष शान) विशेष और विशेष्य और उनके संबंध सहित को जान है। जैसे यह घट है निर्विकल्प में प्रमा, अप्रमा का भेद नहीं होता. सविकल्प चक्ष बंगेरे पांच ज्ञान इंद्रियनन्य जो हेत्ता है 'बेहि पांच प्रकार का वाह्य-प्रत्यक्ष है. अदर में जो मन द्वारा होता है वेह आंतरप्रत्यक्ष है.' इन उभय प्रकार के जानों में ६ सिनिकर्प (सबंध) हैं। (१) द्रव्यप्रत्यक्ष में संयोग (आत्मा सयुक्त मन इंद्रिय का विषय के साथ संयोग), (२) द्रव्य में समवेत (समवाय संबंध से रही हुई) द्रव्यत्व जाति और (द्रव्य मे समवाय सम्भ से रहे हुये) रूपादि गुणे। के प्रत्यक्ष में संयुक्त सनवाय. (१) दव्य में समवेत जो रूपादि गुण उनमें समयाय सबध से रहने वाली रूपत्यादि नाति के पत्यक्ष में संयुक्त समवेत सम्बाप, (४) शब्द के प्रत्यक्ष में समनाय, (५) शब्दात्व के प्रत्यक्ष में समनेत समनाय, (६) और अभाव के प्रत्यक्ष में विशेषण विशेष्य भाग संबंध है. चक्ष और त्वचा से द्रव्य प्रत्यक्ष होता है, दूसरे से नहीं, सामान्य विशेषों में सामान्य, विशेष न होने से विना किसी प्रकार के केवल स्वरूप से ज्ञान होता है. है द्रव्य का ज्ञान द्रव्यत्व प्रकारक गुण का ज्ञान गुणत्व प्रकारक होता है. द्रव्य गुण और कर्म तीना में ने। ज्ञान होता है वाह सामान्य विशेष सहित होता है, कहीं ग्रम और कर्म प्रधारक मी हेता है: परंत गुण कर्म में गुणकर्म न होने से गुण में गुण प्रकारक और कर्म में कर्म प्रकारक

<sup>ी</sup> गढ़ि ऐहा होता समत तो पुज वर्ष और अप का भी सामान्य विशेष विना ज्ञान होता चाहिये

ज्ञान नहीं होता (८११)३ से १० तक). द्रव्यः गुण सामान्य प्रत्यक्ष हेां ते। समवाय और विशेष प्रत्यक्ष होते हैं.

### अनुपान (परिभाषा).

लिंगदर्शन (चिन्द-निशानदर्शन) से जे। लिंगी (उस निशान वाले) का ज्ञान होता है वोह टैक्किफ हैं: अर्थात लिंग (अनुमान करने का साधन) दर्शन से जन्य लिंग गाचर जा अनुमिति रूप अनुमृति उसे हैं द्विक कहते हैं. इसी का अनुमान भी कहते हैं. जेसे मनुत्य के शरीर के। चीर के देखते हैं तो उसके मगज, हृदय, चक्ष, गर्मादिस्थान की रचना विचित्र और बुद्धि पूर्वक हुई है, ऐसा जान पडता है इससे उस रचना के निमित्त (ईश्वर) का अनुमान होता है. लिंग में लिंगी की व्याप्ति (अविनाभाव संबंध) होती है. जिसका अनुमान करना वा होना वा हुवा है उसे साध्य-(अनुमेय-लिंगी-च्यापक) जिसके द्वारा अनुमान ज्ञान होता है उसे माधन-( लिंग, हेतु, व्याप्य, असाधारण करण) कहते हैं. यथा-गरेक्ष अग्नि साध्य, धमदर्शन साधन है. व्याप्ति के ज्ञान के विना अनुमान नहीं होता. जिसके (अग्नि के) विना जा (धूम) न हा उसका (अझि का) उसमें (धूम में) जा सबंध उस संबंध का अविनाभाव संबंध कहते हैं, इस सबंध का नाम व्याप्ति है. यह संबंध व्यभिचार रहित सहचारी होना चाहिये. कारण कार्य, उपादान उपादेय, परिणामी परिणाम, अंगा अंगी, अवयव अवयवी, साध्य साधन, संबंध संबंधी इन प्रसंगा में कारणादि की ज्याप्ति है।ती है: और तादात्म्य वा समवाय में परस्पर का संबंध है।ता है: इसलिये व्याप्तिवश एक दूसरे का (कारण से कार्य का कार्य से कारण का) अनुमान है। जाता है.

निसमें हेतु द्वारा साध्य के। साभा नाय उसे पक्ष कहते हैं. जैसे कि धूम देख के यह पहाड आग्न वाला है वा इस पहाड मे अग्नि है. यहां पहाड पक्ष है. निसमें हेतु सिद्ध साध्य का अभाव हा उसका नाम विषक्ष है. यथा तालाव में अग्नि नहीं होती अत: तालाव विपक्ष है. पक्ष से इतर निसमें हेतुसिद्ध साध्य का भाव है। उसे सपक्ष कहते हैं जैसे अग्नि वाले पहाड पक्ष का रसाई पर सपक्ष है. सारांश साध्य और हेतु की हाजरी और अभाव पर पक्षादि की सज्ञा है.

उक्त व्याप्ति तीन प्रकार की होती है. निस टेत का निपक्ष न हो बेह

केतळान्यप \* निस हेतु का मपश्च न हा नेहि केतळज्यातिरेकी + और निसके सपश्च विपश्च दोनो हो नेहि अन्वयन्यिनिरेकी अनुमान की उत्पादक होती है तीना ' प्रकार के अनुमान (वा ज्याप्ति) में से अन्वयन्यितरेकी अनुमान उपयोगी होता है. यह पर्वत आंग्न वाला है. इस प्रकरण में रोगोई गृह सपश्च और तालाब विपश्च है इसलिये अन्वयन्यितरेकी अनुमान है.

### अनुपानकरण.

लिंगदर्शन से व्याप्ति का समरण हो के लिंगी का अनुमान होता है. अनुमान करने में बक्ष्यमाण ८ प्रकार के लिंग होते हैं े. करण से कर्ता का अनुमान संयोगी लिंग (यथा-इदिय, ज्ञान कर्तां का साधन. किवा कुहाडे के संयोगसंबंध से छेदन का उससे साति का अनुमान). २. गुण से दृष्य का अनुमान, वहा समवाय लिंग है (यथा-आरमा की सिद्धि में जान लिंग है, क्योंकि आरमा में समवाय से रहता है). ३ कार्य से कारण का अनुमान वहा कार्य लिंग है (यथा-अग्नि के अनुमान मे धुम) ४. कारण से कार्य का अनुमान वहा कारण रूँग है (यथा-मैध से वर्षा होने का अनुमान). ५ देशाविनाशाव मे अनुमान होना (यथा-ओश्न शब्द सुन के होता हा वा घटी सुन के रेल्वे आने का अनुमान होता है). ६. कालाविनाभाव से अनुमान होना (यथा-चंद्र उदय होने से कुमोवनी के विकास का अनुमान). णकाशी समवाय से लिग अनुमान (यथा – आकाश में एकत्व एक पृथकत्व और परमनहत के हाने का अनुमान ). ८ विरोधी लिंग से अनुमान (यथा-? - वर्षा के न होने पर बायु और मेघ के प्रतिकृत संयोग का अनुमान. २-वर्षा है। जावे ते। वर्षा के प्रतिवधक विजातीय वायु और मेघ संयोग के अभाव का अनुमान है। जाता है. ३-यहा न्ये।ला नहीं है क्ये।कि सर्प आनद में फेक्सर फर रहा है) सर्प प्रसग में लिंग का जान व्यक्ति के आधीन और व्यक्ति जान के बिना लिंग, अनुमितिषया का साधक नहीं है। सकता, ऐसा जानना चाहिये. जब दूसरे के समझाने के लिये अनुमान की सिद्धि करना है। वहा पंच अध्यात्मक न्याय ना उपयोग कर्नव्य होता है. मतिहा बाक्य (यथा-यह परवत अग्नि वाला है),

<sup>\*</sup> प्रसेय दें नामी (नाम वाला) होने से. यहा नामी हेतु सब में होने से केनला वर्षी अनुमान है

म प्रवक्तादि प्रमाण है, प्रमा का करण होने से, यहा प्रमा करणत्व हेतु देव क व्यतिन्त्री है स्थाकि जहां प्रमाण का अमात्र यहा प्रमा करणत्व का भी प्रमात्र है.

(२) अपरेश अर्थात हेर्जाभिक वानय (क्योंकि उर्ध रेला वान्सी भूम देखते हो, (३) निदर्शन-अर्थात ज्याप्तिगोधक बाक्य (यथा-महा महा धूम वहा यहा अग्नि होती है. जेसे महानस में), (४) अनुसंधान वानय (यथा-ऐसे ही यहा परवत में), (५) प्रत्याक्षाय वाक्य (यथा-इसलिये यहा अग्नि है). यहा अग्नि है, धूम होने में, रमोइग्रहवत ऐसे ३ वाक्य मी बस होते हैं.

आप्त उपदेश रूप शब्द ममाण से नन्य यथार्थ अनुमृति का नाम शाब्दी ममा (शब्द द्वारा जो ज्ञान हुवा सा) है (सा वेद है) जैसे अनुमान देसे फरना वा क्षीनसा अनुमान मानना यह रीति उपर कहीं हैं वेसे शब्द कीनसा और कैसे मानना उमकी रीति अध्याय ९ में कहीं हैं।

उपर कहे हुने प्रत्यक्ष, अनुमान और शब्द यह तीन प्रमाण है और जितने (उपमान, अर्थापत्ति, अभाव, ऐतिहा, समव, मान) प्रमाण है उनका इनके समावेदा है। जाता है

(अवधार्थातुभव)-इदिय देाप और सस्कार दोप से अवधार्थ जान हो जाता है (९।२।१०). बोह दो प्रकार का है (१) सग्नय और (२) विपर्यय.

एक धर्मी में अनेक धर्म निषय करने नाला जान (मंश्रय) है. यथा अंभे वा दूउ के। देख के यह बंभ वा पुरुष? ऐसा सशय होता है. अप्रत्यक्ष मे जेसे नंगढ़ में सिह देख के क्या यह गाय है वा गवय (राज) है. सामान्य धर्म का ज्ञान और विशेष का नहा वहा संशय होता है. निशेष धर्म के ज्ञान होने से सशय का अभाय हो जाता है. प्रेमोक्त स्वर्गादि हैं वा नहीं ? इस सशय का भी इसी में अतरभाव हैं

(विषयंय)— (सच्याज्ञान, उल्व्याज्ञान, जो हो। उससे और प्रकार का जान, न उसके। बोह समझना, न बेसे का बेसा समझना ). तद्रथमीभाव में धर्म विशिष्ट धर्मी की नुद्धि का नाम विषयंय है. यथा—खबर का धाडा वा गधा समझना विषयंय जान है. विषयंय भी प्रत्यक्ष और अनुमान दोनो में होता है. सीषी में रजतत्य धर्म नहीं है, परतु उसमें बह चादी है, ऐसे रजतत्व धर्मविशिष्ट के अहण पूर्वक रजत (बादि) नुद्धि होती हैं इसका विषयंय प्रत्यक्ष कहते हैं. तहत दोरी में सपे भान होना. भाष का धून नान के अग्नि का अनुमान यहा विषयंय अनुमान है मशस्त पाद की रीति में यह क्या है, ऐसा आलेजन मात्र ज्ञान भी अन्यवसाय (अविया) हैं. वृक्ष देखा, परतु यह कीनसा वृक्ष है, यह सोचना अन्यवसाय है. सिंह देख के यह कीन प्राणी होगा, ऐसा अनध्यवसाय होता है. संशय में तो दो काटीग्राही जान शता है और अध्यवसाय में एक ही अदृष्ट पूर्व वस्तु के विषय में होता है. स्वप्न-सरकार वेग, भानु दोष और अदृष्ट से होता है. अदृष्ट से हो बाह भावी शुभागुम का मृनक चिद्व होता है. और जो स्वप्न में ही नाने हुये का स्वप्न में ही मतिसन्धान होता है कि "कभी मेंने इमोज देखा है "यह ज्ञान स्वप्नांतिक बहाता है. इनमें से स्वप्न ज्ञात तो पूर्वानुभव जन्म संस्कारों में होता है. और स्वप्नान्तिक तत्काल उत्पन्न ज्ञान में उत्पन्न हुये संस्कार में होता है.

(हेरवाभाम)—िनस से अनुमान हो उसे लिंग वा हेतु बहते हैं. नेसे कि अिन्न के अनुमान में भूम हेतु हैं. जो हेतु न हो और हेतुवन् भासे—यथार्थ अनुमिति का मित्रवंधक हो उसे हेत्याभास बहते हैं. ऐसे में हेतु रूप ने जान उसका विषयेय में अंतरभाव है. ऐसे हेत्याभास ६ प्रकार के होते हैं (१) विबद्ध (२) असिद्ध (पक्षासिन्द, स्परक्षासिन्द, अमित्रद, मित्रवाभिसन्द, ऐसे ४ प्रकार का होता है.) (३) अनेवांत (यह माधारण—सस्मतिषक १, अमाधारण २, प्रकरणसम-अनुपसहारी २, ऐसे २ प्रकार का होता है) (न्याय वर्षान में नियेचन बांच चुके हो).

(६मृति)-पूर्व अनुभव के संस्कार में जो जान उत्पव्य होता है पेहि स्मृति है. यथार्थानुमवनन्य संस्कारन यथार्थम्मृति और अयथार्थ (अनुभवनन्य संस्कारन अय-यार्थ स्मृति होती है. म्मृति की स्मृति के (अतिमस्मृति के।) चम्रेश्मृति कहते हैं. नर्मान नेवायिक स्वम्न के। भी स्मृति यहते हैं, परंतु भावना संस्कार के मक्ये में म्मृति का विषय मन्यक्षाकारमा (जैसे का नेमा) भामता है, ऐमा मानने हैं.

मुख-इए विषय की माति से यह गुण उत्पन्न होता है. मुते हो, इस असुत्तन झान का विषय हैं। अनीत विषयों में स्मृति से और अनागन में उनके मरुक्य में होता है। की झानवांना का विषय, और उसकी समृति तथा सरस्य के बिना सुन्य होता है, वह विषय, शांति, संनीय और धर्म विदोष में होता है

दुःख्- रष्ट के वियोग या अनिष्ट की माहि में उत्पत्न होता है. मुक्ते नहीं, इस मितिहरू आन का विषय हैं. अतीन विषयों की स्मृति और अनागत के संक्रमा में होता हैं.

६२.ज — अपने तिये वा तुमी के तिये अग्राप्त महा की चारना के उच्छा ६८ते हैं. में। दी प्रस्त की हैं (१) मुख्य मानि और दूअन निर्मृति की दुस्स एनेस्सा हैं (२) और पन इन्सा, उसके माध्या और परेषण के उपायक्रय इन्सा हैं. द्वेप— प्रज्वलन स्वरूप हेप हैं. वा अरुची होना. प्रयत्न, स्मृति, धर्म और अधर्म का हेतु हैं. दुष्टों से द्वेप में धर्म और श्रेष्टों से द्वेप में अधर्म होता हैं कोप, ब्रोह, मन्यु, अक्ष्मा, अमर्प यह द्वंप के मेद हैं.

मयन—उद्योग (भंपादानार्थ चेष्टा) प्रयत्न गुण है. जीवन मयन्न (सीने समय भी जी प्राण अपान की चलाता है और नाम्रत में मन का इद्वियों के साथ संयोग कराता है), + इच्छित प्रयत्न (हित के साथन ग्रहण करने में जा होता है सी), द्वेपित प्रयत्न (दुःख के साथनों के परिस्याग में होता है सी).

धीं—विहित (उत्तम) कमें से धर्म उत्पन्न होता है बोह पुरुष का गुण है; सो कर्ता के मिय हित और मेक्ष का हेतु हैं। मितिपद्ध (निषिट्ध) कर्मी से अधर्म उत्पन्न होता है; सो अहित और दुःख का हेतु होता है। इन उभय का अदृष्ट कहते हैं। प्रसंग पर उद्भव हो के सुख दुःख मोग के हेतु होते हैं.

संस्कार— सस्कार तीन प्रकार का हाता है '. वेग—दितीयादि पतन का असमवायी कारण. पृथ्वी, जल, तेज, वायु और मन इन पांच यूर्त द्वव्यों में होता है. कर्म से कर्म (गति से गति) उत्पन्न होता है और अगले कर्म का हेतु होता है. २. भावना— स्मृति का हेतु पूर्व अनुभवनन्य सस्कार का नाम भावना है. यह आत्मा में होता है. † निम विषय में वारवार अभ्यास उसमें नियुणता आने का कारण है. ३ स्थितिस्थापक— पूर्ववत अवस्था में लाने वाला. जेसे टेडी हुई द्वाला के। छोई ते। फिर सीधी हो जाती है. यह संस्कार स्पर्व वाले घनी द्वव्यों में होता है.

गुणापंसहार—क्रफ इंद्रिय से अहण होने योग्य वा एक द्रव्य का दूसरे द्रव्य से निसारते हो ने विशेष गुण हैं. रूप,रस. गंध, म्यश्री,श्रह,सासिहक,द्रवत्य, ज्ञान, सुस्त, दुःख, इच्छा, द्वेष, प्रयब्ध, धर्म, अधर्म भावना और सब्द यह विशेष गुण हैं. सख्या, परिणाम, पृथकत्व, सयोग, विश्वाग, परत्व, अपरस्व, गुरुत्व, नैमिसक द्रवस्य

<sup>+</sup> अगरी, पेर, निश्त हराते हैं, हमरेंग नहीं मात्म हाता कि देश में ठतु वा इंदिय परुष्ट के हराते हैं. करोताफेरस्य सुपाने पर भी प्राण चरते हैं. याय भाषण होता है, नागने पीछे खबर भी नहीं होती. स्तमे जाज पदता है कि स्थ प्रशास के न्यवशास में इस्त भर मीति नीति हैं.

<sup>ैं</sup> सरकार उत्पत्ति नात्र वाले हैं तो उनका उपायन चाहिये, मन उपायन नहीं, अणु मानने से. आत्मा नहीं किमु स्वोकाशने से. तो फेर अन्य बेज ? सिक नहीं होता. अत में अस्मा या मध्यम अताकाण की सध्यानस्यानियोष के सहकार-भावना कहना पहता है.

श्री बनाते हैं.

और वेग सामान्य मुण हैं. अमृत्ते १ शब्द गुण है. मृति १० हें. मृत्तीमूर्त १८ हें. गुणों में अव्याप्यवृत्ति संयोग विभाग और शब्द यह १ गुण हें शेष सव व्यापवृत्ति हैं. वायु में ९, नेन में ११, जरु में १४, पृथ्वी में १४, जीव में १४ (बुद्धि वगेरे १ संख्यादि ९ और भावना धर्माधर्म १), दिशा में ९, काल में ९, ईश्वर में ८ और मन में ८ हैं (विशेष न्यायफकाश और आर्यमाप्य में देखे।).

भायरूप कारण से रहित जो नित्य पदार्थ हैं वही मुख्य कारण है. उसकी सिद्ध में कार्य ठिंग है कारण होने से कार्य होता है (अ!!!,२,३). समातीय दो अणु=दो अणुक. तीन दो अणुक = म्बणुक. चार चार म्यणुक = चतुरणुक. इस प्रकार बन के समातीय विमातीय का मिश्रण हो के नगत् की उत्पत्ति होती है. उस पीठे इससे उच्टे क्रम से नाश होता है. कारण कार्य द्वच्य जुदा नहीं हैं (अ!! १).

१. किया गुण का व्यवहार न होने से उत्पत्ति के पूर्व कार्य असत् हैं (९।१११). कारणक्य से सत् कार्यक्त्य से असत्, २. कारण व्यापार कार्य का सव ना देता है. २. नाझ पीछे कार्य असत् हो नाता है. २. असत् कमी सत् नहीं होता. कार्य परमार्थत: सत् नहीं, इसलिये असत्. ५. नाझ पीछे यहां नहीं है ऐसे असत् का नेम होता है. कारणदर्शन से पूर्व में कार्य का अभाव भी प्रत्यक्ष होता है. २. अधीर अमा, धर्म में अधर्म का प्रत्यक्ष होता है. ७. सारांश कार्य असत् नहीं है किंतु सत् का व्यापार होने में सत् है.

# ६. यागदर्शन.

इस दर्शन के मर्चतक पर्तनिरु सुनि हैं. उनके नाम पर इस दर्शन का पातंत्रक दर्शन कहते हैं. इसमें योग का वर्णन होने से इसे योग दर्शन फहते हैं. असमें योग का वर्णन होने से इसे योग दर्शन फहते हैं. आस्मा का साक्षात होके कैवल्य होना इसका सुरूप जद्देव्य हैं. परंतु वहां पहोंचने के पहिले ही अन्यासी के। अनेक द्यक्ति और सिब्दियें प्राप्त हो नाती हैं. यह दर्शन हिरण्यगर्भ ऋषिरुत हिरण्यगर्भ सिहता का विशेषानुवाद हैं. समापि, सापन, विमृति और फैवल्य ऐसे इसके ए पाद हैं, पाद पति सुन्न हैं. यह दर्शन कव बना, यह कहना मुशक्ति हैं; परंतु हापर में हुना हो, ऐसा नान पडता है; क्योंकि महा-मारतादि ग्रंथों में इसका (योग दर्शन ऐसे) नाम देखते हैं. यह बोह पतंत्रली नहीं नाम पडते हैं कि निन्होंने अष्टाण्यायो पर आप्य क्रिया हैं; क्योंकि वे बहुत पांठे

हुये हैं. येगाव्हान पर व्यासमुनि रुत माप्य है, यह व्यासमी ने नहीं नान पडते कि निन्होंने वेदीनदर्शन रचा है; वयोंकि क्षणिकवाद और पांच रूकंप जा वीदों के सिवाय अन्य की परिभाषा नहीं है उसका खंडन भाष्य में किया है (४)२१ का भाष्य देखेा). वहां ही सांख्ययान का खंडन किया है. राजा मान रुत इस पर मानवृत्ति है, औरों ने भी इस पर टीका कर के अपना विचार दरसाया है. वर्तमान में योग आर्य भाष्य हुवा है. टोकाकारों का गतमेद, साथन वा सम्राधि प्रसंग में नहीं हैं, यदि हें तो सिब्दि प्रसंग की कैवल्यपाद में हैं, यह दर्शन शब्द वा विचार मात्र का विषय नहीं है किंतु प्रयोग का अभ्यास करने से इसका करू होता है ऐसा है.

प्रसिद्ध प्रतों में सूत्रों की न्यूनाधिकता भी देखने में आई है. यथा "तदासर्वा" (४)३१) इस मूत्र में अनेत पद व्यास भाष्य में नहीं, अन्य में है और "माति" (३)५२), नतत (३।२०), कायरूप (३।२१),एतेन (३।२२), यह भानवृत्ति में हैं. व्यास भाष्य में नहीं किंत भाष्य वचन हैं इत्यादि भेद है.

इस दर्शन विषे परिणामी का अनादि बंध कैसे, नड प्रकृति की पुरुष के भाग मोक्षार्थ स्वयं प्रवृत्ति कैसे, प्रकृति युक्त का न निषदे इस में हेत क्या, युक्ति से अनावृत्ति तो सृष्टि का उच्छेद होगा, इत्यादि शंका हैं. परंतु दर्शन इनकी दरकार नहीं करता क्योंकि बात इतनी ही हैं कि बदि अधिकारी विवेक हुये पीछे अन्यास बैराप्य द्वारा नित का निरोध कर लेगा तो जेसा होगा वेसा स्वयं अनुभव हो नायगा. आस्म संबंधी किस का लेख वा विवेक श्रीक टीक हैं, इसकी परीक्षा हो। नायगी. इसलिये केहि तकरार दरियगन में नहीं ली है, ऐसा नाव पहला है.

वर्तमान-नृतन काल विषे इस दरीन के सिब्हि प्रसंग पर इंसी उडाते देखते हैं, परंतु सृष्टि नियम के जानके उसका तेल करें ते। यह इंसी कहां तक डीक हैं, यह स्वयं जान छेंगे. परंतु सिद्धि के लेखपर आग्रह करना भी डीक नहीं जान पडता; कारण कि परीक्षा किये वा कराये विना लेखमान से नहीं माना ना सकता. किंदा महत्ता वाला के ई कार्य ऐसा देखने में नहीं आता कि निससे इस लेख का अनुमान कर सर्के.

#### पतंत्रलि मुनिका मंतच्य.

(१) अविद्यादि कनेश, शुभाशुम कर्म, उनके फल और वासना से रहित जो पुरुष विशेष हैं सो ईश्वर हैं. बोह मुस्ओं का भी गुरु (शिक्षक) और नित्य हैं. अधिकारियों के इष्ट भाष्ति में जो विद्य उनके नाश में निमित्त होता हैं. जीवों का परिमित ज्ञान ही बसकी सिद्धि में प्रमाण है अर्थात काई पूर्ण ज्ञान वाला (सर्वज्ञ) होना चाहिये. (योग दर्शन पाद १. सूत्र २४, २९, २९, २९),

(२) पुरुष (जीवारमा) चित्त (बुद्धि) के सबंध से द्रष्टा है (११३. २।१७. २।२०). चेतन है, अपरिणामी है, विसु है, \* चित्त जिसका ज्ञेय है, वेह चित्त का प्रकाशक है (१११८). पुरुष विषयों का प्रकाशक नहीं किंत चित्त दृश्य का आकार घरता है से। उसमें ग्रहण होता है जीर नव चित्त वाह्य विषय रूप न हो तो संस्काराकार होता है वेह पुरुष में विषय होता है. (भाष्य वृत्ति) और पुरुष नाना हैं (२।१२).

(३) सत्व, रज, तम यह ३ गुण परिणामी हैं सो ही हस्य है. पुरुष का भेगा मेक्ष देने बाले हैं (२११८). परिणाम पाने में इनका केाई प्रयोजन नहीं है, किंतु पुरुष के भेगा मेक्ष के अर्थ परिणाम केा पाते हैं (२।२१. ४।२४). जितना यह सब हस्य है बाह सब तीनों गुणें का परिणाम है (४।१३).

8. चित्त (बुद्धि) यह प्रस्ति (सत्त रन तम का समृह्) का सत्त प्रधान परिणाम है, तो स्वयं प्रकाश नहीं है, एक चित्त दूसरे चित्त का प्रकाशक नहीं है। एक चित्त दूसरे चित्त का प्रकाशक नहीं हो। (१११९.२१). दुःल सुस्त, और मैं दुःली सुली यह चित्त के परिणाम हैं (११२९). जित्र देनिया वित्त के परिणाम हैं (११२९). चित्त से इतर बाह्य पदार्थ नहीं है, ऐसा नहीं है, किंतु चित्त में शक्ति है उनके आकार होना सो वे आकार विषय होते हैं (१११९). विषय एक क्य है तो भी चित्त में ज्ञानशृत्ति सुदा जुदा होती हैं (१११९,१९). चित्त में वासना अनादि है (अर्थात् चित्त और सुदा का संबंध अनादि से हैं) (१११०). किसी चित्तादि किसी वस्तु) का भी नाश पहल का संबंध अनादि से हैं) (१११०). किसी (चितादि किसी वस्तु) का भी नाश नहीं होता; किंतु अवस्थांतर होता है (यथा मृतिर्पंड घट, कत्तककुंडक, जल वर्ष, दूध दही इत्यादि) (११९,१२). पुरुष का पुनर्जन्म होता है (चित्त का योनीआंतर नामनागमन यही पुरुष का पुनर्जन्म) (२११२,१३,१३). वित्त के पूर्व पूर्व वाले नाम की धर्म अपमें सो तो आहमात्र होते हैं, उस आड के दूर होने पर चित्त पुरुति, नेगा मेशव बात्ते) स्वयं नवीन परिणामी होता है (१११३).

(५) द्रष्टा (पुरुष) द्वरय (चित) का संयोग दुःखों का कारण है (२११७). स्वस्वामी भाव संबंध का नाम संयोग है (२१२३). संयोग का कारण अनिया है (२१२४).

<sup>\*</sup> अव्हादानी, और निलाहार होता, इन ते पर क्षी अर्थविल में विमु-

"इन तीनों सूत्रों के आवार्ष विषे भाष्यकार और वृत्तिकारों का मतभेद हैं— विवाद हैं. व्यासभाष्य, भानवृत्ति, आर्थभाष्य, रावळ्वृत्ति देखेंा. दृश्य शक्तियों के स्त्ररूप प्राप्ति का हेतु से। संयोग हैं १, दृश्य (भाष्य) और दृष्टा (भाक्ष स्त्ररूप) शक्ति के स्त्ररूप प्राप्ति का कारण संयोग २, बुद्धिरूप से परिणाम पाई हुई मुक्ति (स्वर्याक) दृष्टा (स्वामी शक्ति) इन दोनों शक्ति की उपलब्धि का कारण संयोग हैं २, भाग माक्षार्थ जा उन्नय (यु. म.) का परस्पर स्वस्तामीमान वा दृष्टा दृश्यमान वा भाष्य भाकाभाव रूप जो संबंध इतका नाम संयोग है ४."

"बुद्धि में पुरुष का प्रतिचिंग (समीप-तादात्त्य संबंध) है, इसिलिये बुद्धि (चित्त) चेतन ही जान पडती है; उस घुद्धि के धर्म (परिणाम-कर्ता भेरतादि तमाम निपुदी-बंधमीक्ष) पुरुष का अपने में भासते हैं वा वेसा अपने के। मान बेठा है; यही बंध (दु:व) है, इस अविधा का अभाव होना ही मोक्ष है । विपरीत ज्ञान का नाम ही अविधा है २, त्वस्तरूप का अज्ञान इसका नाम अविधा है २, स्वस्तरूप का अज्ञान इसका नाम अविधा है २.

(१) परिणाम दुःख, ताप दुःख और संस्कार दुःख से मिश्रित और परस्पर ' निरुद्ध तथा चलस्वभाव गुणो का परिणाम होने से सब निषय मुख, विवेकी के दुःख रूप ही हैं (२।१९). भृत भाग चुके, वर्तमान प्रारूभ, भागने पर स्वयं निवृत्त हो नायंगे, और भनिष्यत दुःख खाज्य हैं (२।१९). दुःखों का कारण पहिले कहा, भावि में ने न ही उनका उपाय आगे कहते हैं.

(७) उक्त अविधा के अभाव से संयोग का अभाव होता है, उसका नाम हान है, इसी के। मोक्ष कहते हैं (२।२९). अर्थात पुरुषार्थ रहित हुये गुणें का (चित्त का अपने क्रारण में उस हो जाना † अथवा चित्त क्रांकि का (चेतनस्वरूप बुद्धि के संबंध से रहित हो के) अपने स्वरूप में स्थित होना इसका नाम केवच्य (मोक्ष) है (४।२४).

(८) वासना सहित मिथ्याज्ञान रहित होने का नाम विवेकज्ञान है सा यह विवेकज्ञान उस हान का उपाय है (२।२१). यह येगा अर्थात चित्तवृत्ति के निरोध से होता है (२।२८). यह निरोध अन्यास और वैराग्य से जाता है (२।१२). विवेकज्ञान (पुरुषस्थाति) से सत्वादि गुणों में होने वाठी जो इच्छा उसका अभाव होना परवैराग्य है.

- (९) विवेक्कल्याति और परवैराग्य वाले जीवनसुक्त पुरुष के। सब आत्म संदाय का अभाव हे। नाता है (४।२९-२।२७). स्वरूपस्थिति से उत्थान काल में भी संस्कार उसे हानिकारक नहीं होते (४।२८). सब विषय उसे अल्प (तुच्छ) हे। जाते हैं (४।३१).
- (१०) उस मुक्त की पुनरावृत्ति (झरीर त्याग पीछे अन्य झरीर वा योनी प्राप्ति) नहीं होती अर्थात प्रकृति उसके बंध मोक्ष वास्ते परिणाम नहीं धरती (१।२०,२२,६२). दूसरे जीवां वास्ते परिणाम पाती हैं (३।२२).
- (११) प्रत्यक्ष (इंद्रियनन्य चित्तवृति), अनुमान (व्याप्तिनन्य चित्तवृति) और आगम (वेद शब्दमन्य वृति) यह तीन प्रमाण हैं.
- (१२) ईश्वर जगत की उत्पत्ति, स्थिति और रूप का निमित्त हैं वा नहीं, और नगत की उत्पत्ति रूप यहांता है वा नहीं, इनकी वर्चा योगमूल में नहीं है. पुरुष के भाग मोक्ष के रूप प्रकृति की मवृत्ति ईश्वर निमित्त हाता होती है, ऐसा भी नहीं रिखा है; बस्के प्रकृति स्वतंत्र प्रशृत्ति करती हो, ऐसा (११६ आदि सुत्रों से) भासता है. परंतु यह शास्त्र प्रवृत्ति इंशर और वेद का मानता है; इसिलेये नड प्रकृति का प्रेरक काई श्वर्तिकान चेतन याने ईश्वर होना चाहिये नहीं तो सुक्त होने पीछे भी पछति वये। न विपये— स्वामी न बतावे किंदा वद जीवें। के क्यों न छोड दे ! निदान ईश्वर का निमित्तकारण मानता हो, ऐसा आश्वय निकार सकैंगे। परंतु इसका पिषय केवरु प्रकृति से जुदा पड़ के स्वस्वकृत में स्थित होने का है। इसिलेये इतसे इसर अन्य विषय नहीं रियो हैं, ऐसा जान पडता है.

### विशेष वर्णन.

हिरण्यगर्भ संहिता येग का मंश है उसका विस्तार वाला अनुवार एतंगलि धुनि लिसते हैं. यह येगा का विषय उचार वा विचारमात्र का विषये नहीं है, किंतु आचार (ॲकटिस—अध्यास वर्तन) का विषय है, उसमें शिक्षक की अपेक्षा है, इसलिये संक्षेप में सार लिसते हैं.

योग से पुरुष का केवल्य (भाक्ष) स्वस्वरूप स्थित भात होती है. चित्त की गृतिओं का निरोध योग कहाता है. चित (अतःकरण-मन, बुद्धि, अहंकार, चित्त) की वृचिष (परिणाम-स्कूरण-योग्यता) असंख्य हैं. उनका समावेश नीचे की पांच में हो नाता है १. प्रमाण (निसमे यथार्थ वीष हो, से। १ प्रकार की होती है.

नं. ११ याद की जे). २. विषर्यय (जिससे अयथार्थ वीघ दो. अर्थात मिथ्या ज्ञान, आंति, अविद्या, उलटा ज्ञान). २. कथन में ठीक परंतु अर्थशून्य हो उस यृत्ति की विकल्प कहते हैं यथा-हाथ पानी से नल गया. सन ऐसा कहते हैं परंतु दरअसल हाब अग्नि से नला है. ४. निद्गा-नाग के कहे कि मैं वेसुध सोया. ५. इन वृत्तियों के अनुभवनन्य जो संस्कार उन संस्कारों से जो चित्तवृत्ति पुना उत्पन्न होती है वेह स्मृति है. स्मृति की भी पुना स्मृति होती है. इन सब वृत्तिओं का आत्मा अनुभव करता है अतः इस अनुभव का बोच वा दृष्ट अरि आत्मा का बोचा वा दृष्ट कहते हैं.

तथा चित्त की पांच अवस्था कहाती हैं. १. क्षिप्त-नय चित्त अत्यंत स्थिर हो. २. मृद-ज्ञान की तरफ क्षुके ही नहीं. ३. चिप्तिप्त-नय थोडासा टिके परंतु जलदी वयत्ति विचल नाय. ४. एकाग्र-नय एक ही अर्थ में पूरा टिक नाय उसी अर्थ में प्यान की एकतानता बंध जाती है बेह एकाग्रावस्था है. ६. निरुद्ध-स्विधा कक जाना. नवीन वा पुरानी, धेय ध्यानादि कोई मकार की भी पृत्ति न पुरे. न नींद हों न मुखी. इन पांचों में से पहिली व्यवहारियों की, दूमरी नीचें की, तीसरी निज्ञासु की और बीधी पांचवीं अवस्था योगी की हैं.

वाधी का नाम संप्रश्नाव योग (जहां टिक उसके यथार्थ नान लेता है). एता पांचवी का नाम असंप्रश्नात योग (सब वृत्तियों का अभाव हो नोता है). इसी का माम थेगा है. जित के निरोध होने पर केई वृत्ति हस्य नहीं होती, तब द्रष्टा नाम थेगा है. जित के निरोध होने पर केई वृत्ति हस्य नहीं होती, तब द्रष्टा नाम थेगा है. जित होता है (आत्मदर्शन—स्वप्रकाशस्वकर होता है) (इसके जिद्मांथी का भंग भी कहते हैं).

पूर्वोक्त गृत्तियों का अध्यास (चित्त का ठेराने का वारंवार यन्न करना) और + परवैराग्य (केक परकेक में की सिद्धि वगेरे की कामनाओं में रहित होना) में निरोध होता हैं. जितना अभ्यास और विराग्य प्रवठ उतना ही जरुदी येगा सिद्ध

होता है, ?. ओ देम के जप और परमात्मा के स्वरूप चितन के। ईश्वर प्रणिपान \*दते हैं. इस भक्ति विश्लेष से समाधि (असंपन्नात वोग्य) का लाम होता है अर्थात

<sup>+</sup> पानेशाय २ प्रकार का है. १ यही. दूसरे के उस्त्य त. द. अ ४ मृ. २५६ रेना. आस्ताबल के नेता है.

I शश्रू, ४१४८ देखा, शिद्धि विकेतस्थाति में भाद है.

चित्त स्थिर ही जाता है. और योग सिद्धियें जो विध्य होने बाले हैं। उनकी निशृति हो जाती है, उन विधों के नाम, ज्याधि (रोग), सत्यान (अशकि), संदाय (में योग दर सकूंगा वा नहीं), प्रवाद (वेदरकारी से साधन छोडना), आद्यस्य (शिक्षवता वर्ता रहनीं), अविरति (विषयों में पीति—तृष्णा वनी रहनीं), आंविदर्शन (योगी पुरु के उपदेश में विपरीत ज्ञान) अव्हव्य सूमिकत्व (सनाधि की भूमिकायों (डिगरी—दर्ज) का नपाना), अनवाध्यवत्व (मूमिकाको पा के भी चित्त का न टेरला), यह ६ विध्र हैं. और विदेशों के साथ साथ होने वाले ६ विध्र हैं. मातेकूळ वेदना (३ मकार की) १, क्षोभ (इच्छा पूरी न होने से जो व्याकुळता) २, कंप (आतन और मन का मंग करने वाला शरीर का कंपन) ३, मथास (वाहिर से अंदर में प्राण का नाना) ४, खास (प्राण का वाहिर आना) ६, उक्त सब विध्र एक तक्त्व के अध्यास करने से दूर हैं। माने हैं.

जब तक चित में हैंपाँदि बने रहते हैं वहां तक चित नहीं टिकता इन मकों के धाने का उपाय यह है. १ हास्तियों में मैंत्रों की मावना से २, दु:स्तियों में करुणा (दया) को भावना से २, पुण्यात्माओं में हादिता (प्रसन्नता) की भावना से ४, और पाषियों में उपेक्षा (उदासीनता) की भावना से चित्त निर्मल हो नाता है.

२. प्राण गाहिर निकाल के रेएक्ना पुनः धीरे धीर लेके अंदर में राक्ना मेसा अध्यास करने से मन स्थिर होता है. २. विषयवती से मन स्थिर हो जाता है. यथा-नासाम भाग में ध्यान करने से दिव्य गंध का जान होता है उस विषय करपूरित होने से चिन टेरता है. (ऐसे ही अन्य इंदियों के विषय ज्ञातव्य हैं).
३. विरोगकाम्योतिष्मति की क्यूति से मन स्थिर होता है यथा-ह्रय क्रमल में चिन लगाने से मूर्व के प्रवादा में बदल जाती है उससे चिन टेरता है. (इसी प्रकार नार्मा, प्रकुटी, व्रवाध्य के चक्कों वास्ते जान लेना). ५. शीवताम के चिन में संयम करने से मन स्थिर होता है. (इ. स्वम ज्ञान वा निद्वा ज्ञानका अववंत्रन करने से चिन टेरता है. (मन प्रसीपना करे ने। होनी है क इसलिये क्रिसी अध्याती ज्ञा चार से संयत हो के करना चाहिये).

मन मुखी इड निमह ने चीन स्थालियों की द्यानि देखने में आई. वे मुस्त पीछे देहान आये.

नित्तका चित्त शुद्ध है उसके लिये अन्यास और बेराय्य उपाय है. निर्मको अभिचित की शुद्ध करना रोप है उसे साधनों की आवश्यकता है उनमें से सहला क्रियायोग साधन है. १. तप दुःस सुखादि ने हंद्ध हैं उनके सहल फरना अर्धात सहनशील होना. आहार विहार का संयम अर्थात हित परिमित और शुद्ध सालकी अन्न का आहार होना, अरीर की क्रिया नियम होना. २. स्वाध्याय— पर्म और अध्यात्म विद्या सिखाने बाले शास्त्र का अन्यास करना. ३. ईश्वर प्रणिपान — ईश्वर चितन, सर्च कर्म तिसको अर्थण करना और उनके फल में त्याग वृत्ति. यह क्रिया योग समाधि की उत्पत्ति के लिये और अविध्यादि क्लेशों का स्क्ष्म—(निवेल) करने के लिये हैं.

वे पंचक्करा यह हैं. १. अधिया— अनित्य, अपवित्र, दुःख और अनातम
में (उछरा ज्ञान अर्थात) नित्य, पित्रम्, सुख और आत्माका ज्ञान होता या नित्यादि
के अनित्यादि समझना यह अविया है. २. अस्मिता— हक् शिक्त (आत्मा)
और दंशन शक्ति (बुद्धि) इनका भेद मतीत न होना किंतु उभय का एफ स्वक्र्य सा
जान पडना. अर्थात जब अविया से मथम बुद्धि के। आत्मा (अपना आप) समझ
लेता हैं तो फिर बुद्धिको तमाम अवस्था अपने मे आरोप कर लेता है. २. राग—
सुख के साथ लेटने वाला अर्थात जिस यस्तु से सुख उदाया उसमें इच्छा यिशेष होना.
१. हेप— दुःख के साथ लेटने वाला अर्थात वुःखानुभव के पीछे उत्पन्न तुई जो
अरुद्धि वाली चित्तवृत्ति उसका नाम हेप है. १. आर्थिनविद्य— यिथेकी का भी
मूरस समान वासना वल से होने वाला औ मरण भय से। (पेसी चित्तवृत्ति). द्रष्ट
अद्धष्ट जन्म में फल देने वाले शुआशुम कर्मजन्य जो पर्म अपमें उनका मूल के हो है
इसलिये निवर्तनीय है.

योग के जो अंग उनके अनुष्टान हारा अशुद्धि (धर्माधर्म धंचरिय) के नाझ हा नाने से विवेकस्थाति (आत्मा-द्वा और मरुति-चित्त का साक्षात्) पर्धेत निर्मल ज्ञान की प्राप्ति होती है (२१२८) यम, नियम, आसन, प्राणापाम, मस्याहार, धारणा, ध्यान और संयाधि यह जाठ येगा के अंग हैं (२१२९)

१. यम=आईसा (बेर और द्रोह से रहित होना), सत्य (जेसा देखा सुना नाना माना बेसा किंवा यथार्थ भाषण), अस्तेय (चोरी न करना वा अनीति से किसी का हरण न करना), झहाचर्य (बीर्य अखाग. वा अष्टर्मथन वर्तित होना) अपस्मिद (देाप होट से विषयों का परिखाग वा ममता का अभाव वा नरूरत में ज्यादे का असंग्रह). यह पांच यम (महानत) कहाने हैं. सर्व देश काल स्थिति में तन मन वाणी से पाळन करने याण्य होने से महानत कहाते हैं.

 नियम=श्रीच (तन और तत्संबंध वस मेाननादि की सफाई यह बाक्य स्रोच. और मैत्री आदि से अंतर की सफाई आंतरश्रीच). संतोप (यथा प्राप्त में संतृष्टि) तथ (पूर्ववत). स्वाध्याय (पूर्ववत) ईम्बर प्रणिधान (पूर्ववत). यह पांच नियम कहाते हैं.

जो यसिनयम पालन में बाघा जान पड़े तो उसके प्रतिपक्ष (हानि) का विचार कर के पालना चाहिये. यमनियम के १० फल होते हैं. १, अहिंसा पालन से दुमरे अविषे के विचारमाय की निवृत्ति. २. सत्य से धर्म और मुख तथा वचन की सफलता. १. असीय से आवश्यकता पूर्त हो जाना. ४. बखबर्च से तन मन का बल ५. अपरिग्रह से पूर्व उत्तर मन्य का अनुमान. १. बीच से शरीर में वैराय, संबंध से उपरामता और चित्त शुद्धि, ७, संतेष से अनुसम (सर्वोद्यम) मुख्त. ८ तप से शरीर इंदिय की शुद्धि और शक्ति वृद्धि. ९. स्वाध्याय से इष्ट साक्षात की योग्यता वा साक्षात और १०. ईश्वर प्रणिपान से सममञ्जात समाधि फल होता है.

- ३. आमनः नेटने की रीति विशेष का नाम आसन है. वे कई प्रकार के होते हैं; † परंतु जिससे देर तक झुल से वेटे रहें और रोग न हो ऐसा आसन उपयोगी है आसन की नय होने से मुल, प्यास, सर्वी, गर्मी बगैरे हड़ नहीं सताते. तन और कमें इंडिय स्थिर है। नाते हैं.
- ४. प्राणायाम्≃पण (भास) की गिति का राकता प्राणायाम है, नो आसन किये विना नहीं होता. श्वास की बाहिर निकालना रेचक. अंदर की तरफ खेंचना पूरक और रोकता (बाह्य वा अंदर में रोकता) क्रेमक कहाता है. पुरक और रेचक सहित जो कुंमक से। साईत क्रेमक कहाता है. और नव अम्यासवस से इतनी शक्ति वा को रेचक पुरक विना प्राण यम नाते हैं उसे केचळ कुंमक फहते हैं. प्राणायाम करने से यल पोये नाते हैं, ज्ञान चमकता है और मन पारणा के योग्य बन नाता है. ‡

<sup>†</sup> आसन, प्राणायाम के शक्ते ही होता है, सर्वेश वहीं. आसन ८५ प्रकार के . हैं. उनमें से बेर्बर रोग निवर्षक, केर्ड मुदर बायक हैं सिवासन (मुकासन) और बग्रासन यह प्राणायाम में उपयोगी हैं

<sup>‡</sup> प्राणायाम की विधि अभ्याशी गुरु से सोखना चाहिये. यन मुखी करने से झानियर हा जाता है. उसकी माधा देश काल सख्या स्वादि ययाजीयकार होते हैं. साराज आसन प्राणायाम गुरु में शीवने नेगाय है.

- ५. प्रत्याहार्≔ प्राणायाम के अध्यास से जब मन बाहिर की तरफ से हट नाता है तो उसके साथ ही इंद्रियों का बाझ विषयों से संबंध त्याग कर चित्र के समान थम जाने का नाम प्रत्याहार है. प्रत्याहार से इंद्रिय बस में हो जाती हैं.
- धारणा=चित्त के किसी एक स्थान पर टिकाना धारणा है. टिकाने के
  स्थान शरीर के अंदर नामी, हदय, अकुटी, मूद्धीदे चक्र हैं और नाहिर केई मै
  िषपय है। सकता है.
- ७. ध्यान=अच नव किस प्रदेश (बस्तु) में चित्त के। टिकाया है उसी में उसकी वृत्ति का एकाम हा जाना अर्थात एक ही प्रकार की वृत्ति का लगातार उदय हैाने चला जाना और अन्य वृत्ति का उदय न होना घ्यान कहाता है.
- ८. समाधि= नव वेाह ध्यान ऐसा नम नाता है कि उसमें केवल धेयमात्र ही भासता है, ध्यान का अपना स्वरूप भी गुम हुवा जेसा हो जाता है तब उसे समाधि कहते हैं. इस समाधि की पक्की अवस्था का नाम संप्रहात समाधि है. निसमें समाधि के अगन्य विषय भी जात हो जाते हैं. यमादि पांच योग के बहिरंग और चारणा ध्यान समाधि यह ३ अंतरंग साधन है.

संयम=जब पारणा, ध्यान और समाधि तीनों एक विषय में हों तो उसे संयम फहते हैं. भिन्न २ विषयों में संयम का फल भिन्न २ सिव्हियें हैं जो योग शास्त्र के विमृति पाद २ में कहीं हैं अप विमृति (सिव्हि) तो प्रकार की होती हैं ज्ञानास्मक (३।१६ मे ३६ तक में हैं) और कियात्मक (३।३७ से ४९ तक में कहीं हैं).

समापि के २ भेद हैं — सबीन १ निर्वीन २. सवीज समापि के ४ मेद हैं. चित्तका एक में टिक के तन्मय तत्त्वीन हो जाना समापि के इन्हाती हैं.

क परार्थ के भूत अविष्ण के परिचास का. आणियां की भाषा था. पूर्वजन्म को, पत्र के किस का और मृद्ध का बात ऐसे रोने को चिद्धि अदह देंग जात, निजे आदि की दिव्धि के अदह देंग जात, निजे आदि की दिव्धि के अदह देंग जात, निजे आदि की चीद बीद के प्रतास का तारा की गति का चीद सामा करों का बात होता, मूंख प्यास को निवृत्ति, उत्तरि दिवर देंगा, विश्वदर्शत, संपूर्ण बात, विश्वदर्शत, प्रदूष का बात, पृथ्व का बात, मुद्देद की अद्युत्त ग्रव्धि देंगा, पर कथा प्रवेध, व्यव्धित, विश्वदर्शत, को आध्यापत के क्षेत्र प्रविद्ध के अद्युत्त ग्रविद्ध के अद्युत्त ग्रव्धित के सामा प्रवेधित के प्रतास के अभाव, भूत व्यव्धित के प्रतास प्रवेधित के प्रतास के अभाव, भूत विश्वदित प्रविद्ध के प्रविद

इसके दो भेद हैं (१) विवर्क समापाचि और (२) विचारसमापाचि. यह भी दे। दो भेद वाली होती हैं इस प्रकार सबीन के ४ भेद हैं.

वितर्भ समापिच=नन रूस्य म्यूङ हो तो वितर्भ समापिच होती है. उसके हो भेद होते हैं (१) समापि मे रूस्य वस्तु के साथ उसका नाम और ज्ञान दोनो भासे तन तक सिवतर्भ समापिच (२) उस्य का नाम भूछ नाय और ज्ञान भी अरुग नहीं भासता है तन वेह निर्भित भी समापिच है. इस समापिच में जेसा वस्तु का साक्षात होता है, ऐसा अन्य प्रकार में नहीं होता. इसी प्रकार उस्य सुरम हो वहा विचार समापिच सज़ा है. उसके हो मेद हैं (१) जन तक सुरम विषय अपने देश काल और निमित्त के साथ तथा अपने नाम और ज्ञान के साथ प्रतित होता है। तन तक सिवायस समापिच है. फेर नन अर्थ के। साक्षात करने करते देश काल निमित्त और राज्य (नाम) सब मुला जाता है केवल अर्थ (रूक्य) मात्र ही प्रतित होता है। तन वेह निश्चित्त समापित है. यह सुरम निपय पचतन्याना में ले के प्रदित पर्वत है. स्मूल भूत और भीतिक वस्तुओं का साक्षात वितर्भ समापिच में और व्यतन्याना से ले के प्रदित पर्वत है. स्मूल भूत और भीतिक वस्तुओं का साक्षात वितर्भ समापिच में और व्यतन्याना से ले के प्रदित पर्वत है. स्मूल भूत का साक्षात विचार समापिच से होता है. इन चारो के। सभीन समापि वा संप्रधात योग कहते है.

निर्विचार समाधि ज्यो ज्यो बहती हैं त्या त्या प्रज्ञा निर्मल होती नाती हैं.
पूर्ण निर्मल होने पर सन पदार्थ काच की तरह उसरेग एक साथ साम देल पडते
हें. विशोका (श्रोक से परे) प्रज्ञा होती हैं. जेसे परेत पर बेटा हुवा मृगि पर
स्थित होकों के देखें, ऐसे सन नान पड़ने हैं. इस अनस्था में जो मज़ा होती हैं,
इमका नाम नहतंभशा प्रज्ञा है. त्योकि सच्चाई का धारण करती है. इसमें
अथवार्थता (पोला) कभी नहीं होता. इसी का अध्यास्म मसाद, स्कुट महाकोक
वा प्रज्ञा भगाद करने हैं. अनुमान या श्रास्म में हम प्रस्ति पर्येन का मानने हैं,
परंतु समाधि में उनका साक्षान प्रत्यक्ष होना है.

पहिले के सस्कारवार समाधि में पहुचा हुवा चित्त भी वाहिर की तरफ भागता हैं; परतु निर्विचार समाधिनन्य प्रज्ञा बरुवार है. उसके सस्कार फिर समाधि में ही रुगाने हैं और उसमें पुन: बेसे ही सम्कारें पेटा होने हैं वा फिर समाधि में लगाने हैं. इस प्रकार बेग्मी मदा उसी में नक्ष रहता है.

निर्दिचार मनाधि में जब आत्मा और मुद्दम दश्यों है। देख लेना है जीर यह नात जेताहै कि में यह दश्य नहीं हू स्ति इनमें पर इनहा द्वारा हूँ तब उसका इन हरयो से पर पश्चने की इच्छा होती है उसकी इस प्रवठ इच्छा से चित्त पर का दस्य मिट जाता है, तब आत्मा उस इस्य से हट वर अपने स्वरूप में आ नाता है. यही चित्त की निरुद्धावस्था है. इसीका निर्वीजसपाधि वा असंप्रधास योग फहते हैं.

अब इस समाधि होने पर येगा का उदेश पूरा हो जाता है; क्योंकि आत्मा इस अवस्था में अपने स्वरूप में अवस्थित होता है. पहिले भरति (चित्त) क बंध मैं था अब उनसे छूट गया हैं यही द्वांकि हैं. पहिले वेग्ह मरुति के साथ एक रूप हो रहा था अब उसमें अलग हो के केवल स्वरूप हुवा हैं इसी की कैवलय नहते हैं.

## जोधक.

जीर, वप, मोक्ष और प्ररुति के सबय में वक्ष्माण साख्य अनुसार योग लेना चाहिये. विभूषक पत. योग का उपदेश तथा साधन का मत नहीं हो सकता. उत्तम है इसके प्ररुति पुरुषवाद के मुख्य वक्ष्यमाण साख्य योगगत ज्ञातव्य है.

# ७. साख्यदर्शन.

- (१) इस दर्शन के प्रवर्त्तक कांपलसुनि हैं अत कांपिलस्टांन और प्रश्ति से लेके स्पूल पर्यत्तक तमाम तस्त्रों की संख्या कहने से साख्य दर्शन कहाता है. प्रकृति पुरुष की विवेचना करके उनके जुदा जुदा स्वरूप का दरसाना यह इसका खंदस्य हैं; क्योंकि यह अमेद क्ष का हेत्र हैं और इम भेद के नानने से पुरुष सुक्त हैं। जाता है, कपिलसुनि का समय पहना सुशकिल हैं कथाओं से अनुमान पर सकते हैं कि महरान रामकहनी के पूर्व काल मे हुये हैं।
- (२) यह वात प्रसिद्ध है कि उपिलमुनी ने २२ सुत्र रचके आसुरिसुनि का उपदेश किया उसने प्वशिक्ता आचार्य का पंचित्रसाक्षी ने सविम्नृत शाख रचा योग दर्शन के माप्य (व्यास भाष्य) में जा सुत्र दिये हैं वे प्वशिक्षा आचार्य के हैं. परतु यह तमाम सुत्र अत्र नहीं मिलने मूळ थ्रय छप्त हो गया है (नव दर्शनसमह में से)
  - (३) वर्तमान सास्य दर्जन (पडाच्यायी सास्य) कपिटमुनि रुत माना नाता ! परत इसमें भी केई संटेह नहीं है कि प्राचीन आचार्या (श्री अवर इत्यादि) ने

इसका के हैं भी सूत्र अपने छेख में नहीं छिया. प्रत्युत सांख्य की कारिका के वास्य छिये हैं और वाचस्पति सिश्च की टीका भी इस कारिका पर है. यह टीका भी वर्तमान दर्शन के विद्यान मिश्च भाष्य से पुरानी हैं (नव इ. सं. से). और उत्तर सांख्य में पंचिशिक्षा आचार्थ और सनन्दाचार्य का मत लिखा है (११६८१९). और भी न्याय वैशेषिक के मत का नाम छेके तथा बौदों के मतका इसमें निपेप हैं (९१८९११८९). इससे अनुमान होता है कि मिसदा सांख्यदर्शन. नपीन हैं. अ कुछ मी ही परंतु प्राचीन और नदीन के सिद्धांत में भेद नहीं जान पटता और दोनों का योगदर्शन से अतर नहीं हैं.

- (४) इस शास्त्र की संमदाग कर में मशृति हुई हो, ऐसा नहीं जान पडता. सुनते हैं कि प्राचीन काल में इस यत के साधु (संन्यासी) मी होते थे; तथापि सास्य मत महासा पान टेरा है. अैथो में " सांख्य समान ज्ञान नहीं " देसी मश्चेसा सी गांच ने में आई है. मीता के अ. १३ में इसी मत का स्थीकार किया है। ऐसा जान यडता है.
- (५) प्राचीन सांख्य की हिस्टरी और ग्रंतच्य का सार "नव दर्शनसंग्रह" से हमके। मिला है; इसल्पि उसके फती का उपकार मान के इस प्रसग में सार सार दिखा गया है. संग्रहकर्ता ने जीव के परियाण और ईश्वर प्रसग की चर्चा नहीं की हैं, इसलिये हम भी न दिखा सके.
- (१) उस पीछे उत्तर सांख्य का सार दिखाया गया है, उभय के लिखने में यह मयोजन है कि सांख्य सबंध में जो आति पसर रही है उसके निराहरण में उपयोगी हो

## पूर्व सांख्यदर्शन का सार-

(१) प्रष्ठित महततत्त्वादि २४ और पुरुष यह २६ वस्त्य हैं. प्रकृति=ृिनम्से कुछ यने परंतु आप किसी से न बनी हो. इसिलेंग्रे उसे प्रधान कहा है. इसे ही अच्यक्त और अना फहते हैं. सत्य, रज और तम यह तीनों (इच्या) मान्यावस्था में हो तब तफ इस समूह का नाम प्रष्टित है. जब इनमें क्षोभ (हिज्जाल सत्य तम रज की उपल पायल) होता है तो उसमें से जो पहिंछा तत्य उत्यत्त होता है उसका नाम महत तत्व है. इसमें अर्दकार, इस (अदकार) से पंजतन्त्राजा (शब्द, स्पर्ध, रूप, रस, गंभ) और ११ इदिच (क्येंदिव ९ ज्ञानेदिव ९ और मन) इन

श्रुके प्रशेषक का नाम गत-प्रसिक्त नहीं है.

पंचतन्मात्राओं से पंचमहामृत उत्पन्न होते हैं. यथा-गंगतन्मात्रा से पृथ्वी, एवं रस से नल, रूप से तेन, स्पर्श से वासु, शब्द से आकाश, इनमें से महत, अहंकार की तो प्रकृति हैं और प्रधान की विकृति हैं. ऐमें ही अहंकार, तन्मात्रा भी प्रकृति विकृति हैं; क्योंकि महततत्वादि दूसरे से बने हैं और उनसे दूसरे वने हैं. ग्यारा इंद्रिय और ५ महामृत केवल विकृति हैं. मरुति नहीं; क्योंकि इनसे आगे कुळ नहीं वनता. गें। बुक्षादि पृथ्वी से भिन्न तत्व नहीं हैं. और यहां विकृति का पारिभाषिक अर्थ हैं. अर्थात् अपनी मरुति से एक अल्म ही तत्व हो जाये उसे विकृति अर्थ कहते हैं. पुरुष न मरुति न विकृति हैं सम्भार केवल प्रकृति, महतादि ७ मरुति विकृति और १६ विकृति हैं प्योसवां पुरुष मरुति न विकृति हैं. (सांस्य का. १).

- (२) प्रमेय के सिद्धिप्रमाण के आधीन हैं। प्रत्यक्ष, अनुमान और शब्द यह तीन प्रमाण (ज्ञान होने के साधन) हैं।
- (३) जो जगत में है बोह हमेरो से है जोर जो नहीं बोह कमी भी नहीं होता— नया कार्य होना जो मतीत होता है बोह पहिले अव्यक्त (छिपा हुवा) था अब व्यक्त हुवा यही उत्पत्ति है. यथा पीपने से तिलें। में से तेल, कूटने से धान में से चांवल और दोहने से दूध. माटी में घडा, तंतु में पट जो पहिले न थे तो कहां से आये? यह घट माटी की और बल्ब तंतुओं की ही अवस्था विशेष हैं. अव्यक्त के। व्यक्त करने के लिये प्रयक्त हैं, नहीं के निनोत्त्यन करना. ऐसे मंतव्य का नाम सत्कार्यवाद हैं. इस बाद में कार्य कारण का अभेद माना जाता हैं; क्योंकि कार्य कारण की अवस्था है और कार्य का नाश नहीं किंतु स्वकृत्य में क्य होना है.
- '(४) परिणापवाद नगत में जो कुछ हो रहा है से परिणाम का फल है ज्यांत हरेक बस्तु बदल रही है—यथा दूप दही, नल वर्फ, यीन अंकुर, अंकुर वृक्ष इत्यादि; क्योंकि गुणों का स्वभाव चल है; इसलिये परिवर्षन होता ही रहता है. जो हमके स्थिर नान पडती है बोह भी परिणित (बदल) हो रही है—यथा परधर (अंत में बोदा हो जाता है), दूप. इतना भेद है कि कथी सहश्च परिणाम, कभी विसहस परिणाम होता है. जब तक दूध, दुध है वहां तक सहश्च परिणाम हो रहा है. जब दही बनने लगता है तब विसहस परिणाम होने लगता है. पूर्वों के गुण कभी स्थिर नहीं होती; इसलिये प्रल्यावस्था में भी सहश्च परिणाम होता रहता है. जब स्विष्ट उत्यक्ति की तरफ मुक्ते हैं तब विसहस परिणाम होता रहता है. जब स्विष्ट उत्यक्ति की तरफ मुक्ते हैं तब विसहस परिणाम होता है.

यथा भी +हारे.=अल यशे अल विकृति है, परकारि विकृति नहीं.

विसद्दा परिणाम अपने कारण से निलक्षण हुवा करते हैं यहां तक कि मनुष्य के आश्चर्य है। जाय. यथा कहां मनुष्य का वीज और कहां उससे हाथ पांव वाला शरीरः तथा वीज से वृक्ष, पत्ते, फूल, फल.

- (५) अंतःकरण में जब सत्वगुण का उदय (प्रधान) होता है तर उसका सुखात्मक परिणाम होता है. इसी प्रकार रम दुःखात्मक और तम मोहात्मक है. हरेक वस्तु हुस्त, दुःख और मेाह की जनक हैं; इसलिये हरेक वस्तु त्रिगुणात्मक हैं ऐसा नान लेना चाहिये (यह गुणों की पहिछान है). पनाशक वस्तुओं में सस्य, चलन में रन और गेस में तमप्रधान होता है. क्ष तथा एक ही यस्तु में भी द्रष्टा की रुचि भेद से भिन्न र गुणों की अभिन्यक्ति होती है. यथा-एक सत्पुत्र के। देख के पिता के। सुल होता है; क्योंकि उसके पति उसके सत्य गुण की अभिव्यक्ति होती हैं; परंतु उसके शत्रुओं के। दुःख है।ता है क्योंकि उनके प्रति रजे। गुण की अभिव्यक्ति होती हैं; और जन्य जनों के मोह होता है क्योंकि उनके प्रति तमा गुण की अभिव्यक्ति होती है. इसी प्रकार तमाम भाव जान छेना. उत्पत्ति वाली तमाम बस्तुओं में गुणें। का विषयभाव (केाई गुण प्रधान दूसरे देग अप्रधान) है।ता है. परंतु प्रख्य में तीनी गुण साम्यावस्था में होते हैं इस साम्यावस्था के। ही मक्कारि कहते हैं, इस जवस्था में तमाम वनावट अपने असली स्वरूप में लीन हुई होती है.
- (६) सत्त्व, रन और तम यह तीनों स्वयं मूळ द्रव्य हैं; न कि किसी द्रव्य के गुण. पुरुप भाका है, यह उसके भाग्य हैं. भाका, भाग्य की अपेक्षा प्रधान होता है जीर मान्य मोक्ता के प्रति गुण (गीण) इस गुण प्रधान भाव के। ले के इनकी गुण संज्ञा रखी गई है. किया गुण, रस्सी केा कहते हैं. यह गुण पुरुष के लिये एक मकार की फांस है; इसलिये इनका गुण कहा है.
- (७) सत्त्वादि परस्पर के सहचारी होते हैं, एक दूसरे के विना नहीं रहते; न इनका केाई आदि सवाग है और न कमी वियोग होगा; सर्वत्र तीनां विद्यमान हैं. हां गुण प्रधान भाव इनमें हे।ता रहता है.

(७ अ)—पुरुष (जीवात्मा) वेधि स्वरूप है अतः द्रष्टा है. गुण दस्य, भाग्य और परस्पर संहत (मिश्रित) परिणामी हैं. पुरुष द्रष्टा, भोका, अकेटा (अमिश्रित-शुद्ध) एकरस, अपरिणामी हैं; देलते हुये भी उसमें केाई परिणाम नहीं होता; साक्षी वत दृष्टा है. प्रकृति और उसका सारा कार्य नड है उसमें नेाथ नहीं हो सकता.

<sup>\*</sup> प्रशति विवर्णा ग्रंब में बिशेष विस्तार किया गया है.

इसिलिये वोधा जुदा होना चाहिये, वेह पुरुष है, तथाहि जो नाम सपात है वेह दूसरे वास्ते होने योग्य है यथा—श्रम्या आसनादि हैं. इसी प्रकार महततत्वादि सहत किसी असहत वास्ते होने योग्य हैं सो बेह पुरुष हैं. पूरुष नाना हैं. जो सन शरीर में एक ही आत्मा हो तो एक शरीर चलनेसे सब ही चल पढ़ें. एक शरीर में नेन्न से कोई वस्तु देखें तो तमाम शरीरों में उसका शान हो नाय एक के दुःसी होने से सब दुःसी हो जाय, परतु ऐसा नहीं होता; इसिलिये पुरुष नाना है.

- (८) प्रकृति पुरुष का संयोग है. विश्व में देा वडी दाक्ति का प्रकार है, उनमें से क्रियाशिक प्रकृति में हैं और चेतन्यशिक पुरुष में है. इन दोनो के एक दूसरे की अपेक्षा होने से प्रकृति पुरुष का संबंध हुवा है प्रकृति अंबी हैं पुरुष पागला है दोनों के संयोग से सुख्किए कार्य होता है. (सा. का. २१).
- (९) प्रकाति के कार्य परुति में क्षोभ होके जो पहिला तत्व होता है उसका नाम महततत्व हैं. यह देह में बुद्धिरूप से स्थित हैं निश्चय करना इसका काम है. धमें, जान, वैराग्य और ऐश्वर्थ इसके सास्विकरूप हैं. अथमंदि तामम हैं. फेर महत में परिणाम हो के जो नया तत्व होता है वीह अईकार हैं। हमारे देह में उसका काम अभिगान है. अर्थात् "में हूं" यह "मेरा हैं" ऐसा भाव अईकार हो जा की हैं. अहकार के परिणाम में नये तत्व रिं इंदिय और ५ तत्मात्रा होती हैं. इदिय साचित्की अईकार से और तत्मात्रा तामस से उत्वव होती हैं. प्रकाशकाओं में परिणाम हो के जो नये तत्व होते हैं वे ६ भूत है. पृथ्वी की उत्पत्ति में गैथमात्रा प्रथान है परतु दूसरे तत्मात्रा भी उसके साथ मिली हुई हैं. इसी मक्सर अन्य महाभूतो में मिश्रण हैं.
- (१०) इद्रिय ११ बुद्धि और अहसार यह १६ आत्मा के पास करण हैं. इनमें से मन, बुद्धि और अहसार यह ६ अंतःकरण हैं. श्रेप बाह्य करण हैं. बाह्य करण हैं. बाह्य करण (विषय के साथ संबंध होने पर) अपने २ विषय (शब्दादि) के। नाहिर से अदर पद्धचाते हैं. और अदर स्थित बुद्धि, मन और अहसार के साथ मिल के उनमा निश्चय करती है, अतः बाह्य करण द्वार और अदःकरण द्वारों हैं. अनःकरण में भी बुद्धि प्रभान है, नयोकि इद्विये विषयका आलोचन कर के मन के। समर्पण कर देती हैं मन सक्त्य कर के अहकार की, अहकार अभिमत कर के बुद्धि ने। और बुद्धि एसकी एरप के सामने रखती हैं, इसलिये बुद्धि प्रधान है. और अत में बुद्धि ही पराति

पुरुष का विवेक कराती है सी पुरुष के भाग और गोक्ष का साक्षात साधन होने ने बुद्धि, पुरुष का प्रधान-भंत्री हैं.

- (११) पुडि, जर्डकार, ११ इंद्रिय और पंचतन्मात्रा इनका समुदाय सूक्ष्म चरीर (लिंग शरीर) है. कर्म, जान और भाग इसी के सहारे पर (आश्रय) है. म्यूङ शरीर के नाझ से इसका नाझ नहीं होता; किंद्य कर्म और आन की वामनाओं से बासित हुवा निकल के उसानुसार नथा जन्म का आरंग करता है; माने। नट की तरह. स्वरूप बदलता रहता है. सूक्ष्म शरीर प्रलय पर्येत स्थाई है; प्रल्यावस्था में प्रकृति विषे कीन होता है. फिर सृष्टि उत्पत्तिकाल में नवीनोत्पल होता है.
- (११अ) भ्रंधि=चुंडि जड और पुरुष चेतन हैं; पर्त चेतन उससे अपने के। पर नहीं टेलता, बुद्धि के। ही अपना आपक्रम समझता हुना बुद्धि के जात होने में आप जात, पेर होने से बोर और मूट होने से मूट होता है. पंचिंगलास्त्र में लिला है कि पुरुष शुद्ध, उटासीन और चेतनादि हैं; बुद्धि अशुद्ध अनुदासीन और जड हैं. यह मेठ न देलता हुना उसमें आत्मभाव कर लेता है. इसी का नाम चिटाचिट्शीय ना जडचेतन की गाठ हैं: यही समार का वा दुःल का मूठ हैं.
- (१२) यह अविवेक (बुद्धि पुरुष का अभेद) ही दुःस का हेतु हैं. और विवेक ही उसका परा इलान है. पंचशिखाचार्य कहते हैं कि बुद्धि का जो सयोग है उसके छोड़ने में आत्मन्तिक प्रतिकार (इलान) हो जाता है. अर्थात जब पुरुष बुद्धि से अपने आपका जुदा टेख लेता है तो बुद्धि में आत्मभावना निवृत्त हो माने में बुद्धि गतस्ताय से सन्तान नहीं होता. इस प्रकार अलग हो नाना ही केंद्रस्य है.
- (१ ६) इस प्रकार विवेकस्थाति होने पर बेन से रहा हुवा प्रश्ति के तमारों का देखता है यही कीवन मुक्ति है, यही निकासुओं का गुरु हैं. इस जीवनसुक्त के लिये परुति अपना काम बद कर देती हैं, वेह परुति से उपर है। गया है, इमलिये प्रस्ति को रचना का केई प्रयोगन नहीं, अतुएव इन दोनों का सयोग होने तुये भी मुक्त के लिये सृष्टि का प्रयोगन नहीं गड़ा हैं. (सा. का. १६).
- ्रां ११) तत्वज्ञान की प्राप्ति से धर्मादि अकारण बन जाते हैं (याने कर्म के प्रीप्त नष्य है। जाते हैं) तथाणि सम्कारवय में कुम्हार के चक्क समान ज्ञानी का शरीर प्रना रहता है (उससे किया होती हैं) (सा का ६७). उस सस्कार के समास होने पर शरीर गिर जाता है. ते। अब भ्रष्टति चरिताये हैं। माने में निवृत्त हो नाती

हैं (याने उसके ठिये शरीर नहीं बनता), तब बेहि अवश्वंभावी और अविनाशी केवल्य के पात होता है.

### प्राप्तिद्ध उत्तर सांख्यदर्शन का वंतव्य.

- (?) आदि पुरुष (निलमुक्त), सिब्ह, सर्वज्ञ, कर्ता, (अक्ती) इच्छारहित, लेह्बबुक्वल प्रकृति में गति का निमिक्तरण अधीत अधिवाता (अध्याय १ में सूत्र ९२ में ९८ तक १६० से १६४ तक अ. २ में सूत्र ८, ९. अ. १ में सूत्र ९ से १२ तक देखी. इंधरवादि अनीधरवादि उमय का मार). \*
- (२) पुरुष (जीवातमा) असंग हैं (१११६)१०), अकता है (१११६,-९२), अक्रिय हैं, अपरिणामी हैं, उपाधि से क्रियावान भासता हैं, इसमें श्रुति प्रमाण हैं (अ. ११४८)४६,५१,५२,५१७१). निर्मुण हें (१९४,१४६)६११०।-६१६२), जरीर से भिन्न हैं, (१११४४), ज्ञान उसका गुण नहीं किंतु नेह ज्ञान

अंक में मिसद ती कुँ हैं कि सांख्यदर्शन का अनीश्वरवाद हैं; परंतु स्वतंत्र हेर के मुझों का विचारा नाय तेर यह बात सिद्ध नहीं होती.

अध्याय १ में 'ईश्वर' स्. ९.२ से 'सिद्ध' ९.८ तक, 'व्या.' १६० में उप १६४ तक. अ. २ में अन्य ८,९ और अ. ३ में ५९ से 'कर्म' १२ तक और अ. ५ में 'न ईश्वर' २ से 'श्वासि' १२ तक, इतने सूत्र ईश्वर प्रसंग में छे मकते हैं. इनका अर्थ यदि अनीश्वरवादि की इष्टि से करें तो भी नीचे अनुसार है. पूर्व उत्तर प्रसंग के वश जब सुत्रों की तरफ के अधिष्टाता ईश्वर मानने की कर्म पड़ी तब बहां अनीश्वरवादि ने जो भाषार्थ निकाला है उसका सार यह है.

केहि नित्यमुक्तिविद्ध आहि पुरुष है, बेहि अधिष्ठाता हैं। अर्थात उसकी सिनिधि में लेहिचंचुकतत् प्रकृति में गति होती हैं। नहीं कि उसकी इच्छा से (११९६ श.८). और मर्ग के आरंभ में वही सर्वञ्च सर्वकर्ता हैं (यही प्रोक्तव अधिष्ठात्त्व हैं), (२१९१). उसी पुरुष का उपदेश (वेद) हैं। वेद स्वत: प्रमाण हैं (११९८. ११९१). वेद में तिद्ध पुरुष की मर्गसा उपासना हैं (१०९९). धुर्ति में ने इंधर की इच्छा मे नगत होना लिखा हैं वेहि धुर्ति गोणि हैं. उस आहि पुरुष की मलिधि में प्रकृति में गति, इसलिये प्रकृति पूर्व पूर्व के अदृष्टों अनुमार

स्तरूप हैं (१।१ ४ ९।६ १९ •), आत्मा विसु हैं उमाधि द्वारा भोग होता हैं (६।२९), पुरुष अनेक (नाना) हैं, चेतन हैं, बरीर संबंध से अन्य धारी कहें जाते हैं (१।१ ४९,१ -०।१ ६ १३ १६), भोग का पर्यवसान-पुरुष में होता है, बाने पुरुष मेतका है, उद्यानिष्ट के अनुसव का नाम भोग है (१।१ ४३), पुरुष में कर्तृत्व का अगिमान होता है (१११ ६३), अर्टकार (परुत्ति का परिणाम) कर्ता है, पुरुष नहीं, अर्टकार विशिष्ट आंव के कमी से भोग होता है से अर्टकारविशिष्ट चेतन के। हाता है (११९,६३), जेसे खेत काच लाज पुष्प के संबंध से लाल काच आन पड़ता वेसे प्रकृति चित्रों के धर्म (दु.ल सुस्त कर्तृत्व वंध, मोक्ष) का अभिमान पुरुष में आरोप होता है; वयोकि उपय का अनादि से तावात्म्य संबध है ११२८।१। १.९.६।३।७२) पुरुष सुक्त होद्ध है (११९).

उत्तर उत्तर परिणाप धारती है (श्र १). स्थोंकि पुरुष प्रकति का अनादि सबंध है (विद्यान मिक्सुक) सुन्नों के। इधर उपर कर के सगति मिला के देखें तो ईश्वर उच्छा वाला ठरता है इतना ही दोनों के अर्थ में अंतर रहता है परंतु सू. श्र १, ९ ७ में जो कर्ट्राच राज्य है बाह अनीश्वरवादि के अर्थ का नहीं चढ़ने देता; क्योंकि नन्य ईश्वर (मुक्त-सिद्ध) अनेक कर्ता होंगे, यदापि उपय पर का विवेचन विस्तार वाला है. तथापि सार इतना ही है; क्योंकि अनेक सिद्ध वा मुक्ते का अधिष्ठाता, गति के निमित्त वा सर्वज्ञती नहीं माना ना सकता; फिद्ध एक ही आदि सिद्ध (ईश्वर) मानना पडता है जो नाना सिद्धों के। निमित्त मानें तो अनेक तेम आ जाते हैं. सर्ग के आरंग आल में प्रकृति उपासक सिद्ध प्रकृति में से निकृत के सर्ग का कर्ता एक ही हो, यह नियम नहीं हो सकता किन्नु अनेक सिद्ध है। सकने हैं. परंतु मेमा मानना व्यर्थ गीरव है और न सिद्ध है। सकता है.

मब कि चिदातमा (जीव) चित्त के रागादि अपने में मान लेता हैं अर्थात् कर्ता मेरका नहीं; तो ईश्वर कर्मफलबाता की अपेक्षा न रही; त्येकि मंतल्यमात्र (अतिवेकमात्र) कर्म नहीं होता. जब बूं है तो ईश्वर के सर्षष्ट उत्पत्ति रूप की अपेक्षा है से पूर्व पूर्व असता-अन्यास वेग के स्वमाव से परिणाम पाने मात्र की अपेक्षा है से पूर्व पूर्व आसना-अन्यास वेग के स्वमाव से परिणाम का पाती है; जतः ईश्वर की अपेक्षा नहीं; परंतु मेरा येग्वर परिणाम पाने को योग्यता जड प्रकृति मे नहीं; इसलिये ईश्वर की निमित्तमात्र अपेक्षा है.

(३) महिति=सत्व रन तम तीनों की साम्यावस्था का नाम प्रछति है और वाह नड है. उसके विषम होने पर उससे महततत्व (बुद्धि), इससे अहंकार, अहंकार से पंचतन्मात्रा (खट्द-स्पर्धा, रूप, रस, गंध) और ज्ञानेंद्रिय ९ केमेंद्रिय ९ और मन यह ११ उत्पन्न होते हैं. पंचतन्मात्रा से आकाश, वायु, आंग्र, नल और पृथ्वी यह पंचप्रत होते हैं. इन २४ में प्रकृति किसी की विक्रति नहीं और पंचप्रत किसी की प्रकृति नहीं वोकी सब प्रकृति विक्रतिक्य हैं. युरूप प्रकृति विक्रति रहित हैं (११९१ १२६ योरे). प्रकृति एक देशी नहीं हैं (११०६ ११३६). युरुप के भोग मोक्ष के लिये प्रधान (प्रकृति) की प्रवृत्ति (चेष्टा-परिणाम) होती हैं, उसमें उसका प्रयोजन नहीं है. यह चेष्टा संकृत्य विना स्वभावसिद्ध है. यथिष प्रकृति

न फारणल्यात क्तरुक्यता. ३।५४. प्रकृति उपासक प्रकृति में लय होता है यह क्तरुक्य (मुक्त) नहीं होता. अकार्यन्वेऽिय तयोगः पारवस्यात. ३।५९. जो कि प्रकृति का के के प्रे प्रकृत नहीं हैं, तथापि पुरुष के विवेकज्ञान के आधीन होने में प्रकृति, अपने में ठीन हुये के। पीछे संसारी करती हैं. विवेकज्ञान कि आधीन होने में प्रकृति, अपने में ठीन हुये के। पीछे संसारी करती हैं. विवेकज्ञानादि पुरुषार्थ, प्रकृति के उत्थान में भेरक नहीं होते किंद्र नियत्वामात्र होते हैं (प्रकृश्चवत्); इसिक्रये प्रकृति की स्वतंत्रता का बाध नहीं होता. सिंह सर्ववित सर्वकर्तो. ३।५९. पूर्व सर्थ मं प्रकृति की उपासना से जो प्रकृति में ठीन हुवा है से पुन: सर्थ के आरंभ काल में सर्वज्ञ, सर्वकर्ता आदि पुरुष होता है से इस्त, कर्म, विपाक और आयय से रहित तथा धर्म, जान, वेरान्य और ऐक्षर्यपुक्त होता है. ईहशेश्वर सिद्धिः सिद्धा. ३।५७ इस प्रकृत के ईश्वर को सिद्धि होती हैं, अर्थात कहे हुये प्रकृत के नन्य ईश्वर की सिद्धि होती हैं. दूनरे एक ही नित्य ईश्वर के मानते हैं इतना अंतर हैं.

(अपवाट) पूर्व सर्ध में एक ही प्रकृति क्य सिद्ध हो, ऐसा नियम नहीं हो सिकता; अतः समें के आरंभ में अनेक होने से अनेक ईश्वर होंगे से अममीचीन हैं. नवीनउत्पन्न सिद्ध में क्रिया न हो सक्ते में कर्ता नहीं हो सकता; अमेकि आरंग विभु हैं. यदि वोह सर्वज है तो उमे अविधा अविवेक न होने से मुक्त दुवा स्वस्वरूप में स्थित होगा: यदि अविधा अविवेक है तो वोह नव कि अपनी चिद्यंभी ही नहीं मानता तो दूसरे के मृत स्विच्य को क्या मानेगा और नगतकतों केमे हो सकेगा. संशेष में या तो, मूर्जों का अर्थ दूसरा है, वा तो मूलकार ने मृत वाई है; क्योंकि आप ही मगह मगह पुरुषों के। अक्षती कहता है.

जड है तो भी जेसे दूप में बळडे वास्ते चैष्टा होती है वेसे प्रकृति पुरुषके भाग मोक्षार्थ चेष्टा वाळी होती है (२११० स१८८,२९४). परमाणु मूळ वस्तुं नहीं हैं (२१८७).

- (४) प्रकृति और पुरुष अनादि हैं (११७६). नगन सत्य है अवस्तु नहीं हैं (६१६६).
- (५) ज्ञान होने में ३ प्रमाण हैं प्रस्थक्ष (विषयाकार ज्ञान), अनुमान (व्याप्ति विशिष्ट), शब्द (आप्त उपदेश: वेद नवतः प्रमाण) (११८७,९८. ५१६१). अन्य उपमानादि सब प्रमाण इनके अंतरगत हैं. वेद खादि सिद्ध पुरुष का उपदेश हैं (११९८. १११).
- (१) जीव का बंध का हेतु दबाई, वैदिक कमें, स्वाभाविक कमें, विशेष कमं, देश काल, अविधा, विषय बातना, कमंजन्य अदृष्ठ, गांति विशेष, अन्य के धर्म और मृक्ति वा मृक्ति सबंध, नहीं हैं और न स्वाभाविक बंध हैं; किंदु मृक्ति के योग (पुरूप साथ जो संबंध) का अविवेक यह बंध हैं, अ. ११,१,९,९९,११,११ १८,२०,१०,३०,४८,५३,५९३ और १।१९ देखा). अविवेक से योग होता हैं और अविवेक अनादि हैं. (१।५५. १।१०।१५).

ंध औपाधिक है अर्थात सब अधिके-प्यब-वावय मात्र आत्मा में आरोपित हैं, दुःस सुस्त कंध मोक्षादि स्वाधाविक तो वृद्धि में ही हैं—बुद्धि ही के धर्म हैं। संबंध में तक्षकोहर्षिडवत आत्मा में आरोप होते हैं (११५८,१.६,१.६ १।७२).

- (७) सुटम शरीर (अंतःऋरण इंदिय प्राण) अयोगिन होता है, यथा अदष्ट प्राप्ति होता है, उस झारा पुरुष का आवागमन (नन्म) होता है (३,६,८). वृक्षों में भी भाग साधन हैं अर्थात जीव हैं (९१११६,१२१).
- (८) अन्य यृत्तियों समान चक्षुवृत्ति भी बाहिर नहीं जाती किंतु रूप का प्रतिविंव आता है बाह ग्रहण होता है. (९११. ९).
- (९). दुःस्त का आर्त्यतिक (सर्वथा) अमान, वा बंधाभाव अर्थात उपन्य के संयोग का अभाव किंवा प्रकृति और पुरुष का उदासीन होना (स्वस्वस्वस्वर्य में न्यित), इसका नाम मेक्ष (१११/८१. ३११५). ममापि और मोक्ष में नोच प्रक्राह्म (फेवल विश्व) होता है (५१११/६).
- (१०) मोल के साधन—प्रकृति का अनुभान द्वारा नोष उससे विवेकस्याति अविवेक की निष्ति-सारांच स्वरूपज्ञान विवेक्ज्ञान (१।९६,६०,७५,८६, १: ७. १।८४,२१) विवेक्ज्ञान का माधन निदिष्यास (योग⇒धर्ममेष समाधि)

(२१२९,६५) विवेकज्ञानी जीवनमुक्त होता है (२१७९). संस्कार लेख याने प्रारव्य वेग तक उसका शरीर होता है (२१८).

- . (११) विवेष्रस्थाति वाला पुरुष मुक्त हो जाता है, उसकी मेक्ष में आर्राच नहीं होती अर्थात चेंच का येगा नहीं होता (१।८२,८२. १।१७,१९): मुक्त पुरुष के वाम्ने प्रकृति प्रयुक्ति नहीं होती (३।१९).
- (१.२) प्रकृति के समनिषम परिणाम होने में नगत की उत्पत्ति और प्रत्य होती है (९१४२). मृष्टि का उच्छेद्र नहीं होता.
- (१९) प्रकृति (के परिणाम चिन) का (पुरुष के साथ) स्वस्वामीमान संबंध हैं में। अनादि से हैं (११९७). इस सयोग का निमित्त अविवेक हैं. किया (११९०) जिस किसी कारण में संबंध हो. उनकी निवृत्ति ही परमपुरुषार्ध हैं (इतना ही सार हैं) (११७०).

### शोधक ---

प्रतिपक्षी ने मांच्य सिद्धात पर आक्षेप किये हैं उनका सार- १. जड प्रकृति में यथा येग्य गति और परिणाम अपने आप नहीं है। सकते, यथा- सहय या विसदश परिणाम सृष्टि आरंभ मे अमुक पुरुष वास्ते अमुक प्रकार का परिणाम और असक प्रकार का मुक्त शरीर मिले, ऐसा नट से नहीं है। सकता. जा अदृष्टवन ऐसा मार्ने ने। उत्पत्ति, स्थिति और उस के काठ का नियम प्रकृति आधीन न है।ने में असंभव है. २. गाय की चेतनता (इच्छा) और सबंधमन्य विजन्ती यह गाय के दूध उतरने में कारण है, स्वयं नहीं उतरता. नहां चंदुक में छे।ह में गृति होती है वहां बिजली की गति कारण है. गति के बिना गति नहीं होती. अधा और लंगडा दोनों में ज्ञानशक्ति होती है; अतः एक चल मनता है दूसरा देख सकता है, और व्यवहार है।ता है, अन्यथा न हो: इसलिये मांख्य के तीना द्रष्टांत विषम रहने में प्रकृति परतंत्र होनी चाहिये. ३. सिक्य वस्तु आधार विना नहीं रह मकती, इसलिये प्रकृति का मुख्याधिष्ठा की अपेक्षा है. 2. जड है।ने मे बृद्धि अपने कार्य परिणाम और भेद नहीं नान सकती, इमलिये बुद्धि व्यवहार मे काई अन्य होना चाहिये. तहां चेतन आत्मा ने। अकिय निसंग है, तो फेर यह व्यवहार केसे हा सकता है, इसका स्पष्टोकरण करना चाहिये था. ५. असग निष्क्रिय में पर के धर्म अपने में मान लेना वा दुःस्वी है।ना नहीं बनना, परंत यह सब (बंध

मुक्त, अविषेक विषेक) युद्धि के परिणाम हैं; स्वोंकि पुरुष सुक्त है, ऐमा मानें ने।
आत्मा नाना विभू मानना ही व्यायं ठेरता है, १, युक्ति से अनावृत्ति है तो जब
तब मृष्टि का उच्छेद है। जायगा और प्रकृति नाकाम होती होती अंत में निकृष्मी
हो जायगी: परेंतु मांब्यदर्शन के। यह स्वीटन नहीं हैं (अ. १ मुक्ति मसग और
देद गत अ. ९ भी यहां यांचना चाहिये), अतः माक्ष में आयुत्ति माननी पटती
हैं. नृद्धि के या नुद्धिकृत वंध माक्ष मान के चेतनात्मा एक और विभु मानें ने। देश
नहीं आता, स्वाक्ति बुद्धि इत्यति नाम वाकी हैं.

सांस्य की रीति का सत्कार्यवाद भी नहीं बनता; स्थेंकि यदि ऐसा सार्वे कि घर, नहीं, कुँडल बगेरे पूर्व में ये ये व्यक्त हुये हैं तो अ. १ पृष्ट ५०० वाले दीय आवेंगे. और परिणानवाद (परिकृत) एक (प्राचीन सांस्य ने, ४ ने. ९) सिद्ध न होगा; क्योंकि नवीनकर होने जिना परिणाम पद की अनुत्वत्ति हैं. महत् में अहंत्यादि की नवीन उत्पत्ति सानी हैं, ऐसा साने विवा प्रस्ति, तिस्ति, अहंति प्रस्ति, वह नेद हैं नहीं कर सकते इसलिय परादि पूर्व में अव्यक्त (तिसिदित) थे में। व्यक्त (आविश्रीय) हुये ऐसा नहीं माना ना सकता. सत्य, रत, तम यह १ मून द्वय्य माने हैं, उनमें अनेक विनक्षण और विरोधी (आकाम, शब्द, उप्प, गीत, तम, प्रकाम वगेरे) परार्थ नहीं हो सकते, उनके सिक्षण से भी नवीन परार्थ नहीं है। महने; स्थारि अभाव में भारक्त पत्री होते. इसलिय प्रस्ति अर्थात नाना प्रकार करायी (अप्रोभ) का शुंन ही मानना पडता है। परिच्छत तो मन्य रव तम या शब्द तमसावा उनते अकिय आकाम की उत्पत्ति सानना क्योतरहम्बन वर्षी ने स्थारे

भागा का विश्व मान के उसमें बुद्धि के धर्म (क्ट्रीस, भोरतृत्व, गगादि)
भागित करना बुद्धि का ही कार्य तै, पंचािक विश्व में भोरतृत्व अवस्था की असिद्धि
है, तथा आरमा बुद्धिक धर्म अवने भाग अवसे में मान मेता है यही क्षेत्र और इसका
उसका विशेष्ठ हुँव आर्थम यहां माल, जेमा मानना की असमोत्रीन है; क्योर्कि एक रम्-मन पित्र में आर परिचाम (जब्द विना कुछ मान नेना) भी नहीं बनना, और मदि होता है तो बोद मायपन जेगा. जन: मानना और अदिश्व की आत्मा में नहीं बनता. (दं.) बेनन में को बंध मोल का पर्ववमान न माने तो जददाह सिद्ध होता, बाद्ध निष्कत होता; क्योर्क महत्त्व (जह-बुद्ध-विन्न) मोला और बंध नहीं हो सकती और न नेष्ट नेष्ठ की शहर है, (जह-बुद्ध-विन्न) मोला और बंध नहीं हो सकती और न नेष्ट नेष्ठ की शहर है, (जह-बुद्ध-विन्न) मोला और बंध आपका असत मान छेवे तो मिथ्यावाद की आपत्ति होगी; परंतु चेतन के शुद्ध मानते हुये भी जड़वाद का प्रवेश नहीं होता; क्योंकि चेतनविशिष्ट बुद्धि में ही सब कुछ बनता है, उसके बिना नहीं (शांकराह्मैत प्रसग बांचे। ब.सि. में इसका विस्तार है).

### विभूषक —

योग, और सास्य देानों न्यायवैशेषिक समान त्रिवाद हैं, क्योंकि ईश्वर, नाना जीव और प्रकृति के। तत्व मानते हैं. अंतर यह है कि वे देानें। विभु आत्मा में रागादि (बंध मेाक्ष) मानते हैं और यह (या. सां.) दोना आत्मा में नहीं मानते कित बृद्धि में मानते हैं और आत्मा अपने में मान छेता है ऐसा बताते हैं. अब जा त्रिवाद ही भाव टेवें तो भी ठीक है पूर्वोक्त त्रिवाद वाले भूषण का ग्रहण हो सकता है (अ. १ विश्वषकमत अ. ४ त्रिबाट और वेद प्रसंगगत त्रिवाट के भूपण याद में लीजिये). सारांश र्व्याष्ट भेचदशांग सहित उस भावना अनुसार उपयोग करे ता काई हानि नहीं हेाती (न्यायंक्शेपिक प्रसंग भी देखेा); क्योंकि इनके उपदेशानुसार साधन करके जब विवेकस्याति का शाप्त होग्ग तब जेसा है वेसा अनुभव हे। नायमा, याने जीवात्मा विश्व नाना वा एक चेतन, से कर्ता भोक्ता वा अकर्ती भोक्ता, वा अकर्ता अभोक्ता वा जीवात्मा अणु वा क्या इत्यादि मान के सहाय विपर्यय भावना से मुक्त हो जायगा. वहां तक त्रिवाद उत्तम रोली है. और जा उभय के। त्रिवाद नहीं मान के द्विवादि अर्थात पुरुष प्रकतिवादि माने ने। मी व्यप्ति का स्वीकार ने में काई हरन नहीं जान पडता क्योंकि नथ पंचदशांग सहित उसका स्वीकार है ने। निम समय विवेकस्याति होगी उस ममय आप ही जो होगा चे। जाना जायगा.

शोधक का विचार करना चाहिये कि भाग निरूप में प्रतिविव होना मानता है परंतु यह सभैया नहीं बनता और माने तो अनेक टोप आने हैं. तद्भत बुद्धि में आत्मा का प्रतिबिंब माने तो अनेक दोप आते हैं. तद्भत बुद्धि में आत्मा का प्रतिबिंब माने तो अनेक दोप आते हैं (त द. रा४६६ में ४६८ तक हेता). एक ही बुद्धि में नाना विशुओं का वा नाना विशुओं का एक बुद्धि में प्रतिबिंव पड़े तो हरेक आत्मा में हरेक बुद्धि के धर्म का आरोप हो पड़ने से एक ही आत्मा अपने का पड़ा, पढ़ी, उंच, नीच, ज्ञानी, अज्ञानी मान सकेगा; परंतु ऐसा नहीं हो मकता, क्योंकि एक ही काल में में मिह, में गाय. में दुग्ली, में सुली,

में ज्ञानवान, में अज, ऐसा मानना असंभव है. और भी नाना विश्व मानने से एक ही कि व्याय्यव्यापक मानना पड़ता है में असंभव और वहतो व्यायात दोष युक्त है. स्वरूपमिवेश दोष (२१३८२) आता है. यतंत्रिक जैसे योगी और कपिक जेसे मुनि ऐसे सदोप सिद्धांत के। कभी भी नहीं मान सकते, परंतु नाना विश्व मानने का कारण वहीं है कि जो न्याय, वैशेषिक प्रसंग में रहा है अर्थात् नाना जीव मानने के पिना व्ययहार की व्यवस्था नहीं है। सकती. वे समझते होने चाहियें कि जब अधिकारी भमें मेन समाधि करेगा तब जेसा है वैसा आप जान लेगा, वहां तक इनका वर्णाश्रम की नर्यादा में रहने के लिये नानास्व का आदेश होना योग्य ही है.

यदि एक विसु और सांस्य के मत में जीय नाना विसु नहीं किंद्र एक विसु अधिष्ठान ऐसा मान लिया नाय ने। शांकर अद्भेत जैसा मत है। नाय; कारण कि प्रकृति—मधा का अधिष्ठान से विरुक्षण प्रकार की माननी ही पड़े, उस विना स्वरूपप्रवेश नियम अवस्य हैंक लगावेगा. और को उस अधिष्ठान चेतन के। बुद्धि—माया के धर्म की अपने में आंति—अस्यास वा मान्यता—अविवेक नहीं ही सकुता, वेशीक सम है, सम में आव परिणाम भी नहीं हो मकुता, ऐसा मान लिया नाय तो सांख्य और येगा यह दोनों विरुक्षणवाद जेसे हैं। नाने हैं. इसी प्रकार न्याय और वैशिषक मत की स्थिति हैं. सारांश अधिष्ठान चेतन में उससे विरुक्षण ने। अवस्यत्व (योगा और सांख्य की प्रकृति, न्याय और वेशिषक के द्रव्य गुण) उसकी व्यवस्य करने वास्ते यथा देश कार स्थिति और अधिकार मतमेय—शैनी भेर हैं, सिद्धांत में कोई भेद नहीं सहता. इसी प्रकार वेदांतदर्शन के संबंध में ज्ञातस्य हैं (अने यांचों में) इन पांचों झालों में निवाद, द्विवाद और अध्यस्त्वाद की शैकी का प्रदूष हो सकता है; परंतु मानना यथा अधिकार होने से ही लामकारी हैं अत: मर्य भावनाओं में पंचदर्शास का प्रवेश मानना टीनत हैं—लामकारी हैं.

# ८. भीमांसादर्शन.

पतार्थ विषयक विचार का सीमांसा कहते हैं. भीमांसा के दो मेद प्रचित्त हें पूर्वेगीमांसा. इसमें वेद के कर्मकांड का विचार हैं. जेसे कि यह दर्शन हैं. ऑर उत्तरामोनांसा. इसमें उपामना और शानकांड का विचार है, जिसे वेदांतदरीन कहते हैं. इसमें वेद के कर्मकांट का विचार होने से भीवांसारकीन और जेविनि इसके प्रवर्तक हैं इसलिये उनके नामं पर जेविनीयदर्शन कहते हैं. यह महाराज वेदांत-दर्शन के क्ली व्यास सुनि के समय हुये हैं, ऐसा कहा जाता है. इस पर सावर मुनि इस भाष्य हैं. \*

इस दर्शन का उद्देश वेद के कर्मकांड का विचार है, इसलिये इंधरादि के स्वरूप निर्णय के। हाथ में नहीं लिया हैं. इस वास्ते इस विषय में उनका मंतव्य प्या है यह नहीं कहा जा सकता. तथापि नीचे लिखी हुई बार्ते अर्थापत्ति से मान सकते हैं.

(१) यज पुरुष (ईथर) ई (वेद का स्वीकार हैं इसलिये). २. जीव परिच्छिल चेतन और नाना हैं (वियोकि कर्म करता हैं, फल भेगता हैं, पुनर्जन्म के पाता हैं, इन्कें में काता हैं). २. जड इच्य (मरुति परमाण्) हैं और वे सत्य हैं (क्योंकि उनके होमने में अदार फल होता है). ३. जीव सकाम और बंध है. ९. सारि उत्पत्ति मरूप किसी सूत्र की अर्थापत्ति से नहीं निकलती. १. वेद अपीरुपेय हैं (किसी मनुष्य वा देव का बनाया हुआ नहीं हैं) पूर्व पूर्व में सुनते आते हैं स्वतः सिक्ट स्वतः प्रमाण हैं. ७. बाब्द निल्य हैं. पद में अर्थ जनाने की द्वात्ति हैं. ९. जड चेतन दोनों पदार्थ निल्य हैं, जड परिणामी निल्य हैं, 'चेतन कुटस्थ निल्य हैं, वेदीक्त विहित तथा निष्य के अनुसार वर्तन से सुख होता हैं. कमें ही मर्य का नियामक (ईश्वर) हैं. इस मत का विस्तार प्रभाकरादिकन ने दरसाया हैं.

विशेष — नेद का अध्ययन कर्तव्य हैं, क्योंकि मनुष्य की जो धर्म निज्ञाला हैं सो इससे पूरी होती हैं. धर्म विषे केवल वेद ही प्रमाण हैं. यजादि कर्म और सबके साथ द्वीह रहित होना इत्यादि वरित ही धर्म हैं. वरित का अधिकार हरेक की हैं; परंतु वेदोक्त कर्मका अधिकार योग्यता के अनुसार होता है जेमे कि राज-सुयज्ञ का अधिकारी राजा हैं. न्या की कामना वाटा "ज्योतिष्टोम यज्ञ करें." इस विषय में प्रसक्ष की योग्यता नहीं; क्योंकि स्वर्ग की साधनता के रूप में वर्तमान नहीं जिस रूप से कि वोह धर्म हैं. इसलिये धर्म में प्रसक्ष की योग्यता नहीं, तो अनुमानादि की तो बात ही क्या करना. इसलिये धर्म बेद से हो जाना जाता हैं.

संस्थत में हैं. आर्थ नाप्य चतवान में प्रसिद्ध हुवा है उनहीं ६ अध्याप देखी भी हैं

<sup>1</sup> दम विषय बोधक सन्त्रों के अर्थ में निपार है

यथा चरित (कर्म) उंच नीच योति केा प्राप्त होता है (छा. ९११ •१७ युति) यह विषय भी प्रत्यक्ष और अनुमान की पहुँच से परे हेवल वेद वचन कर के ही गम्य है. १.

स्पृति, सदाचार और आत्मतुष्टि (भियता) भी धर्म में प्रमाण हैं; परंतु स्वतः और पूर्ण नहीं; क्योंकि उनमें अन्यक्षा होने की संस्थाना है. आत्मतुष्टि में बढ़ के सदाचार और इससे विशेष स्पृति और स्पृति से ज्यादा श्रुति प्रमाण हैं; इसिल्यें धर्म में वेद ही स्वतः प्रमाण हैं.

कर्म में मूल मंत्र प्रमाण हैं. बाखण उसकी इति कर्तेब्यता और उसके कर के वेषक हैं. इसलिये इस दर्शन में उभय (संहिता और बाक्षण) के बाक्यों का अर्थात केंद्र के कर्मकोड़ का विचार हैं. २.

कर्म में तीन बाबत होती हैं. यथा स्वर्ग की कामना वाला दरीपूर्णनगिस यद्य करे, यहां स्वर्ग साध्य हैं. यद्य साध्य हैं और प्रवाजादि अंग इति कर्तन्य वि हैं. विधि बाक्य बेद के उस बाक्य का नाम है कि जो ऐसे अर्थ का विधायक हैं। कि जो किसी अन्य प्रमाण में सिद्ध न हों. यथा स्वर्ग की कामना वाला अप्ति होत्र करें. १.

वैदिक कमें, फलकामना से किये हुये शुम फला के उत्पादक होते हीं और अंत:करणकी शुद्धि द्वारा जान के उत्पादक होते हैं. ४ (१ मे ४ तक नवदर्शन-सम्रह में).

वेदो के वाक्य के विभाग और कुमें के विभाग इत्यादि इस दर्शन में है जो इस ग्रंथ के विषय नहीं, इसिट्ये सर्वदर्शनतग्रह में से उनके १२ अध्याय की अनुफ़ामित्रा लिख देना वस है. अध्याय — १. विधि, अर्धवाद, मंत्र स्मृति, नाम ध्रेयार्थ के, शब्द होती को और प्रामाण्य का वर्णन है. २. क्रमेसेट, उपाइचाट, प्रमाण और प्रयानक्ष्य अर्थ निरूपण है. १. ध्रुति लिंग, वाक्यादि विरोध प्रतिपत्ति, कर्म अनारम्य, अर्थन, बहुत्रपानापकारक प्रयानादि, शावधान चितन. १. प्रधान प्रयोनकर्त्य अप्रयान प्रयोनकर्त्य अप्रयान प्रयोनकर्त्य जुद्ध पर्णवादि एक, रावध्यग्र तनपत्याक, अक्ष्यूतादि. ६. सुत्यादिक्रम विद्यापत्र विद्या एक, अर्थकारि, उत्तर विद्यादिक्रम विद्यादिक, अर्वद्वन, प्रावस्य और दोबेस्य चिता. १. अधिकारि, उत्तरा धर्म, इत्य प्रविनिधि अर्थ लेग का प्रामित्रत, और सन्तर्देश अग्रिविचार. ७. नाम दिगा, अर्तिटेश स्त्र विचार. ८. स्पष्ट अस्पष्ट और प्रवन्न दिगा अतिदेश अप्याद स्ना विचार. ९. उद्य (नक्कें) विचार का आरंग मामोह, मंत्रोह और

तत्प्रसंगगत विचार. १० वाघ हेतु द्वार, लेग विस्तार, वाघ का कारण और कार्य का एफत्य प्रहादि सामप्रकीरण, नत्रश्चे विचार. ११. तंत्रोपोद्घात, तंत्रावाप, तंत्र प्रपेचन, और अवायप्रपेचन. १२. प्रसंगतंत्र का निर्णय समुख्य और विकल्प सुका विचार ६.

विषय. उसमें संज्ञय, उस पर पूर्व पक्ष उस पर सिन्दांत (उत्तर पक्ष) और संगति, यह इस दर्शन का कम है. ६.

मतभेद — कर्म में आराध्य देवता शवल (तत्वां से युक्त) परमात्मा, वा काई वरुणादि देवता, वा मंत्र वा कुछ नहीं वा क्यां? इस विषय में अर्थकारों में मतभेद हैं. ईश्वर संवंधी अ. ६१३११,२३. सर्यशक्ती, इत्यादि. और अ. ११२११ ६,१७,१८. होक कर्मणि, इत्यादि मूल हें उनके अर्थ में तकरार है. ऐसे ही दसवें अध्याय में दो मूल विवाद के विषय हैं. कर्मवादि कर्म प्रसंग में ओर ईश्वरपादि फलवाता ईश्वर प्रसंग में लेता है. उसमें में एक हो सूल वास्ते यूं भी कहा जाता है कि सामर भाष्य में नहीं हैं अर्थात निकाल डाले हैं, प्रतिपक्षी यूं कहता है कि नवीन प्रत में किसी ने मिला दिये हैं. यज्ञ में पशुवध (राष्ट्र प्रज्ञ) और शराब (मध्य) का प्रहण है वा नहीं दस विषय में विवाद हैं. सावर आप्य में वाक्षवर्ष भंग के प्राथमितार्थ अवकींए पशु की हृष्टि कही है. दूपरा यह अर्थ करता है कि गये पर चढ़ा के फरना १८१२२ ऐसे ऐसे मतभेद हैं. शत्रुवध प्रसंग की तकरार जानने वाले हों।२,२०,१,३२ देखिये. वेद अपीरुधेय हैं तो प्रत्य में अभाव क्यें, वेद वी उत्यति पुरुष सुक्त में हैं. शब्द नित्य नहीं उसमें अर्थ जनाने की शक्ति नहीं, इसलिये वेद पीरुधेय हैं. इसके उत्तर में शब्द के नित्य सिद्ध कर के समाधान करने हैं इत्यादि विवाद हैं (सर्व दर्शनसंग्रह और आर्थ भीमांसा भाष्य देखिये). ७.

द्दम दर्शन की प्रवृत्ति बुद्धदेव के पूर्वकाल तक खुव रही. बीद्ध पर्म और नेन पर्म पीछे कम है। यह , वर्तमान मे इसके अनुवायी अग्निहीमी कहलाते हैं. इस मार्ग का नाम ख्रीत (वेदोक्त) है. ख्रीत मार्गी सुति मे इनर के प्रमाण नहीं सानने हैं.

## ं मेशांसिक.

नेसे न्याय और पेहोरिक दर्शन के अनुवायी सुप्रसिद्ध उदयनाचार्य इत्यादि तुये हैं वेम शंकराचार्य जो के समय कुमारिकम्ड इस के अनुवायी हुये हैं, निन्हों में वेदा परक करके बीद्ध और मैन सिद्धांत मीला और उमका खंडन किया. इस छल के प्राविधत में उसने अग्निदाह किया (केसी निष्ठा?), दूसरे मुख्य प्रभाकर , मिश्र हुये हैं, इत्यादि, उनके मैतव्य ग्रयों में मिलते हैं उसका सार, यह है.

(१) जीव नमत, समान नड चेतनात्मक है, परिष्ठिल है, अनादि है, कर्ता में साला और नाना हैं. (६) नमत कर्ता कोई ईसर नहीं है, ईसर वोधक ध्रुति अर्धवाद इन्दर हैं. (६) परमाणु इत्य हैं, तिख हैं, देश कारु मां नित्य हैं. (१) अनादि जीव पूर्व पूर्व के कर्म जन्य अद्रष्टों से बंध है, यशकर्म पुनर्जन्म (योनि) पाता है. (५) कर्म से बंध (जन्म मासि) की निवृत्ति होती है क्ष (१) स्था विषे त्य स्वरूप में स्थित होता मोक्ष है, बाने दुःखों का आत्यंतिक अभाव (७) मोक्ष से अनावृत्ति है. (८) सांष्ट (गृहादि) स्वमावतः अनादि हैं, इस की उत्पत्ति वा नाश नहीं है. (९) विधिनेषेघ बोधक बेद अनादि अपीरुपेय है स्वतः प्रभाण हैं. पूर्व पूर्व में सुनते आते हैं, (१०) पक्षत्य, अनुमान, शब्द, उपमान, अर्धापत्ति और अभाव यह १ प्रमाण हैं. विधिनिवेघ वा अजीकिक (अपूर्व वा परोक्ष) विषय में बेद ही प्रमाण हैं. (११) इनके एक मत में परतः प्रमाण्य नहीं किंतु स्वतः प्रमाण्यवाद हैं. (१२) वर्ण और पद नित्य हैं गकारादि शब्द का नाश नहीं हैता किंतु उनकी अभिव्यक्ति हैती हैं: क्योंकि शब्द इक्य हैं नित्य है, पर में अर्ध ननाने की शक्ति हैं (जे। मेमा न माने तो वेद अयीरुपेय सिन्द न हो).

क्षेक (पृथ्वी आदि) जनादि नियमानुसार स्थिरवर हैं. सामान्य कार्य भी स्थामायिक अनादि नियमो के अनुसार हैाते हैं. यथा कर्म जन्म है।ता है और भेगा आयुव हैतति हैं (प्रयोजक).

अब आगे प्रभाकर और कुमारिकभट्ट का यत सक्षेप में दरसाते है.

<sup>\*</sup> स्वामाविक (आहा ने उपाकादि) की गवना करों में बढ़ी, होंकिक कमें सात पानाित का मारक्षिय को में प्रतंप नहीं. मुमुखु का चाहिय कि काम्य और निषिक्ष कमें नहीं. मुमुखु का चाहिये कि काम्य और निषिक्ष कमें नहीं. मात समत निषिक्ष की निवक्ष को नहीं जा को साहित का अंति निषक्ष की निवक्ष की नहीं जा को साहित के कि कि कि ना निष्का की निवक्ष की राविक्ष का निवक्ष की निवक्ष निवक्ष की निवक्ष

# मभाकर मैगांसिक का गत.

चेतन (जीव) और अचेतन (जड द्रव्य) यह दें। पदार्थ हैं. जीव गरीर प्रति भिन्न, कर्ती, भोत्का, द्रष्टा तथा विशु हैं हैं. जीर ज्ञान, सुल, दुःख, इच्छा बगेंगे जीव के गुण हैं और ज्ञान शक्तिमान मीं हैं. जीव और नेहादि अनात्मा से आत्मा का म्यरूप ज्ञान होने से दुःखाभाय रूप मोल होता हैं. अन्यया यथा कर्म जन्म, जाति, आयु आदि का भोग होता हैं. सुक्त जीव स्वपर का नहीं नाम सकता क्योंकि सुक्ति में ज्ञान के साथन मन इंद्रियादि नहीं होते. जीव में भिन्न नगत्कर्ती वा नियंता ईश्वर चेतन नहीं हैं.

और द्रव्य गुण, कर्म, सामान्य, समवाय, सख्या, अक्ति, साद्रद्य, भेद से अनारम पदार्थ ८ वकार का है. तहां पृथ्व्यादि पंचतत्व काल, दिशा और मन यह द्रव्य हैं. शब्दादि ९ परिणाम संयोग, विभाग, परस्व, अपरस्व, गुरुत्व, द्रवत्व, कह, सम्कार, अब्दृत्व, हिंद, सुल, दुःख, इंच्छा, द्रेष, प्रयक्ष, यह २१ गुण हैं. चलन किया का नाम कर्म है घटत्वादि का नाम सामान्य है. समवाय न्यायशाखानुसार है. और सहेनशक्ति, पदशक्ति और आधेयद्यक्ति भेद मे २ प्रकार की शक्ति है दो वम्नु में रहने शका एक धर्म का नाम साहश्यत्व हैं. संख्या अन्त हैं.

यह सब मत्यक्ष, अनुमान, शब्द और अर्थापति इन पांच प्रमाण मे जाने जाने हैं. तहां प्रत्यक्ष ६ न्यायानुसार १ प्रकार का है. उनमें पृथ्वी, नल और तेज व्यिमिदिय तथा नेत्रेद्विय दोनों प्रत्यक्ष को हैं वायु-का प्रत्यक्ष त्वचा से होता है. आकाश, काल और दिशा यह तीना अनुमान प्रमाण मे जेय हैं, साहस्य जान के विषय में उपमान प्रमाण है. शब्द प्रमाण के लीकिक वैदिक भेद से दो चिमाग हैं; तिममें लीकिक शब्द अनुमान के अतरभृत है. वैदिक शब्द मे योगादि फ्रियानस्य अप्रवृद्धप धर्म, हिसादि कर्मजन्य अपूर्वरूप धर्म, हिसादि कर्मजन्य अपूर्वरूप अधर्म इन दोनो का जान होता है. की विषे, अर्थनाद वार्ये भेद से शब्द प्रमाण के २१ भाग हैं. और दृष्टार्थापति

<sup>ैं</sup> श्रीबद् परमहस्र बरियानकायार्थ (हारकापीट के संस्थानार्थ) थी जालानद परम्बतीजी स्त ''वैदिक विस्तात मंत्रने '' में बीच वेर त्रियु दिखा है उत्तर्भ में यह प्रयाहर भी ता मन लिखा है, अन्य बनाद बीच के बमनुषद परिस्क्रिय बाचा है

९ प्रत्यक्ष प्रमाण में अञ्चल विषयंश्वाहि दोष है. अञ्चयन में प्रतिभागत, हेतुवन अर्जुहरण, रथतंगत अनेक दोषायांच होते हैं श्वन्द प्रमाणगत विष्यामापादि येष होने हैं. "मुसाहर थी ने अपने धेव में जनाये हैं!

श्रुतार्थोगित भेर से अर्थागित दे। प्रकार की हैं. और पुन: पूर्वोक्त शब्द ध्वन्यात्मक वर्णात्मक भेर से दे। प्रकार का हैं. तहां पद का नाम वर्णात्मक हैं सो नित्य हैं; ध्वन्यात्मक शब्द अनित्य हैं सर्वप्रमाण स्वतःसिद्ध हैं. और ज्ञानमात्र सत्य है. अमस्यल में प्रत्यक्षज्ञान तथा स्मृतिज्ञान का अविवेक कारण हैं, मिच्याज्ञान नहीं; बास्ते सर्वज्ञान मत्य हैं → आत्म तथा मन के संयोग से सुखादि प्रत्यक्ष होते हैं और आतमा स्वयं प्रकाश है, इस वास्ते घटादि के समान इंदिय का विषय नहीं, हस प्रकार संक्षेत्र ने प्रभाकर का मत हैं. बैदिक सिवांत अंतरी के पेत्र २६ मे २० तक.

# येगांसिक कुपारिक्रभष्ट का पत.

कुमारिकम्ब्रहे मत में आत्मा और अनात्मा भेद से देा पदार्थ हैं. तिसमें आत्मा, प्रभाकर मतानुसार प्रति शरीर भिन्न भिन्न कर्ती भाकादि रूप हैं. कर्म का ही नाम ईश्वर हैं. मवेड़ सर्व शक्तिमान जगत स्वधा केई ईश्वर नहीं हैं. क्येंकि प्रषंच की उत्पत्ति वा नाश नहीं हैं. किंतु सवा परिणामी नित्य हैं.

जोर अनासमा ने। इत्य, गुण, कमें, सामान्य, समवाय, ब्रांक, और अमान् ऐमें ७ मकारका हैं. तिसमे अमि वगेरे ६ भूत आकाख, काल, दिशा, मन, तमस् (अंग्रेरा), वर्णकर्म, (रंग) शब्द, यह १० इत्य हैं. और कृत्य, रात, गंध, स्पर्श, संख्या, परिमाण, संबोग, विभाग, परत्व, अपरत्व, गुरुत्व, इवत्व, केह, सस्कार, अद्रष्ट, बुढि, सुख, दुःख, इच्छा, ह्रेष, प्रयक्ष, यह २१ इकशिस गुण हैं. क्ष पति का नाम कर्म हैं. सामान्य पर तथा अपर भेद से दो प्रकार का हैं (क्यादमतवन). आकि (प्रभाकर के मतवत). और व्यंसाभाव, भेदाभाव (अन्योऽन्याभाव), अस्येताभाव, भेद से तीन प्रकार का अभाव है (प्रमाकर के मतमें अधिकरण में भिन्न अभाव काई वस्तु नहीं हैं).

इन सब के जानने में प्रत्यक्ष, अनुमान, उपमान, शब्द, अर्थापांच, और जमाव यह ६ प्रमाण हैं. तिनमें प्रत्यक्षादि ६ प्रमाक्तस्पतव्यत, अनुपठिच्य प्रमाण गन्य अनाव हे अर्थात चटादि की अनुपठिच्य ही घटादि के अभाव झान में कारण है; नैशायिकादिकन के समान अभाव प्रत्यक्ष प्रमाण सिद्ध नहीं हैं. और शब्द ध्वनि

<sup>+</sup> अर्थाध्यास है. हानाध्यास नहीं.

तमादि इ प्रणका ने दृष्य नहीं माने हैं. कु. ने प्रच के द्वा माना है, संस्था ने गुण माना है.

आत्मक वर्णात्मक मेद से टी प्रकार का है; तामें ध्वनिआत्मक वायु का कार्य हैं अधात बायु ध्वनिआत्म दाब्द का सनयायी कारण हैं, और वर्णात्मक टाब्द नित्य द्वव्य है मी आकाश का गुण नहीं हैं. पद का नाम वर्ण है, वर्ण समृद्र का नाम पद नहीं. और पूर्वोक्त शब्द का विभाग रूप इक्तीस प्रमाण कर के नानने येग्य धर्मा— धर्म है तहां याग का नाम धर्म है हिसादिकन का नाम अधर्म है; प्रभाकर के मत के न्याई अपूर्व का नाम धर्माधर्म नहीं हैं. और सब प्रमाण स्वतः प्रमाण रूप हैं

देाय सहित जान का नाम आंति है. से। देाय प्रमाणगत, प्रमेयगत, प्रमातागत इन भेद से तीन प्रकार का है. तहां पित्त कमलादि प्रमाणगत देाप हैं, साहस्यादि प्रमेयगत देाप हैं, अवलेगादि प्रमाणगत देाप हैं, साहस्यादि प्रमेयगत देाप हैं, अवलेगादि प्रमाणगत देाप हैं, तहां प्रमाण नाम प्रत्यक्षादि का है. प्रमेय नाम प्रमाण ने जानने में आया जो पदार्थ से। (जैय) है, प्रमाता नाम प्रमा कहिये जान (बुंब्ह्र) तिसका आश्रय (अधिकरण) जो आत्मा तिसका नाम है, और आत्मा मानस प्रत्यक्ष का विषय कहिये अहं प्रत्यव का विषय है, और द्वारा के साथ आत्मा का समेगा होने से सुखादि का जान होता है और ज्ञान अनुमय है (परतः का विषय)है, प्रभाकर के मत मे जान स्वतः प्रमाण सिद्ध है. इस प्रकार सक्षेप में भूड का मत है.

और सुराधिवाब, वण्डनिमाभ, वार्ष सार्विमिश्र, आदि अनेक मिमांसिक है तिनों के भी मत भिन्न मिन्न हैं मे। श्रंथविस्तार के भयसे यहां पर नहीं डरसाते हैं.

और पद पत्राधें का सबंध पदों द्वारा जाना जाता है इस वास्ते ससर्ग (अभिहितान्वय) में शब्द की शिंक हैं, यह महों का मत हैं. विश्वष्ट (अन्वताभिधान) में खब्द खिक हैं, यह प्रभाकर का मत हैं. तहा एक पर का वेग्य इतर पद के माथ विशेषणता रूप सबंध का नाम विशिष्ट हैं इति बैदिक सिखांत मेजरी के पेन २०.१४।३२.

नगत का क्यां ईश्वर नहीं जगत अनादि नित्य है, इसका प्रज्य नहीं होता. स्वर्ग की प्राप्ति ही परमपुरुषापे हैं. मर्वज्ञ भी केहि नहीं हैं अतः वेद अपीरुपेय हैं इत्यादि (क्रमारभट्ट कर तंत्रवार्तिक).

एक्षाक्षरस्य ++ १००. तदेवमित्यं ++ क्रीमन्युपन्ने ++ शास्त्र निरास्यं परमेश्वरं च १९२. कुमारिकभट्ट के वाक्य. सार-एकाक्षर सिखाने वाला थी. पुरु होता है. मेसूबेंग बुद्ध युरु से शास्त्र पदके उसका-उनके कुल का विश्वेस किया. और नैमिनि के मत के। स्वीकार कर के ईश्वर का खंडन किया. उन दोनो दोपों के दूर करने वान्ने भेने यह प्रायक्षित (रेह बाह) किया है.

#### जोघक.

- (क) मीयासा झाख का विषय केवल कर्मबाट हैं. बोट जीव, ईश्वर और स्टिष्ट के विषय में कुछ विशेष नहीं कहता; इसलिये प्रतिपक्षी कुछ नहीं कह सकता, किंतु उसके अनुवार्या सैमासिकें के मैतल्य के सबंध में कह सकता है, इसलिये बस्यमाण मैमासिक मैतल्य के सबंध में जो प्रतिपक्षी का कथन हैं उसमें से जो मीमामा मसन में यदि लग सकता हो तो लगा लेना चाहिये; नहीं तो उपेक्षा है, ऐसा जान लेना
  - (ख) ममासिकों के मंत्रका का अतिपक्षी-भेगासिकों के मंत्रका में अपवाट है-
- १. जो जींच जड चेतनात्मक है तो मध्यम होने से नाजवान टेरेगा, सुक्ति-पात्र न होगा विंद गुण दृष्टि में उभयात्मक मानोगे ने। जीव अणु हुवा परतु अणु मिद्र नहीं होता (त. द. अ. ३ में शब आये हैं। और वदयमाण आयृति त्रिवाद में वाचोगे) यदि विद्यु परिमाण है तो पूर्वोक्त न्यायमसग वाले देश आर्थेंगे.
- २ यदि केाई स्वयंम् आधार अधिष्ठान (ईकर) नहीं तो परिच्छित गतिमान अहादि की सनियमगति न होगी (वश्यमाण बोद्ध नं. २ का प्रतिपक्षी देखें) परतु सतियम हैं और जीव कमें के बदले अतिष्ट फल स्वयं नहीं वाहता; इसिलियं कर्मफल के व्यवस्थापक की अपेला हैं; क्योंकि कमें नड हैं और तटनन्य अदृष्ट मी जड हैं उनमें फल देने की योग्यता नहीं हैं. 2न वेर हेतुओं के ले के ईखर की सिद्धि होती हैं. तथा प्रशिशदि की रचना देखने में भी केहें चतुर शक्ति के। मानना पटता हैं (न्यायांचे साय्य में मी ईकर सिद्धि का प्रसन देखें।).
- 2. वेद प्रतिपादित कर्षी का यदि अहिष्ट फल है, वेद से इतर उत्तमें फाई अन्य प्रमाण नहीं तो जो वेद पर विश्वास नहीं रखते उनके लिये वेद अनुप्यामी रहेगा. पोने टा अर्बुद मनुष्या में २५ किरोट ऐसे हैं के जो वेद की मानते हैं. अन्य नहीं. तो उनकी क्या गति होगी? क्या वे मव नरक गामी होगे? किंतु तो वेद के नहीं नानते, यहादि नहीं करने और नेक आवश्य करने हैं वे नीच पोनी का प्राप्त नहीं सफते यहा स्था वेद में डी डाक के ज्ञान से माल होना माना है (वेदाहमेत....दिम्मजदृष्ट), अतः उनका मतव्य मर्वाच में ठीक नहीं.

- थ. संचित कमा का अभाव फल मेगान के विना नहीं हो सकता; क्यों कि कमें का फल होना ही चाहिये यह अटल मृष्टि नियम हैं. इसलिये केवल प्रायधित से संचित का अभाव मानना अयुक्त हैं. तथाहि कमें के न करने से भाव रूप फल नहीं हा सकता; क्यों कि अभाव से भाव की अनुत्पत्ति है; इसलिये निव्य नेमित्तिक कमी— भाव, भावों बंध के उत्पादक नहीं, अपितु प्रतिबंधक न होने से भावों बंध के हेतु उद्भव होने हैं, ऐसा है. इसलिये निव्य नेमित्तिक कमें का फल अंतः करण शृद्धि हो सकता हैं; नहीं कि भावों बंध का अटकाना. तथाहि एक के किये कमें का फल दूसरे का नहीं मिल सकता, इसलिये उत्तम मध्यम सचित का फल कर्ता का ही भागना पड़ेगा. निष्काम कमें का करती के किय जन नहीं मिलता, ऐसा भी नहीं होता, किंतु अंतः करण की शृद्धि ही उसका फल हो. यह फल परेपकारी कमें में भी होता हैं.
  - , ९. मुक्ति का साधन कमें हैं तो ने सादिसांत हैं। ने से उनका फल भी सादिसांत होना चाहिये. इसलिये मुक्ति भोगने के पीछे संमार में आवृत्ति होनी ही चाहिये.
  - १. जी। मुक्ति मे अनावृत्ति मानें तो जीव नवीन उत्पन्न न होने मे जब तब सािट का उच्छेन हो जावगा और जीव न रहने मे बेद तथा सािट निय्मल रहेंगे, स्विसिद्धांत (मृिट अनािद अनंत) का त्याग होगा, जो कि असभ्व (त उ. अ. ३ मुक्ति प्रसग और बेद प्रसग का न. ९ बाद में लीिनवे. नं १ से १ तक का विदोप सेटन व्राथ सिद्धांत क सु. ९.१ में ५७ तक २१२ में २१४ तक मे है).
  - ७ वेद स्पर्ध ही पहता है कि झमादि की उत्पत्ति होती है (पुरुषस्क) आकाशादि तत्व और शब्दादि विषय यथा पूर्व उत्पन्न होते हैं ऋ. अ. ८ अ. ७ य. १७ और तै २।१।१ इ.) इसलिये अब्द नित्य नहीं और शब्द में अर्थ जनाने की शक्ति नहीं, किंतु संकेतभान में हैं, इसलिये वेद अपीरुपेय नहीं किन् काई अमका प्रयोजक होना चाहिये
    - ८. शब्ट्र—पट नित्य नहीं किन्तु परा शब्द तित्य माना जा मरुता है. और पद मे अर्थ जनाने की शिक्ष किन्द नहीं होती परंतु मैमांसिक शब्द —पद में अर्थ जनाने की शिक्ष मानते हैं और इसी वास्ते अक्षर तथा पद के नित्य कहते हैं और इसी कारण में वेट के अद्र—जंद वाक्य के नित्य याने अपीरुपेय मानते हैं. इस विश्व में कुछ संक्षेप मे लिखने हैं.

औत्पत्तिकातु. पूर्वमीमांसा अ. १ क. १ स् ६. अर्थ-राट्य के सार्थ अर्थ का संबंध उत्पत्ति वाटा (सांकेतिक) है. परंतु भाष्यकार अवर श्री औत्पत्ति राट्य का उक्षणा में नित्य अर्थ करना कृत्यने हैं सो सिद्ध नहीं है।ता क्योंकिं शब्द में अर्थ ननाने की शक्ति नहीं है.

ठाटर ट्रेर प्रकार के (१) वर्णान्सक (२) ध्वनिआत्मक-न्याय-शटर के क्षणिक और आकाश का गुण मानते हैं वैवाकरणी-पदस्कुटादिक रूप मानते हैं (म. चोरे वर्ण अभिव्यंग मा बोरे पदार्थ अभिव्यंगक) सांख्य सुक्ष्मावस्था के तनमात्रा फहते हैं, वेदांत-स्पूलकाश का कारण सुक्ष्ममुत माया का कार्य वेदी-निथति पर्यंत नित्य. ब्रह्माधिष्ठान का विवत्तं. में। ही विशेष गुण होके वायु बोरे में होता है.

पट पटार्थ टन टोनों का बाचक वाच्यभाव वा समार कसमार्व भाव सबंध है इस संबंध का छाट्यसंगति कहते हैं.

शहर की शक्ति २ महार की हैं (१) अवयव शक्ति येगा (यथापाचक). (२) रूर्य-पठ्यति मस्यव के विना समुद्राय शहित मात्र से ६४अथ का ननावे (यथा घट, घटन्य विशिष्ट घट का नेशक हैं).

शब्द की शिक्त अर्थात क्या? (१) वाच्यवायक भाव का हेतु पद और अर्थ का तादारम्य सर्वत्र हे मी संबंध छक्ति (२) पद में अर्थ जनाने की येगयना मा शक्ति हैं (२) पद में अर्थ जनाने की शक्ति मी ईश्वर को शक्ति है. (६)

काई जाति बिद्याष्ट व्यक्ति में काई जाति में काई आरुति⊸गति और व्यक्ति इन तीनों में पर पद की शिनत मानते हैं (इ. नृद्धि विकास है)

- (दं) नवके जीव का पुनकेन्य हैं ते। पूत्रे के अन्य सहकारवत पदों के संस्कार भी होने चाहियें, इसलिये अर्थ वाने (अर्थ की झहित वालें) पद भी नित्य हैं यह निक्क है।ना है
- (3.) बालक पानी के पीन चय चय ध्वानी होने में पानी का नाम चयचप और नोच को ध्वान होने में उम हानित का नाम भू व छो. वगेरे रन लेने हैं चड़े होने हैं नव वे संस्कार नष्ट हो जाने हैं लेक प्रचलित बालने हैं एवं किसो का पूर्वनन्म में पानी को संज्ञ बट, अब्रि की संज्ञ ही हो, इस नम्म में पानी को संज्ञ बाटर, अप, आब हो आब्रि की नेन, गरमी, हीट बगेरे हो जाती है. इस रीति में सन्द्रमागर नी नित्य निद्ध होता है परंतु उमके परिणाम-परिवर्शन अर्थान पर नित्य

सिद्ध नहीं होते. जो होता तो पूर्वनन्य के समान संस्कार होने से मनुत्यों में एक ही भाषा होती. असुक पद में सब का उसके अर्थ का ज्ञान होता, परंतु ऐसा नहीं होता और ऐसा नहीं देखते. अतः पुर्वनन्य का मान के पद नित्य और पद में अर्थ बनाने की द्यतित सिद्ध नहीं होती.

ने। पद में अर्थ जनानेकी शक्ति हो ते। देवपद सुनके इरानी का राक्षस और . आर्थ प्रमा के। श्रेष्ट देवताका बीध न होना चाहिये किंत उभय के। समान बीध होना .चाहिये. परंत ऐमा नहीं होता (शं.) जिसका जैमे अर्थ का वेरथ बताया जाय वेसा जान है।गा. (उ.) ते। शब्द में अक्ति न हुई कित संकेत भाव वाली वृद्धि में टेरी. जैसे अग्नि का जो जाने वा जो न जाने उन उभय का अग्नि जलाती है, बेमे यदि पर में शक्ति होती ते। सब का समान बेध होता, परंतु ऐसा नहीं है।ता. अत: पदमें शक्ति नहीं। (शं.) यदि औपिध वा मंत्र प्रतिबंध है। ते। वा लकडीमें अग्नि रही है नाभी नहीं नलाती, एवं मिसका शब्द के अर्थ का जान न है।, ऐसा प्रतिबंध है। ते। शब्द की शक्ति काम नहीं देती, जो प्रतिबंध न है। ते। वहां काम करती है यथा गाली देने से कोष होता है, (उ.) शब्द सना और जैसा सुना वेसा बेाल देता है. अतः अर्थ न जानना प्रतिबंध न ठेरा. अर्थ का ज्ञान हा ता असर करे एसा हा ता बाह शनित शब्द में न देरी किंत जिसका सकेत का भान है उस संकेतभान में टेरी: शब्द (यह विमर्का वायु के समद्भवत परारूप) नित्य है ?, वा अनित्य है २, अक्षर (अ-क वगेरे स्वर व्यंजन ) नित्य है १. वा अनित्य हैं ४, पट (ओक्म्-घटादि) नित्य हैं ६, वा अनित्य हैं ६? अर्थ जनाने की शक्ति परा में वा अक्षर में वा पद में और स्वर में है ७, वा प्रकृति मे ८, वा मत्यय में ९, वा उभय में १०, हैं? वा अन्य में ११, से। शक्ति स्वभावतः ते १२, वा परदत्त है १३? यह १३ विकल्प करके क्रमशः विवेक दिखाने हें.

(१) तो डाब्द तित्य तो उसमे यथा उपाधि उद्गार अनुद्वार वा वर्णस्य आस्ति हो सकती हैं. यथा हथेली अथडाने, होल बनने, बायु चलने से जो झन्दारुति होती है किंत्र स्वस्वरूप पोष वा यथा उपाधि स्वर (सनादि स्वर) वा अकागदि वर्ण वा पशदि पट रूप आस्ति चनती हैं.

(२) जे। अनित्य हो तो व्यक्त रूप आरुति का उपादान न होने में आरुति होगा असंभव हो, परंतु आरुति होती हैं, और नाख होती हैं. अतः शब्दारुजि अनित्य हैं और उनका मुक शब्द मागर (परा) नित्य हैं यह सिद्ध होता हैं

- इ. जो वर्ण नित्य हों ते। वे परिचिन्त असंख्य है वा विमु असंख्य हें वा एक ही हैं. जो अणु रूप न मानें तो वच्छा का उसका जान न होने से उसका यथायोग्य उपयोग नहीं है सकता अर्थात् पर परादि का उच्चारण न होगा क्येंकि शब्द के। यह जान नहीं है कि बका की इच्छा अनुसार में आ के जुड नाऊं. और यदि परिच्छिन रूप एक ही वर्ण है तो नाना व्यक्तिओं में समकाल में अनेकों का उच्चारण न हो सकेगा तथा शब्द व्यवहार ही न होगा, इसिलये एक या असंख्य परिच्छिन रूप नहीं सिद्ध होता. जो अक्षर (स्वर-व्यंत्रन) असंख्य विमु हैं इसिलये कांबी और पाग देश विष समकाल में व्यक्त होते हैं, ऐसा मानें तो ककरादि परस्पर में व्याप्यव्यापक माव वाले ठेरे परंतु यह असंसव संधा पथा उपाधि परिणामी गति वाले ठेरे परंतु विमु में परिणाम वा रूपक वा किया नहीं है। सकती, तथा वका का अज्ञात हैं और शब्द का यह झान नहीं कि में वक्ता की इच्छा अनुसार जुड नाउं, इसिलये शब्द व्यवहार न होने से असंख्य विमु मानें तो मान सकते. जो एक क एक अ एवं विमु मानें तो भी उक्त दोष आता है इसिलये असंख्य वा एक विमु रूप मी नहीं. किंतु अतित्य है.
  - ४. वे अक्षर नाशवान-अनित्य हैं ते। ने, २ अनुसार प्रिणाम आता है.
- ५. नव कि अक्षर ही नित्य सिद्ध नहीं होते ने अक्षरजन्य पद्री की ते। बात ही क्या करना; क्योंकि पदों का मध्यम वा विश्व परिणास मानने में ने. ६ बात दोग आते हैं अत: वे भी अनित्य टेरले हैं.
  - १. जब कि पद अनित्य हैं ता ने. २ अनुसार परिणाम आता है.
- ७. उपराक्त परा, वायु समान समूह पुंत्र हैं वा गुण क्ष समूह है, ऐसा न. ११२१६ से नान पहता है तो उसमें अर्थ बनाने की राक्ति नहीं मान सम्रत, , क्योंकि अक्षर, पद वा स्वर वा ध्विन ती। उसका परिणाम है. परमाणुओं में त्रकान्यम करूप योग्यता नहीं होती किंतु उनकी रचना से जो घट होता है, उसमें त्रक र समकते हैं. एवं परा में अर्थ की हाकि नहीं. विंतु जेमें क्षपडे की काठ पीठी मंडी बना के उसके सकत करूपते हैं वेसे उपापि (धास-नळी-छाती-कंठ-दंत- ओष्ट-ताल-बंसरी---तार वर्षेरे) जन्य जो नाना ध्विन उनमें संकेत की करूपना में। वर्ण (अक्षर-अक्शरीद-ककारादि) तदनन्य पद हैं अत: उनमें अर्थ तनाने की

क रान्द आहम्य का मुणी था छण वर्दी है। एक्स, क्योकि, मुणी ने। आकाश उसकी गति विश रुप्ट गविमान है, ग्रुण में मुणी विना गति नहीं होती.

ाकि नहीं सिद्ध दोतीं; किन्तु सकेतमान द्वारा अर्थका वाथ देतता है, यही सिद्ध देतता है.

८(९११ •. एवं प्रस्ति वा प्रस्य वा उभय में नहीं है, वयाकि यह भी परिणाम है मुस्त सन्व नहीं है, व्यक्ति अब परा में नहीं तो उनमें कहा ने हो; किनु उपाधिनन्य ना परुति प्रस्य वा उनके उभय मिश्रण के। इस्पित सरेत यनाया है.

११. उपर के लेख से मिन्द हो गया कि परा और नवजन्य परिणाम (स्वर व्यंत्रम-पद वगेरे) में अर्थ जनाने की शक्ति नहीं हैं, किन्तु सा सकेतमान की यायता है.

र अब्द में अर्थ जमाने की शिक्त ही नहीं ते। स्वाभावतः कहने की ने।
 वात ही नया करना.

१२. इस्ट में ईथर इस हाकि यह मी लिख नहीं होता क्येंकि हाकि का विनिमय नहीं होता. किंद्र जो हो तो ऐसा मान सकते हैं कि ईथर नामा व्यक्ति ने शब्द सेसत ननाथे और मनुष्य मित नाहिर किये, इसी का नाम व्यवहार में हाक्य सिता है। इसता अबद में अर्थ जनाने की हाकि नहीं हैं.

(यं.) गायन के स्वरेग ने पशु पक्षी और यनुष्य पर असर होता है, जो शिक न होती तो प्रेसा न होता. (उ.) जीव वृत्ति का न्यगाव है कि निपयाकार है। इसिलिये क्यर सुन के चित से फेरफार होता हैं, से शब्द की शिक में पैसा दुवा ते। यह सिद्ध नहीं होता; करएण कि आर्यावर्क वाले के गायन में अरव चाले के। और आरब के गायन में अरव चाले के। और आरब के गायन में इसि होती तो जो स्वर के गायन में इसि होती तो जो स्वर के नाहों समझता उसका विश्व में मसझ होता.

परंतु ऐमा नहीं होता. सार यह है कि शुन्द्र+स्वर डाग नित की प्याप्रता— सन्य हेता है. से शक्ति स्वर में नहीं है

(श) नीए के शब्द में गर्भ वा मजा गिर नासा है, अन बहरे हैं। नाते हैं. अत: शब्द में शकि मान पड़ती हैं. (3.) बारुट गोरे वगेरे से हवा, शब्द, इधर वगेरे में आदीलन होता है उम दक्के से गर्भ पातादि कार्य होते हैं सबद में ऐसी शिक हैं ऐसा नहीं है.

(ग्रं.) पंत्र के प्रवेश से देवता-सूदम सरीर सिंच आते हैं अतः शब्द में शक्ति हैं. (उ.) देवता मृत कारे हैं वा नहीं और वे भेतवस हुये आते हैं वा नहीं, इस बात का निर्णय जुटा रख के आपके कथन अनुसार मंत्र और देवता मान भी होतें तो जेसे किसी के। नाम हो के बुहार्वे वा पत्र हिस्तें तो वेाह आदमी यदि उस भाषा के। समझता हो तो आता है, भाषा न जाने तो नहीं आता. इसी प्रकार (तास्वद वागु के वायंत्रशन समान) जो ईयर द्वारा पत्र का आदोड़न (उहेर-फोटा) मुक्स दारीर जान हे और उस भाषा के। समझता हो। तो जो उमे आना हो तो आवेगा. अर्थात जिस सामग्री, जिस रीति और जिस प्रकार से मंत्र का प्रयोग है वेाह उसके अनुकूछ हो—उसमें उसका कुछ सबध वा स्वार्थ वा प्रतिज्ञा हो तो आवेगा, नहीं तो नहीं आवेगा इतने से यह सिंड हुवा कि मंत्र मे शक्ति नहीं कितु देवादि के सकत्रमान में योग्यता है.

इस प्रकार अनेक शका समाधान हुये यही सिद्ध है।ता है कि अक्षर, पद में अर्थ ननाने की शक्ति नहीं है, किनु सकेतभान में योग्यता है. और स्वर वगेरे फे सबध से जो चित्त की अवस्था में फेरफार होता है सो चित्त के अनुकूल या प्रतिकृत झन्द से होता है, नहीं कि स्वर वगेरे में बेसा करने की शक्ति हैं. त. द अ. २१९ ७ है से ९ ७ ९ तक भी होतो.

सार यह निकळा कि शब्द-एड निख नहीं और पड में स्वय अर्थ जनाने की शक्ति नहा है इसिलिये वेदादि अभ पीरुपेय हैं, अनादि अनत स्थमावत: केाई अथ-मन्न-वाक्य नहीं हैं, क्योंकि छद-मन्न रचना का अपीरुपेय मानना युक्ति, परीक्षा और व्याप्ति के विरुद्ध है.

१. मीमासा शास्त्र ईश्वर का मानता है वा नहीं, २. वेद अपीरुपेय वा पीरुपेय, ३. वेद भन्न वा साक्षण भाग थां, ४. शब्द वाने पद नित्य हैं या अनित्य हैं, ९. पद में अर्थ ननाने की अिक हैं वा नहीं, ९. शब्द का अर्थ आछाति नाति वा व्यक्ति, ७. वेद स्वत र ममाण वा क्या, ८. यज्ञ मे पशुपप-मास का उपयोग हैं वा नहीं, ९. पर के कर्म का फल पर का मिलता है या नहीं, १०. स्वर्ग क्या, यज्ञ से स्वर्ग की प्राप्ति वा नहीं, ११. स्वर्ग से आधृति वा ननातृत्ति, १२. वार्ष मीमासा अ श्रीराध में निर्मात की चर्चों है वाह केनासा मिमिन, १८ प्रायक्षित क्या और उसमे पाप (दुःख) की निश्चित हैला है वा नहीं, १९. वेदापिशर जाति पर वा गुण कर्म पर, इत्यादि मीमासा सक्ष्मी अनेक वाते की लिखत मूळ यथ में चर्चों है यह विस्तार स्थ और उत्तर मीमासा सक्ष्मी अनेक वाते की लिखत मूळ यथ में चर्चों है यह विस्तार स्थ मीर अनुपयोगी होने से नहीं लिखते. यदि साधन सामग्री हैंगी ते सविद्य में प्रसिद्ध करेंगे

प्रभाकर और मह ने जो अनात्म पदार्थों के विभाग जनारे हैं तहा ? ।

प्रामान्य, विशेष और अभव पदार्थ सिद्ध नहीं होते कि वृ स्वरूप. टेश और

अधिरुण पा विलक्षणत्व है उसमें उनका व्याख्यान हो नाता है अत: हल्यत है.

२. संथाग, विभाग, सस्तार, अद्दृष्ट, बुद्धि, बुद्धि, सुख, इच्छा, द्वेष, प्रयद्ध यह

पदार्थों की अवस्था है, गुणकृष से विशेष पदार्थ नहीं है. ३. तहत नाति मी

प्रशांमक्शेक्षण अग्रम्था है, ४. परिष्णम स्वरूण से भिन्न कोई यस्तु नहीं है. ६. जाना गुणसिद्ध नहीं होता कित्त स्वरूप है. और वृक्षि जान अवस्था है ६. शक्ति
और गुण विवादित विषय हे (त. द. अ. २ मृ. ३८२ और अ. ४ अहत प्रसंग

देखा) तथापि मृज तत्वों में गुण शक्ति मानती ही पटती है. ७ मन अगुकुष्प

नित्य सिद्ध नहीं होता क्योंकि उसका सगी आत्मा मुक्ति में नावे तो तिम पीछे बाह

निकम्म रह जाता है. काण कि स्व आत्मा पाम अनादि में मन है. ८. जाता

क पिरामण में जो दीष आते हैं वे त. द अ ३ पे ६४० में रह आये हे इम

प्रकार उनकी करपाओं के अधा में अपवाद है. इन अपवाद का विस्तार म. सि.

में हैं तथापि जीवातमा के बुद्ध निर्मत सुद्ध पाति, इतने प्रसंग में इतर अस्व

अपोरीं का अपवाद करना विशेष उपवेगि नहीं नान पडता अत: उपेक्षा है.

### विभूषक

पून मीमासा के आतिरय इदय से जेसा कि चाहिये वेमा में याकिक नहा हू इमलिये उसके सक्य म कुछ नहीं लिख सनता मेमासिका के मतव्य फ रावध में इतना लिख सकता हूं कि उनका दिवाद (जीव अजीववाद) है, उनके एक भविकवाद म नित्य, नेमिसिक, प्रायंखित, काम्य और निषिद्ध इन पांचा प्रकार के कमें म तरमीम हो के (सर्व समस्वाद के अनुकूल करके) जो पचदसाग पूर्वक उनका अनीवरवाद भी माना नाय ती व्यक्ति विशेष का हानिकारक नहीं है. निकास कमें सहित इन पांचा कमो नी सुधारना (तरमीम) कभिविके प्रथ में वरमाई है

# ५. वेदांतदर्शनः

इम दर्शन के प्रवर्तक औं वेदस्यास मुनि है. वेद रा अतिम तात्पर्व वतलाने ! इमरा नाम वेदातदक्षेत कहा नाता है इसका उद्देश वेद उपनिषद के आधार वतलाने में हैं. अर्थान वेदोपनिपद साझात वा परपरा से परमात्मा की तरफ ले जाने वाले हैं. वे नहीं गुद्ध स्वरूप से नहीं उपलक्षण रूप से परमात्मा का वर्णन करते हैं, मेमा दरसाता हैं. इसके विचारक के। वेद और उपनिषद के। प्रमाण मान लेना ही चाहिये; नयोक्ति इसके तमाम कथन में श्रुति प्रमाण हैं; हरेक वाक्य-सूत्र के विषय वाक्य श्रुति हैं, इसके कथन में इसके सूचित से इतर अन्य प्रयोग का प्रमाण नहीं लेना चाहिये. इस दर्शन के चार अध्याय और अध्याय प्रति चार चार पाट हैं. यहा उनके सूनों में से नितना इप्ट विषय है उतना लिया गया है. और सूत्रों का भावार्थ रान है

इस दरीन पर व्यामजी के शिष्य की बनाई हुई बोडायन वृत्ति है (वर्तमान मे नहीं मिलती ) ऐसा सुनते हैं, शंकराचार्य, रामानुन, विज्ञान भिक्षक, निवार्क, माध्य और बढ़भादि के इस पर भाष्य है. वर्तमान में वेदात आये भाष्य प्रसिद्ध हवा है. इनमें सूत्रों के तोड जेाड वदलने से सूत्र सम्या में अतर है इसलिये सूत्रों के विषय वास्य भी जुदा जुदा दिये हैं। इसलिये, अधिकरणे के नाम यथेच्छा बदले हैं इसलिये, सूत्र और विषय पानय के अर्थ द्वेत अहुत का दृष्टि में किये हैं इसलिये, और कही कहीं जिसका एक ने सिद्धात सूत्र वहा उसी का दूसरे ने शंका मूत्र देगया है इसलिने आशय में (कर्ता का आशय क्या है उसमें) मर्तमेद पड गया है. त्रेमा कि अध्याय र पाद ! सूत्र १२४ और २।३३१ में नानामें. महाभारत के युद्ध पहिले यट दर्शन बना है; क्यांकि भगवदगीता में इसकी साक्षों पाई नाती है तेमें वेद उपनिषद प्रसग में विरोधाभास और उसका निवारण कहा है। वैसे ही यहा भी नान रेना चाहिये, बये।कि इसमें उनसे इतर नवीन नहीं है. बस का शुद्ध स्वदा=सर्वतस्वैरिशुद्धम धे. २११५ अर्थात् सर तत्त्वा से निग्वरा हुवा. बहुपा यह निवेध गुरा शब्द में वर्णन होता है यथा नेतिनेति और वही विधि से भी. यथा पन रा पन है, स्योकि स्वरूप अनुभव का ही निषय होता है १. नस का श्चान स्वरूप=तो इन तरने। के माथ मिल के मासे, यथा बेाह प्राण है जी तमाम भूनो में नमक रहा है, हिरण्यमय है. छा. ११७. वदा का अवदक्षणस्वरूप=सृष्टि वा पृथ्वी) में व्यापक, उमने अलग, मुष्टि के पदार्थ उसका नहीं मानते. सुद्धि उमरा शरीर है, नृष्टि में रह के नृष्टि का निवता है, यह नेरा आत्मा अत्रसामा धन है.

वेदातदर्शन के जारभ ने ही "अब उमलिये वक्षस्वक्रप नी प्राप्ति की निजाना कर्तव्य ते." ऐमा कहा है, उसमें जान पटना है कि जब की अध्यास नहां, उसमें

153 इतर के। अध्यास मार्ने याने सब अध्यास ते। अध्यास निवारणभी अध्यास ही ठेरेगा. और ब्रह्म से इतर किसी अनाध्यास रूप के। अ यास है, ते। उसका निवारण ब्रह्मवर्शन मे मान सक्ते हैं. तथाहि अत मे भोझ से अनागृत्ति कही हैं, इमसे भी बद्ध मे किसी इतर की मेक्ष माननी पडती हैं. क्योंकि अक्ष तो नित्यमुक्त है. माराश अग्न निज्ञासा मे ही द्वेत म्पष्ट हा माताहि; परतु जय दर्शन के अंतर में और उसके हृदय उपनिषदे। में उत्तरनेहें तो कुछ और ही परिवास निकलता है; शे।थरू स्वयं विचार कर सफता हैं (जैसा कि उपर जनाया गया है). अब आगे दूसरे। के अ माध्यानुसार भावार्थ के के लिखा गया है, हमारी तरफ का नहीं है, ऐसा नानना चाहिये. मूजो के अर्थ और भावार्ष में विवाद है (शाकर भाष्य, रामानुन भाष्य, रा अशु भाष्य और आर्य भाष्य नेखा). अतः कहीं भूल हा ना क्षमा पूर्वक सुधार के याचारा.

# व्यासस्य (वेदांतदर्शन) में से---

अध्याय ? पाद ?. अथाता लग निज्ञामा. अत्र (वेढाव्ययन करने के पीछे दिवा विनेकादि चार साधन सपादन हो गये हैं उम पीछे) बग्न जानने की निज्ञासा (वा व्रक्षमासिकी निज्ञासा )- इच्छा की गाती है (वा क्रनेव्य हे या इच्छा होती हैं), म्योकि अन्य (ससारी) फल तुच्छ हैं किया बक्ष के जान होने में बध अनृत-वध-अध्यास-पुनर्जन्म प्राप्ति) की निवृत्ति और परमानद रूप माक्ष की प्राप्ति होती है. सूत्र १. सृष्टि की उत्पत्ति, स्थिति और उय निससे (वा निसमें) होती

\* शाबर आधा, आर्य आधा, नवदर्शन समझ एक मंसे ले क.

† शमानुज श्री अपन बेदात श्रीभाष्य में भाषा के आरय मंही लिखने हैं — भगवद्वाचायनकृता विस्तीणा मद्मसूत्र वृत्ति पूर्वाचार्या । तन्मतानुनारेण मुत्राक्षराणि व्यास्यास्यन्ते ॥

पूर्व जो आवार्य हेर गये उन्होन सक्ष्य म समझाया है उसक आधार वर में मूत्रा के उन्हों

का अर्थ करता हू (यहां भी वीद्यायनक्षति नहीं है (कतु पा द्वारा है) समानुष कृत साथ सं ५४६ सध्याचाय के शाय में ५६३ अणुनाध्य में

·५४ सत्र है, इस प्रकार स्त्रा क दुइन्डे किने गये हैं थ, प्रशास्त्र का आध्य किसी ने विशिष्टहैंत, किसा न हैन, किसी न शुद्धाँदैत, हिसी ने अर्देत, किसी ने देवाद्वेत और किसी ने कंबलादेत नियाना है, यान दिशादित

सुनत है कि गमानुस वाप्य में फितन हो सत्र नहीं है, उसन निहास हाएे हैं दूसग हा गया है. यह कहता है कि दूसोंने ने नवीन बिला दिये हैं मूल बेबबाउन वास म नहीं है

है वेह ब्रग्न है, २, ब्रग्न में इच्छा पाये नाने से ब्रह्म नगत का कारण है, यह बात शब्द प्रमाण रहित नहीं है कि ब्रह्म नगत का कारण है (तदेशत. छा. १।२।३). १ ब्रिग्न में लय होना सुना गया है. ९. बेतन्य में गति पाई नाती है. १०. ब्रिग्न नोनंदमय है ऐसा श्रुतियों में बार बार कहा है. १३. आनंद का हेतु भी (रसी बेस: + अथंडळवाडनंदी भवति ते. २।७।१४. वेद (मंत्र) मे भी ब्रह्म का ही आनंदमय कहा है १९. असभव होने से. ब्रह्म से इत्तर (जीव) आनंदमय नहीं है. १६. और भेद के कहे जाने में (जीव आनंदमय नहीं है). १७. †

स्. ११! ७ में जीव बच का मेद कहा है मा बहितवादि जीर हैतवादि उभय का समत है. अन्याऽन्तर आत्माऽऽभंदमय:— विज्ञानमय जीव में अंदर में रहा हुवा अन्य आनंदमय आत्मा है, इत्यादि. भी शंकरावाय-अध्यक्षाश्च मठाजाश्वत जीव बच्च का मेद है, वास्तव में भेद नहीं है. यह भेद अविधाकति उपाधि से हैं. ससारी जीव आनंदमय नहीं. मिथ्या भेद का आश्चा कर के यह दोनों (११!१७) मृत्र है. यथि इत आनंदमय अधिकाण के ८ सूत्र हैं, उनमें उपाधि-माया-अविधा का शब्द तक नहीं है. तथापि श्री शंकर का आधाप कर के यह दोनों (११!१७) मृत्र है. यथि इत आनंदमय अधिकाण के ८ सूत्र हैं, उनमें उपाधि-माया-अविधा का शब्द तक नहीं है. तथापि श्री शंकर का जीवाधिक-मिथ्या भेद मानने का कारण श्रुति हैं अननिवशे. अवव्यापि श्री शंकर का जीवाधिक-मिथ्या भेद मानने का कारण श्रुति हैं अननिवशे. अवव्यापि श्री शंकर का जीवाधिक में साम कर ना, विवेक ज्ञान से मास करना, इसलिये सुनने योग्य और विज्ञातव्या है इत्यादि भेद का व्यप-देश होने से, और मका से इतर काई हथा ज्ञाता नहीं है और सूक्त स्थूत का व्यप-देश होने से, और मका से इतर काई हथा ज्ञात नहीं है और सूक्त स्थूत का व्यप-

आकाश, माण, अग्नि, आदित्य, वायु, बैद्धमा, आप, प्रजापति, शुक्त यह सब व्रक्ष के नाम हैं, पान्न और उचेति बका के नाम हैं. ४० तक आत्मत्वेन अर्थान शास्त्र के ज्ञान के। पा के आत्मा करके भी उपदेश किया नाता हैं. जेमे कि वामदेव में में पाण, में बहा ऐसा कहा हैं. ३०.

र्ग भेरवार-जीत जब का भेर, बचा ईंगर वा भेर, इत्यादि प्रधेग में अविधा-मार्था-उपाधि शन्द लगा के भाषार्थ के लेना चाहिये.

<sup>+</sup> पात्रण्या और अन्य झाता इद्या नहीं इनका विराप है निष्क्रिय धाने से स. ९० या विराध है, तो साथा उपाधि चांध्य-अध्याराय करने के विना निवारण नहीं होता. प्रोधिक अधि शक्तिय भी कहतो है

अध्याय १ पाट २. वस में कथन करने याग्य गुण इम (जडनगत—जीव)
में नहीं हैं; अतः यह नगत ब्रह्मरूप नहीं हैं (वा उपास्य नहीं हैं). २ वे गुण
गरीरी (जीव) में असिट्ट होने से जीव उपास्य नहीं हैं. ३. और जीव हम रुवी
हैं. इस उपदेश से (जीव उपास्य नहीं, जीव ब्रह्म का मेर हैं). ३. शब्द विशेष
होने में. अनेन जीवेनात्मना. अर्थात इस जीवरूप आत्मा में घरेश कर के नाम रूप
क्र. १ गुहां प्रविद्यावास्पनानीहित दर्शनात. अतःक्रण कर्यो गुफा में जीव
हैंधर रूपों हो आत्मा ही देखे जाने से जीव ब्रह्म का मेर हैं. ऋतं पविन्ती ++
छायात्मी ब्रह्मविदेशवरित. कर. वे गुफा में सुर्य की छाया और आतप (धूप)
समान है. ११. जीव हैंधर के विशेषण भी मिल मिल हैं इसलिये भी दोनों का
भेर हैं. जीव शरीरी-रथी और ब्रह्म अध्यरित. कर. १२. परमात्मा सुल विशिष्ठ
हैं रहा गया है (जीव विसा नहीं). १९. सय स्थान में न होने में और अममव
होने से जीव विसु नहीं हैं. १७.

अध्याय १ पाद २. सब लेक का अधिकरण आत्मा है. १. उसकी उपा-सना में हृदय ग्रंथी ट्रंट जाती है (भियते हृदय ग्रंथि). २. बेद का व्यपदेश होने में ब्रह्म जीर मरुति (जीव) का बेद है. ४. वहर आकाश बन्ध का नाम है. १२.

आविभूत स्वरूप अर्थात तिमका स्वरूप निर्मेख हो गया है ऐसे जीय का नाम उत्तम पुरुष कहा है. श्री शकर=अविचा न जाने तक जीवपना ते श्रे जब तत्वमित का बोध हुवा तम संसारी नहीं, कुठन्य है. तम जीव ही बड़ा हो जाता है (वहर रूप है). श्री रामानुज=मुक्त जीव का ऐ-वर्ध भी ई-बर के ममान नहीं होता. १८ अगुष्टमात्र पुरूप (कठ-) यहा पर आत्मा का वाची शब्न है, केवल इदय भाव है. अगुष्टमात्र पुरूप (कठ-) यहा पर आत्मा का वाची शब्न है, केवल इदय भाव है. नहीं कि परिन्छिल. २४. वादर ऐसा मानते हैं कि मनुष्य पननी में उपर देवादि पद्यविधों में कमें का अधिकार है. २९ कमीं में विरोध की शका नहीं, अनेक प्रकार की प्राप्ति देखी जाने से अववेता के पापादि कमें नाम हो ताने हैं. २६ राब्द प्रवाध की शका ठीक नहीं, क्योंकि वेद रूप शब्द में अभव यो जान उसमें प्रवास की राक्त ठीक नहीं, क्योंकि वेद रूप शब्द में अभव यो जान उसमें प्रवास की राक्त ठीक नहीं, क्योंकि वेद रूप शब्द में अभव यो जान उसमें प्रवास की राक्त ठीक नहीं, क्योंकि वेद रूप शब्द से साम हो (यहा तर्के—अनुमान माना). २७. और इसवान्ते वेद नित्य हैं (तर्क संसिद्ध होने हैं) २८. वेदी का समान नाम रूप हैं। से उनके नित्यपने में रोई विरोध नहीं (यथा

ह प्रशासनामद ज्ञाल, मिशासदस्य स्य वास्यों में मा स्वा आनदस्यस्य नहीं है. किंतु ज्ञास भानद गुलयाला सान तभी विशिष्ट पद आवेगा-

अब्बाचितन के वा उपहित चेवन के अविधा-अवान उसमें भनाश हा गया!!

पूर्व रचता है कि.). २९. मधुनिया में जिमिनि देवताओं का कमीं का अमाव और बादरायणावार्य कमीं में अधिकार मानते हैं. २०१३९ संस्कार परामशीत. संस्कार होते से मध्यिवद्या में अधिकार होता है. और न होने से निषेध होता है. २१. (म्बभावत: जो जुद्द हो उसके। अबण अध्ययन का निषेध है). ३६.

अध्याय १ पाद ४. + अञ्चल पद के योग्य (सुवमभूत-भ्रधान वा जीव) हैं (संक्षय का विषय हे। जाता है). १. उस परमात्मा के आधीन काल होने से से (भ्रकृति—जीव) अर्थ बाला होता है. १. और ज्ञेयत्व कथन का अभाव होने मे. ४ द्वेतवादि-जीव वा प्रकृति का ज्ञेय नहीं कहा. जल का कहा है. वालाग्रधत ++ मागा जीव: सविजेय: खे. ९. ८. यहां ज्ञेय कहा है. २.

प्रतिज्ञां और इष्टांत के रोधन होने से उसके प्रामाण्य से प्रकृति (उत्पादान) और कारण है (निमित्तकारण ईश्वर). २३. और स्रष्टि संकृत्य (ईश्वणा) के उपदेश में (झक्ष कारण है). २४. और माझात देगिंग के कथन में (झक्षनिमित्त और प्रकृति उपादान). ५९. आत्मकुने परिणामात. अर्थात अपने कर्मों कर के परिणाम में (झझ कारण है). २९. और योगि अर्थात कारण कड़ा है (अतः झझ कारण हैं. २७.

सु. २३ में २७. तक शंकरभाष्य में सु. २५. में बाब अभिन्न निमत्तांपादान कहा है: क्योंकि उत्पत्ति और प्रअय का उसमें कथन हैं—सु. २६ से बाध
का परिणाम दोना स्पष्ट है: परंतु हैतवादि उसका यह अर्थ करता है कि परमात्मा
के प्रयत्न से ओर प्रकृति के परिणाम से यह नगत होता हैं। अतः बहा निरवयन,
अपरिणामी होने में निमित्त और प्रकृति उपादान कारण है. सु. २७ में निमित्तोपादान यह दोनों अर्थ अग सकने हैं, उमय पक्षकार जो श्रुति (सुन्न के विषय
वाक्य) देते हैं उनमें पंचमां विभक्ति है, यदि पंचमी का अर्थ में ने। उपादान
और तीमरी का अर्थ कें तो निमित्तकारण अर्थ हो। नाता है, यह विवाद है,
पत्रो वा इमानि एनस्मात, तती विराहा नायत. इ. श्रुति हैं, २७.

<sup>्</sup>रे तो जनेत सेने का ही नाम संस्थान हो ता सानकती (जुनाहे) के बान न होता । सामकती व्यक्तिस्

<sup>+</sup> इत पाद में आरम से धी द्वैतवादि अद्वैववादि के अर्थ में सकारा। है अन्यक का अर्थ मनः प्रकृति, वा जोत्र, इस मधेन में सुत्र हैं. और निमित्त तथा उत्पादन सिंग व पा अभिन यह प्रवेग हैं.

दोकर मार्चमें बंज का निमित्त और उपादान माना है. परत ब्रक्त की उपादानता विकार के अभिमाय से नहीं हैं; क्योंकि ब्रब्ध आवंडनिष्कल हैं; परंतु जेसे संप का उपादानं डोरी हैं मेंने कही हैं. साराश ब्रब्ध विवर्तोपादान हैं (अपने स्वरूप कें न छोड़ के अन्य कर्ज में यासे सा विवर्तोपादान सहाता हैं). एक के जानने में सप जाना जाता है इस श्रुति का आश्रव तम ही बैठता है कि ब्रह्म के अभिन्न निमित्तोपादान माना जाय.

द्वैतवादि कहता है कि जा यथावत प्रकाश जाना जाय ता प्रकाश्य जाना जाय; इसलिये एक के जानने में सब जाना जाता है, यह आश्रय है.

द्वैसवादि प्रकृति के उपादान और ब्रक्ष के निमित्त कारण मान के अर्थ करता है. श्री भाष्य ब्रक्ष के शरीर (अजित्त-माया-प्रकृति) के उपातान और ब्रह्म के निमित्त कहता है.

शंकर की धीयरी माया करके अन्यथा अवभास-विवर्त, अतः विवर्तापादान मान के उभय पक्ष कायम रखती है, श्रुतियों के विशेष का निवारण करती है; अतः वर्शसनीय है.

अध्याय २ पा. १. म्यूति का अनवकाश हैं, दोष प्रसम केले से. १. ऑर इतरेर की अञ्चयकिथ से (बेदात अस में दोप नहीं). २. इतने से योग का कहा गया. १. इस तीना सम्ब्रों के आव में तकशर है.

अहिंशवादि स्मृति निमित्त के। भिन्न मानती है। ते। जमान्य. हैतंबादि-स्मृति अभिन्न मानती है। ते। जमान्य १. अहेतवादि-मञ्जित मे भिन्न की जमसिद्धि है. है. अभिन्न निमित्तीपादान में तर्क न पाये जाने से ब्रक्त निमित्तिस्कि हुवा. २. अहें, इतने कथन (उपराक्त कथन) से येगा स्मृति...के मत का निर्येष है। पाया है.- अभिन्न निमित्तीपादान के कंडन मे येगा: का अर्थात परम्पर तरो। की मिलावट से म्यमावत: सिंट होती है. इस पक्ष का लंडन हो गया.

और नान भी पहता है ६. अँहतवादि~व्यक्ष में उपादानपना नान पड़ता हैं. (शं) नगत ब्रब्ध से विलक्षण अतः ब्रब्ध उपादान नहीं. (त्र.) प्रसिद्ध पुरुष में अचेतन केश नसादि और गायरादि से चेतन विच्छु बंगेरे पेदा होते हैं. तहत ब्रुप में अचेतन नगत. (शं) अचेतन श्रीर से अचेतन क्रेश नसादि होते हैं. (त्र.) किंचित अचेतन, चेतन के आस्मा भाग का पाता है, और किंचित नहीं पाता; क्योंकि श्रेष्ठ का सत्तास्वभाव आकाशादि जगत में वर्तता हैं. इस वास्ते उसका यरिकचित साहस्य होने में उसका भी कार्य कारणभाव संभवता हैं हैं (शंकर भाष्य). द्वेतवा द्विन्ववांत शास्त्र में देखा भी नाता है कि परमात्मा सब में अनुगत हैं; अतः परमात्मा निमित्त और प्रकृति उपादान हैं.

पूर्व में असर ही था (छां.) यह ठीक नहीं मितियेथ मात्र होने से. ७: वर्तमानवत नतन उत्पत्ति के पूर्व कारण रूप में सत्य था (अंतः कारण रूप में असत् नहीं). पूर्व में नगतः कार्य रूप में नहीं था इस हिंट में असत् कहां है. पूर्व में ब्रोसेतर कुछ भी नहीं था (पूर्वोक्त वेद प्रसंग गत्तश्चृति च. ९. छ. ६ ४ देखां) उसका खुळासा जान पहता है. ७.

(शं.) यदि ब्रह्म उपादान तो प्रत्य काल में नगत ब्रह्म रूप होने में क्रम विकार वाला-मिलन होगा; किंवा दूपित मल्लित उसमें लय पाने से ब्रह्म होगा? (उत्तर में सूल) मल्य काल में ब्रह्म दूपित नहीं होता; क्येंकि इष्टांत का अभाव है <. कुंडल कनक के पर प्रतिका का दूपित नहीं करता; तहत प्रत्य में नगत, ब्रह्म की दूपित नहीं करता; तहत प्रत्य में नगत, ब्रह्म की दूपित नहीं करता; क्योंकि विकार कार्य में है, कारण में नहीं, आत्मेवेशंमर्थम्, इसिल्पे टेंप नहीं आता. सारांश जगत अविधा आरोपित होने से ब्रह्म की स्पर्ध नहीं कर सकता. अलः ब्रह्म तूपित नहीं होता. (रांकर), हैतवादि—प्रलग में जगत अपने मूल कारण प्रस्ति रूप होने से ब्रह्म का दूपित नहीं करता, वर्शोंकि प्रकृति में वेम विकार (मिलनतादि) नहीं होते. 🗶 ७.

तर्क के अमितिष्ठान से जो और प्रकार से-मितिष्ठित तर्क से-अनुमान किया नाय तो भी ठीफ नहीं; क्योंकि अवियोध (मेंक्ष का अभाव या अदेशाभाय) का मसग होता है ११ श्रुति अनुकूछ तर्क मान्य हैं. मनु. अ. १२१९ ९। १. १.

ई विवक्तियाशन पढ़ में नाय कर वह माहा के अंग है, और अस्तिमाहि चेताशत है, इस रीति से अर्थुतवाहिका उत्तर ठीक है, जा विवक्तिय माने और त्रव ही परिणाय से पाया तो केग्रीहिका इश्रेत त्रक के जब-सावयत्र जुना देता हैं.

प्राण्डितवाहि की गीति में मत्याहि मी व्रष्ठ का न्य है तो ऐत ग्रंड भिंत में मत्यापत हो नहीं वनते. हैतवाहि की शित में वर्तमान में मी न्यापत हेश का मत्तिन के साथ म्यापन मान से के हैं . सह मत्यार व्यव का न्यापन मान से के हैं . सह मत्यार व्यव का न्यापन मत्यापन का ने हैं . वर मत्यार व्यव का न्यापन का ने हैं . वर मत्यार पेता का ने मत्यापन का ने मत्यापन हैं . वर्गन मत्यापन हैं . वर्गन मत्यापन का नाम मत्यापन का न

१॰. एक कहता है कि जुति ही माने। तर्क सर्वधा त्याज्य है; क्योंकि बठावल होने में तर्क हारा निर्णय नहीं होता.

उक्त प्रकार में भोका भोग्य का भेद नहीं रहे, ऐसा कहें। तो ठीक नहीं;

क्योंकि लोक के समान भेद हैं (नड प्रकृति भोग्य और चेतन भोका है).

अंद्रतसदि—समुद्र से नड़ अभिन्न हैं तथापि फेन तरंग दुददुदे समान भिन्न भी

के. इम प्रकार अभिन्न ने। भोका उसके। भोग्य भी उपाधि कर के भिन्न रूप से
समव है। मकता है। पटाकाधनतः राभातुन थी—बक्ष सबेद्याकिमान होने से दुःखी,
नहीं होता. और भोका चेतन तथा भोग्य नड़ होता हैं। अतः भेद ही हैं। दूसरा
द्रेतवादि— प्रकृति (नड) और जीव (चेतन भोका) का अविभाग मानना दृष्टव्याप्ति
से विकट हैं।

शुद्धाहित- के मत में बाब ही मोका भाग्य रूप होता है, बांकर मत में बाब ही भोका भाग्य हैं, परंतु उपाधि कर के-(अर्थात भोका भाग्य भाव बाब में अविधा फरियत हैं). ११.

आरंभण शब्दादि से कार्य कारण का अनन्यत्व है. १४. अँद्वतवादि ---डेारी के सर्प से देस और मुगजल में स्नान स्वप्न में देखते हैं, उनका ज्ञान सत्य हैं. यहां निकत और अविकत इन उभय परिणामवाद का निषेध है। माता है. बस्तुत: विक्रय होने विना श्रांति से अन्यथा नाम रूप भासते हैं, ऐसा फहा ते। उससे विवर्तवाद रूप अनन्यपने की सिद्धि होती है. देनवादि -- कार्य फारण का अभेद हाता है. प्रकृति के मानने से उसका कार्य जान लिया जाता है. घटादि नाम रूप बाचारंभणमात्र हैं मृतिका ही सत्य हैं, अर्थात प्रकृति सत्य ठेरी. राषानुज श्री का आगय यह है कि प्रकृति और जीव, ब्रह्म का शरीर है; इस दृष्टि से अमेद हैं याने मन उसके शरीर हैं. शंकराचार्य श्री तिखते हैं. (बस्यमाण शंकरमत गत केटिशन अ. २११११ ४ का बांचा). सारांश स्वप्नवत अविद्यालत हैं. (श.) एकं वीन बहुधायः करेाति. क्षे. १।१२. (उ.) अविद्या के प्रवल हे। नाने से मठाकाशदत वस की ही ईश्वर संज्ञा है। नाती हैं (सो कर्ता हैं). ऐसे ही जीव हैं. (शं.) वस पर अविद्या भलवान नहीं है। सक्ती, जी माया ब्रह्म की शक्ति ने। सत् होनी~ चाहिये. (ज.) न कर्नृत्वं न कर्माणि लेकस्य धनतिष्रभु + + गीता ५११४ परमार्थ अवस्था में व्यवहार का अभाव कथन करती है वस्तुत: न केाई ईश्वर और न जीवादि हैं, यह सब मायावात्र हैं. १४.

कारण से कार्य की उपलब्धि होती है. १४. कार्य से कारण भिन्न होता है. १५. सद न था, यह कथन अन्य धर्म कर के वाक्यशेष से जाना नाता है १६. और पटवत्. १७. पूर्व में (यह जगत) असत ही था. से सद ही था. इन टोना वाक्यों से जाना जाता है कि उत्पत्ति के पूर्व अस्पष्ट रूप में था; क्योंकि असत् से कार्य की उत्पत्ति नहीं होती. लिपटे हुये पट समान कारण मे था, ऐसे कारण कार्य का अभेद है. (यहां मायानादि और द्वेतनादि टोनों का अवसर मिल जाता है). १७.

उपसंहार दर्शनान्नित चेन्न क्षीरबिद्ध. २.८. अहूतवादि — छेक में सामग्री
, समहदरीन से असहाय बक्ष जगत् का कारण नहीं हो सकता, ऐसा कहना ठीक नहीं हैं; क्योंकि दूध के सभाव बक्ष साधन विना ग्रक्ष में नगत की कारणता सभवती हैं. दूध अपेक्षा विना स्थ्य ही वहीं रूप हो जाता हैं, एवं ग्रक्ष अन्य सामग्री के विना आप ही जगदकार परिणाम के। पाता हैं. छाछ वगेरे परिणाम होने के उस्तमक हैं, नहीं कि वहीं रूप परिणाम होने में. जो छाछ वगेरे में वहीं वगेरे करने की योग्यता होती तो आकाश, वायु के। भी दहीं रूप परिणाम में छाती: परत् ऐसा नहीं होता; अतः दूध में दही परिणाम पाने का स्वभाव (योग्यता) हैं. तहत्त सर्व शक्तिमान ग्रम अपनी विचित्र शक्ति के योग से दूध समान विचित्र नगत रूप परिणाम धारण करता है. एतावानस्य महिमा—पादास्य विधानि. (तदात्मानं स्वयम करत ). यह जुति हे जो विपय (निरवयव विश्व केसे परिणाम के। पा सकता है बगेरे) भाव में, विचार में नहीं आसकते उनमें तर्क नहीं करना चाहिये. अविधा छत किण्यत रूप से वाह सार रूप यन गया. बास्तव में अग्र निराकार है.

द्वेनबादि — जैसे गाय बरस के लिये अन्यथा साधन विना दूव उतार टेने में निमित्त है वेसे झक्ष अन्य की अपेक्षा विना नगत करने में स्वधावतः निमित्तकाम्ण है. यहा उपादान कारणका प्रसम नहीं है. जो ऐसा होता तो पूर्व के सूत्र में निमित्त कारणता सिद्ध न करते. न तस्य कार्य कारण विचते. थे. ११८. निमित्तताही वनाती है. † २४.

<sup>†</sup> इस प्रसंग में मूज, अध्वानादि, द्वैवनादि जनव सच्चे इष्टोत पर नहीं जान परते. क्या सानवन दूप में जल नके करने की ना बीन से नुष्ण करने की अधि है! जा आप ही रहीका होता हो तो जल्धिंद का भी करता. परंतु दूग के अद्धक लहारता (गर्मी महां नोंगे निमत्ता) मिले तन दही होता है, और दान में दूगक्य नहीं है। सकता, इस्तिक्य पर अपेक्षा राहा है, सब से तर्म ब्रांडियान सान के अध्यय करता विश्वाह से मान लेना दूसरी नात है बात यह है कि माया कर के परिवासी सामजा है। पराकाशनन, पानु अग्र परिवास नेत ही बात यह है कि माया कर के परिवासी सामजा है। पराकाशनन, पानु अग्र परिवास नेत नहीं वारा है र जु सर्पन्त है

देवादि अन्य साधन विना संकल्प से पदार्थ रच लेते हैं, ऐसा लेक (शास्त्र) में सुनते हैं, तहत बहा बाह्य साधन विना 1 नगत रच है, ऐसी संभावना है. २५. यथा-मफडी, तंतु रच लेती हैं. बगली बिनली की गरनना में शक विना गर्भ धारण करती है, तहत. हैनवादि-रेल वार वगेरे मनस्य की विचित्र कृति हैं, इसी प्रकार निराकार ईश्वर हस्तपादादि सामग्रो के विना संस्कोरों का निर्माण कर देता है. २६. तमाम वहा परिणाम नहीं पाता. किंत असक भाग पाता है. अत: देाप नहीं. ६ निर्विकारबे।यक श्रुति का भी केाप नहीं और बद्ध के शब्द मूरुपने से उन देानों की संभावना है. सूत्र श्रुतेस्तु सुब्द मूलत्वात. २७. अर्द्रतवादि—सृष्टि उसके अमुक पाद में है. बहा गन्यागम्य है ऐसा श्रुति बहती हैं, अतः श्रुति में जैसा कहा वेसा मान लेना चाहिये. लोकिक मणि मंत्रादिक का प्रभाव भी तर्क से सिद्ध न होता तो अर्चित्य प्रमु के प्रभाव (आप उपादान होने का प्रकार) केमे जान सकते हैं. (शं.) परिणाम पाने से नक्ष सावयव मानना पड़ेगा. (इ.) अविद्या किस्पत भेद की प्राप्ति होने से नेहि दीप नहीं आता. चक्ष दीप से दी चंद्रमा दिखने मे दी चंद्र नहीं हेाते, इसी मकार अविद्या कल्पित रूपादि के भेद में ब्रह्म में सावयवता नहीं हो सकती. देतनादि-नय निराकार है, ऐसा खुति कहती है और नय श्रुति में नाना नाता है, यह सत्र का अर्थ है, २७

आत्मिनि वैषं विचित्राक्षाहि.. १८० अँद्वेतवादि — और जेमे आत्म में विचित्र (म्बम सृष्टि उपनती हैं) ऐसे ही (बद्ध में ब्रह्म के स्वरूप नावा, विकार, परिवर्तन पाये विना) सृष्टि उपनती हैं. द्वेतबादि — ईश्वर में ऐसी विचित्र शक्ति हैं कि हस्तादि विना रच देता है. \* परमाणुओं के सयोग ने सृष्टि मार्ने ने। परमाणु मावयब देतो. + १८.

<sup>‡</sup> इसराम्बो सतानुसार अभाव से भावस्य क्यों न रचे ? क्यों के (३०) सर्व शक्तिमान डे.

<sup>े</sup> दश अबली सायेस है, यह जिरवयन का एक भाग जगनूहन हा और दूसरा निरवयन-निर्मिकार-निमु रहे!! अद्धेतनार खंडन हो गया है परंतु अन्य है अकर से कि उसकी पीपोर ही मूर्तियों के विरोध के निकारण करती है और साट नियम के भी ऐती है, यस स्वस्त और निवर्षकार,

भनिवंबनीय माया का स्थीकार फरना पदा

<sup>+</sup> सकिय परिन्तिम है। नदा, असीन न रहा; क्योंकि देश है विशासित नहीं होती

सर्वेपिता चलहरांचात ३० परमात्मा सर्व शक्ति (वा सर्व गुज) सपल है, श्रुति में दर्शन से. सर्व शिक्तमान ब्रह्म नगत् का कारण है. ३०. सिष्ट रचना म ब्रह्म का अपना कुछ प्रयोगन नहीं है ३२, लेफ के समान स्त्रीलामात्र से स्रिष्ट रचता है ३२ बिना प्रयास महन रच लेता है. यथा राजालेक अत्रयोगन भा मीला म्सने है और प्राण स्वामाधिक चल्ने है, वेसे.

जीवा के कर्म अनुसार स्टिए रचने से इंश्वर मे अन्याय और निर्देयता यह तेष नहीं आते ३४. यथा पूर्वमक्त्ययत्, अर्थात ऐमे पूर्वमत् सृष्टि करता. धरता और लयररता आया है. राधानुज श्री—ईवर निरपेश कर्ता नहीं, यथा कर्म कर्ता है बहाम श्री-कक्ष कर्म सापेश नहीं. अपनी उच्छा से अपने आप उच्च नीच होता है और भेका हैं; अत. अन्यायादि नेप नहीं ३४. न कमियागादि तिचेन्न क्रातित्वाम् ३५ अर्थिभाग (एक ब्रक्ष होने से) कर्म पहिले नहीं थे ऐसा नहीं कहा जाता, वयेगिक कर्म अनादि हैं. ३५ (अ) पहिले इतीर वा कर्म १ (उ. सूत्र) उपपथने चाप्युपकस्यते च ३६ कर्म और जीवेर का अनादि होता उपपादन किया ना सरवा है. अनादि न मार्ने तेर सुक्त के पुनः ससार होगा श्रा शक्त भी जीव के अनादि मानते हैं निस हरीर मे नो कर्म बना नेह कर्म उत्तर सिर से नहीं बनता, अतः अन्योदन्याश्रय देण नहा. ३६ (श , अनादि नाना तो ईश्वरस्व नथा १ (उ मृत्र) ईश्वर स मंत्र पर्म (सर्व प्रक्ति सर्वजन्यादि गुप्य-पर्म) पाये जाने से (देश नहीं अता) ३७ १

† इस तीने सूत्रों के अर्थ में किसी पक्ष की तरफ से विवाद नहीं है इस में प्रका अभिन्न निर्मित्तीपदान ? और अस अविद्यत परिणामा ? यह सिद्धात गये और कक्ष, जीव तथा प्रकृति अनादि अनत देते. सृष्टि पूर्व अन्न से इतर अन्य कुछ भी नहा था, यह भात भी उड़ गई. शुद्धाई नवादि बचाव करता है कि ऐसा परना बन्न की नीज है. परता साधान नहीं होता नेपोनि वोड़ जीव के अप्य-अनादि आर साधुन्य मुक्ति के में भट ही मानता है और साधुन्य मुक्ति के निल्द कहता है. देवबादि जो जीन के जनादि माने ने मुक्ति के पाँडे पुनरामृति की असिदि है, क्योंकि कमें के अभाव विना मुक्ति नहीं होती. ऐसा हैराना वेद प्रमय म कहे अनुसार नृष्टि का उच्छेद ने जायगा, अनः आमृति साने ने नरीन नमें हा आरल होगा; सूत्र वा विनेष होगा अनः मुक्ति म नी हम्म एक दोष-नमना

अध्याय र पाद २. इस पाद विषे विषय का ही विवाद है.

१—— ग्रारीरिक माप्य में सु १ से १० तक सांख्य मत का खंडन यताया है और आर्य माप्य में नट द्रव्य निमित्त कारण नहीं, ऐसा अर्थ किया है. और निशेषत: चार्वाक खंडन में लगाया है.

२—शारिरिक भाष्य में सू ११ से १७ तक में न्याय, वैशेषिक का खंटन नरसाया है और आर्य भाष्य में मायानाद का खंडन है, ऐसा निवेचन किया है. (कितना यडा अंतर हैं, शंकर के पूर्व में मायानाद था ही नहीं तो उसका खंडन सूचों में कहां से आगया? सारांश द्वैतवादि का पक्षणात नान पडता है)

स्. १८ मे ६२ तक बीटों के ४ मती का खंडन हरेक भाष्य में
 मताया है अ (परंतु बुद्धदेव तो व्यास के १४०० वर्ष पीछे हुयें है)

४—सू १३ से ११ तक में जैन मत का खंडन हरेक माप्य में बताया है.
५ (परंतु महावीर स्वामी जी जैन मत के प्रचारक है सो ती व्यास के २००० वर्ष के पीछे हुये हैं).

माननी होगी, अर्थात सुफि ही नहीं. तो श्रुतियों का केाप होगा, शंकर श्री जीव को अनादि मानते है, परंतु अविद्या सांत होने से जीव सांत होता है, ऐसे स्वीकारते हैं. ये। ऐसा है। तो हैंति २ अविद्या विशिष्ट चेतन (ब्रम्न चेतन के घटाकाणवत अग्न) न रहने से उनका अंत हो के तमाम ब्रध्न शुद्ध हो नावगा, माया-अविद्या कही मी न रहेगी, ब्रक्ष अनुवयोगी रहेगा, और यथा पूर्व इस श्रुति का आध्या आदेगा. और उनके ही यह अनाहि अनंत नैसर्गिक अध्यास, इस सावय का विरोध होगा. शंकर के शिष्ट मार्थक सुनि जीव का सादि मानते हैं, उपरोक्त ज नंदर का २२ नंबर याद करेंग, ऐसे विरोध होगा. इन सब का समाधान मायाको अनादि अनत मानने विना नहीं हो सकता. जो ऐसा मानें तो विवक्तवार समाधान कर सकता है, अन्यथा नहीं होता.

सतातनी और आर्यक्षमजी यदि बीस केन को नया मत (२००० वर्ष पहिन्ने नहीं था) जताते हैं तो ज्यात्रक्ष्म में जनका संहन कहा में आ गया, क्योंकि ज्यान के प्रश्न वर्ष हुये हैं. यदि ज्यास पूर्व यह मत थे तो पुशाचे का लेका समत्त होगा; स्थाकि स्थान भी ज्यावत में हनका भविष्य में होना लिखते हूं या तो विदात केन जिन्मावारी मां के पीछे होना मता. जे यह माने तो गीताओं में इवकी सामी है. लार जह है हि नाथ होगे ने बीस जने का नाम प्रशास में लिख दान है हि प्रकार की माना प्यास के समय हो तो आपर्य ने का नाम प्रशास में लिख दान है है है जिस प्रकार की माना प्यास के समय हो तो आपर्य ने तो में तो मूने का भव्यकाव होगा. एवं अन्य मनो के संक्र में शालप है.

५—सः ३७ से ४१ तक पाशुपत मत का खंडन अंकर भाष्य में दर्माया है आर्य भाष्य में ईश्वर साकार, इस मंतव्य के खंडन में बताया है

१—मृ ४२ से ४५ तक शंकर भाष्य पंचरात्र का खंडन बताता है आर्थ भाष्य उनका साकार खंडन में लगाता है. (यहां सारमात्र बरसाते हैं)

सूत्र जड (परुति-प्रधान) में स्वयं प्रवृत्ति न है। सकने से बेहि निमित्तकारण नहीं है। सकता २ स्तन में से दथ और पानी उतरने में भी चेतन की पैरणा है ३. सिंह उत्पत्ति में अभाव निमित्त है। तो सिंह का अभाव न होना चाहिये. . . गाय में दूध यह तूण का परिणाम स्वयं नहीं होता क्योंकि सब नगह (वेलादि में) ऐसा नहीं होता ५ अंध पंगुबत वा कीहचंदुकवत प्रकृति का व्यवहार मार्ने ते। भीग और मेक्ष परार्थीन ठेरते हैं: ६ अंघ पंगु का मार्ग बताने वाला और लेाह का नेवक की अपेक्षा ऐसे अन्य मानना पड़ेगा. ७ परमाणु नगत का कारण नहीं है। सकता. १२ जो परमाणु निरूप तो रूपवान पृथ्वी उसका कार्य नहीं और जी रूपवान तो परमाणु संज्ञा न रही। ११ क्षणिक, उत्तरक्षणिक का कारण नहीं हो ' सकता (क्षणिकवाद निषेध) कारण विना कार्य नहीं हो सकता (अत: क्षणिक फारण नहीं) '२१, उसके (क्षणिक स्वभाव बाले के) नाझ में हेत नहीं मिलता. २२. आकाश अभाव रूप नहीं। २४. क्षणिक के अनुभव न है। सकते से क्षणिकत्व नहीं। २५ असत् से कार्य की अनुत्पत्ति है २१ बाह्य पदार्थ का अभाव नहीं है क्योंकि उनकी उपलब्धि होती है। (सब की एक सूर्य का दर्शन होना। देा का परस्पर मे म्परी होता. घट में जल का लाना ). २८ स्वप्रयत (क्षणिक) नहीं है: क्योंकि विरुद्ध धर्म वाली है (स्वप्न में त्रिपुटी स्थाई. क्षणिक में वेसा नहीं). २९ शून्य रूप मार्ने ता उसका ज्ञाता शून्य नहीं होगा (अत: शून्ययाद नहीं है). ११ (अनेकांतवाद **थंडन) सत् असत् (नित्यानित्य, भेदाभेद** ) एक में असंभव हैं (एक ही वस्त सद सद्रूष्ट्रप नहीं होती). ३२. मध्यम (सकेाच विकासवान), विकारी होता है (यथा-शरीर समान परिणामी जीव मध्यम और विकारी है।गा ). ३४. (सब के साथ) संबंध की अनुपपति होने में इंधर साद्धार नहीं, ६७ साद्धार माने ते। बीह अधिष्ठान नहीं टेरेगो ३८ ईश्वर की उत्पत्ति असमय है ४३.

अ. २ पाद ३- खुति में आकाशादि तमाम मृतों की उत्पत्ति है. \* ६.

आहात का उप राम कान? अक्टिय विश्व होना काहिने क्योंकि आहात ऐसा है. भीर शर्म उन्तर अमनव.

उत्पत्तिश्रम के उस्टेट अपमे भूतों को स्य होता है. १४. आत्मा उत्पन्न नहीं होता १७. जीव इ: (जाता ६ वा जान स्वक्रप) है १८

( नीच अणु अधिकर्ण ) — गति अगति का आत्मा के साथ संबंध है, इसलिये आत्मा अणु है. २०. जीव अणु नहीं मुना गया, यह कहना ठीक नहीं हैं: क्योंकि ख़ुति में विभु बेाधक वाक्य परमात्मा विषयक हैं. २१. जीवयाची शब्द से और उन्मान (बाहिर निकलने अंदर जाने) से जीव अणु है. २२. जेसे शरीर में एक नगह चंदन लगने से तमाम शरीर में शीतलता होती है वेमे अणु जीव एक जर्थ होते हुये मी तमाम शरीर के दुःस सुख का अनुभव करता है। २३, हृदय देश में जीव का स्वीकार है। २४, अथवा गुण से लेक के समान अर्थात् जेसे केवर में दीपक अस्प है तो भी उसका प्रकाश गृहच्यापी होता है ऐसे जीव का ज्ञान गुण शरीर व्यापी है. २५ जैसे गंधवान से गध का व्यतिरेक हैं '(अर्थात भिक्त देशवर्ती होती हैं) वेमे अणु जीव फा ज्ञान गुण उसमे भिन्नदेश (शरीर) में वर्तता है (इसलिये तमाम शरीर में चेतनता जोर दु:ल सुल का ज्ञान होता है) अथवा जेसे गंध गुण और उसका गुणी जुदा ' जुदा दे। पदार्थ हैं बेसे दीपक और उसकी प्रभा दे। पदार्थ हैं- ! २६. ऐसा ही श्रुति कहती है (छ. २३।२६ श्रुति देखा). २७ जीव का गुण भिन्न कथन किया गया है पञ्चया गरीरं समारुदयः खुति २८ (श्वं ) येायं विज्ञानमयः प्राणेपु. यू. ४।४!३२ इस कृति में आत्मा का ज्ञान स्वरूप कहा है. अतः ज्ञान उसका गुण नहीं (3.) तद् 1 गुण सारत्वात तु तद्व्यपदेश: माजवत् स्. २९. माजसमान उसके गुण का सारपना (मुख्यत्व) होने से उसका विज्ञानमय (ज्ञानस्वरूप) बहा हैं जैसे के परमात्मा का प्राज्ञ कहा है प्राज्ञ का आनंद स्वरूप कहा जाता है वेमे. आनंदी बसेति विमानात ते. ६।८ परमात्मा का आनंद गुण है ता मी आनंदस्यक्रप कहा है ऐसे ज्ञान यह आत्मा का गुण है ता भी ज्ञान म्बरूप कहा है . २९

भेंद्रतबादि चदन दीपक मकाग्न और ग्रंथ का द्रष्टात विषय है चैदन मावयव है, और प्रकाश नागवान सक्रीचिकाम वाला परंतु आत्मा का जान पेमा नहीं गुण गुणीका नहीं छोडता उसलिये २० मे २८ तक अणुवादी के जा सक्रा समाधान करूप सुत्र हैं वे पूर्व पक्ष के हैं सू २९ झें सबका उत्तर हैं जो जीव अणु

<sup>§</sup> अ. ५ मुतिका विराध शानस्थरण माने ता विराध नहीं..

र यह इसरा नयं अप्रास्थिक है

र गुरादेतकोहि तद्का अर्थ वशा करता है

तो सब द्यरीर मे वेदना जात न हो त्वचा के संवध से मानें तो पैर मे काटा टमनें से सन द्यरीर में नेदना होना चाहिये, परत ऐसा नहीं होता, अतः वादि का मंतव्य असगत है, चेतन्य यह जीव का स्वरूप है, उप्णता वा प्रनास समान फैतन्य संग्रे होते के प्रतास है, जेतः जीव अणु नहीं खरीर समान परिणामी मानें तो दीषक के प्रकाश समान सकेव विकास बाला मध्यम याने नाशवान होगा परत दूरित में जीव के अनुभार रहा है; इसलिये जीव बिसु है, ऐसा निव्यय होता है पू है तो भी नहां ने। अणु रूप में कथन है वहा वेह कथन इच्छा हैपादि दुद्धि के धर्म के अध्यास के निवा अससारी निव्ययुक्त आरमा के क्वृत्वादि ससारीपना नहीं है, इसलिये बुद्धि के धर्म के प्रधानपने से बुद्धि के परिमाण की जीव परिमाण कथन क्विया है जो द्वीति अणु कहती तो बाल नख पर्येत उसका परिमाण नहीं रहती, (वेट प्रसग गत स ६७ वेसी)

और महाया श्रुति स बुद्धि का ग्रहण है, वृद्धि के ने। अणुत्व (परिष्ठिज्ञत्व) और किया है, से। यह बुद्धि के सार है. बुद्धि के गुल सबध से आतमा गुणवाला जान पडता है; इसिल्ये अणुत्व का कथन है. जेसे के उपाधिवदा में सगुण उपासना में प्राज आतमा के। अणु उद्या ग्राय है (स्व १६) में जीव के। अणु कहा है नहीं ते। अणुरोधक श्रुति (स्व १६) में जीव के। जेय क्यो कहा; क्योंकि नेय ते। सक्ष है, जीव नहीं, श्रुति प्पोऽणुरातमा चेतासा नेवतत्वो गु १। श्रीर जोव त्या बालाग्रवात इस उ २१ श्रुति में जीव के। अणु कहा हैं उसी में जीवात्मा का अल्ड होना कहा है थे १। १० इसलिये २० में २८ तक पूर्व पक्षि स्व में हैं, सिद्धात सूत्र नहीं, (श्रु.) इतनी संख्या में श्रीरा सून नहीं हो सनते (ट) म २ पा. २ में १ में ६ तक के शक्षा मूत्र हैं अर्थात उत्ती जी परिपारि एमी ह. २० में २९ तक

(श्वं.) दुष्टि के अभाव होने पर जीवता का अभाव हो नायगा (उ.) यावतास भावित्वाद्य न दोषः तहर्शनात् ३० द्वेनवादि का अर्थ— विकान आत्मा के साथ हमेरो गुण रोने में यह दोष नहा तो विज्ञानमय कथेन करने में तीताता में लगाया गया है — अर्थात विज्ञानमय कथन किये जाने में योह जान म्वरूप हैं भ्रदेत-यादि का अर्थ — दुष्टि संयोग का यावत आत्माभावपना अर्थात नहां तक जीव भाव रहे यहा तक वैमा होने में और आग्र में दर्शन से दोष नहीं है जहां तक आत्मा ममारी है. नव तक यभाषे जान करके अज्ञान निज्ञत नहीं हुवा है, उता तक

आत्मा में दुदि का संयोग हैाने से जीवपना-संसारीपना विद्यमान है. आत्मा का जीव नाम भी बुद्धि की उपाधि से कल्पा गया है. परमार्थ से नहीं; कारण कि नान्यां इते। इम्ति दृष्टा श्रोता भंता विज्ञाता. इस श्रुति में परमात्मा मे भिन्न अन्य चेतन्य नहीं है. ऐसा कहा है. योऽयंविज्ञानमय:. ध्यायताव लेलायतीव. (जो यह बुद्धिमय है. बुद्धि की उपाधि में यह आत्मा ध्यान करता और चलता जान पड़ता है). इस भूति में जीव के। बुडिमय कहा है, इसिटिये उक्त देए नहीं. जीव आरमा कर्ता है तब ही शास्त्र (विधिनिषेघ बेाधक शास्त्र) अर्थ वाले है। सकते हैं. ३३. सूति में भी ऐसा ही कहा है. २६. बुद्धि कर्ता है। तो चित्तनिरोध कीन करेगा, ३९, जैसे खाती ऐसे जीव है याने हमेशा कर्ता नहीं (स्वाभाविक कर्ता नहीं). ४०. इंधर पूर्व कर्मानसार घेरक हैं. ४२. (अंझ अधिकरण) नाना पाये नाने से जीव, ब्रह्म के अंश है और प्रकार में भी वाशकत्यादि एक कहते हैं. ४३. द्वेतवादि- व्यापक-च्याच्य भाव, सेवक सेव्य मान और निज्याप जक्ष के आगे कर्नुत्वादि भाव रखने में जीव के। अज वहाँ है, अ. २।३१९ • में जीव की बढ़ा का आभास माना है।ता ते। यहां अग नहीं लिखता. अद्भेतवादि — वसदासा वसदावा वसेव इमेकितवा-की. अति. इसिलिये जीय का कल्पित अंश कहा है; क्योंकि मेदामेद का कथन है. बहा निरवयन है. ४३. ध्रति में भी ऐमा ही है. पादाेऽस्य विश्वामतानि. यज् ३११३. ४४.4 प्रशासादिकों के समान पर नहीं है. बाम्तविक अश नहीं है. अश के समान अग है विवनतिविवनतः ४१. विधि निषेध देह के साथ के सबंध से हैं, अप्ति आदि के समान. ४८, के (जीव) विश्व न होने में उनके एक दूसरे का धर्म एक दूसरे में नहीं लगता. ४९. आभासएवच. और आभाम ही. ईंग्वादि-आभास (अनुभव) भी जीव की परिच्छित्रता का होता है, इसलिये एक दूसरे जीव के कमी का फल एक दूसरे के। नहीं होता. अर्द्धनवादि — तेमे अनेक घटों के मलगन सर्थ के प्रतिचिव है, उनमें एक कंपायमान हो तो दूसरे नहीं कांपते. ऐसे एक ईश्वर के अनेक अंत: करणों में आभाम है उन जीवों में एक दूसरे के धर्म अधर्म नहीं लगते. भी रामानुज-मायाबादि का जीव का विभु कहने वा जीव का बद्ध बताते हैं वाह सब तर्फ्रोमाम मात्र है. ९०. (जीवात्मा देत) तिमु मार्ने ने। अद्रष्ट (भाग) का अनियम होता है ५१. जिस आत्मा का सकल्प वा जान इच्छा वा शरीर देश उसके कर्म ऐसा माने ता भी दोष आता है; स्योकि विमुओं का परम्पर में और

<sup>\*</sup> मेनेशांबाबीय त्यांक की १५७.

शरीर में संबंध है. ५२. ज़नुज्ञापरिहार सू. ४९ से द्वैत अद्वेतवादि का अंतर नहीं है. अंतर हे तो इतना है कि अद्वेतवादि उपापि वाले आत्मा का ग्रहण करके अर्थ करता है और द्वेतवादि जीव का जुणु चेतन मानके अर्थ करता है. ५३.

अ. २ पा. ४. प्राण और मनादि ११ इंद्रिय उत्पन्न होते हैं. १ मे ११ तक. दारीर, विकार है. २१.

अ. ३ पा. १. जीव का दूसरे झरीर और परलेक में गमन होता है. तब प्राण और इंद्रिय उसके साथ माते हैं. १ से ४ तक. कमें का नाश फल भोगने पर होता है. जिस मार्ग से गया उससे दूसरे मार्ग से मी पीछा आसा है. ८. निधा, देवयान मार्ग का और कमें पितृयान मार्ग का साथन है. पापियां का तीसरा मार्ग है. १७.

अ. ३ षा. २. स्वप्त में नवीन म्टिंड वनती है. १. उसे एक ईश्वर रिचत मानता है ६. स्वप्त सिंट माया मात्र (ज्ञान मात्र) हैं; क्योंकि अव्यक्त स्वरूप (अस्पष्ट) हैं. २. स्वप्त यह मायी छुम अशुभ का सूचक है, ऐसा श्रुति कहती है. छां. ६।३।२८. ४. जीवों के फर्मानुसारी परमेश्वर के ज्ञान से जीव का ज्ञान तिरोहित है। नाता है इसलिये बंध मुक्ति दोनों है. ९. ब्रह्म चेतन असीम निराकार है. १४. ब्रह्म चेतन मात्र एक रस हैं. १६. ब्रह्म का बढ़ने घटने का कथन औपचारिक है उपाधि में भी व्याप्य होने से. २०. ब्रह्म अव्यक्त हैं. २३. जीव का कम कप प्रमान कार्य में प्रत्यक्ष या अनुसान से उसका साक्षात है। २४. जीव का कम कर इंश्वर हारा मिलता है, क्योंकि कम जड़ है. ६८. धर्म ही कल देने वाला है, ऐसा भैमिनि कहता है १४०. ईश्वर ही कल का हेतु श्रुति में कड़ा है ऐसा यादरायण मानता है. ४४.

भ्र. ३ पा. ३. (ज्ञान हुवे पाँछे मुक्ति में) अधिकारियों की यावत अधिकार स्थित है. पुनराष्ट्रचिवादि — मुक्ति के नियत काळ तक मुक्ति वाले रहते हैं. पाँछे समार में आते हैं (ख. ३९ देखा). भ्री ग्रंकराचाय — समार की मलाई वास्ते दक्ष, नारदादि का यथा अधिकार नियत किये नाते हैं, उनकी ज्ञान से तत्काल मुक्ति नहीं होती, इसलिये यावत अधिकारविधि है. ३२. और मकार (जहां ब्रह्म वहां जीय नहीं ऐसे स्वरूपप्रवेश) से भेद की अनुत्पत्ति कही तो टीक नहीं. वर्षेकि उपटेश में आंतर समान हैं. तदंतरम्य मवस्य. तदुष्वस्य वाह्मत; वजु. ४:१५. हेमे

व्यापकव्याप्य का †' उपदेश हैं. किंबा तत्त्वप्रसी यह उपदेश है; अत: स्वरूप प्रवेश नहीं. २१. से। ही में ऐसा ध्यान के वास्ते उपदेश है. २७.

अ. ३ पा. ४. (इस नेदांत निहित आत्मज्ञान) से पुरुषार्ध-मोक्ष हाता है. (द्वेतवादि का अर्थ - ज्ञान कर्म समुख्य से मोक्ष होता है) ऐसा नैमिनि मानता है. १. ज्ञान कर्म का अंग है ज्ञान से कर्म और कर्म से मोक्ष होता है. आत्मा भी वेदांत विहित ज्ञान द्वारा कर्म में उपयोगी हाता है, इसलिये आत्मज्ञान में जा फल श्रुति है बोह पुरुवार्थवाद (पुरुव की स्तुति के लिये अर्थवाद) हैं. १. ६ मे ও तक में ज्ञान के। अंग माना है (यह पूर्व पक्ष के सूत्र हैं). ও (उत्तर) अधिक उपदेश से बादरायण का मत ही ऐसा रहता है, उस अधिक दर्शन से. ८. ज्ञान परमातमा के साक्षात्कार होने में साक्षात साधन है. इमलिये ज्ञान कर्म का अंग नहीं. (त्वमेव विदित्या न अन्यपंथा). कर्म ज्ञान का समुख्य नहीं है. ज्ञान से मिथ्या-भांति की निवृत्ति हुवा 'करती हैं, नहीं कि सत्य की. मेश्य का झान साधन हैाने से बंध के। मिथ्या मानना पड़ना है. यह शंकर वेदांत की प्रवल दलील है. कर्म. ज्ञान की उत्पत्ति में हेतु हैं और ज्ञान, मुक्ति की उत्पत्ति में कारण है-एवं दोनों मुक्ति के कारण न होने से कर्म समुख्य नहीं. ८. ज्ञान से कर्मी का गर्दन हो जाता है. ११. उधिरता (सन्यासी) में कमी का (यजादि का) अभाव कथन किया गया है. १७. यज्ञ. अध्ययन, दान ? तप २ ब्रह्मचर्ष १ यह १ धर्म के स्कंध हैं, सन्यासाध्रम के नहीं, ऐसा जैमिनि मानता हैं. १८. अनुवाद के समानपने की श्रुति मे आश्रमांतर करने याग्य हैं, ऐसा बादरायण (व्यास) मानता है. विनभृत्वा प्रवत्रेत. बदाचर्या देवप्रवत्रेत. १९. शमदमादि ज्ञानके अंतरंग साधन हैं. २७. प्राण नाथा में ही सर्व अन्न की अनुमिति हैं, उसके दर्शन से. २८. आपत काल में ऊंच नीच के अन्न भक्षण में देाप नहीं, चाकायण ऋषि का उदाहरण (छां. ६). २८. आश्रमों के दर्म दर्तव्य हैं, विहित और (चित्त शुद्धि और ज्ञान के) महायक होने से. ६२. आश्रम रहित की मी बढ़ा विद्या में अधिकार है. रेंक और गाणी ऐसे हुये हैं. ३१. पंतित संन्यासी का माथित नहीं और उसकी मुक्ति नहीं होती। ४०. काई आचार्य प्रायथित होना मानते हैं, मुक्ति नहीं. ४२. यह कर्म कराने वाले का भी यज का फल होता

<sup>ै</sup> म्स्ये देत निक्क होता है, क्योंकि प्रक्रमें इतर वह अन्य कुछनी परन् (प्रक्षित साथा या अधिका का उद्योग) प्रांतीय क्षेत्र ही व्यापकच्याप्य प्राप्त क्षेत्रा है; अन्यकानको

है. ४१. जो कोई कठिन (वडा) प्रतिबंध न है। नी वर्तमान जन्म में भी मुक्ति होती है. ५१.

अ. 2 पा. ?. (उपासना वा श्रवणादि में) वारंबार आवृत्ति (अभ्यास) की अपेक्षा है, श्रुति में ऐसा कहा है. द्वेतवादि— त्वं ना अहमस्मि, ऐसे अमेदरूप उपासना का अम्यासी, बहा सब से पहिले था बाह नानता था कि अहं ब्रह्मास्मि. वा में बक्ष में स्थित हूं (स्वामी दयानंद). अद्वेतवादि—तत्त्वमसिका ९ वार उपदेश है. ११२ प्रतीक (मूर्ति याने ब्रह्म से भिन्न वस्तु मे ब्रह्म बुद्धि करने का नाम प्रतीक है ) में बहा की उपासना नहीं; क्योंकि बेाह प्रतीक बक्ष नहीं है, ए. बस दृष्टि उत्कृष्ट होने से वा पतीक में बद्ध दृष्टि करना बद्ध में प्रतीक दृष्टि नहीं. (परंतु यह भाव नं. ४ के विरुद्ध है). रामानुज स्वामी का अन्य आशय है. यहां शंकरभाष्य, श्रीभाष्य, नार्धभाष्य मिला के देखा: क्योंकि मन बहा, ख बहा, अहंबहा इत्यादि रूप की उपासना भी ते। आरोपित ही हैं और श्रुति ऐसी उपासना करने के। कहती है. ऐसे मूर्ति में भी आराप है. यहां विवाद है. उभय उपासना अध्यास रूप हैं. इसका निर्णय कर्नव्य होता है. ५. सुत्रकार कहता है- आदित्यादि की वृद्धिर्पे यज्ञ के अंग ओंकार में है सा युक्ति और गीण वृत्ति से आदित्यादियां का कथन है है ६. एकाग्र स्थान में ध्यान कर्तव्य है. ११. ज्ञानी के पूर्व संचित का नाहा और उत्तर पाप संबंध का अभाव है। जाता है. १३. ऐसे ही उसके पुण्य कर्म के लिये जान लेना. १४. अनारव्य (पुण्य) का भी असर्वय होता है. १५, प्रारव्ध भाग तक मुक्ति नहीं होती. १५, ज्ञान होने पीछे के कमें की व्यवस्था है (सेवकें में धर्म और निदक्तें में अधर्म उपनाता है). १७.

अ ४ पा. २. (उत्क्रांति) मरण काल में इंद्रियें मन में, मन माण में और प्राण आत्मा में लय होते हैं और जीव सुद्ध मृतों में स्थिर होता है. १ में ६ तक. विद्यान और अज्ञानी की उत्क्रांति समान है. परंतु विद्यान (ज्ञानी) अमृत का और अभिद्यान द्वारिर के। प्राप्त होता है. ७. तदापीतः संसार व्ययदेशात ८. दूनवादि— याह अमृत नव तक ब्रद्ध में लग तव तक. पीछे संसार में मेमा क्यन है. योनियन्य. कट. ११७. अद्भेतवादि—हैतवादि का अर्थ मसंग विना का है. तत् (मा) मुद्धम प्राप्त मोध होने तक (ज्ञान होने तक उपामक) स्थिर रहता है मेमा उपदेश है.

<sup>्</sup>रुर्धाप्रकार प्रतीह में अब इटिक्नों न सानी अवह सुनि ना करते हैं: राजाही निषय है

अन्य जीव उत्तर अर्थान जन्म के। पाते हैं. ८. स्यूळके नाहा से सुक्ष्म द्वारा का नाहा नहीं होता (जीव), इंद्रिय, मन, प्राण और सुक्ष्म भूत इनका नाम सुक्ष्म द्वारा (तेन पद). १०. एक शाखा में ज्ञानी के प्राण का गमन नहीं होता, यह स्पष्ट हैं. (छ. ४०)४८). १३. ज्ञानी जीव की प्राणादि १६ करा ब्रक्ष के। पा के ब्रक्ष में ही रूप हो जाती है. १६. (परा का जिचार हुवा. अब अपरा का विचार करते हैं—). उपासक दिवस के। बरे वा रात के। बरतु शारीर त्याग पीछे सूर्य की किरण द्वारा ब्रक्ष लेक में जाता है, १८.

अ. ४ पा ३. (देवयान, पिनुयान) सव बसा उपासक एक ही मार्ग में गमन परते हैं देवयानमार्ग द्वारा ब्रह्मलेक में जाने के पीछे बस्य के। मार्स होते हैं. इन मार्ग में नहीं जा सकते वाले का तीतरा भागें हैं. १. अर्ची आदि (उपासक के जाने का मार्ग) रा वर्णन उपानपदों में हैं (बृहदारण्यक देखा). ८. अप्रतीक उपासक अर्थात निराक्तर ब्रह्म के उपासक का ब्रह्म की मार्सि होती हैं. १९. इस तीसरे पाद में जीवा के उक्त दोनो मार्ग पा वणन हैं. ब्रह्म (स्वत: ही) लेक से। ब्रह्मकों के वा ब्रह्म का जी लेक (वर्शन) सेर ब्रह्मकों के कि (वर्शन) सेर ब्रह्मकों के उक्त दोनो सार्ग ब्रह्मकों के देव कि वर्शकों के कराल है. १९.

अ '४ पा. '८. मुक्ति अवस्था में परज्याति (ब्रह्म) के प्राप्त हो के स्वस्यरूप में स्थित होता है. १. भेदाभाव मा देखे माने में अमेद का कथन है. १. भद्देशवादि — ब्रह्म स्वरूप हो। नाता है दून बादि — अबब्रह उपासना और धम विषि में अमेद कृष दृष्टि में कथन है, वास्तव में एकता नहीं, में ब्रह्म हू द्रव्यादि रूप से उपासना अबब्रह्माधासना है सन भूता में आत्मा व्यापक है ऐसा भाव हो। साथ तब उसका कार्ट शीक में।इ नहीं होता, यह एक धम विषि उपासना है, ४. +

उपन्यामादि में शब्दकर हा के कैमिनि यानता है. 4. मत्य सरस्यादि उपन्यास, उद्दश आत धर्म विशेष के कथन में श्रक में मुक्त है। के उम रूप से थित होता है, यह अद्देतनादि का आध्य है. परम साम्यमुँबैति, श्रश धर्म के धारण करने में ममता कही माती है (त्रक रूप नहां होता). माताश मुक्ति में त्रीय के पिध्य प्राप्त होता है, यह बात उमय पक्षकार के संगत है. 4. आत्मा चेतन रूप होने में केंग्रल चेतन रूप ही मुक्त स्थित होता है, ऐसा जीइनेमि मानता है ६.

स मित कर के सदानिक से सुरा उस साजय की अवन प्रकार का विकास तथा है।
 तहा दो सकता और अद्यवस्थ कृतित आप में भी एकसर अभेद क्षत गीव नहीं है

अरतवादि - आत्मा जेतन होने मे जेतन रूप से ही सिद्ध होता है. सत्य मकल्पादि धर्मी हा इथन उपाधि समध में हैं। स्योकि आत्मा में कीटा वगेरे मुख्यती नही सभवते: अत: ज्ञान स्वरूप में स्थित है। वा है. ६ है. चेतनमात्र स्वरूप के अगीकार में भी उपन्यास में पूर्व माव (ब्रह्म सर्वधि प्रेश्वर्य रूप) में निरोध नहीं, पेमा बादरायण मानताहै. ७. ब्रह्म भाव से वा चेतन भाग से समता इसमें केई विरोध नहीं. अंद्रतवाद्वि — पारमाधिक चेतन और सर्वज्ञत्वादि भाव इन उभय रूप में देाप नहीं आता क्योंकि सर्वज्ञत्वादि औपाधिक धर्म है. हैतक।हि- जीवात्मा अपहत पापमा याने बाह हो। जाने से चिन्मात्र स्वरूप होता है, तब ही बक्ष के निप्पापादि गुण धारण कर सकता है: अत: उभय में विरोध नहीं अद्भैतनादि-सन्न ! से . तक अग्र जानी की मुक्त अवस्था का वर्णन है इस पीछे समुख उपासक की मुक्ति का वयान आना बताता है. द्वेतवादि-सूत्र १ में ही चलता प्रसग है सूत्र ७ पीछे भी यही प्रसग है, ऐसा बहुता है, दूसरा दूरवादि- यहा मुक्त का प्रसग है, नहीं कि बस रा. और उपासक का प्रसग है. स्थाकि आगे बदा में भिन्न उसके वैभन रा कथन है, इसलिये अईतवादि का अर्थ ठीक नहीं है. 🗓 ७. मुक्ति में उपासक के। दूसरी सामग्री की सहाबता निना सकल्प में ही एंश्वर्य प्राप्त होता है, इसलिये म्बतंत्र हैं. ९. बादर श्री मुक्त के दारीर इद्वियो का अभाव और मन ना भाव मानते हैं १ . जिमिनि श्रो मुक्ति में यन, अरीर और इंद्रिया हा भाव मानते हैं. १ !.

<sup>\$</sup> विभुचितन का एक नाम मुक्त (स्वावस्य में निमंत) अन्य नाम वप, यह ऐसे वन सकता है सेता इतना भाग मुक्त इतना वप ऐसा अभिमान चेतन स वा विभुच नहीं हो सकता क नोवस मुक्त कर विभुच सकते के नाम में नाम नाम मुक्त इता भीर कर वहां में साथ उसके दर्शन पर वर्शन कर स्वाव के आवे नेता कर नाम वप इता रमहा अर्थ नाम है हम नहीं विभुचतन का भागात वा अतिविच मान के उसका वप माझ मान ताम नी विभुचतन का भागात वा अतिविच मान के उसका वप माझ मान ताम नी विभाव के स्वावस्य माझ मान ताम विभाव कर स्वावस्य मान के व्यवस्य माझ नाम नी नाम नेता स्वावस्य मान के स्वावस्य मान के स्वावस्य कर स्वावस्य स्वावस्य कर स्वावस्य स

<sup>्</sup>रै सक्षवानी (मृष्ठ) उवामक (तिशुक व्यावक-मनुक ववानक) यह दे प्रभाग है. अध्य दे प्रभेग हैं, अध्य दे प्रभेग हैं। अध्य दे प्रभेग हो का आ रहा है. मृत्र में स्ववध्य उपमो का सहत नहीं है. इस चारे वाद में सुदे हों। सहद हैं, कारण कि अ धार सु १०११ में सबकारी की अनुस्त्राति कही हैं, ता कि अमिता के में प्रभेग की प्राप्ति की में प्रभेग की प्रभाग की में प्रभेग की प्रभाग की स्ववध्य की स्ववध्य की स्ववध्य हों। से स्ववध्य की स्ववध्य हों। से स्ववध्य हों से से प्रभाग की स्ववध्य हों। से से प्रभाग की से

(दोनों की श्रुति उक्त ख. १०. ख. २९ देखे।). वादरायण थ्री (वेदांतदर्शन का करा)— संकल्प से अरीर रच लेता है. × इसिलिये स्वर्शर, और ऐसा न करें तो शरीर नहीं; ऐसा यानते हैं. १२. अरीरामाव में स्वप्न समान और शरीर भाव काल में जायतवत भाग होता है. १६१६८ (इं.) परिच्छित में इतना सामर्थ केमें? (उ.) दीपक आवेश समान संमव है. वेसे ही श्रुति कहती है. जेसे दीपक आग्रि के आवेश से विस्तृत देश का प्रकाशता है, ऐसे परमात्मा के गुण धारण होने से उक्त सामर्थ है। जाता है. किंवा संकल्प से नवीन शरीर अंत:करण हुये उनमें उपासना के यल से उसका प्रवेश होता है, इसिलिये उक्त भाग होते हैं. अ श्रुत का ऐश्वर्य ईश्वर जेसा (जगदुत्पत्ति स्थिति नयादि) ज्यापार वाला नही होता. १७.

सुक्त का पेश्वय स्वतंत्र नहीं होता; क्योंकि उसके कर्तव्य में जाडने वाले—उस मंडल में रहने वाले (ईश्वर) के आधीन स्वराज्यमाप्ति का कथन हैं. १८. संगति— अद्देतवादि वस्यमाण सूत्र में त्रक्त के निर्मुणस्वरूपका कथन हैं; क्योंकि त्रक्त के समुण स्वरूपवत निर्मुण स्वरूप भी हैं. दैतवादि कहता है कि वस्यमाण सूत्र में मुक्त का ऐश्वये विकार वाला होता है, ऐसा कहाँगे, यह संगति हैं (वडी तकरार हैं).

विकारायति • — अर्दृतवादि विकार रहित भी परमेश्वर का स्वरूप हैं
क्योंकि तेत • श्रुति दोनों रूप के कहती हैं. १९. नगत के अधिष्टाता का
सगुण—सविकार ही स्वरूप नहीं हैं, कितु नित्यमुक्त निर्विकार और निर्मुण माँ हैं,
निर्मुण उपासक नक्ष के निर्मुण रूप के अभेद मे पाता हैं. सगुण उपासक सगुण
रूप का पाता है, परंतु यह निरंकुरा ऐश्वर्य के। प्राप्त नहीं होता. १९. दूतशिद
का अध-मुक्त जीव का ऐश्वर्य विकार वाला है। ऐसा ही शास्त्र कहता है।
१९. क्रमंजन्य नाने से यह ऐश्वर्य नाम वाला है।ता हैं। अद्दैनवादि का अर्थ
अवातिंगित हैं. १९.

भेगर के समानपने में भी सगुण उपासक का ऐश्वर्य निरंकुश नहीं. २०. अर्थात भेगरमात्र में समता होने का श्रुति में पाया जाता है; नहीं कि ईश्वर के सर्वाधार—सर्व कर्ता सर्व ज्ञातावत समानता. इत्यादि. २१.

<sup>× (</sup>स. ३५,३६।३७ और छं. पटारगर३ देखें।)

मन और शरीर अञ्चादान नशीनेत्वस करना तो ईका में भी अधिक देता जा प्रकृति में में वनाय ता प्रकृति का सुर्वेष हुवा. संकृत से बनाय तो आत्वा मध्यम दृश अणु नहीं, मध्यम नामान देला. तथा अनुवादान नहीं बन मकने

संगति — अद्वेतवादि की तरफ से (अंक्ष) जो उपासक का ऐश्वर्य अम्यतंत्र तो नाशवान दोने से उपासक की संसार मे आवृत्ति होगी वा नहीं इसके उत्तर मे स. २२ है. द्वैतवादि कहता है कि जीव बक्ष की भोगमात्र मे भी समानता नहीं हैं; क्योंकि श्रृति उपासक के। वारं वार बन्ध के व्यान की आवृति करेगा इस शका के उत्तर मे अगला (२२) सूत्र हैं.

अनाष्ट्रचि: शन्दात् २. अ. ४. पा. ४. मू. २२. ख्रुंति में जनाष्ट्रचि है, क्ष्यंत में जाता है, वेह स्वयं प्राप्तियांज समान पुनराष्ट्रचि के नहीं पाता. (ब्रक्षंज्ञक के पाता है, वेह स्वयं प्राप्तियांज समान पुनराष्ट्रचि के नहीं पाता. (ब्रक्षंज्ञक के पाता है, वेह स्वयं प्राप्तियांज समान पुनराष्ट्रचि के नहीं पाता. (ब्रक्षंज्ञक के पाता है पुनराष्ट्रचि कहां पाता. छा) ब्रक्षंज्ञक में भाग के ब्रक्ष के साथ कैवस्य का पाता है. और जो कम विद्या वगेरे हारा ब्रक्षंज्ञक में गये हैं वे दूसरे कस्य में पुनराष्ट्रचि का पाते हैं, मेक्ष नहीं पाते. परंतु सम्यक्रवर्शन कर के निसका अज्ञान नियुत्त हो गया है और जो अप रूप हुवा है उसकी पुनराष्ट्रचि नहीं होती. एक हैतवादि-मुक्तवस्था में जीय के ब्रक्षंप्यान की आवृत्ति करनी नहीं पटती. अपहत पाप्तादि धर्म वांका है। जाता है. (एवंबर्वयन् याववायुष ब्रब्स्केक्सिसम्पयते. नच-पुनरावर्तते. छा. ८११ ९११) ब्रक्ष उसका शात है. जव उसके कर्मफल की समाप्ति है। जायगी तब पुनराष्ट्रचि (पुन: नन्म) होगी. २२.

अद्भेत ।दि—जा बहा की निज्ञासा इस सूत्र की अपेक्षा लेके ध्यान की अनायृति, ऐमा अर्थ फरे तो भाग भागने पाँछे वहा ही रहता है या पाँछे जन्म लेता है, यह बात सूत्रकार के लिखना चाहिये था; क्यांकि उपसहार का मुख्य विषय का त्याग नहीं हो सकता आला अपूर्ण रहता है. तथा पूर्य मे नेवयान बांगे मार्ग का वयान हा और आवृति अनावृत्ति न कहें, ऐसा नहीं हो मकता, इमलिये अनावृत्ति का उक्त अर्थ हटमात्र हैं.

मोक्ष में आयूर्ति मानने वाले एक द्वेतवादि में उत्तर तमाय द्वेतवादि इम मूत्र का एक ही अर्थ करते हैं, अर्थान मुक्ति हुये पीछे पुन: जन्ममरण में (समार में) नहीं आता.

यहा प्रतिक ग. ३४ और ३९ की बुति देखना चाहिये.

अँदृतवादि---{. उपामक की मुक्ति में अनारृत्ति तो निर्गुण प्रव्यतित् की अनावृत्ति में सटेह ही नहीं हो महता. २. मुक्ति मे पीछा समार (कन्म) में न आता इसका नाम अनागृति है. ३ स्वामी दयानंदजी सत्यार्थ प्रकाश पृ. २४? में मूं लिखने हैं, + नच पुनरावर्त्तते छां. प्र. ८ खं. १९. अनागृति शब्दात. व्यास श्रीश २२ और यदगत्वा न निवर्तते. गीं. यह वात (अनागृत्ति) ठीक नहीं; क्योंकि वेद में इसका निर्नेप हैं. + ४. स्वामी जी के शिष्य आर्थ सुनिजी (तर्कवाद के अंत की कविता देखा) अपने आर्थ भाष्य में यूँ लिखते हैं कि सुक्ति अवस्था में जीव के। ब्रह्मप्पान फरने की आगृत्ति नहीं करती पड़ती; क्योंकि शुद्ध हैं, ऐसा शब्द प्रमाण मे पाया जाता है. एवं वर्तवन, नच पुनरावर्तने छां. तमाम जीवन के अभ्यास में ब्रक्ष के। प्राप्त हुवा हैं, इसलिये दर्शन अवण निदिष्यास की आगृत्ति नहीं करता. दूसरी वार का प्रयोग समाप्तिमूचक हैं. ९. शंकरावर्ष भी—मेध्यय वाली सुक्ति से आगृत्ति हैं इसलिये विस्तार).

द्वैतवादि की तरफ से--वेदांत सूत्र में आध मे लेके अंतर्ययेत इतनी वातें पर्दी भी नदी हैं रे. अविधा मे अस का जीव हो नाना, रे. साया उपाधि मे नगत का रचना, रे. यह सन दश्य माया का परिणाम और चेतन का विवर्त है, ४. यह सारा रज्जुर्स्पवत है, अधिष्ठान (अस) ज्ञान से इस मिस्याभृत नगत का वाध हो जाना, ९. माया का अस में स्वाअय और स्वविषय होके रहना, १. जीव सक्ष के अभेद ज्ञान से मुक्त होना, ७. मुक्त अवस्था में सब ज्ञानों का अमाव होना, ८. युप्मद (तु) और असमद (में) अर्थ का द्वेतरतर अध्यास होना, ९. सक्ष मे इतर सव मिस्या, १०. यह अनादि अनंत नैमर्गिक अध्यास है, वा माया अनादि मांत है. दमलिये मायावाद के अर्थ मान्य नहीं हो सकते.

तदस्य की तरफ से—मर्नुष्य वा हो ती देवादि के सुख-गांति के लिये वैदांत विद्या (उपनिषद्र) मे इतर अन्य विद्या जानने में नहीं आती. ज्ञान का मार यही है, यह विद्या आर्यावर्त देश मे इतर अन्य क्षेटों में यथायोग्य नहीं है, आर्य ऋषिमुनियों का भूषण है. परंतु यह मेन विद्या है, अब्द विद्या नहीं है, अब्द में

<sup>4</sup> स्वासन्तर्भ विद्वान, सत्यवादि, धार्मिक, बोशी थे बेद साम्त्र के रिट्ट अभन्तवाद दिखना स्थापनी जैमे बर काम नहीं वेदबाता, वेद घटना बाने और चांग वेद के अनने वाले थे. (भवार्यमात्रा इंटर पुर) यह भी स्वामो जी का लेल हैं. आहात्त होने में तेतु नहां सित्ता, स्थेकि छह हो पा. और बाँद आहात्त हैं तो बीय ते वासमा होता ही चाहिये याने मुक्ति भी एक अवश्या है, नहीं कि शर्वा मोश

नहीं आती, नय तक इसका वयान कथन अवण रमून में और अधिकार प्रति हैं तब तक मेन हारा अनुभव में स्वतः आ सकेगी, परतु जन इसका दाव्द वा वाणी वा करवना में लिया वा व्यवहार में डाव्य कि तुर्त इसका खड़न हो जायगा, भावना म न आ सकेगी, क्योंकि यह व्यवहार में डाव्य कि तुर्त इसका खड़न हो जायगा, भावना म न आ सकेगी, क्योंकि यह व्यवहार सिद्धात हैं, वृद्धि की पर हटे विना इस गुह्मरहस्य का उसमें प्रकाशान नहीं होता. और इसी कारण से याने शब्द में लाने से परलड़ी डाम्टर थीना बगेरे ने और भरतबंड के द्वैतवादि तथा अद्वैतवादिओं के। खड़न मड़न करने का अपसर मिला है—अधिकारियों की हानी पद हो पड़े हैं हमारी समति में तो यही आता है कि हर कोई श्रीयरी (शैंकी—पह्नित) हारा अधिकारी मुख्य रहस्य पर पहेंग्र नाय, इतना प्रवास बस हैं, खड़न मड़न वा द्वैत अद्वैत का आग्रह करना उचित नहा है. सन मुख्य मुख्य प्रथकारों ने इस विषय के। मेन में रखा हैं, प्योंकि उनके। जात होना चाहिये कि जो अधिकारी होगा और विवेक-ख्याति (धर्ममेथ समाधि—असमजात येगा) कर लेगा, बेह जेसा है बेसा, जो सेन है वेह मेन जान लेगा

### वेदातदर्भन के शंकर कत शारी रिक माण्य के संबंध म विदान बाक्टर थीरों के विचार

थीचा भ्री एक बीरोपीयन विद्वान हुवा है जिसने आर्यन्फिनोमीफी का अभ्यास क्यिया वा उसने शंकर आप्य का इमेबी में तरनुका किया है, उसम वेह लिखता है—

- (१) शस्त्र भाष्य वहुन नमें व्यास सूत्र के अनुकूल नहीं है
  - (२) व्याम मूत्र, शंहर भाष्य के अनुकूछ नहीं हैं
- (२) वैदिक सिद्धात संबंधी आवश्यक विषय उपर शक्र भाष्य द्वका सूत्र के ननुकूल नहीं हैं
- (४) उपनिषद् असुन पहाति के अनुसार ज्ञान ना उपदेश एरते हैं, छेमा बताने के लिये क्षकराचार्ष का बल अजिम हैं चूहदारण्यक उपनिषद् के तमाम तीसरें अध्याय उपर में जितना चाहिये उतना प्रभाण शिल सकता है.

- (५) जिन श्रुतियों में जस के धर्म वा गुण कहने में आता है वे श्रुतियें ठीक उहती है, ऐसा श्री शकर नहीं शनते.
- (१) यह नगत मिथ्या है, वा विवत्ते हैं वा माथा कल्पित हैं, ऐसा उपनिषद नहीं कहते, परतु नगत बका का कार्य है, ऐसा फहते हैं.
- (७) जादुगर की कल्पित रसत सत्य नहीं होती वेसे जगत भी माया किंदित है, ऐसा बताने के लिये जादुगर के इष्टात दिये हैं, परतु सुत्रों में ऐसा इष्टात वा उदाहरण कही नहीं मिलता.
  - (८) अ. १ पा. ४ के अंतिम भाग में माया शब्द नहीं है.
  - (९) शक्त श्री ईश्वर और बद्ध में जो अंतर बताते हैं वेह मूत्र, में नहीं हैं.
  - (१०) जगत मिथ्या है, पेया सुत्रों में से नहीं निकलता.
- (११) जिन मुत्रों में जीव का परिमाण बताया है वे सुध शकर भाष्य के अनुसार समझ में नहीं आते.
- (१२) मिस सूत्र में जीव के। अब कहा है उस सूत्र का विनाआधार शकर श्री "अंबड्व" . अर्थ रस्ता है
- (१३) जिस सृष्य में प्रतिविचाद नहीं है, उस सूत्र में आभास का अर्थ प्रतिविच करने में आया है, ऐसा करने से ज∴२ पा. १ स् ८१ से विरोध आता है; स्थोकि उसमें जीव के। साक्षात अंश ही बहा हे. ↑

## भट्टेनवण्डि और बंहर भाष्य.

(१) ब्रक्ष के उपादान-परिणामी मानना और घिरन्दयमांत्रय कहना आशाम ज्ञा बीटा बनाना है, निरवयब एक तस्य का परिणाम नहीं हो सकता. निप्कड़, निप्किय, निरनन, निर्मुण डन श्रुतिया के मी विरुद्ध है.

(२) पूर्व में उस अद्वितीय (सजातीय विजातीय स्वागत मेट रहिता) व्रक्ष इतर कुछ भी नहीं था (फर.) जिससे परे और समीप कुछ नहीं है. यह सन वक्ष, उससे इतर कुछ नहीं. वक्ष निफल, निफ्किय निरुज्त निर्मुण (क्षे.) वक्ष से इतर अन्य द्रष्टा जाता मंता नहीं है (इ.) (विकाद का द्रष्टा जाता मंता अन्य नहीं, ऐसा अर्थ करने वाले हठपर हैं. प्रसग के विरुद्ध अर्थ हैं) इन श्रुतियों का देखा. और जगत इदय है उसरा निषेच नहीं हो सकता तो फेर आप पास कीनसा प्रकार हैं कि इम निरोध का निवारण हो? उभय की व्यवस्था हो? व्यव मा निराणाम नगत हैं, यह मानना भूल हैं, असभव हैं और श्रुति से विरुद्ध भी हैं, तो फेर यह नगत वया? इसका उत्तर अव्यारोप किये विना नहीं मिलता. तथाहि एक स्वरूप में दूसरे के स्वरूप का मचेदा नहीं हो सकता. जहा व्यव वहा जगत-जीव नहीं हो सकता. और जीव नगत प्रसिद्ध हैं नो फेर केसे व्यवस्था कर सकते हो याने ब्रक्ष से विवक्षण-अनिर्वचनीय माया मानना ही होगा.

- (२) मायो माया ऋरके सम्ता है (थे.) अमानेका यथापूर्व कल्पता है. आत्मा से आकाश, आकाश मे वायु. इनकी यथार्थता और न. २ की व्यवस्था माया मार्ने निना नहीं हो सक्ती.
- (४) ह्यासपर्णः, आत्मा ही द्रष्टव्य श्रोतब्यः, मुक्त ह्वा मुक्त होता है, (फठ). नन्त्रमसि एक के जाने से सन जाना जाय इन सक्की व्यवस्था मायाबाद मार्ने निना नहीं हो सकती नहीं तो न ! और २ का विरोध होगा.
- (५) ब्रह्म अभिन्नतिमित्तोषादानवादि और द्वेतवादि कितना भी कल लगावें परतु श्रुतियो का विरोध और अधिष्ठान अधिन्त की व्यवस्था ते। विवर्त्तवाट के विना नहीं होगी.
- (६) सक्षेप में श्वास्र की फिलोसोफी का अनुभव लेलोग तो फेर सभी भी जाक्षेप न स्रोगे
- (७) यह बात टीक है कि बचा चेतन ( चीव चेतन) है। जड़ान-सम्कार-भ्रम-अध्यास वा स्वरूप सुरुना-यह वार्ते नहीं है। सस्ती और न ऐमा श्रुति बदती हैं, तथा यदि माया माव रूप कुछ हैं ने। जमें जनादि सात नहीं कह सकते तथारि शंकरश्रों ने जो ऐमा भाव जताया है बेहिभी एक प्रमार मा अध्योगिय

वा निज्ञासु के समझाने के। लिये उत्तम दोली मानना चाहिये, क्योंकि वे आप ही "अपमानादिरन्ता नेसर्गिकाऽध्यासः" ऐसा लिखते हे यदि अध्यास की नगह अवशास, (अक्ष में अवभास होना) पद लिखते ते। यह एक अनेाखी दोनी हो जाती जैसा कि गोडपाद श्री मा आशय है

यहा तक पेदात दर्शन सबध में जो लिखा सो भाष्यनारादि की द्रिष्टि में लिखा गया खूति और स्त्रों के विषय वाक्य और उनके अर्थे। में तथा मून वाक्य और उनके अर्थ तथा भावार्थ में विवाद है, यह उपर के लेख से जाना होगा इस-लिये मूनकार-व्यास श्री का क्या भाव वा भतव्य है यह हमके। बताने का अधिकार नहीं है, इसलिये उसमे उपराम हाना पडता है

इतमा जनाना ठीक जान पडता है कि जो विरोधाभास निवर्षक एकवाक्यता-रहीक जो पच सामग्री श्रुति प्रसग में लिख आये हैं, उससे मूत्रों के आदाय की व्यवस्था हो सकती है, ऐसा मान सकते हैं. क्योंकि वेदातदर्शन का आधार द्रुति पर ह. अतिया ना विरोधाभास निवृत्त है। के एकवास्यता हुइ ना वेदातदर्शन में विरोधाभास की निवृत्त आप ही है। जायगी

### **मदर्श**न

अप आगे व्यास मूत्र सम्धम हमका त्री सगत हारा जान पटा मेा हमारी तरफ से जनाते हैं

व्यास सूत्र (वेदात दशन) आर्थ प्रना में उत्तम ओर इसलिये मान्य माना जाता है और है भी ऐसा ही, क्योंकि उसमें ईश्वर, जीव, परुति, पुनर्शन्म, मोक्ष और स्रष्टि उत्पत्ति रूप का श्रुति आश्रित ऐसी खूबी से राक्षेप म वयान किया है कि ऐसा दूसरे शास्त्रों भें नहीं हैं, इसलिये सब साक्षर महान्माओं की प्रवृत्ति का विषय ह्या है, जेसा कि उपर कहा है

इस द्रीन के आदि (ब्रक्ष निज्ञासा) ओर अत (अनावृत्ति घट्रात्) इन दो मुत्रो के अर्थ में सब की एक समित हो जावे तो तमाम मूनो रा समान-ठीक अर्थ हैं। सरुता है, उसके विना नहीं परतु भाष्यकारो ने अपनी अपनी भावना ओर मतन्य के अनुसार (कंवकाद्वैत-विजिद्यद्वित-द्विताद्वैत-शुद्धाद्वैत मान फे) उसक अर्थ किये हैं, इसलिये मुत्र विवादित माने गये ऐसे मतभेद होने का कारण यह नान पडता है कि मुत्रकार ने सुत्र के विषयवाक्य (श्रुति) नहीं दरसाये हैं "श्रुति में" इतना ही लिख के रह गया है. और विषयवानय भाष्य कर्ताओं की भावना अनुसार मिल जाते हैं. यथा—अपने आप अपने के। नगत् रूप किया. आत्मा से आकाश (शुद्धाहेत). अनामेका जीव नहीं मरता दें। में एक ज्ञाता. द्वासपर्णा कर्म अनादि इत्यादि (जीव, ईश्वर और प्रकृति) अनादि अनेत (हैतवादि). एक से इतर नहीं, उससे इतर अन्य ज्ञाता दृष्टा नहीं, यहा निष्म्रिय निकष्क. इत्यादि (केवलांद्वेत). एव अन्य सभ्य में वेदातदर्शन स्वीकारने वाले। में युख्य २ एख हैं

(१) फेवरुद्धेत (मायाबाद). (२) शुद्धाद्धेत (मझबाद). (३) त्रिवाट (द्वेतवाद). शेप (विशिष्टाद्धेत और विद्यविद्धाद इत्यादि). इनके अतरमत हे

अब आगे युति वा सूत्र वा उनके भान्यकारी के। खास कर में बीच में न छे के शोधक अपनी करूपना से उपरोक्त बादों के। प्रदर्शन करावेगा, और धूति, मूत्रों के विद्याना के किये हुये प्रचलित अर्थ लिये नार्वे तो भी क्या परिणाम निकल मकता है, सेर जाना जा मरेगा.

# विवर्त्तवाद (केवलाँद्रेत).

(१) नक्ष, शुद्ध-कूठस्य-निफिक्ष्य-निष्कळ-निर्विकार-अधिष्ठान-आधार है, ऐसा धुनि कहती है. त्रक्ष से इतर अन्य नहीं, उससे इतर अन्य इद्या जाता नहीं, ऐसा भी धुनि नहती है. त्रक्ष से इतर अन्य नहीं, उससे इतर अन्य इद्या जाता नहीं, दृषा कि पेसा भी सिद्ध नहीं होता. इसिटिये (धुनि प्रसंग न ६ गत न. ६ याद करों). उमय की अर्थापति से ऐसा मानना पडता है कि "यह अनादि अनत नैसर्गिक अध्यास" है. स्वरूप के अञ्चान से-माया की उपाधि में अपनी कल्पना से आप ब्रद्ध ही नगत रूप भासता है याने रुखु सर्ववत ब्रद्ध विवसीयादान है और माया (उपाधि) के नाम रूप-नगत विवर्त है. जीवात्मा के स्वरूप में ब्रद्ध म्यरूप-शुद्ध-अबद्ध) ना जान होने से इस अध्यात (व्य) की नियृत्ति होती है, अपने म्यरूप में स्थिति होने का नाम मास है. अर्थात वंश की नियृत्ति होती है, अपने म्यरूप की मास हैं, और मोझ से अनार्गृत्ति हैं

सुत्रापं—अन याने विवेद्धादि सपन्न हुये-अधिकारी होने के पीछे अधजान की निज्ञामा होती हैं वा क्तेंब्य हैं क्योंकि इस ज्ञान से अविधारूत अध्यास—यथ की निपृत्ति और परमानद—स्वरूज की प्राप्ति हेती हैं, यही मेशह हैं और इसमें अनावृत्ति हैं, ऐसा श्रुति में मुनने हैं इस भावना की सहायक उपरोक्त श्रुति हैं, रोप श्रुति और सूत्रों का अर्थ उनके अनुसार कर लिये नाते हैं, वा कर रेना चाहिये-

## पूर्वपश्च ---

(१) चैतन (ब्रह्म वा ईश्वर वा जीव चेतन ) के। अनादि से अज्ञान, भ्रम, अध्यास, संस्कार नहीं है, उसका प्रतिनिव वा आमास रूप जीव नहीं है यह मंतव्य सदोष है. (त. द. वेज. ७६८ से ७८१ और १००५ से १००९ तक देखी). आत्मज्ञान होने पीछे भी जगत अमरूप था, संस्कारवदा मुझके। अनहुवा प्रतीत होता था, ऐसे रूप में बाध नहीं होता. कितु दृश्य क्षणपेगुर परिवर्तमान बाळा, वक्ष जैसा मत् रूप नहीं, स्वमवत् प्रतीतमात्र हैं ऐसे रूप में वाथ होता है अतः अजात वा अमरूप नहीं मान सकते. (२) चेतन (अणु वा विसु) में कर्तृत्व भाक्तृत्व नहीं बनता. जे। माना ते। चेतन विकारी मानना हे।गा. (३) और अन्य दृष्टा ज्ञाता ने।धक न होने से उसकी निवृत्ति असमव. यदि स्वप्न तिह के समान निवर्त्तक मार्ने ते। चेतन एक हाने से एक का ज्ञान होने और अम की निवृत्ति हो भाने मे मय माया-अज्ञान-ध्रम-अध्यास-निवृत्त हे। जाना चाहिये; परंतु आज तक अनेक बश्चवित्-मुक्त हे।ना दृति मे भी सुनते हैं तथापि भाग तक जीव और नगत् की निवृत्ति न हुई (अ. ६ सृ. ८)१ के विवेचन में विस्तार हैं). जो जीप का उपरेक्त रुक्षण कर के उपाधिवटा नाना जीव मानें ते। भी ससारीपना चेतन में होने में एक के। जान होने में सब की निवृत्ति होनी चाहिये; क्योंकि अतःकरण और आभाम ने। जड-मायीक पदार्थ है. जा ऐसा न मार्ने तेर काशीस्थ जीय नन अनुध्या में जाये तब काफी वाला चेतन भाग मुक्त (निरुपाध) और अजुध्या वाला भाग उपाधि वाला है। जाने में वध है। जायगा, ऐसे तमाम चेतन भाग में नित्य बंध, मुक्तपना (विशिष्ट-वंघपना-उपहितपना, अविशिष्ट-अनुपहितपना-शुद्धपना) हेाता ही रहेगा; इसिटिये चेतन का आभास वा प्रतिबिब का जीव मान के इस शका की निवृत्ति करना चाहे तो आभास माथा हा ही कार्य है और क्षणिक है. अर्थात कार्सी वाला जीव नव अजय्या देश ने गया तो आभास-प्रतिबिच-पूर्व वाळा न रहा, फितु दूमरा आभाम-प्रतिविव हुग है (तत्वदर्शन नियमाध्याय २ सु. ४६८ देखा); इसलिये म्मृति वरेरे का व्यवहार न होना चाहिये, परंतु ऐसा नहीं होता तथाहि कर्तृत्व मेतर्तृत्य और वध माक्ष, तथा बढ़ा जिज्ञासा वगेरे-सन आभास में ही मानना होगा; बद्ध चेतन का उनमें कुछ सबंध नहीं, ऐसा स्वीकारना है।गा-- अर्थात बद्ध चेतन का

अज्ञान—अम नहीं ठेरा. और जी आमास-प्रतिबिव (वा अविद्या-चुद्धि-अत:करण) के देश चेतन अपने में मान देता है, वा जानता है, वा ऐसा चेतन की मासता है, ऐसा माने वा सरकारवश रज्ज सर्पनत नाम रूप करण देता है वा वेसा प्रकार भाव में करण केता है ऐसा कहे तो चेतन सरकारी करणक होगे अथवा उसका भाव परिणाम (मान देना) ट्रोने से चेतन विकारी ठेरेगा, निर्विकरण न रहा. जो सरकारों के चेतना की अवस्था न माने किन्न उससे मिन्न किसी इतर की उसका उपादान कहे वा किसी अन्य को सरकार माने तो चेतन के अम न होगा किन्न निर्माक सरकार है उसके अम ट्रोगा तथा थेह सरकार्य वा सरकार माने तो चेतन के अम न होगा किन्न निर्माक सरकार होने से हैतापित होगी अथवा उसके अन्य प्रकार कहना परेगा इस उपरात पूर्वोंक्त काशी तथा अजुष्या वाले तो देग (चेतन के भाग में मानना न मानना कथ मुक्त होते रहना) होने ही रहेंगे, इसलिये चेतन का आयास वा प्रतिविव वा चेतन के। सरकार माना व्यर्थ ही है और असिद्ध है आत्म ज्ञान होने पीठे इस्य अम था, सरकारवम मुक्को जनहुवा प्रतित होता था, ऐसे रूप में वाथ नहीं होता किन्न दृश्य क्षणभगुर है, अक्ष जेसा सत् रूप नहीं, प्रतिवमात्र है, ऐसे रूप में वाथ होता है, इसलिये भी अम रूप अनान रूप नहीं है, वा अम रूप नहीं मान सर्को.

श्रम—अध्यास के। श्रम—अध्यास काल में श्रम—अध्यास है, ऐसा नहीं मान सरने—नहीं कटा जाता, अतः जन तरु दृश्य—शरीरादि है वहां तरु इनके। श्रम नहीं क्टा जाता, अतः जन तरु दृश्य—शरीरादि है वहां तरु इनके। श्रम नहीं क्टा जाता, और जन अज्ञान निमृत हुये पीठे श्रम—अध्यास न रहा तो वका श्रोता ही न रहा, अर्थात जीवरव न रहा और वक्ष वाणी रहित है तो अध्यास है वा था, ऐसा केम नहेगा? के हि नहीं क्ष्म रीति से जगत ने वर्तमान में श्रम मिथ्या नहना नहीं बनता. यदि ऐसा मानें कि "मृत्तिणान का ज्ञाता दूसरे अज्ञानों के। श्रम है ऐसा नह सकता है, इसिलये श्रम स्वता वर्ता, तो श्रम से इतर सब मिथ्या—श्रम हर्ष है इसिलये उस ज्ञाता न क्ष्म मी मिथ्या होने में शातिश्रद न होगा — सिद्धातरूष में न माना जायगा. जो यह कहा कि ज्ञान पीठे भी अविद्यालेश रहता है तो ज्ञान से निपृत्ति, ऐसा न कर सोगों जो ऐसा मानें कि "जैसे आग्राट को नीलता (वा मृगनल) निस मान जिम प्रकार में ज्ञान नाल में प्रतीत होती है वेसे साम और प्रनार में ज्ञान नाल में प्रतीत होती है वेसे साम और प्रनार में ज्ञान नाल में प्रतीत होती है वेसे साम और प्रनार में ज्ञान नाल में प्रतीत होती है वेसे साम और प्रनार में ज्ञान नाल जैसे प्रकार में अलान वहने में नाल जैसे प्रकार में अलान वहने में नाल जैसे प्रकार में स्वता होने में नाल के से प्रवार में अलान वहने में नाल जैसे प्रकार में स्वता को मान वहीं से साम प्रनार में अलान वहने में नाल जैसे प्रवार में अलान वहने में नाल वहीं वाल पहली मान वहने में नाल जैसे प्रवार में साम प्रवार में नाल वहने में नाल जैसे प्रवार में नाल वहने प्रवार में नाल वहने में नाल जैसे प्रवार में नाल वहने में नाल जैसे प्रवार में नाल वहने में नाल वहने में नाल वहने में नाल जैसे प्रवार में नाल वहने मान वहने मान वहने में नाल वहने मान वहने साम प्रवार में नाल वहने मान वहने मान वहने मान वहने में नाल वहने में नाल वहने मान वहने में नाल वहने मान वहने मान वहने साम वहने साम वहने साम वहने साम वहने से नाल वहने साम वहने स

अर्थातः अन्यथा—याने नाषित यृति का विषय और तुच्छ नान पडता है. "तो अध्यास वा अमरूप न टेरा किंतु स्वामाविक अवसास रूप टेरेगा; क्योंकि आत्यतिक नियृत्ति नहीं होती; अतः ऐसा मार्ने कि प्रारूथ मेगा पीछे आत्यंतिक नियृत्ति मी होगी अर्थात विदेह मुक्ति होगी; तो पुनः काशी अजुष्या के उदाहरण वाले और उपरेक्त केवांतदर्शन अ. ४ पा. ४ स. ६ की नीट वाले होग आवेंगे

कृत्य, भोनकुंच (दुःख सुख) किस में ? जबक्ठास्थ निष्क्रिय हैं, उसमें नहीं बनता, जड जो अविद्या वा अंतःकरण उसमें भी नहीं बनता; दोनों में न होने में उभय विधिष्ट में भी नहीं कह सकते; इसका उत्तर नहीं बनता. चेतन ने अज्ञान फर के अपने में मान लिया ऐसा मानें तो बक्ष विकारी हो नायगा; परंतु वेह तो निर्विकरण शुद्ध हैं; अतः मानना भी नहीं चनता. जो अविद्या-माया कर के उस विवर्त्तोपादान-नक्ष में भासता है, ऐसा मानें तो किस का भासता है? तहां त्रक्ष का ऐसा भासता है कि मेरे मे वा चेतन में कई ल और भोक्तृत्व अन्यथा भासता है, ऐसा मानें तो त्रक्ष विकारी ठेरा, निर्वाच वा निर्विकरण न ठेरा. जो माया में माया का ही भासता कहें तो त्रक्ष से इतर अन्य ज्ञात दृष्टा नहीं, इस श्रुति का बाध आवेगा, और जड माया का भासना, यह भी नहीं बनता. अब यदि ऐसा मान लेवें तो त्रक्ष असंग रहा अर्थात उसकी अज्ञान-अविद्या-माया वा ध्रम नहीं है. ऐसा सिद्ध हो जायगा.

मृद्ध से इतर अन्य नहीं है तो बक्ष की निजासा केान फरेगा? जा मानें ते। अब्यास—अविधा—माया (जीव) केा ते। जिज्ञासा बने नहीं, चेतन का ही चेतन की जिज्ञासा कहें।गे. जो यूं हो तो चेतन विकारी ठेरा और ब्राफ्त के। ब्रह्म की निज्ञासा है।ना मानना हास्यास्पद नहीं ने। क्या?

ं ब्रह्म ज्ञान से मेशक और मेशक में अनावृत्ति किस की ? ब्रह्म का धंप नहीं; अत: उमका मेशक कहना बने नहीं. में नंध, ऐसा उसका अप्यास कहना मूछ में आ पडता है; क्योंकि ब्रध्म के ज्ञान से मेशक होना मानते हैं, अत: ब्रह्म में केहिं इतर ठेरा. माया अविद्या वा अत:करण की मेशक और मेशक से अनावृत्ति नहीं मान मकते: स्योकि वे बड तथा नाशवान और नंध रूप हैं. दोनों (उपहित-उपाधि) में नहीं होने में विशिष्ट में भी असिद्धि रही.

ते। उपरोक्त के। अञ्चान में अध्यास रूप मानो ते। अध्यास पूर्व सस्कार और पेंदूरय दोष के विना नहीं होता, तथा निसका ज्ञान उसी का संस्कार होने हैं यह नियम है. वस्तु का ज्ञान अन्य (ज्ञाब) के। और सस्कार अन्य (जुाब्रि—निन्त) के। ऐसा नहीं हेता; ब्रख्स से इतर ज्ञाता नहीं है, इसिलये अध्यास होने मे जीय जेतन (घटाकाश्यन ब्रख्स जेतन) के। ही सस्कार ठेराना और रज्जु सर्पवत यथा सस्कार करपना करने वाला यानना पडेगा अर्थात सस्कार करपना करने वाला यानना पडेगा अर्थात सरकार, सरकारी की अवस्था होने से जेतन विकारी मानना होगा, परंतु जेतन ते। निर्विकार, सिर्मार की अवस्था होने से जेतन असरकारी होने से उपके। अध्यास—अम कहना नहीं वनता. ज्ञाब जगत का साइश्य माय भी नहीं है; क्येकि जड जेतन—परिच्छिल विसु—सिक्रय अक्रिय—इश्य दृष्टा इत्यादि रूप ने उभय का वैधन्य हैं, इसिल्ये ब्रब्ध अगत रूप में प्रतीत हो ऐसा नहीं हो सकता. जो 'अस्तित्व' ऐसा साइश्य माय मानेगों ते। ब्रब्ध से इतर जो माया उसके। सात नहीं कह सक्तेगो; क्योंकि जो अनादि से माव रूप है उसके। सात कहना करपनामात्र है. तथाहि जीव का मोक्ष और उससे अनावृत्ति माने ते। जीव के। अनादि मानते है।—जीव की उत्पत्ति नहीं मानते, इमलिये अब तब उनका अत आने से ब्रब्ध ही रहेगा और वोह निष्कुल रहेगा, परंतु निष्कुलस्य का अभाव है: इसिल्ये भी यह थीयरी नहीं बनतीं।

अय जो यह मार्ने कि सस्कार और साहस्य दोष के विना भी अध्यास बनता है, जैसे कि आकाश की नीलता है; तो वेह अध्यास (अजान का कार्य ना अम) करप न हुवा कित स्वामाविक अवभास हुवा—अर्थात अहितीय सदब्रहा में उससे विलक्षण सत्ता वाले (जीव-नगन्-माया) का आकाश की नीलतावत अनादि अनत नेसर्गिक अवभाम है—(और आत्मा अनात्मा का अन्येग्डन्याध्यास हैं) और वोह व्यक्त अव्यक्त करप होता रहता है, ऐसा सिद्ध होगा. जो यू हो तो अविद्या विद्या, अध्यारेग अपवाद, नाम करवना, आरोगक आरोग्य तथा आरोग, वध मुक्त, साधक साध्य स्वयन, नाम करवना, आरोगक आरोग्य तथा आरोग, वध मुक्त, साधक साध्य साथन, जाक तथा किव्य, अध्यानजासा और मोक्ष से आपृत्ति वा अनावृत्ति—यह स्व वद्याप्तित अनिवन्तिय गया के परिणाम हैं अध्या गया कर के के के कि नमावाद अवभास होता है और यह परिणाम (नाम कर्प) वा यह अवभाम (नाम कर्प की त्यतिति) ज्ञान मकाश व्यवा में प्रकांतित होने से उत्तक तदात्म्य होने से उनका सचित व्यवहारस्य दर्शन होता है; (ऐसा ज्ञान होने से उक्त अप्यान नहीं रहता) ऐसा मान लेना चाहिये, चेतन के अज्ञान अम नेष मोक्ष मानने की अपेशा नहीं रहती, और न वन सकती है और ऐसा है मी नहीं. ऐसा मानने में पूर्वोक्त तमाम शंकाओं का समाधान हो सकता; अन्यसा नहीं, अब आप करें.

#### उत्तरपक्ष.

(उ.) तुम जो कुछ अपवाद करते वा मानते हो सो भी उक्त स्वाभाविक आगास में हैं या माया के कार्यक्ष्य याने विष्ण वृद्धि का परिणाम है !, यभा अधिकार शेली, इस उत्तम रहस्य का तुम नहीं जान सके 3, और हम आस्तिकों के श्रुति का ले के चलना है ३, इन तीन वातों का विचार के सुति का वाथ न आवे, सुतियों के विरोध का निवारण हो, ऐसा सिद्धांत मान ले और चुप रहा. में। देशि उपरोक्त "बड़ा सखं जगन मिथ्या, जीव बड़ा एक" यह है श्रुति के विरुद्ध मानना नहीं चाहिये.

### भद शक.

ययि वेर्तातद्दीन का काई सूत्र वा काई श्रुति शकर श्री की धांबरी के वोधक नहीं पाये जाते— अक वेतन का अञ्चल-अस पेसा वा माया ऐसा शब्द मूझों में कहीं में नहीं हैं, तथािंप श्रुतियों की अधीपित से अञ्चल-माया का अध्यरिष कर के श्रुतियों के अर्थ पिठलाये हैं, उनमें विरोध न आवे ऐसी शैली मीहै: इसलिये मूझों का अर्थ श्रुति के अनुसार करने पड़ने से सूझों के अर्थ श्रुंकर श्री की धांबरी के अनुकूल करने पड़ने हैं, ऐसा ज्ञात होता है. (यहां तक केवलांद्रेत भावना वा मायावाद पूरा हुवा). †

#### व्यवाद.

(२) एक अहितीय बच अपनी इच्छा में लीला करने वास्ते जीव नगत् रूप हुवा है, बेह अविकृत परिणामी है, क्योंकि सर्व झिक्तमान विरुद्ध धर्म वाला और अन्यथा कर्ती है. उंच नीच रूप आप हुज. विश्विनिषेच आप बनाये और बंध मुक्त भी आप ही होता है. उपवेद्या और श्रोता—साधक मी आप ही है; इमलिये इस सिद्धांत में केई देाय नहीं आता.

मूच का भावार्थ - अत्र ब्रह्म जानने—प्राप्ति की उच्छा इमिटिये होती है कि सप्तार अधनस्त्रप है और ब्रह्म (पुरुषोत्तम) प्राप्ति में भेशह होता है और मेशह में अनायृत्ति हैं पेसा जूति में सुनते हैं.

े या जक्ष चनन ने अधान अब विश्व वाजीवर (न प्राप्ती) की सीहा समान कपनी दन्ता में जीव जागर वर्ष हैं तो वे राजु है रितर ज्ञानिष्यक व होने में वित्त सब व्यवदेर होने में मन प्रमान कियाय नहीं हैं स्मार्थ्य इस चर्चा में उपेका दी हैं त. द. कि. ४ गत रुपित ' प्रमाप कि में स्मीर्थ्य. इस भावना की सहायक ख़ुति हैं. (श्रुति प्रसंग अंक ६ गत अंक २ में लिम्बी है) शेष ख़ुति और सूत्रों का व्यर्थ उनके अनुसार कर लिये चाने हैं.

# पूर्वपक्ष.

(ग्रं.) एक निरवयव और एक तत्व निर्विकारी स्वरूप में विरोधि धर्म नहीं है। सकते, या बेह अविकत अथवा विक्रत परिणाम के। नहीं पाता—नहीं है। सकता. निराकार साकार और साकार निराकार नहीं है। सकता. उसके अंश न होने से उनका आविर्माव तिरीनाय नहीं है। सकता. उसके। व्यर्थ इच्छा या उसकी व्यर्थ कीळा नहीं है। सकती; क्योंकि पूर्ण और निरमेक्ष है, जो मेक्ष से अनावृत्ति तो जब तब सृष्टि रूप ठीठा का उच्छेद है। नायगा जो कि असंभव है, इसिलेये यह मायना अयुक्त और द्याधि रहित—अठीक होने से उक्त अर्थ ठीक नहीं नान पडता. त. द. अ. ३ पेन १९ अ से १९ ८ और १९ ८ वे ११ ३ तक देखें।

#### उत्तरपक्ष.

(ब्रह्मचादि का उत्तर)-बेाह सबं शिकमान है, यथेच्छा अन्यथा कर्ती है, उत्तकी शक्ति अवित्य है, और ख्रिति भी पेता ही (साकार निराकार परिणामी वगेरे) कहती है. श्रुति के सामने तर्क करना नहीं चाहिये; इसलिये चुप रहा, ब्रह्मबाड मान लें। (इति शुद्धद्वित-ब्रह्मघाड)

#### त्रिवाद.

(३) विचित्र और नियमवद यह दस्य देखते हैं, जीव कर्स भिक्ता है, ऐसा सब के अनुभव हैं. इन परिच्छितों का अधिष्ठान आधार और व्यवस्थापक-नियामक केाई होना चाहिये; इसिलिये ईश्वर जीव और उपावान-मरुली यह तीनों अनादि अनंत हैं. जीव अणु चेतन हैं, ईश्वर व्यापक चेतन हैं जीव के। अनादि मे मरुति का संबंध हैं, इसिलिये अनादि से बंध हैं. बखज्ञान में बंध की नितृत्ति और परमानंद स्वरूप (अझ) की माति होती हैं, इसका नाम मोहा हैं. मोहा में आयृत्ति (पुन: जन्म मरण-सप्तार की माति) नहीं होती ऐसा ही खुति कहती हैं.

दस प्रिवाद की सहायक श्रुति अनामेका. हासपणी. बीच वही मरता. देश्य के जान राकि और किया स्वामाविक हैं. जाता दो हैं यथा पूर्व करता है. टलादि अनेक हैं. (श्रुति प्रसम अंक ६ गत नं. ! के अंक देखो). जन्म श्रुतियों का दनके अनुसार अंग्रे हो नाता है. उस अनुसार नक्ष मुझ का अर्थ कर्नव्य हैं. तथा नक्ष सन्त का अप्रिक भाग दम जिवाद (हैतवाट) के दी अनुकुत्व है. म्झापं — अब- वेदाध्ययन के पींछे अधिकार प्राप्ति के पींछे झल जानने की निज्ञास होती हैं; क्येंकि सांसारिक सुस तुच्छ हैं. और अग्र जान से मेश (बंध की निपृत्ति और परमानंद की प्राप्ति) होती हैं, मेश्च से अनापृत्ति हैं, ऐसा श्रुति कहती हैं. इसी जिवाद पश्च में एक पश्चकार यूं बहता है कि मेश्चकाल में अप्पाप्त करने की आवृत्ति की अपेक्षा नहीं होती इसलिये अप्याप्त हर माधना की अनापृत्ति हैं. वस्तुतः अमुक काल तक मुक्ति का मुख मेग्य के फेर संसार में कन पाता हैं.

## पूर्वपक्ष.

(शं.) इंधर सिक्रय है। ती वैश की अपेक्षा वाला होने से पर का आपेय है। गा. जीव अणु चेतन में रागादि और भेक्ष्में स्व अवस्था होना नहीं बनता. जे प्रकृति के पर्म अपने में मान केता है, ऐसा मानें तो भी भाव परिणाम की व्याप्ति होती है परंतु से तत्व-अणु वा विश्व चेतन में नहीं हो। सकता. (विशेष तत्व. अ. ३ में लिख आये हें), मेश्व से अनावृत्ति मानें तो जन तब जीवों का अंत आ माने से दिष्ट का उच्छेद होगा जो कि असमव है; क्योंकि ऐसा होने से इंधर जीव और प्रकृति निक्रमे-अनुप्रयोगो हो नाते हैं; परंतु निक्कलव का अनाव है (त. ज. अ. २ सूत्र १२ ७ देखा). जो आयुक्ति होना मानें तो आयुक्ति होने में हेतु नहीं मिलता. जो वामना होना मानें तो चुक्त न हुवा ता मुक्ति का विरोध आता है. जे मुक्ति से आवृत्ति मानें तो अनेक श्रुतियों के विश्व हैं, तथा वारंवार ब्रह्म की निज्ञासा करनी पडेगी, ऐसा मानना हास्यास्थव नहीं ने परा!

यदापि ब्रक्त भूत्रों में अधिकत परिणामवाद के सहायक सूत्र बृहुत कम हैं और विवर्तवाद का महकारी तो एक भी नहीं हैं प्रस्युत जिवाद (द्वैतवाद) के अनुकूल तमाम सूत्र हैं, तथापि सूत्रों की मूल जो अद्वैत वे।धक श्रुति उनका विरोध द्वैतवाद में निवारण नहीं होता.

#### उत्तरवस.

(उ.) जो अहत मानोग तो वेदादि और मक्ष की निद्यासा बापक सूत्र अर्थ बाले नहीं ठेरेंग; तथा व्यवहार-कर्म-उपासना-बंध-मोहा की अव्यवस्था रहेगां. १ शुद्ध मुक्त व्यवस्थ उंत्र नीच परिणाम मानना वा वेदादि का मिच्या मानना आस्तिकों का उचित नहीं है. श्रुति अहत पर नहीं कितु हैत पर हैं: अत: श्रुति पर तर्क (स्वरूपायवेद्यादि) करना गंही बनता किंतु श्रुति के अनुसार मान छा, और चुप रहा. (यहां तक द्वेत भावना वा जिवाद पूरा हुना)-

यहां तक की कुछ लिखा है उसका आश्चय यह है कि नेदांतदरीन के भाष्यकारों का उद्देश ज्ञात हो. चस्तुत: हमका यहां निवाद दिखाने में प्रयोजन नहीं है: इसलिये जैसा जाना खुना नेसा सार सार कहा है.

### अक्रबाद्देत (अमलाद्देतबाद).

महात्माओं के संग में साधु समागम में से एक अनेताली प्रकार का अध्याराप अपवाद ज्ञात हुवा, जिसका नाम अकलाहित हैं. जो कि यह वीयरी सब प्रकार के द्वेतबाद और अंद्रेतबाद की एकवावयता करती हैं और अंत में एक अहितीय ब्रह्म की नेाथक है इसलिये यहां टांकते हैं.

जीव पूर्व फ्रें शास संस्कार और उपदेश अवणवश्च ऐसा समझने लग जाता है कि सत्कर्म और उपासना (ईश्वर मक्ति) करने से यहां और परकेरि से सुख होता है, इसलिये कर्म उपासना में मब्त हो के सुख भेगाता है. ऐसा होते होते जब अनेक जन्मों में इसकी शुद्धि हो जाती है तब उसका विवेक वैराग्य उत्पन्न होता है, इस लेक और परलेक के सुखों का भी नाशवान और दुश्व रूप तथा तुच्छ जानता है, तमाम ससार सार रहित मानता है. और अनेक जन्म मात विशेष झान हारा किंवा खुति हारा ऐसा समझने वा मानने लग जाता है कि जीव सुख्य तस्य (झझ) की मानि याने लक्ष के ज्ञान होने से संसार के दुश्व से छूट जाता है— पुनमन्म के। नहीं पाता.

### व्यात सूत्र के उपक्रम उपेसहार का अर्थ.

अब (उक्त अधिकार माप्ति के पीछे) ब्रह्म जानने की निजाता कर्तव्य हैं; क्योंकि सप्तार का फल तुच्छ है. ब्रह्म के ज्ञान होने पर सांसारिक दुःखों की निवृति याने मेश्न की प्राप्ति हो जाती हैं अर्थात पुनः जन्म मरण के चक्कर में नहीं आता. पुनरावृत्ति नहीं होती, ऐसा धुना है शश्चर र.

इसका सार यह है कि जब साधन करता हुवा विवेक स्थाति पर जीव पहुंच जाता है अर्थात गृत्ति व्याप्ति (जीव गृत्ति आकाश्ववत् ब्रह्माकार होना) है। नाती है तब मूल अधिष्ठान असमे स्वयं धकाश होता है, अससे जीव का अपूर्व ब्रह्मानंद होता है ऐसा हुये निद्धंधी— (जीवग्रंथी) पंग हो जाती है, अहंत्व समत्व का अभाव हो जाता है, कोई पकार की कामना वासना नहीं रहती; इसल्प्रिय उस जीव का आगे को अवीपित में यह नान पडता है कि त्तर्वे द्यक्ति (नाया) वा महेश्वर तंत्री (नाया शिक्त वादा) याने ब्रह्म का स्वनाव है कि पूर्व पूर्व चृष्टि के नियमित आक्रोरों के अनुसार स्कृत्ण हो और उस अनुसार उत्पत्ति, स्थिति वया पठ्य हो, ऐसा प्रवाह है, उसकी महिमा के त्रीमार्थ उसके स्वामाविक स्कृत्ण का उसकी इच्छा—इक्षण मानंत्री नार्ती है जैसे कि जुति से कहा है, बस्तुतः वेसे स्वप्न स्वष्टि में तंत्री हारा मानंत्री नार्ती है जैसे कि जुति से कहा है, बस्तुतः वेसे होते हैं

करना की, तो प्रथम तो विमु चेतन में इच्छा करपना होना असंमव है किंतु निर्मिक्ट ही छिद्ध होगाः और जो माव परिणाम (उच्द विना इच्छा होना वा अब्द विना क्ष्याना होना या अब्द विना कुछ मान छेना) माना तो सावथव टेरेगा, परंतु ऐमा नहीं है किंतु अपरिणामी है, इसिल्ये आत्मा-मक्ष का करपना नहीं मान मक्ते. ते हुट मे माने तो अमुक प्रधार के आकार होने की करपना होगी अर्थात उसमें संस्कार सिद्ध होंगे कारण कि प्रम तक आकार उसके विचार में नहीं है। वहां तक आकार कम वना सकने हैं। नहीं ही. जो संस्कार के विचार में नहीं हो वहां तक आकार कम वना सकने हैं। नहीं ही. जो संस्कार के विचार मान छेने तो अभाव मे भावकष होना मान छेना पड़ेगा, और मादिसांत होगा. अतः यह माने कि यथा पूर्व मिष्ट रची हैं (छिट रूप हुवा) और रचेगा, तो पूर्व के संस्कार मानने मे ब्रह्म परिणामी टेरेगा, वयोकि संस्कार एक प्रकार की अवस्था होती है जो संस्कारों के मेटर रूप पाने ते मक्ष से इतर नहीं. इस भावना का उच्छेद हो नायगा. (यहां म. द पेन १००९ मे १००९ तक देखी).

(म. ३) ब्रह्म देव सृष्टि की उत्पत्ति अना (अनादि) त्रिगुणात्मक मरूति में में अनादि जीवों के कमीनुसार करता आवा है और यथा पूर्व करेगा, ऐसे उत्पत्ति में में अनादि जीवों के कमीनुसार करता आवा है और यथा पूर्व करेगा, ऐसे उत्पत्ति कियति और लब का प्रवाह है. ऐसा क्यों न माना नाय? (उ) उससे इतर जीव नात का उसके स्वरूप में प्रवेश नहीं हो। सकता (उ द २।१८२), कमीनुसार करने में सापेक्ष और परतंत्र ठेरेगा, वो निर्पेक्ष माने तो अपनी इच्छा से अभाव में में भावरूप सृष्टि (औव नगत) की होगी तहां वयों की? इसके उत्तर में कुछ गते वाला ठेरेगा। क्योंकि वोह निर्पेक काम नहीं करता. अतः यह आरोप टीड नहीं नान परना.

(प्र. ४) अब चेतन का अनादि में स्वरूप का अज्ञान हैं (अज्ञान से आयृत्त है) उम अज्ञान प्रक्ति क्या रज्जुसर्पतन सृष्टि कस्पता है याने नाम ब्र्यात्मक नगत

TITTE

' अब संक्षेप में उत्पत्ति कहते हैं.

(१) रागादि गुण बाले अनेक परिच्छित ऐसे जीव के ते। कर्ता भीकी होने येग्य हो ऐसे बने वे कर्म करने में स्वतंत्र फल नेगाने में परतंत्र हुये. (२) तहत जगत के उपादान पंचतत्त्व याने निसे प्रकृति (नाया) कहते हैं से। बनी. इसमें भेग्य शब्दादि पदार्थ अर्थात तमाम ब्रक्षांड बन सकृता है इसकी और पूर्वीक्त जीव की गति से काल का भाव पेदा हो। गया. (३) तीसरा एक ईश्वर (व्यक्ति) बना जो के सृद्धि की उत्पत्यादि यथा कर्म करता रहे। यह ईश्वर जीव प्रकृति की अपेक्षा मे

अर्थ जून्य (अनात) है, परंतु फल्पित नाम रूप आकार उसके स्वरूप के (रज्जुसपेवत) विवक्त हैं. अतः अपने स्वरूप के ही जगत (जीव, प्रपंच) रूप में देखता है (आंति हैं) स्वरूप के ज्ञान हुये उस अध्यास (क्रम) की निवृत्ति होके मेखं के पाता है, ऐसा क्यों न माना जाय? (उ) त. द. अ. ६ पैन ७१९ में ७८१ तक बाले तेष आते हैं इसलिये यह अध्याराप ठीक नहीं.

- (म. ५) जैसे बाजीगर अपनी माथा शक्ति में अन हुये पुरुष वगेरे कहपते हैं, वे अन्यों का दीखते हैं पेसे ही आतम देव ने अपनी श्वक्ति के येग से यह विख्या (मतीति मात्र) नगत रचा है और आप ही लय करता है, अतः नाम कृष नगत ब्रह्मतः अर्थ शुन्य (अनात) है, ऐसी लील क्यों न मान की नाय? (उ.) याजीगर वगेरे की जो इंद्र्य रमत हैं वे उपादान नन्य होती हैं क्योंकि अमत से भावकर नहीं कहनी मा सकती (त. द. अ ४ पेन १००६ से १००९ तक देवा) और निष्योगन लील करने का काई हेतु नहीं निकलता अतः यह अरोप टीक नहीं.
- (म. ६) आरमा और अनारमा (माया) यह दोनों अनादि पदार्थ है.
  अनारम सदसद में चिल्डाण (मिथ्या) है और त्रिगुणात्मक है, में। आरमा
  की अक्ति है, यह अनारमा आरमा की इच्छा में अविद्या रूप परिणान के।
  पाता तुषा और यही आरमा अपनी इच्छा में अविद्या रूप परिणान के।
  में भवेश करता हुवा. ऐसा में। परमेश्वर आकाशादिकों के। करता भया,
  उसमें अष्टपुरी करता हुवा. ऐसा में। परमेश्वर आकाशादिकों के। करता भया,
  उसमें अष्टपुरी करता हुवा, चेतन उसमें भी हैं, में। अष्टपुरी व्या कमें नत्म के।
  पाती हैं कर्ना भेगानों हैं नव इसके। (जीव के।) में व्यास्वक्रप हूं, ऐसा जान हो।
  तावे तब मुख होना हैं पुन: नत्म के। नहीं पाता, ऐसा स्थांन माना नाय?
  (उ) माया अविद्या कव्यित नहीं और विद्युणारसक अनादि अन: अनादि अनंत

व्यापक और ब्रह्म की अपेक्षा से परिच्छिन-अवर है उसका तमाम जीव, प्रकृति, और उनके गुण कर्म स्वभाव का जान है, उसमें इच्छा प्रयत्न गुण है और वाह जीव प्रकृति पर प्रधायोग्य काबू रखसके ऐसा उत्पन्न हुवा. (2) अकल वहा इन सन मे आप बाहिर मीतर व्यापक होके रहा हुवा है, उनसे भिन्न स्वरूप है. (५) इतना होने पर आप उपराम हो नाता है. (६) नव सब जीव मेक्ष होने पर जभाव मे लय े जायगे, तब मरुति नाकाम होने से माया में छय है। नायगी और ईश्वर के इच्छा प्रयुव्ध तथा ज्ञान का उपयोग न होने से ईश्वर का भी रूप हा जायगा. इसका नाम महाप्ररूप है. अत में आप पूर्ववत बाह आप एउला (अद्वितीय) ही रहेगा देरी. ब्रह्म ज्ञान स्वरूप में इच्छादिश होना असभव, यह उपर कहा है क्योकि निर्विकल्प है. इच्छा उत्पन्न होने में काई प्रवल संयुक्त हेतु नहीं मिलता अनिधा म प्रवेश फरने पाँछे जे। नगत् करुणा मे। यदि ज्ञान पूर्वक करुपा ते। बाह अर्धश्चन्य वा भ्रमुखप नहीं, किंत उपना उपावान अनात्मा की उपलब्धि माननी होगी. और अप्रपुरी के आवागमन से व्यापक चेतन वधमुक्त (अहत्य अनहत्व) होता रहेगा. माक्ष की अव्यवस्था रहेगी, कारण कि अप्टपुरी (अत:ररण) ते। यह सादिसात है, उपका माक्ष होना बने नहीं अत: शब्द साधन निप्तल होगे और त. द. पेन १९४ तक वाले दोप आवेंगे: अत ऐसी लीला ना आराप ठीक नहीं बेटता.

और का अविधावत हुये (अज्ञान मायायण हुये) राजु सर्ववन नगत रस्यां तो त. त. पेन ७६६ मे ७८१ तक वाले दीष आरंगे. कुछ व्यवस्था न होगीं, तथाहि ज्ञानपुत्रक घा अविधापुर्वेक घरणा गई तो उसमा आदिकान आर अतराल है वा नहीं ? यथा पूर्वे कस्या गई तो उसमा आदिकान आर अतराल है वा नहीं ? यथा पूर्वे कस्या गई तो उसमें हो कस्या र यदि वथापूर्वे कस्या न हो तो उसमें मूर्व निक्फिक्ट नी आपित होती हैं और श्री त. और ते प्रभाष विकास पूर्व निक्फिक्ट नी आपित होती हैं और श्री त र, पेन १९८ से १९८ तक वाले और अहर में ७८१ तक याने दोषा मा तिवारण न होगा और यदि जीवन क्या माने नी उपयोग जीना रामें दोष आयत. और सब उसी नी कस्या-जीक होने में प्रतिपिथी मा मिद्रान भा मान लेना होगा के कस्यत अवदा का निवम प्रतिचयर होगा और ना ती नहीं ता इटय-त्यान स्वारन: अन्यास क्या का निवम प्रतिचयर होगा और ना नित नहीं ता इटय-त्यान स्वारन: अन्यास क्या हा नियम प्रतिचयर होगा और ना नित नहीं ता इटय-त्यान स्वारन: अन्यास क्या हा नियम प्रतिचयर होगा और ना नित नहीं ता इटय-त्यान स्वारन: अन्यास क्या हा नियम प्रतिचयर होगा और ना नित नहीं ता इटय-त्यान स्वारन: अन्यास क्या हा नियम प्रतिचयर होगा भीत वाला महा होगा माने स्वार में विक्षण मतावार्ज याने ने। गीत वाला मवार आ महा होगा

(७) फेर पूर्ववन नई सृष्टि-त्रिवाद रूपसृष्टि (भेक्का भेग्य व्यवस्थापक) रची जायगी; वयोंकि ऐसे करने वा होने का उसका स्वभाव है (यहां स्वप्न सृष्टि के त्रिवाद समान समझ टीजियो). इस प्रकार उस अहेत तत्व का उपयोग होता है और आप बेह उद्भ (अमल) स्वरूप रहता है.

#### व्यापार

इस प्रसंग में जीव के। अणु, वा मध्यम कहने की अपेक्षा नहीं है, क्योंकि उमकी शक्ति द्वारा परिच्छित्र तत्व बना है. जीवी का मछतिपुंत्र में छोड़ दिया अतः जी गति नहीं तो नमकी नीलतावत गांया कर के स्वामाविक अवमास है, ऐसा सिन्ह होगा. जो यह कहोगे कि माया स्वतंत्र हैं तो उत्तर मिलेगा कि नहीं. चैतन की सत्ता से उसके स्वभाव-संस्कार का उपयोग होता है, स्वप्नवत. अधीत माया का स्वमाव है कि यथा संस्कार नामरूपात्मक मासे और वे चेतन के विवर्त्त होगे. इसिलिये बन्न की किएपत नहीं कितु मायावी (तंत्री) के द्वारा स्वप्नवत उत्पत्ति लय प्रतीत मात्र है, यह सिन्ह होगा.

(प्र. ७) उत्पत्ति स्थिति लय देखते हैं. मिट ब्रह्म का स्वभाव है, स्योंकि उसका काई प्रकार की इच्छा नहीं है. आत्मदेव आप में अपनी माया में आप कर के आपका आकार वाला (जगत्रहूप) कर्यता है. और वे ही इन मेदें का जानता है. उस अपनी माया में यह आत्मा आप ही मेहिस होता है. जेमे स्वप्न और माया देखते हैं वेसा यह जगत् हैं वित्त का स्फुरणमात्र वा मन की कर्यना मात्र देत है स्वप्नवता असत् पदार्थ का माया वा तस्य (चेतन) में जन्म नहीं होता अन सांत नहीं होता और सांस अन नहीं होता, ऐसे प्रकृति (स्वभाव) भी अन्यथा नहीं गेती. उत्पत्ति लय, चेप मोक्ष मुमुशु वगेरे परमाधेतः नहीं हैं, ऐसा क्यों न मावा जाय? (ज्.) यह थीयरी स्युक्त है. उसका सार यह है कि माया शक्ति वाला ईश्वर (क्यों अनादि अनत है. जेमे स्वम में स्वम के तंत्री हारा यथा संस्कार मिट कस्याई जाती है—नामक्त्य द्वरय होते हैं और रूप होती हैं, ऐसा प्रवाह है; वेसे ही यह मायामात्र द्वेत हैं और उत्पत्ति लय रूप देशीन का प्रवाह है, परंतु माया में मोहित हुया, उम कर के कस्पता है, इतना अदा ठीक नहीं हैं क्योंकि जो ऐसा मानोमें तो जान म्वरूप निर्विद्यल्य न देरेगा और पूर्वोक (त. द. पेत ७६९ में ७८१ वाले) देाप आईमें. निदान यह द्वरस तंत्री (मायावी प्रमुक्त) इष्टिम्हिश्वर है, और यथा संस्कार

गया ते। वे अपनी प्राप्त योग्यता अनुसार उसके। भेगने छंगे (परमाणु तत्वे। के साथ सबंध है। के फॉर्म-इंफेनट्-असर इत्यादि परिणाम हुये ) वहा मे जीव का विरास फम में चलना पड़ा. फेर ईश्वर ने उनके विकास के कायदे के अनुसार उन जीनों के कर्म फल भागने वास्ते तथा उनको योग्यता का उपयोग है। इमिलेये मूर्यचंद्रादि मन, इद्रिय दारीरादि और नाना प्रकार के बीन एवं तमाम सृष्टि बनाई. उसमें जीव यथा क्रमें अनेक प्रकार को योनी का पावता स्वर्ग नरक का भोका हवा जन्ममरण के चक्र में रहने लगा. जब निमित्तवश जे। यह जीव रहित है। गया तब उसका शनै: २ 🧸 पलय हो के उसके मेटर का भाग विभक्त हो के दूसरे गाले बनते गये. इस प्रकार उपचयापचय का धवाह चलता रहता है. जब सब जीव मेाक्ष है। नावंगे तब उपर कहे अनुसार महा प्रकय हा जायगी. और पूर्ववत सृष्टि होगी. इसीमे दूसरा पक्ष यह है कि जब जीवे। के कर्म मामने वास्ते मन्मुख नहीं होते उस समय में ईश्वर, कल्प प्रलय करता है, और फेर मृष्टि के आरम में जीने के। वेट द्वारा विशेष जान का उपदेश करता है. ऐसे कल्प का प्रवाह है: जन सब जीव माक्ष है। जायंगे तन उपर ऋहे अनुसार महा मलय ट्रागी. उपचापचय पक्ष मे ग्रह उपग्रह को प्रलय है स्वभावतः पूर्व पूर्व मे होता आया है और भविष्य में होता रहेगा, ऐसा म्वाभाविक अवभास है; क्योंकि तत्री का ऐसा ही न्यभाव है, तत्री के विंदुमात में वा विंदु विना बड़े बड़े देशकाल बस्तु वाली सृष्टि है, यही अद्भुनता है. वेह द्रश्य जिवाद (जीव, जगत, व्यवस्थापक) रूप होता हैं और अव्यक्त काल में सुप्रतियत तंत्री दंप हेर जाता है

जा तस्य दर्शन के पेन १९८ मे १११ तक और ९८७ से १९८ तक १००९ मे १००९ तक ७१५ मे ७८१ तक और ९८७ से ९९१ तक विचारेगे
नथा भावनामान्य (ईश्वरादि विषय प्रनरण) पेज १७३ मे ६८१ तक विचारेगे
होगे तो इतना ही सिद्ध होगा ''कि शक्ति मान—मायायो घदेशर—नश्रो
(अश्च) अद्वितीय है और उसको शक्ति—माया विचित्र अनिर्वेचनीय है नाम रूप
दश्य (त्रियाद) उस तथो द्वारा कल्पे जाते हैं (जेसे स्वस्न के हैं वेसे) चोह तंत्री
्रोंदत हैं परंतु अकलाद्वेत हैं

अद्भेतनार में अनेक वायर्रा है, वे अध्याराण अपनाद रूप हैं अर्थात निषेधनीय ही है, ऐसा नहीं है, उनसे उत्तम धायरी यह अक्टबर्ट्सत हैं। निसका सुख्य मान श्री गोडपदानार्थ मा श्री बुंकरानार्थ जो का है नयोकि इसका मुख उनकी धायरी है. जीर अत में महा प्रख्य हैं. दूसरे पक्ष में महा प्रख्य पूर्व तमाम ग्रह उपग्रह की करुपप्रख्य होना माना है, पीछे अत में ईश्वर सहित महाप्रख्य होती है. दोनी पक्ष • में इतना अन्तर है. अभ्य पक्ष में सिब्दात की हानी नहीं है.

उपरोक्त मावना (अभाव से मावरूप निरूप होना) की सहायक अनेन श्रुति हैं उनमें से कितनी ही उपर लिखी हैं. शेप श्रुति और नक्ष सूत्रों का अर्थ उनके अनुसार कर केना चाहिये, स्थाकि हो सकता है. यथा "बरीर मस्ता है जीव नहीं मरता" यहा दृष्टि काल में कहा है, यह भाग है. इत्यादि इत्यादि.

जेमें स्वार सिष्ट पूर्व उत्तर में नहीं, वर्तमान में भावकर और उपलब्ध होती हैं केसे उक्त सिष्ट (जिवाद) पूर्वोक्त में नहीं और वर्तमान में भावकर उपलब्ध होती हैं. जेसे न्वसस्थि अधिष्ठान (इप्टा) की निवर्त्त हैं पैसे यह सिष्ट झुझ की विवर्त्त हैं. जेसे रुख में भर्प पूर्व उत्तर में नहीं और वर्तमान में प्रतीति का निपय हैं, ऐसे यह जियादकर बहाड है, जेसे स्वसस्थि और रुख पूर्व उत्तर में नहीं तथा वर्तमान में हैं पैसे अधिष्टान से जिल्ला प्रकार के हैं उनके पूर्व उत्तर में भावकर और वर्तमान में अभावकर नहीं होते; रुखे अधिष्टान से जिल्ला प्रकार के हैं उनके पूर्व उत्तर में भावकर और वर्तमान में अभावकर नहीं कहा सकते. इसी प्रकार का यह ब्रह्माड निल्ला है; ब्रह्म के जिंदु देश में या पहा है ऐसा नहीं कहा जा सकता. क्योंकि देश नाल उत्तर में होते हैं, अतः देश काल रहित देश काल याला है जो इसके अर्थशून्य मानते हैं ने अरे जो इसे ब्रह्म जेसा या अरा में उनका में हैं (सर्वेष) मानते हैं ने तस्व पर नहीं है. अ

#### शका मदाधान.

(शं.) असत् मे सतहत्व, अभावहत्व मे होना असभवः अतः उक्त भावना टीठ नहीं

क माया वा अविधा रुखित नामस्य और दह अनावन रियत में रहन अदर है कि सावावार में चेतन असल नहीं किंदु अविधा वाटा है अविधा गये और सहस्य हा यह वे अनन होता है. इस अकलाईत में हमेरी अनन (अविधा राहेत) रहता है मायावार में हर 1-3 वर्षमा के स्वाप्त के स्वप्त के स्वाप्त के स्वप्त के स्वाप्त के स्वाप्

(3.) निरवयन विश्व का परिणाम होना वा गति में आना असत है, परंत पक्षकार मानते हैं । एक का अनेक रूप होना असत है, परंत पक्षकार मानते हैं । एक का अनेक रूप होना असत है, परंत पक्षकार मानते हैं । एक का अनेक रूप होना असत है, परंत पक्षकार मानते हैं । माना और नगत सत से अन्यथा याने अर्थशून्य (असत—अनात) मान के उसका परिणाम यह द्वस्थ, ऐसा मानना अगुक्त है; परंतु पक्षकार मानते हैं । अब चेतन या उपहित (अविष्ठल चेतन) का अज्ञान, अम—अध्यास होना असंभव है, परंतु पक्षकार मानते हैं । विश्व अब संस्कारी वा इच्छावाल नहीं हो सकता, परंतु पक्षकार मानते हैं । एक अब स्वरूप में दूसरे स्वरूप का प्रवेश नहीं हो सकता, परंतु सब हैतवादि ऐसा मानते हैं ७. सत से विरुक्षण मावरूप माया उसमें है, वेह यथा पूर्व करपता है अर्थात संस्कारवाल है याने संस्कारकप अवस्था के पाता है वा उसमें संस्कार पाने वाला मेटर रहता है ऐसे स्वरूप प्रवेश मानते हैं ८. सत्य की उत्यित व्यापात, परंतु पक्षकार मानते हैं ९. वर्तमान में दो अर्धुद के आसरे मानव मंडल हैं उनमें से ९० किरोड तो अभाव से भाव की उत्यित्त मानते हैं. अन्येर्ग में नाना मतमेद हैं. १०.

अव यदि सपैश (त. द. अ. २१४१०. अ. ४ ४११७०) राक्तिमान (त. द. ४११८१) अन्यथा कर्ता (जीव-योगी अयोगी की इष्टि से अन्यथा कर्ता) परमारमा नाम क्रेपों के स्वम्रद्धिवत् भावक्रप उत्पन्न करे किंवा उसकी अचित्य राक्ति द्वारा ऐसा होता है। तो भासने रूगे तो उसमें वया आश्चर्य करना. क्योंकि बोह और उसकी राक्ति अक्ट है बेह र्याक्तमान अद्वितीय हैं। तो भी द्वेत रूप भासता हैं, उसका अद्वेतपना कर्ट में नहीं आता. इसिल्ये बेह अकरुद्धित हैं और बोह आप अनरु है, तथा उसकी ज्ञान चाक्ति के भाव में पूर्व पूर्व से जेसा था उसके अनुसार यह कुछा (त्रिवाद) बना है. स्वम्रद्धिट में बेसा कीनसा मेटर है कि निसमें से तम मकाश सीतोष्णादि विरुद्ध पदार्थ बन के उपक्र्य होते हैं किंतु युमा संस्कार (तुम्हारी सुन्य अविधाकिस्पत वा ज्ञान्य माया में से) धन नाते हैं अर्थात नय स्वम वाजे जीव में ऐसी सामप्य होते के पर अकरु अद्धेत परमात्मा ही राक्ति द्वारा उपर करें जनसार यह दश्य बना है.

जैसे अन्य पक्षकार व्याप्ति रहित भावना से कुछ मान छेते हैं वेसे उनसे स्थ्या याने (वर्णाश्रम के व्यवहार का और नीति मर्योदा का व्यवस्थापक) यह अकरुद्धित मान हो, और चुप रहा. नहीं तो ईश्वरीय श्रंथ की यथावत व्यवस्था नहीं होगी तथा अन्य अनेक अव्यवस्था होगी. (त. द. अ. ८ गत त्रिवाद देखा).

जितने प्रकार के अद्वैतवाद (क्षणिकाद्वेत, शुडाद्वेत, विवर्ताद्वेत – मागावाद विकक्षणाद्वेत, अवभासाद्वेत, वायवाद) हैं उन सब में जितने देाप आते हैं उनसे न्यून देाप बाला यह अकुआंद्वत हैं, उनमें जितनी िंग्ट करपना करनी पड़ती हैं बेसी इसमें नहीं हैं, पूर्व उत्तर विना का संकल्पमात्र (बाचारंमनमात्र) हो ऐसी भावना हुये भी उत्तम व्यवस्थापक बाह है.

- (श्.) अभाव से आवरूप होना बुद्धि नहीं कबूल करती (उ.) जरा तटस्थ है। के विचारें। जितने अहेतवाद हैं, उनमें कौनसा निर्वोप हैं ? के हैं नहीं. सब भावनात्मक ही हैं. ती फिर देत के तमाम व्यवहार नीति का निर्वोहक और पूर्वोत्तर कैवलाद्वेत — ऐसा यह उत्तम सिद्धांत क्यों न मान लिया जाय. स्वप्रसृष्टि अभाव से नहीं होती ऐसे ही यहां है.
- (इं.) यह सिद्धांत वेदांत नहीं, क्योंकि वेद्ध वेदांत में अभाव से भाव है।ना नहीं मानता है, (उ.) यह 'सिद्धांत ज्ञान का सार होने से वेदांत है. वेद में कहे हुये कमें उपासनादि को व्यवस्था सुचक है, वेदानुकूल है क्योंकि स्पष्टकाल संबंधी नीति— धर्म बेधक और सिद्धांत वेधक ध्रुतियों का विदेक करें तो वेद से विरुद्ध नहीं होगा. हो, सेमदायी वेदात नहीं है
- (इां.) इस आवना में जीव परनंत्र रहता है, वंधमेक्ष नहीं बनता; और देा हो तो अय हो, ऐसा आव रहता है (उ) जिवाद से इतर काई पक्ष में भी जीव स्वत्रत्र नहीं है. सम्माद, मायावाद, क्षणिकताद में भी बंध मोक्ष को व्यवस्था नहीं हाती (आगे बांचेगो), मन माने तरंग उठाने से ज्ञांति नहीं हाती. नहां तक मन दे बहा तक देंन नहीं ना सकता; इसलिये यह अक्टबार्ट्स ही औरोसे ठीक है. व्यवहार में द्वेत है, पूर्वोत्तर में केवकार्द्सत है.

यह अकलाद्वैत पुराण जेसा नहीं है, क्योंकि कक्षा, विष्तु और महेश की उत्पत्ति तथा जीव की उत्पत्ति में ये अभिन्न निमित्तोपादान मानते हैं; क्षक्ष चेतन के कर्ती भोका मानते हैं अकलाद्वेत में ऐसा नहीं माना है. यह अकलाद्वेत, नरतादत्त के अवस्ता, मूसा के तीरेत, इस की इंजील, नर्वाग्रहम्मद को कुरान जेसा नहीं है; क्योंकि उनमें पुनर्मन्म नहीं है और बंग माल के। ईश्वर की इच्छा के आधीन माना है, निख स्वर्ग वा निखा नरक का विधान हैं; परंतु अकलाद्वेत में ऐसा नहीं मान

सकते. व्यवहार में (सृष्टिकल में) तो उपनिषदी के अनुकूल ही हैं; परतु को उक्त धुतिया के विरुद्ध उपनिषद की धुतियों का अर्थ करें तो मुख्य सिद्धात (केवलाईत) में कहीं कहीं विरोपाभास जान पडेगा; से। निवारणीय हैं. उपनिषद जेसे प्रंथ और उपनिषद पूर्वोक्त ईश्वर मकों द्वारा यथा देश काल होते रहते हैं.

इस अकटाईत में ईश्वर के लेक (वैकुंट स्पर्गादि) की पासि, उसका सामीप्य और सायुज्य यह १ मुक्ति सादिसात मानी गई ई, उनसे आवृत्ति होती है. सारुप्य (ईश्वर जेसा व्यवस्थापक) सुक्ति का अम्बीकार है.

- (शं.) इस भाषना में जीन, प्रकृति तथा जीव के। स्वस्नवत् सत् मानें वा असत् मानें वा इनसे विलक्षण मानें ? (उ.) इसी पा नाम अफलाईत है; तीनी सम-सत्ता वाले और स्रक्ष से विलक्षण सत्ता वाले अन्यया रूप हैं; बंध्या युव्रवत् असत् और स्रक्षवत सत् रूप नहीं किन्नु तम वा नीलतावत् वायरूप हैं (वाध के लक्षण उपर फई नगे लिखे हैं), और हम उम अकल के। नहीं पड्डच सकने; स्मलिये दूसरे अन्य भावना से उत्तम भावना अर्थात् उम अकल द्यक्तिमान द्वारा रचाया हुवा विवाद हम मानते हैं जेसा कि उपर ल. ४ में कहा है.
- (कां.) जो। अकल ब्रह्म में इच्छा, सम्कार हो तो विकारी ठेरेगा. और यथा
  पूर्वमकल्यन हो तो इच्छा सस्कार बाला ठेरा. अर्थात ब्रह्म विकारी होने से यह
  भावना त्याच्य है. (ज.) जेसे स्वप्नसृष्टि में चेतन, निरीह और अमस्कारी है; परतु
  विद्विष्टि को अठःकरण (अविधा—माया शक्ति) से। इच्छा प्रयत्न सस्कार वाला है.
  इसी मकार यहां ब्रह्म चेतन अमल है, शक्ति में इच्छादि हो वा इच्छादि शक्ति है; इसिलिये
  भक्तिवित सिद्ध रहता है.
- (यं.) उस हारा अमावन निवाद ही नया? ईसराइन्त्र मत जेसा नगत ही अभावना नया न हो ? इ. (उ.) अन्य पक्षा म पुनर्भन्मादि की व्यवस्था और स्रष्टि के व्यवस्था का निर्दोष व्यवहार सिन्ध नहीं होता तथा जीव का मेास वा पुरुपार्थ परतत्र रहता है, (जेसा कि उपर कहा है), इमलिये निवाध की मावना ब्राह्म होती है. व्याहि व्याहि में भी तीना का मान और पुनर्भन्म सिन्धः होता है, इसलिये निवाद मानना पडता है.
- (स.) इस अकलाद्वेत में जीव का अभाव होनों मोझ माना है, परतु अपना अमाव केाई नहीं चाहता; इसलिये कर्म उपासना में अथवा मोझ के साधन विवेकादि

तथा स्वरूप ज्ञान में प्रवृत्ति नहीं हो सफती. (उ.) अज्ञान से वा श्रम से वा अन्यथा माना परंतु शारीरिक वा मानसिक दुःख ता सब का होता है. जीव का भावना में केसा भी (अणु चेतन विभु चेतन वा मध्यम जन्य, अजन्यादि) माना, परंतु शरीर (स्पूल सूक्ष्म शरीर वा मन) है।ने तक उसके। दुःख (सुख का परिवर्तन और दु:ख का आगमन) अवस्य होता है. निसकी दु:ख सुख है और जी उसकी निवृत्ति चाहता है, उसका उपदेश है वाह क्या? सा परीक्षा से ज्ञात हा सकता है. अत: दु:स निवृत्ति के साधन कर्मादि में प्रवृत्ति अवस्य होनी चाहिये. यदि रागादि वाले का अभाव होना ही है तो अनिवार्य है और जे। वेाह अविनाशी है तो ज्ञान होने से विशेष लाभ होगा. इसलिये भाव अभाव की कल्पना करना साधक का अनावश्यक है. विवेकल्याति कर के देख छे, जेसा होगा वेसा जान पडेगा. फेर उसमे आगे विद्येप मिले ता उसका संपादन करे. जा सतकर्मादि में प्रवृत्ति न करेगा तो अवस्य दुःखी रहेगा. रहा ज्ञानमार्ग उसके संबंध में यह है कि निसका सत्य की निज्ञासा न है। बाह कर्म उपासना करता रहे, उससे यहां प्रेयम और वहां सालेक्य, सामीप्य और सायुज्य मुक्ति का सुल बहुत काल तक भागेगा; पुन: संसार में आयृत्ति होगी. ऐसे प्रवाह रहेगा. अत में नव तब विवेकादि उत्पन्न है। के उक्त परिणाम निकलेगां. अतः ज्ञान मार्ग वास्ते आग्रह नहीं है. जिसके। ब्रधानंद छैना है। वेह करे, अन्य के। उसकी अपेक्षा नहीं हैं-

जब माक्ष संबंधी विचार करें. (१) जो मोक्ष से आवृत्ति मानने हैं उस समान इस पक्ष में साजेवयादि हैं. अतः कमें उपासना में प्रवृत्ति होनी चाहिये तथा उनकी मोक्ष एक प्रकार की अवस्था है, उसका अंत है। के पुनः संसार याने दुःख के चक्कर में आना पडेगा; अतः बोह मुक्ति महीं. (२) जो परिच्छित्र वा विम्रु जीव की मुक्ति से पीछा नहीं आना मानते हैं से। असंभव हैं (अ. १ मुक्ति पसंग पेन १९१ देखा), अतः चनका मी आवृत्ति पक्ष हैं और उक्त परिणाम (दुःख के सागर में आना) मानना चाहिये. (१) निस पक्ष में जीव की उत्पत्ति मानी हैं मोह पस मुक्ति वास्ते कुछ मी माने, अंत में उसका "जीव का अभाव यही दुःख से छूटना" मानना पडेगा. (४) जदबादि समान जीव का मरण यही मुक्ति ऐसा मानें सो इस अरुडाहित पक्ष में नहीं वनता, क्योंकि नहां तरु अपना और अपने अधिष्ठान स्पष्टप की पिवेकरपाति न हो वहां तरु जीव की कामना वासना नहीं नाती; अतः चरीर त्यागने पीछे भी जनम में आना पहता है, ऐसा अक्छाहृत का सिदांत हैं.

अतः शरीर त्याग का नाम मुक्ति नहीं. (६) समचेतन का बंध मुक्त नहीं किन्तु वाह शुद्ध है. माया वा अज्ञान से उसमें बंध मोक्ष होना मासे, यह भी माया-अविधा की करूपता है, इस पक्ष में बंध मोक्ष करूपना मात्र है, परमार्थतः बंध वा मोक्ष नहीं है, परेतु अकलाद्धेत में तो बंध और उसमें छूटना यह होनों वाते हैं, इसलिये वध निवृत्ति कर्तव्य होता है. इस पक्ष में अमवाद जेसा अक्टतव्य नहीं है. (६) उपाधि वा प्रकृति के सबेध दोनों से चेवन अपने में बंध मान लेता है, इस अविवेक्ष्क्रम मंतव्य का अभाव शुक्ति ऐसा इस पक्ष में नहीं है बिंह्य न. ६ अनुनार है. मान लेते से बंध और जन्म मरण स्वर्ग नरकादि का पात्र नहीं है। सकता. (७) इस अमलाद्धेत में सब प्रकार की व्यवस्था है, जो कोई अहंत्व ममत्व के अभाव होने में भय खाता हो तो कमें उपासना करे और निष्काम हुवा योग्य परापकार करे. बस.

- (शं.) उक्त जीव और इंधर जड़ या चेतन? जो मानीमें उसी में दीप आवेगा; क्योंकि अनुपादान हुये हैं. (उ) परमात्मा देव सर्व शक्तिमान और अरुल हैं. उससे बेसी येग्यता बाले हुये हैं जेसे कि देख रहे हा, और मानते हा. अर्थात् जीव ईंधर उपर उत्पन्ति प्रसग में कहे जेसे हुये हैं. और नड चेतन यह अपेक्षित शब्द हैं. इसल्ये जीव ईंधर अजड़ हैं और प्रस्तति अचिद हैं, ऐसा कहा जाता हैं, बस्तुत: काई खाम सज्ञा नहीं कही जा सकती.
- (श ) उक्त ईश्वर के ब्रक्षज्ञान हुये विना सुक्ति नहीं होती याने फामना वासना नष्ट न होने से आगे चलेगा. (इ.) उसके ज्ञिल ब्यासि है, प्रथम ही फामना वासना रहित निष्काम वर्तनेवाल उत्पत्त हुवा है; अत: शंका व्यर्थ है.
- (शं.) अभावनत्य जीव, व्यक्त का ज्ञान केसे कर सकता है? याने नहीं कर सकता, अतः कामना वासना का अभाव होने से बंध ही रहेगा. (इ.) ब्रह्म अज्ञेय हैं, बृत्ति व्यक्ति हुये उस जीव वृत्ति मं स्वर्ध मकाश होता है, और जीव आनंद मग्न हुवा अपने के रुक्करन मान केता है, ऐमा हुये श्रवि (चिद्ध प्रंथि) का भंग हुवा ऐमा बुदि मे भान हो जाता है. अधि भंग हुये अर्हत्य, ममन्त्र का अभाव, उससे कामना वासना के मूरु का उच्छेद हो जाता है, और जीवन पर्यंव भारूप को मोक्ता हुवा योग्य निष्काम परीषकार में वर्तता है, वर्षांकि अब बाह अपना जीवन परार्थ है, ऐमा समझ केता है.
- (शं.) जो वेदादि काई के ो ईश्वरीय पुस्तक न माने तो अकलदित टिक सम्बत्त हैं ? (इ.) हा, श्रुति अ

इत्यादि सुनने आये हें और युक्ति सिन्द है तथा सबकेत सुखकारी है; अतः मान्य है ऐसी भावना हो सकती हैं. माथावाद-अनातवाद-इसराईस्टी पक्ष से भी मिळ नाता है.

## ग्रुद्रोद्देत−केवलाद्देत−विलक्षणाद्देत−अकलाद्देत−द्देताद्देत की समानताः

ं उक्त अकळाद्वेत अनेक यीयरियों में मिळ सकता है (क्योंकि घडा से इतर सब कल्पित मान छेते हैं), सेा सक्षेप में जनाते हैं.

- (१) जैसे फनफ का कुंडल रूप में आविभाव हुवा तहां फनफ पूर्ववत् शुद्ध है अर्थात कुंडलकार माया शिक्त से मासता है— कनक का विवसींपादान दरसा रहा है. जेसे एज्यु स्व प्रसम में एज्यु ही है, और माया शिक्त ही अविधा रूप हुई है, इसिलये मेप ऐसा आकार और नाम आकार अविधा करियत हैं याने उनका उपादान माया—अविधा शिक्त है और इच्छा—संस्कार निमित्तकारण है. इसी प्रकार निस्वय—अपरिणामी शुद्धसम जो बात उस बच्च से इतर सब (उपरोक्त विवाद) किंदियत (माया—अविधा से किंदियत आकार) हैं, वे कव्यित बच्च से विवर्त हैं और अब विवर्तींपादान है— तदरूप ही भासता है: इसिलये शक्तिमान ईश्वर प्रभु (वेतन विशिष्ट माया वा माया विशिष्ट चेतन) ही अभिजितिमित्तोंपादान देखा है. इसे मायावी उपराचन बच्च है इसे मायावी देश्वर केंग है उसे से बहु है और वेह शुद्धार केंग है उसे से हैं है और वेह शुद्धारेत रूप है. उसका स्वरूप, उसकी महिमा, उसकी शक्ति अक्त होने से वेह शुद्धारेत रूप है. उसका स्वरूप, उसकी महिमा, उसकी शक्ति अक्त होने से वेह शुद्धारीत कहा जाता है.
- (२) जैसे धनक और रश्च केवल हैं, कुंडलकार और सर्पाकार तथा कुंडल और सर्प यह नाम अविधा (माया) शक्ति कर के करननामात्र हैं. इसी प्रकार निरवयब अपरिणामी शुद्ध सम ब्रक्ष केवलाहित हैं और उक्त त्रिवाद (नाम रूप) यह मायामात्र (किन्पत) हैं, नै. १ वत माया (उपादान) के आकार विवर्त्त और ब्रह्म विवर्त्त उपादान हैं- इस प्रकार शक्तिमान एक ईश्वर ही है और वोह केवलाहलाहित हैं. उसका स्वरूप उसकी महिमा उसकी शक्ति करत होने से वोह केवलाहलाहित हैं.

उक्त दोनों धीयरी का आश्चय तें। समान है परंतु कथन में अतर है. नं. १ में मायापी इंधर उपादान और शक्ति निमित्त हैं और नं. २ में शक्ति उपादान और मायापी इंधर निमित्त हैं. (३) जेसे कनक और रज्यु अपने स्वरूप में पूर्ववत हैं, संस्कारी चित्र (अविद्यावृत्ति) कर के कुंडल और सर्प ऐसे विलक्षण रूप मासता हैं; वेसे ही व्रक्ष अपिलामी निरवयन शुद्ध अपने स्वरूप में पूर्ववत्त्र सम हैं, उससे विलक्षण अस्तित्व पकार वाली विलक्षण अनिर्वचतीय माया शक्ति पूर्व पूर्व के संस्कार वाली हैं उन पूर्व पूर्व के संस्कार ताली हैं उन पूर्व पूर्व के संस्कार ताली हैं उन पूर्व (आकाश की नीलता वा तमवत्) भासते हैं. यह ही विलक्षण अद्भवने विलक्षणद्भेत भासता है (मायामात्र हैं). वहां नाम रूप (स्वप्नवत्त) वाधरूप होने से केवलाहृत वा शुद्धाहृत हैं और उपलब्धि मायानावद प्रतित काल में स्वप्नहृत्यत्त विलक्षणहृत (विवाद) हैं, इसी का नाम मायामात्र हैत हैं, क्वेंकि माया उपादान और मायाची—ईश्वर अन्यथा निमित्त हैं. इस रिति से अनिर्वचनीय विलक्षण शक्ति वाला एक ईश्वर ही है और वोह केवल शुद्ध हैं; उस शक्तिमान मायावी परमेश्वर का स्वरूप, उसकी महिमा, उसकी शक्ति केवल शुद्ध हैं। वेस शक्तिमान मायावी परस्थर का स्वरूप, उसकी महिमा, उसकी शक्ति केवल होने से बेह विलक्षण (अद्भुत) अद्भवहित कहा जाता है.

केवलाद्वेत मायामात्र द्वेत कह के मावरूप अनिवंचनीय माया का अनादि सांत कहता है. विलक्षणाद्वेत माव रूप अनिवंचनीय माया का व्यक्त अव्यक्त रूप एवं प्रवाह से अनादि अनंत मानता है इतना अंतर है. माया का उभय पक्ष मे स्वीकार है.

(३) जेसे फनफ में कुंडल और उन्हां में सर्थ (और तम) स्वाभावाधिकरण में अध्यस्त रूप से अवभास के। पाते हैं याने अभावम अभावरूप हैं, वस्तुत: फ़नफ और रुजु (और मकाश) ही है, तो भी तमवत आवरक और भावरूप जान पड़ते हैं; इसी मकार बड़ा की हच्छा से माया शक्ति करके उपरोक्त त्रिवाद अभाव में से भावरूप (स्वप्त सृष्टिचव) होता है, और वीह स्वाभाव अधिकरण में फ़रियत है, इसिलेये स्वप्नयत उपलब्धि हृष्टि से उनत त्रिवाद रूप हैंत है. और स्वाभावाधिकरण में अध्वा पूर्व उत्तर में अभावरूप होने से अहृत हैं, इस मफ़ार हैंताहैंत हैं और बढ़ा माया श्वाद विविध् होने से विविध् होते हैं, इस प्रकार हैंताहैंत हैं और बढ़ा माया श्वाद अभावरहत हैं विविध होते से विविध होते हैं, इस सीते से श्वाद ते हैं। इस ही तीते से अध्वा पूर्व उत्तर में अभावरूप होने से विविध होते हैं, इस सीते से शाविस काल हैं। उन्हा सूर्व के स्वाद हैं के आकारों में उपलब्धि होती है, परेंत सम्बाद के स्वाद स्वाद की विविध होते हैं, स्वाद स्वाद होती है, परेंत स्वाप कि उत्तर सी माया शिक्त की विविध होते हैं स्वाद होती है, परेंत स्वाप रूप उत्तर में विविध होते हैं स्वाद सीते हैं से परंत हैं सी स्वाद सीते की विविध होते हैं स्वाद में स्वाद सीते की विविध होते हैं स्वाद सीते हैं से सी साथा शिक्त की विविध होते हैं से साथ होते हैं से सीते हैं साथ होते हैं से सी साथा शिक्त की विविध होते हैं से साथ होते हैं साथ होते हैं से सी साथा शिक्त होते हैं से साथ होते हैं से सीते हैं से साथ होते हैं से सीते हैं से स्वाद की होते हैं से सीते हैं से साथ होते हैं से सीते हैं सीते हैं से सीते हैं सीत

विवर्त हैं, इसिलिये उपलिका होती हैं. इसी उपलिका के संस्कार मात्र कही, अभ्यास कहो वा कुछ मी कही, परंतु अरीर इंद्रियों के विना भी भावकर में विलक्षण (सदसद से विलक्षण) विषय होते हैं इसी प्रकार तम, नभ की नीलता और आलात के चक्र की व्यवस्था है. सार यह आया कि तंत्रों पुरुष की अदमुत अनिर्वेचनीय शिंक करके व्यवस्था है. सार यह आया कि तंत्रों पुरुष की अदमुत अनिर्वेचनीय शिंक करके स्वम्न जेसा त्रिवाद स्वामावाधिकरण में प्रतीत होता है, वा करूप नाता है. इसिलिये भाव अमाव से विलक्षणावभास किंवा स्वामावाधिकरण में विलक्षणावभास होता है ऐसा अकल प्रकार है, तंत्री में इच्छादि होने से उभय का अनुपयोग भी नहीं है. त. द. अ. ४ स्वम्न तंत्री का प्रसंग और अ. ३ गत पेज ८३५ पुरुष विरोप मसंग वांची.

उपरोक्त सब पक्ष में—सब भावनाओं में शवितमान ईश्वर (झक्ष माया), उस मायावी की इच्छा, उसकी शक्ति उसकी रचना बगेरे अकल हैं अद्वेत हुये द्वेत रूप भासता हैं, उससे इतर अन्य न होते हुये अभावन द्वेत भासता हैं इसलिये नेाह अकलाद्वेत रूप है, यह सार निकला.

प्रस्तुत अफलाहैतवाद की थांथरी में त्रिवाद की भावना बंध नाने से पूर्वोचत हेत संपादन हो नाता है और यह थींथरी दूसरी इीलियों से अरुप देापवाली है. अफलाहैत में जो इच्छित करियत त्रिवाद माना है उसमें वे करियत नाम रूप अधिष्ठान के विचत्त हैं अर्थात उनमें चमत्कार तो व्यापक अधिष्ठान—परमात्मा देव का ही हैं (स्वम सृष्टि की व्याप्ति मिलावी) और वोह आत्मा के अतुभव हुये स्वयं प्रकाश होता है, तब उससे इतर स्वाभाविकावभास नहीं किंतु बाध रूप हैं, और स्वामाविक हैं ऐसा ध्यान में आ जाता है. परंतु विशेषता यह है कि वर्णआक्षम के व्यवहार निवाहने, कर्म करने और अधित—उपासना होने में यह उत्तम शैली हैं, जीव का प्रयस प्राप्ति में उत्तम साधन हैं और उससे अंतः करण शुद्ध हुये ज्ञान—श्रेयस् प्राप्ति का अंतरंग साधन हैं; इसलिये सर्वोत्तम शिली हैं ऐसा में मानता हूं,

(सारमाही द्रष्टि)—इस दर्शनसंग्रह सहित तत्त्वदर्शन ग्रंथ के विचारने से यह ज्ञात हो जाता है कि इंधरादि ८ विषय में नितनी २ फरपना वा भावना है वे निदीप नहीं हैं, इसिकिये उनमें मतभेद होता है. जो सार निकलता है वेह इतना ही है कि १. प्रकाश प्रकाश्य से इतर अन्य सब मंतव्यों में दोष आता है, २. जीव आत्मा का स्वरूप, उसका बंध और मेक्ष यह शब्द विचाद का छोड़ के हर कोई थीयरी (उपनिषद, न्याय, बेशेपिक, सांख्य, योग, विचर्तवाद वेदांत, सुर्सा वारेरे)

हारा जीवादि का अनुभव हो जाने से इतना (जीवादि) विषय विवाद रहित हो जाता है १. शेष सन विषय उद्ध्याहम और अनिर्वचनीय रहते हैं ४. जनबंडल को जिससे भेयम् और अयम् की प्राप्ति होती हो वही चैली—प्रीयरी—अध्यारीय—कल्पना वा भावना स्वीकार छेने योष्य है, उनमें भी जो थेड़े दोष वाली हो और थोड़े में हो उसका मचार होना चाहिये, खंडन मंडन की इष्टि का छोड़ देना चाहिये और बोह वहुसत संमच हो तो उनम है. प्रन्य है अर्थ सनातन धर्म का कि जो असल तत्त्व का समझ के उसकी प्राप्ति कर छेने से सब पर्म—मत-पंथों का मान देता हुवा मी सत्य पर ले आता है, और उसके पास यह साथन अहत सावना वा केवलाईत-वाद है.

इस प्रसंग में अनेक शंका समाधान हैं परंतु त. द. अ. ४ में कहे अनुसार नहां तक विवेकस्याति न हे। वहां तक इनका निवेदा नहीं होता, इसलिये उनसे उपेक्षा की ते.

इस मायना का अपवाद हो सकता है, तथा अभाव से भाव रूप की उत्पत्ति मानने में आप अपनी फमजोरी दिखाता है. यदि भावना विश्वास से स्वीकार छे वे तो मस्तुत चोरों ( मायावाद, ब्रह्मवाद, त्रिवाद, अकलाद्धेत ) भावना में से इर के हिं भावना म्वीकार सकते हैं; तथाणि अद्धेत बोर द्वेत इन दोनों के जो छोकीन हैं और वर्णाश्रम के व्यवहार याने धर्म नीति का जो पसंद करने वाले हैं उनका अफलाद्धेत घांतिकारक है। सकता है; क्योंकि नगत के अम रूप नहीं बताता. समचेतन के आंत, परिणामी—विकारी नहीं बातता किंतु अमल मानता है, तथा त्रिवाद के स्वकित्तत नहीं कहता, किंतु है ऐसा बताता है ओर फेर परमार्थत: के बलादित की ही मानता है. तथा युवितवाद में अन्य पक्षों से अल्य दीपवाला है.

### (वेदांतपक्ष) श्रीधक.

- (१) सृष्टि के पूर्व बक्त से इतर बुंछ मी नहीं था किया ब्रह्म ने अपनी इच्छा से उपादान विना अभाव में से जगत वा जीव बनाये, ऐसा भाव वा मंतव्य श्रृति का किया वेदांतदरोन का बिल्कुल नहीं हैं; किंतु वे. २१२१२. २१११२७,२९०. २१२१४ में इसका निपेष हैं. अत: यह भाव प्रसंग (मृतिपक्षी) का विषय नहीं.
- (२) अपनी इच्छा से झझ ने क्षीरवर्ग (वे. २१११२४) वा जलतरंगवत परिणाम धारण किया थाने जगत् वा जीव रूप हा गया अर्थात अस ही सृष्टि का

अभिज्ञतिमिसोपादान कारण है ऐसा सावार्थ लेवें तो उन्नत नं. ? वाले सूत और २।२।१७ (जीव अनादि हैं) यह सूत्र वाधक होते हैं. अर्थात वेदांतदर्शन ऐसा नहीं मानता तो भी जो अणु भाष्य ऐसा मनाने का आग्रह करे तो (यथापूर्वमकल्पयत) श्रुति बाधक होती है और व्ह्यमाण शुन्दाद्वेत (व्रह्म मत) बाला प्रतिपक्षी उसके। दृपित करता है.

- (१) इंसलिये द्वैत (जीव, ईंधर, प्रकृतिस्वरूप से जुदा जुदा जनादि अनंत, जीव अगु चेतन कर्ता भीवता. प्रकृति उपादान और ईंधर यथा कर्म निमित्तकारण याने सापेक्ष निमित्त में भावार्थ कें तो ईंचर और जीव अगु इन देा विषयों के संबंध में वश्यमाण विवाद आहर्ति वाका प्रतिपक्षी अटकाता है. सुवित में जो अगु जीव की विभृति श्रुति वा सुत्र में लिखी है वाह जगु में असमब है. विसु आकाश का उपादाल, परिच्छित मर्कति नहीं मानी ना सकती. और सुवित से अनावृत्ति मानी है तो जब तब सृष्टि का उच्छेद हो जाना चाहिये (वेद अ. ९ याद करेर) जो कि असमब है. इत्यादि दोष आने हैं.
  - (४) इसिटिये वेदांतदर्शन का शंकराचार्यजी के अनुसार भावार्य लेकें, क्योंकि क्रक (विश्व) में इतर वस्तु (जीव-मरुटित) का अमवेश है अर्थात व्यापकव्याच्य भावकर संबंध का अनवसर होने से इतर का अमाव है; परंतु इस भावना में क्रक की मिजासा ही नहीं वनती, दूसरा हो (द्वेतवाद हो) तो जिजासा हो, सो तो है नहीं अतः अव्यास-मायावाद मार्ने तो पूर्वीकत अमवादि निषेधक और यहसमाण शंकराचार्य मत का जो मतिपक्षी है बोह आढ़ में आ नाता है- मतिबंधक हो पडता है.
  - (५) जो केवरु क्षिति से फेसला करना चाहें तो उपनिषद क्षुतिओं का जो विरोधाभास टिलाई बाह प्रतिपक्षी वन नाता है. जो विरोध निवारणार्थ शंकराचार्य का मत कें तो नं. ४ अनुसार परिणाम आता है और अनेकार्थ है। नाने से द्वेत बहुत का झगडा चल पडता है. निवेडा नहीं होने पाता.

#### वकरार, विकार, परीक्षासार.

शोधक-परीक्षक वा निजासु के चाहिये कि सर्वाधार-आधिष्ठात क्षत्र चेतन (वा जीवास्मा) का निस तिस प्रकार से अनुभव करें, विवाद के छोड दें, उस पांछे (१) यदि दस्य अध्यस्त रुजु सर्ववत अम रूप होगा तो उसकी निवृत्ति हो नायगी, कहने सुनने वाले का ही अभाव होगा. तकरार वा श्वंका मिटी. (२) यदि दस्याध्यास रूप होगा तो जेसे भाव मुकारवाला अज्ञानकाल में जान पडता था वेसे भाव और मकार वाला अपिष्टान के ज्ञान हुये पीछे न जान पडेगा; कितु वाथ रूप प्रतित होगा. न्यार्थ में विवाद वा शंका न रहेगी. परार्थ में मी विवाद के। छोड के विवेकस्याति करने का उपदेश कर्तिच्य होगा. नहीं कि द्वेत लद्धित की तकरार वा लंडन मंटन. (१) यदि दश्य बक्ष रूप है ते। झक्ष ज्ञान हुये पीछे सर्वज्ञ हो नायगा कितु अपना रूप होने से यह, त, में, वेह, ऐसे भेद न भासेगा. इस प्रकार होने से विवाद और शक्त का अभाव हो जायगा. ओता, वक्ता, वादि प्रतिवादि ही नहीं रहेगा. (१) यदि दश्य सत्य है तो बक्ष ज्ञान होने पीछे उपासक उपास्य का भेद और इश्य पूर्ववत सत्य सासेगा. इस प्रकार स्वार्थ में विवाद और शक्त का अभाव हो नायगा. परार्थ में विवेकस्थाति करने का उपदेश होगा, नहीं कि द्वेत अद्धेत तकारार वा लंडन महन यदि ईश्वर, जाँव, प्रकृति याने त्रिवाद बक्ष के सकल्य हारा अभाव होगों तो बक्ष ज्ञान होने के पीछे उसमे इनका अभाव ज्ञात हो नायगा. अथवा ब्राय का ज्ञान हो न होगा; क्योकि जीवादि अभावन ही यह अधिष्ठान वा सकल्य कर्ती के विवय नहीं कर मकते.

(५) यदि उक्त चारा में अन्य प्रकार है।गा तो विवेकस्याति हुये वेसा जान पड़ेगा.

सार यह आया कि उक्त तमाम बाद विवाद, मंतव्य अवंतव्य अवंवाद (बावारंमण) मात्र हैं; जेा विवेकख्याति में तुले से यथार्थवाद हैं अत: तक्रार में उपेक्षा.

#### विभूषक मतः

- े १. टपर जा परीक्षा मार लिखा है सो बहुत ठीक जान पडता है; इसलिये पेदातदर्शन के सूत्री पर विवाद करना व्यर्थ मालूम होता है.
- ग्रेसिंश न हैं। सके वहा तक हरकाई भावना अनुसार अर्थ कर के अर्थात विवर्तवाद, झसबाद, त्रिवाद और अकाजद्वितवाद इनमें से हर कोई एक भावना असुक व्यक्ति (व्यष्टि) माने तो भने ही माने, परत जैसे वेद उपनिपद प्रसग में इन भावना के भूषण कहे हैं (यहा अ १ गत विभूषक मत के अक जंदाशा १११ २१४ र बावना मी ठीक होगा) वेसी हिट हो और व्यष्टि भावना वाले पंचटगाग पाले ते। उनमें से हर कोई भावना हानिकारक नहीं नान पडती.

# १०. भगवद्गीता का मंतव्य.

श्रीमद्भगवद्गीता उपनिषदीं का व्याख्यान वा सार है ऐसा माना जाता है. वर्णन की बैंडी में अंतर है; क्योंकि उपनिषद केवल वह पर हैं और इसमें विविध विषय लिये हैं. इसके १८ अध्याय हैं. पहिले में अधिकार है. दूसरे में अधिकार और गीता का तमाम सार याने तत्त्व फिलोसीफी हैं. १ छटे तक कर्म योग. ७ से १२ तक उपासना (भिष्ठ) योग और १३ से ज्ञान योग है. १६ में देवी आधुरी सपित का और १७ में श्रद्धा विभाग का और १८ में संन्यास योग का विविध विषयों के ले के बयान है,

महाभारत की उडाई के आरंभ के प्रथम पहेर में इसकी उत्पत्ति मानी जाती है. मनुष्य अपने कर्तेच्य का संभाल के अभ्यास कर के मनुष्य बने, अर्थात धर्म, मीति, आचार, व्यवहार, कर्म, उपासना (मिन्स) यह इसके उद्देश हैं. निष्काम कृमें (कर्म योग) और मुश्तिमद आत्म ज्ञान यह उसका मुख्य उद्देश हैं.

उपदेश श्रीकृष्ण महाराज ने अनेक नगह में शब्द का उचारण किया है, उसके अर्थों में कटाक्ष है, उसके जाने विना गीता का रहस्य समझ में नहीं आता. उसके अम्यासी का किसी टिक्षक डारा जानना चाहिये अ

गीता के निन बावयों से नीचे का सिद्धांत िल्खा है उन फ्लोकें। का पद, अध्याय और अंक ब्रक्त सिद्धांत के अंत विषे ध. ध्र. में लिखा है. वहां मिला नेना चाहिये.

(१) श्रक्ष (अनादि, पुरुषोत्तम, ईश्वर, क्षेत्रज्ञ, क्षेत्री अ. १२।६४), अचल, अफिय, ब्यापक, अक्षर, मनादि निना नैसे नगत करने वाला (अ. १२११ र से १७तक) अधिकारी, निर्मुण, गुण का भारता, सदसद कहने के योग्य नहीं, जीवों के कर्मानुसार जगत की उत्पत्ति, स्थिति और रूप का निभित्त.

में क्रमं न पर तो चाती च् (चरिद विद्यह वच्या), मेरा जम्म दोता है, में नन्म सेवा च्, में निक्त क्यां के स्वाद क्यां के स्विच च्यां के स्वाद क्यां के स्वाद के स्वाद के स्वाद क्यां के स्वाद क्यां के स्वाद क्यां क

- (२) प्राचा .(मरुति, त्रिगुणात्मक, अनादि, क्षर (कार्य परिणाम) क्षेत्र, निर्मिकारी देही (आत्मा) के। तीन गुण से बांधने वाली, और अहंकार, दुब्दि, मन, चिन, इच्छा, द्वैंच, सुदम स्पृक संपात, सुख दुःस्त, यह सत्र निसके (मरुति के) विकार हैं.) §
- (६) देही (पुरुप-क्षेत्रज्ञ, अविकारी, अक्षर, ईश्वरांश, सर्वव्यापी, स्थिर, अक्तिय, अनादि, अनित्य, भेगनता, देह त्याग पीछे मन इंद्रिय के। साथ छे जानेवाला (१६१८), उत्तम अथम योगी के। प्राप्त होने वाला, उपद्रष्टा अनुभंता महेश्वर, परमात्मा, परमपुरुव.)
- (४) प्रकृति कृतिय का हेतु और पुरुष मेास्तृत्व का हेतु है. १२१२० निर्मिकार देही के प्रकृति के गुण बांधने हैं. १२१५ मृद जीव, 'में कर्ता हूं.' ऐसा अर्दकार से मान लेता है.
- (५) असंगक्तमें, उपासना (भिन्त-ध्यान) या ज्ञान (सांख्य) हरेक मेाक्षप्राप्ति के साधन हैं. परंतु आत्म ज्ञान के विना ज्ञांति नहीं हेरती (२१६६).
- (१) निष्काम कर्म करने से लिपायमान नहीं होता. निष्काम कर्म कर्तव्य हैं. (२)४९,४७,९१. ३)९. १२११? १८११.११), कर्म बिना काई ग्ह नहीं सकता. (११४). असंग कर्मकर. ईश्वर किसी का प्रवर्ग नहीं करता, प्राणीवर्ग स्वमाव कर्तृत्व रूप से प्रवृत्त होता हैं (९)१४).
- (७) सुक्त ब्रह्म में ख्य की प्राप्त होता है. ५।२४. ब्रह्म लेक प्राप्ति से भी आवृत्ति है, ब्रह्म प्राप्ति से अनावृत्ति हैं अर्थात् फेर संसार में जन्म नहीं दोता.
- (८) संक्षेप में मंतव्य फहा † चुकि इस ग्रंथ के आप्यकार टीज़कारों के किये हुये अधी में और भावार्थ में विवाद है, कोई द्वेत काई शुद्धांहत और काई कैवलाह्रेत में लगाता है, इमलिये निश्चित अमुक मत है, ऐमा नहीं लिख सकते.

<sup>\$</sup> रामातुनभी अपने भाष्य में दिखते हैं कि जेसे आग्न सर्वत्र से पानी गरम है। गाता है नेसे प्रकृति के सबप में आणु जीवाशया में उसके जेमे इच्छा, देव, अर्वकाशांव गुण है। बाते हैं इस्तिकों जीव वर्ष के पाता है.

<sup>ी</sup> अ. १९७६।१०७)९ में धर, अक्षर कीर बनने रहर उत्तन यह र माने हैं करी जोन के त्रम का अंग्र माना है, कही प्रश्ली पुरुष यह देता है। मुख्य तत्रन माने हैं, करी नीच के मानि बारा करों और कहीं अनिय अचल कहा है, स्वादि विशेषाशास है. ति. सि. के भठ में रिप्तार है).

#### संशय.

- (१) युद्ध के मैदान में ही तुरंत क्रज्यमहारान ने अर्जुन का गीता का उपदेश किया है वाह दूरस्थ संजय ने सुना और उससे वेदव्यास जी ने सुन के बाह उपदेश १८ अध्याय याने ७०० क्लोंक में व्यास जी ने लिखा है, ऐसा महाभारत के केख से जान पडता है, उपदेश का इतना समय नहीं था, इसलिये यदि हो तो क्रज्य-महारान का उपदेश सक्षेप में होगा, तथा व्यास जी तीसरे नंबर पर है इसलिये समय है के मूळ से अंतर भी हो.
- (२) महाभारत के आरंग अ. १ में उसके श्लीकों की सख्या २४ हजार, उसका संक्षेप १९० में वादरायण कत है ऐसा लिखा है. राजा भाग फहता है कि मेरे पिता के समय में २०, मेरे समय में ६० हजार महाभारत है. (संजीवनी नाम प्रंथ की साक्षी से सत्यार्थप्रकाश में लिखा है) सत्यार्थप्रकाश, ज्यासजी कत ४ और उनके शिष्यकत १० हजार बताती है. बतमान में १। आख कहाता है; इसलिये उसमें गीता का खास रूप कितना होगा, यह बताना मुशकिल है.

### नाट: ---

- १. जीवात्मा व्यापक अचल ला. २११७।२४१३ ०११४. जीवात्मा सिक्क्य परिस्थित त. १९१८,१०,११,१७. जीव ईथरांझ ला. १९१८. जीव परा प्रकृति ला. ७१९. जीव ईथर जुदा १९११८/७।९. जीव लगादि अनंत २११२.
  - २. मोक्ष मे अनावृत्ति २।१२.
  - ३. मरुति अनादि अनंत १९।१,३. दृश्य अध्यस्त १९।३. ९।२.
- ४. ईश्वर स्रष्टिका कर्ता ७।६. ईश्वर कर्म का फल्दाला १०१४,९,२६. १९।१९. १८११ कर्म फल ईश्वेर की तरफ से नहीं १११६,१४. जीवों में उत्तम सध्यम भान ईश्वर की तरफ से होते हैं १०१४,९. दुश्लादि ईश्वर की तरफ से होते हैं १०१४,९. दुश्लादि ईश्वर की तरफ से यह अ. १२।६ के विरुद्ध. ईश्वर सिक्तय ९।६. अवतार मंडन ४।६. अवतार संडन ७।२४.

<sup>ं</sup> जोत्र प्रसंत में बहुषा सांस्थरधाँन से पिनना वासा जाता है तथावि फाट तोर बाज देख नहीं मिहता. कहीं भोष्ण, कहीं बतों हो एता बाज बाता है. जो शीव अतित्य अर्थाव कर्ता नहीं परंतु भोष्ण है और अर्थकार से कर्तृत्व ( में कर्ता) ऐसा मनता है, इस प्रकार माने तर पेत्र लक्षर कर्ष कर, निकास कर्म कर, यह उपरेख व्यर्थ हो जाता है और वीतियों में भाषानवन नहीं वनवा. और बाँद जीवारमा परिच्छित है तो अस्तित, सर्वय्यापि परमात्मा अनस्त यह देख स्वर्ष होना

- मेरी शरण हो. में ईश्वर ९।३४. १८१६५,६६- ईश्वर तीसरा पुरुष (अन्य) ८१९,१०-१८१६१,६२.
- १. कर्म निंदा ज्ञान महिमा २।४९,५०. ४।३३,३८. ५।१. १।३ कर्म महिमा १२।१२. ज्ञान और कर्म योगी से उत्तम ध्यान योगी १।४६.
- जीव बाल की एकता (अर्हनल) १८१९३, बाल के। प्राप्त हुये पीछे
   मेरी भिवत पाता है १४१२७.
  - ८. ब्रह्म सदसत् नहीं ९।१९. १३।१२.
- दुःख सुख इच्छा द्वैपादि प्रकृति के विकार १३।८. कर्नृत्य का हेतुप्रकृति, भावनृत्व का हेतु पुरुष-
- १०. इत्यादि अनेक निरोधामास वा निरोध हैं. उपराक्त जिरोधों का निवारण श्रंकर औं की थीयरी (मायावाद) से हा मकता है, ऐसा में मानता हूं, अथवा कोई आत्मानुभवी जिहान कर सकेगा. में कुछ नहीं कह सकता,
- (५) १ २ वें अध्याय का पहिला खोक शंकर भाष्य वा प्राचीन गीता में नहीं हैं किंतु संगति न मिलने के कारण नयपुर के महाराज सवाई मयसिहं के समय वैडिना द्वारा ज्याहा कराया गया है ऐसा टीकाकारों ने लिखा हैं.
- (१) बैराट स्वरूप बताना योगीयों के। कटिन नहीं हैं; क्योंकि अनुवृत्ति हैं. (जेसा के बर्तमान में तैनस (मेस्मेरेसन) विद्या वाले थाडी बहुत कर देखाते हैं); परंतु अ. १११४६ में अर्जुन ने पूर्व वाले चतुर्येन स्वरूप में आने की इच्छा बताई हैं. और महामारत में कही भी प्रसिद्धि में क्रय्यमहाराम का चतुर्येन स्वरूप नहीं किसा है; इसलिये मूल में ऐसे वर्णन वाला स्क्रीक है वा नहीं यह संक्षय है। माता है.
- (4) अ. ११४४ ७ में कहा है कि यह बैराट स्वरूप आग तक किसी ने नहीं देखा परंतु माता कींशल्या, माता देवकी और यशेषाजी तथा दुवेशिय के प्रताना प्रोंथों में लिखा है. हां उनके उद्देश में अंतर हैं जैसे के अर्जुन का कालरूप मताया है. और अरमज अन्य भाव बाला दिखाया है.
- (६) गीता के सेल में किसनी नगह विरोधानास है, जैसे कि जीव के स्वरूप प्रसंग में ननाया है और झे. सि. गत् घ. नं. १२ में हैं. क्या दूसरे की रृति निल गई है वा उसमें कुछ गुंबा रहस्य हैं ? क्योंकि अध्येषणवेंगत अणु गीता अ. ४९ में सप्तद गीता अध्याय १२ बाले अंतव्य (प्रकृतिपुरुषवाद) का स्वीकार है.

(७) अस्तु. कुळ मी हो. परंतु यह ग्रंथ सन वेदानुयायी आर्य प्रमा में मान्य है, इतना ही नहीं किंतु परंतंड निवासी साक्षर वर्ग में भी श्रशंसा पात्र हुवा है; वयोंकि आर्य प्रमा के प्रमे, नीति ज्ञान और स्वतंत्रता का यह प्रंथ नमूना है। इमिटिये जहां विरोधाभास जान पडे वहां अधिकार मेद से निवारणीय है और श्रुति प्रसंग में विरोधानारक के। वंचसामयो ठिखी है, उससे विरोधानास निवारण है। सकता है, ऐसा में मानता हूं.

### शोषक.

- (१) जो उपर विरोधामास और संजय जनाया है वही एक प्रकार का प्रति-पत्ती है अर्थात मंतव्य स्वीकारने की ना करता है.
- (२) उपरास्त नेदांतदर्शन वाला (नं. २,३,४,९) और सांख्यदर्शन का (नं. ४,२,१,) प्रतिपक्षी आ खडा होता है. और वश्यमाण ईश्वर अवतार निपेषक प्रतिपक्ष तथा अ. १ अवतारादि महरण रूप प्रतिपक्ष मामने आ माता है.
- (३) इस रीति से गीता के त्रिवाद, वा अभ्रमायावाद वा प्रकृति पुरुषवाद और अवतारवाद में प्रतिपक्षी आडे हा नाने हैं. अधिकारी परीक्षक द्योपक की उनका सार यहां लगा नेना चाहिये.

### विभूषक मत.

- (१) यदि गीता के फ़द्दे अनुसार वर्तन है। ते। अध्यासी योग्य मनुष्य यन नाता है.
- (२) इसमें प्रशृत्ति और निवृत्ति यह दोनो बाद हैं, और वे भी स्त्रतंत्र सावृ बाते हैं.
- (३) वर्तमान में प्रमुचिवाद का दौरा है, इसलिये इस संघ का कमें येगा ही प्राव्य है; जेमा कि मि- बानवंगापर तिलक महारान ने कहा है. यही वर्तमान में लाभकारी है; तथापि उन्होंने अन्य विषयों का जो शंउन किया है और विकल्परूप बताया है, पेसा मान लेना टीक नहीं है, किन्तु देशकाल स्थिति पर नजर डार्डे नेत वर्तमान में कमें येगा ही लाभकारी है, पेसा नानना चाहिये.
- (४) गीता के बचनों में अभावनशाद नहीं निकल्का. सिंतु दिवतीबाद, अप्रवाद, दिवाद (सेंब सेय-ज्वाद) और त्रिवाद निकल सकता है. बीका, रामानुत और वक्तमधी के अर्थ देती.

गीता की चारों भावना में से केई प्रकार की भावना के अनुकूछ अर्थ हैं, परंतु जो उपर कहे हुये (वे द उपनिषद प्रसग, न्याय प्रसंग, सांस्य और योग प्रसग, वेदांतदर्शन प्रसंग त. द. अ. १ जिवाद विश्वपक मत त. द. अ. १) अनुसार उन उनके भूषण पर दृष्टि हो और उनत पंचदर्शांग के साथ उस अनुसार वर्तन हो तो केई हानि नहीं जान पडती, क्योंकि विवेकस्थानि करने पर जेसा होगा वेसा आप ही जान लेगा. और वर्तन में पंचदर्शांग तथा गीता का उपदेश उत्तम हो है जो त. द. अ. १ में सर्वसंग्रह प्रसग विषे कहा है.

## वेदांत मस्थान ममाण ऑह मतभेद.

वेद अनुयायी आर्थ प्रमा बेद, उपनिषद, गीता और वेदांतदरीन के प्रमाण मानती है, वेद मुळ और यह सब वेदांत कहाता है. इन पर काई वेदानुवायी आक्षेप नहीं करता. तो भी वेद अनुयायी प्रमा में अर्थी का विवाद होने से मतभेद (भिन्न २ संमदाय) जान पडता है, इसका कारण यह है कि वेदानुयायी मंडल उनके वाक्यो का जुदा जुदा अर्थ करते हैं; इसलिये विरोध है. कितनाक विरोधानास उपर दिलाया है.

जा वेद अनुयामी नहीं हैं, उन्होंने भी उन चारों पर आश्चेय किया हैं, उसकी चर्ची का यहां प्रसंग नहीं हैं.

वेद, उपनिषद, वेदांतदरीन और गीता इन चारों के सबंध में विभूपक, अपना मंतल्य उपर कह लाया है.

# ११. पाणिनिदर्शन.

इस दर्शन के प्रवर्त्तक पाणिति सुति हैं. राज्य (सस्ट्रत व्याक्तण) का इसमें वर्णन है, इसिलेये इसके दर्शनसका दे देते हैं. खब्द मोक्ष का द्वार है, इसके विना वेद शाखों के आशय नहीं जान सकते, लेक्ज्यवहार इससे उत्तम होता है और सब के मूळ वैदिक बार्ष में विशेष आमकारी हैं, वाणीक मळ का साफ करने वाला है, सब विधामें पवित्र विधा है, इसके विना किसी विधा की प्रवृत्ति नहीं हो सज्जी; सुन्तिये यही सुन्त विधा है, उसके जनाना, इस दर्शन का मुख्य उद्देश हैं. यदाप इसके पूर्व पहिले मी व्याकरण थे, यह इसी दर्शन (अष्टाच्यायी व्याकरण) में जनावा है, तथापि वे पूर्ण न थे. इसमें पाणिनि श्री ने शब्द समुद्र का छोटे में भरके मर्यादा में बाप दिया है, मानव मंडल की सर्व भाषाओं में इसका प्रवेश ही सकता है, ऐसे उणादि प्रत्यय रम्बें हूँ.

पतजिल मुनी ने इस पर महाभाष्य किया है बोही छेक में मान्य गिना जाता है. ज्याकरण का मूछ प्रकृति प्रत्यय है. से। झन्द्र नित्य है और साक्षात झन्न है, म्योकि ब्रक्ष के साथ इसकी समता की जा मकती है. वाच्य वाचक का अमेद है इसलिये भी ब्रह्म के साथ समता है जन्द्र में सत्ता (महासामान्य) होती हैं जिसे जाति कह देने हैं.

पाणिनि सुनि का समय राना चंद्रगुत (२५०० वर्ष वाला नहीं है. चद्रगुत सभम् पर का छेके चंद्रगुत ना समय बताने हैं; परत असल में ऐमा नहीं है वहा समा के प्रत्यय का प्रसग है इन सभम् ईंधरसमय् ऐसा हो सकता है, रानसमम् नहीं होता. इत्यादि प्रसग है. मि. केलहारन साहेब पिन्स्पाल ओरियन्टल कॉलेन दसन ने तहकी हात करके पुष्पमित्र सभापद छवाया है. (कुलियात आर्थ सुसाफिर पृष्ट ११ में सनिस्तृत वर्णन है).

क्षत्यस्यक गृण्यिक इध्यक्षः अ अशाहरेट. खियाम अशते कृत्ति कृतस्यक्षः अ. ४१११७९. वासुदेवार्मनास्याकृतः अ. ४१२१९८. कलापि वैहापा-यनाने वासिम्यक्षः अ. ४१३११०८.

इन सूनों से भान पडता है कि पाणिनि ओ महाभारत पीछे हुये हो; क्योकि वेदय्यास जी के ४ शिष्य थे. पैक का प्राम, वैद्यापायन का यज्ज, नेमिनि का साम और सुमन्तु का अगरस नाम की अथवें सहिता िस्ताई वी, उनका और कुंति-यासुदेवादि का ज्यान है. जी यू हो तो इसका आप्यकार पर्तमत्त्री योग कर्ता नहीं किनु जन्य टीगा.

कितनेक यु कहने हैं कि पाणिनि कृष्ण से पूर्व हनारे। वर्ष पहिले हुये हैं (इसके अपवाद की अपेक्षा नहीं हैं, चारवाक करेगा).

### विभूपक.

मानवर्षडरू विषे निवती भाषा हैं उन सबमें से उत्तम सस्टत है इस्तिये निस्का आर्थ साहित्य का और वेदोक्त धर्म का ज्ञान करना मनूर है। उसका सस्टत अवस्य पढना चाहिने

# १२. ७ चार्वाकदर्शन (लोकायतदर्शन).

# अचिद्वाद (प्रकृतिवाद).

 आरावित में इस दर्शन का प्रवर्तक खृहस्पति महारान हुवे हैं. यह महाभारत में पहिते हुये हैं ऐसा जान पडता है. इनका विधाम था कि मरने के पीछे परलाक (स्वी, नरक, ईंधर, पुनर्जन्म) नहीं हैं और न शरीर उत्पत्ति पूर्व जीव केाई वस्तु रारीर से मिल थीं. जो जुछ हैं यही लेक हैं, इसी के मुल की चिंता करना चाहिये परहोक के लिये द्रव्य काल गुमाना और अम करना व्यर्ध हैं। अर्थ और काम (माग) मुख्य हैं यही पुरुपार्थ जान के धर्म और माझ का खंडन किया है.

 प्रत्यक्ष ही एक प्रमाण है: क्योंकि यथार्थ ज्ञान के साथन केवल इंद्रिय (ज्ञानिदिय ६ और मन) हैं बाहिर की श्रोत्रादि इंद्रियों में छन्दादि विषय का और प्रशास भन से सुख दु:ख इच्छा देख प्रवत को अनुभव होता है. निम ज्ञान में देनों न्त्र । जुं किसी का सबंध नहीं हो बोह प्रमाण नहीं हो मरुना; क्योंकि सीधा रांच्य न होने के कारण वाह एक समावना मात्र हैं।

 भतुवान प्रमाण खंडन— निन दे। पदार्थों का एक साथ देखने रहने हैं उत्तें से एक का देख के दूसरे का उसके साथ होना निधय कर रेन दें; यथा ६ ७९९ । भून देल के पराक्ष अमिका निश्चय कर लेने हैं। परंतु निन पटार्थों के मेठ में भूम भूग बल । सुन बल है व यदि अग्नि के जिला किसी संयोग में मिछ जाँबें वा मिछा दियें जाबें ता भगा व अभवा अग्निमन्य धूम देश हो नायगा. अथवा अग्निमन्य धूम ही दूसरी नगड आप्त क रहा है । यथा वर्षा या द्वारत ऋतु में झान समीप जो पनृक्ष उनमें विना आम रहता है, इस भूम का देख के पश्चाई अग्नि होना मान लेता है; परंतु नहां छेने भून रहता के वर्ष के अपने के प्रमुख्य कर के प्रमुख्य कर के उपकी नन्त्री पानी आयो ते अपने नहीं मिननी पोनी स्थाप के अपने नन्त्री पानी आया ता जाता प्रकार साठाव में रम है नहीं का सुख बाहें ना पूम निरुक्ती. के उपर रहे हेसी प्रकार साठाव में रम है नहीं का सुख बाहें ना पूम निरुक्ती. क उपर रह करने वाहां नाय ना दुःस्त में इतुर टामू न परिचा. इन दोना अनुमान करने वाहां नहीं जाय ना दुःस्त में इतुर टामू न परिचा. इन दोना अनुमान परण अप्र प्रत्यक्ष स्र है (यान पून) चाह यथाप है और वा अनुमान दा उपार्टर न जर्म के बोह अवधार्य हैं, बही दशा तमान अनुमानों की हैं- इमितिये निमें व्याप्ति मानने है। उमके अभाव के अभाव का तमान खिंटमति निश्चय न है। यहा तक व्यामि गृह जारबाद भी बुंदररांत का अनुगरी दिया और बदन वही क मंगन पर सदा

<sup>्</sup>तिष्ठर सं ६६१ (वि पृष्ठे १७३९) उन्हा स. ७३७ म ना

आधार के येम्य न होने से प्रमाण नहीं. और मी युक्ति है जथांत अनुमान मन से होता है, नहीं कि पार्बे द्विय से. मन वाध्यक्षान में बाध्यद्विय के आधीन है. यदि नेत्र अप्ति के न दिखाता ती मन न नान सकता. अव जब कि नेत्र अप्ति के नहीं दिखलाता है, फेर मी पूम देखके अप्ति मानता है; ऐसे अप्ति के मानना वालाक मन की वालाकी मात्र है, जो कमी कभी पकड़ने में भी आ नाती है. परंतु यह वालाकी कालले ही है प्रमाण नहीं. इसिल्ये अनुमान केहिंग, इस प्रकार त्रिकाल व्यापिनी व्याप्ति का ज्ञान वर्तमान के प्रवक्ष से नहीं होता. (शं.) मानस प्रवक्ष से होता है. (उ.) मन वाध्य इंद्रिय के आधार से ज्ञान करता है. (शं.) अनुमान से व्याप्ति ज्ञान कालाम. (उ.) अनवस्था दोष आवेगा. (शं.) शब्द हारा व्याप्ति ज्ञान मानेंगे. (उ.) क्लाव मत के अनुमार होव्याद्व कालामां काल प्रवक्ष का समावेश्व अनुमान के अंतरमत है. इसिल्ये अनुमानकारक व्याप्ति ज्ञान मरविष्क का विषय होने से स्वयं प्रमाणकरप नहीं.

- ४. शब्द मनाण खंडन—शब्द ममाण दूसरे के यथार्थ प्रत्यक्ष जान और यथार्थ कथन पर आधार रखता है. परंतु उसने यथार्थ ही जाना है और यथार्थ ही कहा है इसमें क्या मनाण है? संभव है कि उसने ठीक न जाना हो अ वा नान के भी अयथार्थ कहा हो. माना कि उसने पूर्व में अयथार्थ न कहा हो तो भी यह निश्चय नहीं हो सकता कि अब भी यथार्थ ही कह रहा हो. (ज्यवहार में जा शब्द हो छ्यवहार ना का है कहां प्रत्यक्ष से इतर जितना है बेह विधास में चलता है. यथा चिद्वी. छंडी, बगेरे से होता है, नहीं कि प्रमाण रूप में). इसलिये शब्द भी प्रमाण रूप में प्रमाण रूप ने प्रमाण रूप न
  - ५. उपमानादि का खंडन— उपमान, अर्थापति और अभावादि जितने प्रमाण पक्षकार मानते हैं उनका उक्त तीनों में अंतरमाव है. भिन्न माने ती भी उनका आधार वे तीनों ही हैं इसिलिये वे प्रमाण नहीं. सारांश प्रत्यक्ष हो एक प्रमाण है.
  - प्रमेष निर्णय—पृथ्वी, नल, तेन और वायु यह चार सगुण तस्व है इन्हीं के मेल से तस्वादि लेक और तदंतरगत वनस्पति और प्राणि देह स्वभावतः उत्पन्न

चेतनवादियों के मान्य प्रेमों के कवन में मतभेद हैं, सभीप को जोच उसके हरहप में भी मतभेद. ईयर मेहशदि विषयों में भी. यही साबित कर देवा है कि राष्ट्र प्रमाण प्रमाणक्य में नहीं माना या सकता

होते हैं. इनसे इतर अन्य तत्त्व नहीं है और न केाई चेतन ईश्वर इनका संयोजक विभाजक है.

- ७. देह हो आत्मा जेसे परिमाण और परिणाम विशेष से जी बंबूल गुड आदि से मदशक्त पेदा हो माती है, इसी प्रकार देह के आकार में परिणाम पाये हुये जो तत्त्व इन तत्त्रों में चेतनता उत्पन्न हो जाती है. और उनके नाश हेलि पर नाश हो जाती है. उस वैतन्य वाली देह ही आत्मा है. तथाहि में मेटा. में पतला, इत्यादि जो प्रतीति होती हैं, यह देह के घर्म हें, इसलिये देह ही आत्मा है. उसमें इतर काई आत्मा है, इसमें काई प्रवक्ष प्रमाण नहीं. अनुमानादि की गणना प्रमाण में नहीं. जिसे मन और इंद्रिय कहते हैं वे भी शरीर के अवयव ही हैं, शरीर में मिल वस्तु नहीं. मेरी नाक, मेरा खरीर इस प्रकार की प्रतीति व्यवहाराम्माम मात्र हैं; क्योंकि मेरी नाक, में नक्य, मेरी आंल, में अंपा, मेरा शरीर, में मेटा इंत्यादि विराधी व्यवहार हैं इनमें शरीर संध्य में में ही व्यवहार प्रवक्ष हैं. मेरा वह व्यवहार संस्कार और अप्यासवद्य होता हैं. शरीर से मिल पदार्थ हैं. मेरा वह व्यवहार संस्कार और अप्यासवद्य होता हैं. शरीर से मिल पदार्थ में में मेरा, उसका, इत्यादि व्यवहार जो होता है सो शरीर इतर होने से ठीक ही है.
- ८. परकोक निषेध— नव कि देह ही आत्मा है तो बेह मर कर न कहीं जाता है न आता है यहां ही नष्ट हो जाता है; तो फिर परलेक (पूर्व उत्तर जन्म, स्वर्ग नरक प्राप्ति, सुक्ति) वया? इसी प्रकार (दूसरे लेक ब्रह उपब्रहों में) शरीर उत्पन्न वा नाश होते होंगे वा अन्य कुछ होता होगा, सा हम नहीं नान सकते परंतु यह निश्चित है कि इस दरीर से भिन्न आत्मा—बीव काई वन्तु नहीं है.
- ९. ईश्वर निवेष— कमें का साक्षी और परुदाता काई इंधर नहीं है. यदि कोई दंडदाता है ने ने बाह राना ही हैं; इसिलिये उसे इंधर कहते हो ने। ठीठ हैं; परंतु उसके सिवाय कोई परोख इंधर आवते हो तो उसमें काई प्रमाण नहीं हो सकता; क्योंकि इंधरवादियों का इंधर आव तठ किसी ने बंड देता हुआ नहीं देवा हैं; प्रत्युत उसके ठ्यांमों में उनका मतभेद हैं, इसी मे नान पडता है कि इंधर केंग्रि वस्तु नहीं; क्रस्पनामात्र है. दे। आदमी ठउते हों तो विद्यामन राज पुरुप (राजा बगेरे) उनके रोक देगा. परंतु इंधर विश्व मानने हो और उसे सर्वत्र मर्पशिक्तमन कहते हो में। इंधर अपनी प्रना केंग्रु दुख्यद अनिष्ट मार्ग में नहीं राज्यत नयीं?

ईंबर हा ता रेा के. (ईंबरवादि की) (शं.) ईंधर किसी के बीच में नहीं आता कित यथाकर्म व्यवस्था करता है. (उ ) उसे वेद का उपदेशक क्या कहते हा अर्थात मार्ग दरसाने वान्ते क्या बीच में पडा. जेंग दया माना तो अनिष्ट से राकना भी मानना होगा. परत ऐसा नहीं होता. इसिंठिये ईश्वर की असिन्धि है और वैदादि किसी ईश्वर रचित हे, यह भी बनावटी वात हैं. (सृष्टि अनादि से हे किया स्वभावत: ननती निगडती रहती है).

१०. परकोक से उपेक्षा. "न स्वर्गे," इत्यादि वाक्ये। से बृहस्पति कहता है कि न स्पर्ग, न मोक्ष, न परलेक गमन और न वर्णाश्रमी के कर्मफल देने बाले है. अप्तिहात्र, वेद, यज्ञोर्पावत और अम्मलेपन यह ब्रह्मा (नाम की व्यक्ति) ने विद्ध और पुरुपार्थहींना बाम्ते जीविका बनाई है. ज्योतिष्टोम यज्ञ में मारा हवा पह्यु यदि स्वर्गका जाता हा ते। यजमान अपने सबधी (पितादि) का क्या नही -मारता. मरे हुये के नाम पर श्राद्ध यदि मृत के। तृप्तिकारक हे। तो प्रदेश जाने वाले के लिये खाने का साथ देना व्यर्थ है. स्वर्ग वाले पितृ यदि यहा के दान से तृप्त हो जाते हा ता यहा उपर महेल में बेठे हुया का क्या नहीं तक्ष करते. यदि जीव देह से बाहिर नाता है। ते। फेर बंधुओं के ब्लेडवरा घनरा के पीछा क्या नहीं आ नाता. इसलिये मरे हुये के लिये बेत कर्म (आद तर्पणादि) करना बाद्मणा ने अपने जीवन का उपाय बनाया है; इसके सिवाय कुछ नहीं है. इसल्लिये "यावत जीवे सुखी जीने. ऋण लेके भी घी पीने " ै क्योंकि मरण पीछे न आना है न जाना है

? १. अदृष्ट निषेत — काई राना काई रक, काई रागी काई निरागी, काई दुर्बेल कोई निर्वल, कोई अबुद्ध केाई सबुद्ध और मेाई पशु कोई मनुष्य है इत्यादि विचित्तता है, इसमे प्राणिया के अदृष्ट (पूर्व नन्म के कमें) काग्ण नहीं है कितु तमाम विचित्रता स्वभाव से ही है. अग्नि गरम जल ठडा है इत्यादि विचित्रता किसने की है<sup>?</sup> किसी ने नही. बीज से यृक्ष और नाना प्रकार के विचित्र फल फूल पुनः उनसे बीन बन नाता है यह विचित्रता किसने की हैं ? किसी ने नहीं की, कित स्वभाव से (यथा संयोग अमुक अमुक के मिलने से अमुक प्रशास्का हो ऐसे स्वभावतः) इनकी यह व्यवस्था है

१२. टोकिक सुख हो पुरुषार्थ-- नन कि देह ही आत्मा है और उसके लिये यही लेक है ता यहा का सुल ही हमारा उद्देश होना चाहिये, इसलिये उसी Î कर्त छे के न देना ऐसा नहीं है. दखा अ १३

की वृद्धि और प्राप्ति वास्ते यद्ध करना चाहिये. सुख दुःख मिश्रित हैं, इसिल्ये त्याज्य ऐसा नहीं समझना चाहिये; किंतु दुःखका निवारण करते हुये सुखका प्रहण करते जाना चाहिये. क्या हिरणों के भय से धान न नेाना चाहिये? भिलारियों के भय से धान न नेाना चाहिये? भिलारियों के भय से बया भानन न बनावें? और अंतमें मर नाना है इसिल्ये क्या न खावें? इसीं प्रकार दुःख के भय से सुख का परिहार नहीं कर देना चाहिये. तुपें से दके हुये चांबल का प्रस्त से हतर काई नहीं छोडता; किंतु बुद्धिमान तुप का अलग कर के चांबल खाते हैं, इसी प्रकार दुःख का हटाते ना के यथासमब सुख का उपभीग कर के जीना चाहिये.

? ३. सार — यहां ही म्वर्ग (पेश्वर्व प्राप्ति) है. यहां ही नरक (कांटे से वा सृष्टि-नियम प्रकृति के नियम निरुद्ध चलने से जा दुःख उत्पन्न होने वाला। हैं। यहां ही भोस (देह का नाझ है। नाना) है. न केंाई परलोक गमन है, न उसके वास्ते धर्म है. जिसका धर्म धर्म कहते हैं उस धर्म की वार्ते क्षेगों ने अपनी जीविका के वास्ते बना ही हैं. इस मिय्या अध्यास का छोड़ा और लेकझुल से बंचित मत रहा. अर्थशास्त्र के अनुसार कमाओ, कामशास्त्र के अनुसार भागी, और नीति (लेक्ननीति, राज्यनीति, प्ररुतिनीति) के अनुसार वर्तन करा. इसी में तम्हारा कल्याण है यही परमपुरुपार्थ है. और सच तो यह है कि कहने में चाहे . कछ भी कहे। और मन में कुछ भी माना (आत्मवित है पुनर्भन्म है. ईश्वर है, सुक्ति है. इत्यादि हैं) परंतु करने में (वर्तन में) तो हमारा ही मत फेला हुवा है. विचारा-(१) लेक दरते हैं किस से? राना वा सासाइटी में किया ईश्वर से? (२) लेक किस की चिंता करते हैं? लेक की वा परलेक की?(३) अपना आप किस का समझते हैं ? शरीर के। वा इससे जुदा आत्मा का ? (४) छोक चाहते हैं किस का ? प्रत्यक्ष सिद्ध सुख के। या कल्पित पराक्ष सुख के।? सारांत्र आत्मा, परलेक, ईश्वर और मक्तिकी पुकार भले ही करे। परंतु करने में ते। तुम हमारे साथ ही मिल माते है। इसलिये हमारा मत सर्वमान्य कोकायत है. आभाणक नडवादी मसिद्ध है.

जो ईश्वरादि अभीत ईश्वर, जीव, प्ररुति, जंध, पुनर्नेन्स, मोहर के साधन, विष्टि उत्पत्तिरुप इन आठ बातों के। बांच में न र्ले-इनकी माबना मे उपेक्षा हो जाय; तथा ईश्वर अवतारादि अभीत ईश्वर अवतार, ईश्वरांझ, ईश्वपुत्र, ईराटूत, सर्वेझ, निर्पेक्त, देवमागी, आचार्य, ईश्वरीयमंत्र, सर्वेजरुतमंत्र इन ११ भावना से किनारा कर लिया जाय याने इनके। बीच में न लिया जाय और पूर्वोक्त धंचदशांग अनुसार वर्तन हो तो २ वर्ष के अंदर ही जनपंडल की काया पलट जाय-सुन्दर-सुसकारक नवीन आरुति वन नाय.

### जिंदबाद.

नाट: — सर्भ दर्शनसंग्रह में शृहस्पति के मूल वाक्य हैं. चेतनवादि, जडवा-दियों की निदा करते हैं, नातिस्कादिपद लगाके हो हो करते हैं; परंतु जो सब और पक्के प्रकृतिवादि हैं वे नीति में पक्के होते हैं, बहुआ चेतनवादियों में उत्तम देखने में आये. वे परकी उन्नति में अपनी उन्नति मानते हैं क्योंकि अपने का समिष्ट इरिएका अंग समझते हैं, हां, जो अपूर्ण जडवादि हैं वे अताततो अब होने हैं, उनका सग त्याच्य होता है.

आमतर जडवाद (अचिदवाद) की केाई समदाय नहीं चली, कितु नगतय केाई छूटी छूटी व्यक्ति होती हैं. उनमें भी पूरा अचिदवादि तो विरल होता है, इसलिये इस दर्शन का विशेष प्रचार नहीं हुवा और न हैं. (शं.) शूरवीरसिंद तो विरले ही होते हैं, गाय वकरी के बाडे होते हैं. (उ.) उपयोग नाशक सिंह की अपेका नहीं है. बेाह उनड वनमें अफेल ही रहा. उपयोग में आने वाली और जीवन की हेतु जो गायादि उनरी ही अपेका है. सारांश चिदवाद विशेषायोगी है.

सत्यामृत प्रवाह एक प्रसिद्ध प्रंथ है जो पंडित श्रद्धाराम फह्रोरी का बनाया हुवा है. उसमें जडवाद चेतनवाद का वर्णन शंका समाधान पूर्वक करके मरुतिवाद-न्यापन किया है और व्यवहार तथा औवतापयागी नीति तथा गुणों का मली प्रकार किस्तार किया है. प्रंथ वांचने जेसा है. यूरोप खंड के प्रिकुरस, वेकन, वेन्याम, काम्टे मिल वांगेर इस जडवादी टोले के मुख्य पात्र हैं.

जडवाद नशीन कल्पना नहीं है किंदु प्राचीन हैं. उपनिपदों में मी इसका चिन्ह पामा माता है इसिटिये चिदचिदवाद उमय चले का रहे हैं. अचिदवाद पर जा आक्षेप हैं वे इसी ग्रंथ में नगह जगह हैं.

#### जोधक.

जीव शरीर इंद्रियादि का परिणाम नहीं किंतु शरीरादि से भिन्न है, उपका पुनर्तन्म है, आवागमन है, इस सिए का काई अधिष्ठानाधार नियामक (ईश्वर) है. सिप्टस्वभावतः अनादि नहीं है. अनुमान प्रमाण है और जडवादि भी मानते हैं इस्यादि बार्ते उपर अचिदवाद में सिन्ध की हैं, भी स्मरीये; इसिटिये विशेष अपवाद नहीं लिखा. इरीर से भिन्न जीवात्मा सिद्ध हुवा और केाई व्यापक आधार (ईश्वर) सिद्ध हुवा कि चारवाक मत स्वयं उड जाता है.

### विभूपक्रमत.

यह वात ठीफ है कि नडनाद की प्रमृत्ति कमी भी नहुई और होगीं का विशेष वर्तन—जीवन व्यवहार प्रकृतिवाद पर है. तथापि जो कोई व्यक्ति का जडवाद भावना से शांति होती हो तो उपरोक्त सप्तक का विचार के पंचदशांग पूर्वक वर्ते तो उसका हानी नहीं हैं अर १ विभूषक्रमत नर १९ विचारा अन्यया ठीक नहीं!

यदि धर्ममत्पंथों का अनुचित जंदा छुट जाय और उपयोगी—योग्य अंदा का प्रचार हो, ऐसी इच्छा हो तो ईशादि और ईश्वरावतारादि ११ बातों के दर्मियान में न छें और न उनका खंडन धंडन हो, तथा उनका तिरस्कार द्वष्टि से न देखा जाय तो छोड़मंडल की काया पलट जाय, सबगें धार्मिकसप का साम्यराज्य हो जाय; परंतु जो ऐसा हो तो जेसे उपस्थिति में जड़बाद का रहना असंभव है, वेसे ही ईश्वरादि और ईश्वरावतारादि १९ बातों का बांचमें न छें, यह बात भी असभय है—मनकी कल्पना मात्र हैं.

# १३. नकुलीश पाशुपत का मंतव्य.

बैज्जबमंडल में \* हमेशे विष्णु का दासत्य रहने से वाह दुःल ही है, मा इष्ट नहीं और जा हमारे जेसे परमिश्चय रहित परतंत्र है वे कभी मुक्त नही हा सकेंगे. पक्षान्तर में मुक्तात्मा, परमेश्वर के गुणसंबंधवरा पुरुपत्वलाभ और समस्त दुःल का बीन नाश करके साक्षात परमेश्वरवत हा नाते हैं. इस मकार अनुमान सिद्ध फाई महेश्वर उपासक परमेश्वये की कामना से परमपुरुपार्थ प्राप्ति का उपायस्वरूप पंचार्थ, मवस्वनयर पाश्चरतशास्त्र का आश्चम करने हैं-

(१) इस झाल का पहिला सूत्र. "अधात: पशुपते: पाशुपत योगविधि व्याच्यासाम: (शिप्य की जिजासा होने पर गुरु पशुपतयोगविधि का व्याच्या करते हैं) नवगण का जानने वाला जीर सस्कार कराने में जो समर्थ सा गुरु.

(२) पंचक. लाग ५, मल ५, त्रपाय ६, देश ६, अवस्था ६, विशुद्ध ६, दिक्षाकारिक ५, और वल ६, यह ८ और तीन द्वचि (भिक्षार्श्वाचे यह पंचक पहाने

महाभारत वा गीता के अनुवादों वा भागवत के अनुवादी.

- हैं. १. विधि वाले उपाय फलका नाम लाम है, से पांच प्रकार का है. ज्ञान, तपस्या, नित्यत्व. स्थित और शुद्धि. २. आत्माश्रित दुष्टमाव का नाम मल हैं; मिध्याज्ञान, अपर्म-ताक, हेतु, च्युति, पशुत्व मल. यह पांचों त्याज्य हैं. ३. साधक की शुद्धि का हेतु से। उपाय भी पांच प्रकार का है, वासचर्या, जप, ध्यान, रुद्धस्तण, प्रतिपत्ति, यह लाम के उपाय है. ४. जिस द्वारा ज्ञान और तपस्या की शृद्धि हो। उसे देश कहते हैं. यथा गुरु जन, गुका, खमशान, रद्ध. ५. लाम प्राप्ति तक इन सब में जा अरस्थान है उसका नाम अवस्था. यथा व्यक्त, अव्यक्त, जप, आदान और निष्ठाः ६. मिध्याज्ञानादि का सर्वथा नादा हो जाना चिश्चांद्ध है. अञ्चानहानी, असंगता, संगानाश, पशुत्यस्तलन, करन्युति. ७. द्वव्य, काल, क्रिया, मूर्ति और गुरु यह पांच दिशाहारक पंचल है. ८. गुरुभक्ति, भनकी प्रसच्या, दुःरासुलादि, द्वेद्धनन्य धर्म और अप्रमाद इन (का सहन) पांचों का नाम चवर्षक हैं. ९. मवर्षक के निर्वत और लघु करने वास्ने मान, अमान, बिरोपी अञ्चानन का नाम दृश्चि है, से। भैक्य, उस्मृद्ध और प्रथा स्थ्य साम है व्याच्यात है. मारांच भिक्षा से अन्नसंपादन करना अन्य प्रकार आयान वा यह नहीं हरना.
  - (३) दुःख का आत्यंतिक अभाव देाना उद्देश है. सर्वथा दुःख न द्वाना यह अनात्मक प्रपेपतान है. द्रश्य शक्ति किया का एक्टब और ऐश्वर्य यह सात्मक पर्य-पतान है (ईश्वरवत स्वतंत्र द्वाना). सा पांच मकार का तै—दर्शन, अवण, मनन, विज्ञान और मर्पअल्य. यह मत्र भी द्वाकि है (मुक्त के द्वाती है यही स्वतंत्रता ईश्वर समान देशना है). क्रियाशिक के तीन नेद हैं.
  - (४) जिनने अस्तरंत्र कार्य हैं ये १ महार के हैं. विधा, कछा, पद्यु, पद्यु
  - (६) मंदूर्न तृष्टि का मंद्रारक्ष्मी वृद्धी एक (महिश्वर) कारण है. गुणकर्म भेद से अनेक मकार का कहा जाता है सभा पति (निश्तिशयद्दक क्रियाग्रीका विशिष्ट) माथ (वर्षनान अधिन्य ऐक्क्यान).

- (१) चित्त द्वारा आत्मा और ईश्वर के येग का नाम योग है. से देा प्रकार का है. तम और घ्यानादि क्रियालक्षण वाला १ और संविद गति प्रभृति का नाम क्रियोपरम (अश्विय) लक्षण है २.
- (७) धर्मार्थ साधक ज्यापार का नाम विधि है. से। प्रधान और अप्रधान भेद से दा प्रकार की है. साक्षात धर्म हेतुचर्या का नाम प्रधानमूत है. वाह दा प्रकार का है. १. वह २. समस्तद्वार इनमें भरमञ्जान, भरमशयन, उपहार, जप, और प्रदाक्षिणा इन का नाम बन है. इनमें उपहार (नियम) के ६ अंग हैं इन अगीं की सहायता से उपासना फरनी चाहिये. छ अंग १. इसित (अहहअट्रहास करना). २. गोत (गंधने शास्त्र के अनुसार महेश्वर के गुण और धर्म आदि के निमित्त सब चिंता करनी). ३. नृत्य (नाटयशाख के अनुसार भावाभाव समेत नाचना). बुद्धार निद्वा और तालु इन उभय के संयोग में व्यनाद के तुल्यशब्द करना). जनसमुदाय में चारें। गापनीय भाव से करना ५. जप (महेश्वर के मंत्र नाम का जप) और परिक्रमा स्पष्ट हैं यहां तक बत कहा द्वार के ५ भेद हैं. १. अनुप्त का सप्त (...) के समान दर्शन का काथन कहते हैं. २. बायुवत शरीर के सब अवयव के स्पन्दन का नाम ऋंपन. ३. विकल के समान गमन का नाम भन्दन, ४. रुपवंती कामिनी के। देखने पर कामी पुरुष की तरह लेकिनिदेश कर्म करने का नाम अब तिन्करण है. ९. अर्थहीन और ज्याहत शब्दों का उचारण अवितद्भापण कहाता हैं. गुणभूत चर्याशब्द से अनुमाहक, अनुस्नान, भैयज्य, और उच्छिष्टादि का समह है. (निशेष देखना है। तो पंचनिधानराशीकर आप्य में देखा. सममाण हिला है). ऐसे योगविधि से दुःख रहित स्वतंत्रता ईश्वरवद ऐश्वर्थ प्राप्त होता है.
  - (८) इस झाल की विद्यापता कहते हैं. अन्यमत ग्रंथों में दुःख निवृत्ति सेत भी भावी में. इसमें निल्यपश्चादि निर्दिष्ट हैं अन्यों में अपेक्षा के। कारण कहा है. इसमें निरपेक्ष महेश्वर भगवान ने ही इस प्रकार निर्देश किया है. अन्य में योग के। केवल्यादि फल का हेतु कहा है. इसमें योग का पल दुस्तरहित पारवेश्वर्य कहा है. अन्य में स्वागिद से पुतरावृत्ति कही है. इसमें अपुनराष्ट्राचे और सार्थाप्यादि फल बताया है.
  - (९) (ग्रं-) यदि परमेक्षर निरपेक्ष कारण तो कर्मनिष्फल, तथा सब कार्य एक समय हों. (च.) परमेक्षर निरपेक्ष कारण हो तो क्या कर्म विफल होंगे ! सार

यह है के क्रमंमान ईश्वीच्छा अनुगृहित है: अत: सफल है. ईश्वीच्छा के आधीन कहने से पद्म (जीव) गण की प्रवृत्ति संचारित है ही है ईश्वर सर्वथा आसकाम है. अचित्र शक्तिसंपल परमेश्वर की इच्छा अनुसार क्रिया शक्ति हारा कार्य कारित्व होता है जो कि वह क्रमीदि निरपेश और स्वेछाचारी है, इस कारण उसका सर्वकारण का कारण कहने हैं.

(१०) ईश्वर के ज्ञान से ही मोक्ष लाम होता है. ऐसा नहीं है; क्योंकि शास्त्र विफल हो. मल वाले का साक्षात्कार नहीं होता, और तत्त्वकान, पशुपत पंचार्य शास्त्र के बिना नहीं हो सकता. इसल्पि युमुक्षा का चाहिये कि पंचार्य के प्रतिपादन पीछे पाशुपत शास्त्र का आश्रय करे (सर्व. स में से).

(नोट) नकुलीश किस समय हुवा है, यह जात न हुवा ऐसे ऐसे मत तंत्र भावना पीछे हुये हो ऐसा नान पड़ता है आप प्रमा की उन्नति (!!) का समय और उसके साधन का ज्ञान हा इसलिये ज्ञत और द्वार का वर्णन लिलना पड़ा है. सुनते हों, कि इस मत की समदाय नेपाल में हैं वहां पशुपत तंत्र और उसके मत का विशेष प्रचार है. यह शिवमत के पीछे वा शिवमत इसके पीछे चला इसमें तकतार है. यह दोनों शिवअवलंबी हैं. शंकराचार्य जी के समय यह दोनों मत थे, ऐसा शंकर दिगविनय से मान सकते हैं.

### बोपक.

प्रतिपक्ष उसमे अपनाद निफालता है. पागुपत मत में जीन ईश्वर रूत वा अनादि हैं, ऐसा नहीं कहा है, परंतु नित्य ऐश्वर्ध माना है, इससे जीन का अनादि अनंत मानना स्पष्ट हैं. जर यूं है तो खुक्ति से आवृत्ति होनी चाहिये- ऐश्वर्ध का नाश हो के जन्म लेना चाहिये, नहीं तो स्पृष्टि का उच्छेद हो जायगा. और जा ईश्वर निर्पेक्ष है, उसने जीन नपीन किये हैं. ऐसा मानें तो बंध माझ प्रतंत्र रहा, जीन जयाबदार नहीं, साधन की अपेक्षा नहीं अर्थात् झाळ निष्फल देरा; क्योंकि जैसा प्रमाण जेसी योग्यता दी वेसे जीन इस्ता हैं अतः उत्तरदाता नहीं.

ईश्वर कमें अपेक्षा बिना स्वतंत्र इच्छा से नगत (औन, मृत) बनाता हो ने। निर्देशता और विषमता दोष आवेगा; षयाकि किसी का दुःसी, हिसी का सुखी, किसी का अंगदीन, किसी का मृद्र, किसी का बुद्धिमान, किसी का नर, किसी का मारा, किसी का पशु, किसी का पक्षी, किसी का रागा, किसी का रंक, वयो बनाया इसका उत्तर नहीं मिलता. तथा अ. ६ पेन १९४ से १९६ तक बाले दोष आवेंग, जो जीव अणु है तो मुक्ति में नितना ऐथर्ष (सर्वज्ञतादि) माना है वेहि
अणु में नहीं हो सफता. जो जीव मध्यम है। तो यथिष कुछ ऐथर्ष हो सफता है
परंतु मध्यम लचकवाला होने से नाज्ञवान टेरता है, इसलिये तंत्र साधन व्यर्थ
टेरेंगे. और जो जीव विश्व है तो क्रिया के अमाव से तनोक्त मत वगेरे न कर
सकेगा. इसलिये ऐथर्ष (माद्य) न मिल सकेगा. जो परिच्छित चित्त हारा साधन
होना मार्ने तो भोक्ता भी चित्त हारा होगा; परंतु चित्त मध्यम नाज्ञवान होने से
भोषमुत्व का अभाव रहेगा. और जो नवीन नवीन चित्त की प्राप्ति मार्ने तो किस
हारा हो यह सिष्ट न होगा; क्योंकि स्वयं निष्क्रिय स्वतंत्र है. चित्त मड होने से
स्वयं नहीं बासकता. ईश्वर की अपेक्षा है। तो मुक्त परतत्र हो नावगा.

पशु अनेक परंतु उत्पत्ति, स्थिति, म्लयकर्ता पशुपति एक है, ऐसा माना है. तो तंत्र की प्रतिज्ञा अनुसार सुक्त का सर्वेषा स्वतंत्रता न रही परनंत्रता आ ही जाती हैं; क्योकि उसके इंच्छित भाग की सामग्री परतंत्र हे। गई.

ईश्वर के सर्व शिक्तमान माना ते भी अपरिच्छित्र परिच्छित्र और न इससे विपरीत है। सकता है; इसिलिये ईश्वर का अवतार वा शरीररूप होाना नहीं बनता. निस ईश्वर का त्रिश्चर की त्रिश्चादि सल्लापण करना पड़े वेहि निभय सर्व शिक्तमान नहीं माना ना सकता. ईश्वर अपनी शिक्त होता औव का दिव्य बना के अपने निराकार व्यापक स्वरूप का दर्शन (ज्ञान) कराने के समर्थ है जेसा कि मुक्ते के होता है; अत: भक्तों के अर्थ अवतार लेना बताना यह उसकी शक्त की न्युनता दरसाना है. (अबतारादि प्रसग सुत्र, त. न. अ. १ स. <१ याद करिये).

### विभूषक मतः

हमके। इस विषय से उपेक्षा है, क्योकि हम इसके आशय के। नहीं जान सके वा तो भारत प्रजा का नमुता जान के उपेक्षणीय है.



### १४. शेव मतः

(१) ईश्वर जीवा के कमें अनुसार, सृष्टि उत्पत्ति, स्थिति और सहार का निमित्तकारण है. निरपेक्षकारण हो तो उसमें विषम्य और नैर्षृण्य दोष आता है.

- (२) पित (चेतन महेश्वर, स्वतत्र), पश्च (चेतन जीव अस्वतत्र) और पश्च (अचेतन प्रकृति और उसके कार्ष). ऐसे तीन प्रकार के पदार्थ है. इनका और विद्या, किया, योग और चर्चा (विहित) का वर्णन है वाह चतुःश्वरण प्रदातत्र है.
  - (३) पश्चादि का ज्ञान दिक्षा लिये (गुरु किये) विना नहीं है। सकता.
  - (४) प्रति=िश्वन, सर्वोपरि हैं, सर्वज, सर्वात्मक, सर्वव्यापी, स्वतन, चेतन, सर्व का नियता, स्रष्टि उत्पत्ति, स्थिति, सहार तिरोभाव और अनुमहकरण यह उसके छत्य हैं. मुक्त विदेश्वर उसके आधीन रहते हैं. आजाकरण की समावना नहीं बेह अद्यारि हैं. परतु निराकार का ध्यान पूना असमब नेाने से भक्तों के उपर अनुमह कर के बेसा बेसा (यथा अनुकूळ आकार घर छेता हैं. शरीर धारण में अन्ये। समान क्षेत्रादि दोष नहीं होते; क्यों के बेह पहुगुण (ऐस्प्रये, स्वतन्न, सर्व शिक्तमान, उत्पत्ति स्थिति छव कर्ता) सपक्ष हैं. उसका शरीर प्राच्यत नहीं कितु शक्त (शक्ति) क्रिप हैं से। अपनी इच्छा से होता है उस शरीर का नाम शाक्त हैं. ईशानादि उसके मन्तरादि हैं
  - (५) पशु=इस सत से जीव अणु नहीं, क्षेत्रज्ञादि विद्योगणवाला और स्वरीर से इतर है, इसिलये जीव चारवार जेसा नहीं नैयायिका समान प्रकाश भी नहीं, क्योंकि उसमे अनवस्था प्रसग आता है, यदि वाह मेय तो उससे पर उसका माता होना चाहिये. नैनिया के समान अव्यापक भी नहीं और बौद्धो समान क्षणिक भी नहीं है, क्योंकि देश काल अवच्छेद रहित है. अर्थात विश्व है निस्य हैं अद्भेतावादिया समान एकभी नहीं, क्योंकि भेग जुदा जुदा देखते है. साल्या समान अकर्ता भी नहीं क्योंकि एक क्रिया रूप चेतनम्य शिव स्वरूप होने से पारानाल ना निराक्षण करता है. %
  - (१) पशु के पादा का नाश होने पर बेहि शिव स्वरूप हो जाता है यह मुक्ति शिव के प्रसाद से होती है. महेश्वर आचार्य की मूर्ति में स्थित हो के दिक्षा-कारण द्वारा मेाश प्रदान करते हैं अर्थात अपिकारी मुमुशु (जिसके कलुप परिपक्क हो गये हैं उस) के पादानाल के काट डालते हैं.

क ५ का नतीजा≈धित मत तुम बैन के शीधे चणा, नवीकि तत्र म उसका नियेष हैं बृहस्पति, सृतेंद्र, पीष्कर, ओजराब, अपोर, शयक्व, नाशायक्वठ यह १८ धप्रदाय म आयार्थ वा प्रसिद्ध दुने हैं

- (७) पशु तीन प्रकार के होते हैं. (१) विज्ञानाकड (केवटमात्र मुक्त) इतमें जो समाप्त कछुप (पाप रहित शुद्ध) होते हैं उनके महेश्वर विद्येश्वरादि ऐश्वर्य प्रदान करते हैं और ७ केाटी मंत्र देते हैं. अमसाप्त कछुप का यह पदनी नहीं मिलती. (२) प्रज्याकड (मल कर्म युक्त) इनमें से जो पक्षपादा हैं उनकी ६ में कहे अनुसार (दिशा हारा) शुक्ति हो नाती है. और जो उससे विट्सण हैं वे पुर्यष्टक (बुद्धि, कर्म, अंतःकरण, इंद्रिय ९) देह युक्त हो के ययाकर्म जन्म लेते हैं.
- (८) पाश=मायाकारी पाशनाल वा धर्म का नाम पाश है. से। ४ मकार का है. (१) मल पशु की योग्यता का आच्छावनकर्ता=प्रावृत्ति. (५) कर्म (फलार्थी धर्म अधर्म). (३) माया (मलयकाल में निम् विषे मर्व के। लय होना पडता है). (४) थल (राध शक्ति), बंध का हेतु होने से पाश नाम है.
- (९) इस प्रकार पति, विधा, अविद्या, पद्यु, पाश और कारण १ विषयक हैं. (विशेष वास्ते ज्ञानरत्नावटी देखेा) (सर्व सं. में से).

### गोधक.

- (१) ईश्वर सापेक्षकारण हे तो वश्यमाण, इसराईक मत का. जे। आक्षेप हा बेाह होगा, तथा वश्यमाण जिवाब आजृति वाळे देाप आवेंगे.
- (२) महेश्वर के अवतार मानने में पूर्व (अ. १ गत) अवतारादि प्रसंग सू. <२ में जो देाप कहें हैं वे आवेंगे. अपरिच्छित्र परिच्छित नहीं है। सकता, असंभव है. द्याखपारण यह परिच्छित्रता और भय का चिद्व है। ईभर ऐसा नहीं है। सकता-
- (३) जीन नत कि व्यापक नाना हैं तो कर्ता भाका नहीं हो सकता; क्योंकिविभ अंक्रिय और सम होता है
- (४) जब सब जीव मोस हो जायंगे तो स्रष्टिका उच्छेद होगा जा कि असंभव हे तथा सहेश्वर जीर सुक जीव निष्फल रहेंगे. (त. द. अ. ३ मुक्ति प्रसंग तथा वेद उपनिषद प्रसंग बाद करिये) परंतु निष्फल्च का अभाव है; अतः यह पक्ष समीचीन नहीं जान पड़ता.
- (५) मुक्ति में बेमल ऐखर्व हो तो भी वहां से ससार में आयृत्ति होगी. नहीं तो प्रकृति माया निरुष्मी रहेगी. परंतु यह असंभव हैं. इत्यादि.

### विभूषक मत्त.

शैव मत अवतारी त्रिवाद जेसा त्रिवाद है, जिस किसी अंमुक एक व्यक्ति की भावना में यह दुलता हो तो उपरोक्त पंचदशांग पूर्वक यह त्रिवाट पाले नी उसकी हानि विशेष नहीं जान पडती, अन्यथा नहीं.

# १५ रसेश्वरदर्शनः

काई काई महेश्वर संजदाय वाले परमेश्वर केत तादात्त्य मान के भी शरीर का अमर रखा जाय तो जीवन सुक्ति का सुख हो, ऐसा मान के रस (पार्व) का उसका उपाय मानते हैं. सब दर्शनों में देहपात पाँछे सुक्ति मिळना कहते हैं, उस पर विश्वास नहीं आ सकता. धन, शरीर और भेग सब की नित्य जान के सुक्ति का उपाय करना चाहिये. सुक्ति ब्राप्त केत से, ज्ञान अम्यास से; और अम्यास का संग्रह देह की नित्य स्थितता से ही सकता है. सर्व संसार अनित्य ती शरीर केमे नित्य रह सकता है, ऐसी शंका व्यर्थ हैं. "हर गौरी" के प्रयोग से नित्य रह सकता है. हर से पाई और गौरी से अभरक हुवा हैं. १८ संस्कार वाले पाई की महिमा. गुण और फळ जान के रस सिद्ध कर के महेशादि देव, कंसादि देव, बाक्तिकात गुण और फळ जान के रस सिद्ध कर के महेशादि वेब, कंसादि देव, बाक्तिकात गुण और फळ जान के रस सिद्ध कर के महेशादि वेब, कंसादि देव, बाक्तिकात सुण कीर फळ जान के रस सिद्ध कर के महेशादि वेब, कंसादि देव, के कि विचरते हैं, ऐसा प्रयोग में प्रसिद्ध हैं. ज्ञेय में सिळ जाना अर्थात जीवन छाडना क्या इसी का नाम सुक्ति ? यह किसी के हु महीं. इसिलये दिव्य वेह कर के फर योग हारा भूकृरी में जगत के दर्शन कर उसकी चिनमय ज्याति के दर्शन होते हैं. इस ज्याति में रसक्त्य से ब्रह्मा विरागमान होते हैं वोह विकल्पगृन्य, शानस्वरूप होते हैं. ऐसे व्रव्य को पाके नित्य जीवन सुक्त होता हैं. (सर्व. सं. में).

(नाट) आर्च प्रमा के साक्षरों की खुबी का यह नमूना है. जो निम विषय को लेता है यह उसकी किसी अनावे रूप में लाके छेउटता है. रस ग्रेयो में इस मन का विस्तार है.

#### योगर.

(नव कि दारीर, पाई और अभरक स्वयं उत्पत्ति बाले हैं तो दारीर अमर नहीं हो मकता. और पारतादि स्वयं नामवान होने मे दारीर का अमर नहीं कर सकते यह स्पष्ट हैं. देवादि का नित्य भरीर मानना अममूलक हैं). किसी को भी हर गोरी हाग अमर भरीर नहीं हुवा हैं.

### विभूपक.

विदूषक को पर के देख के देखना और खंडन मंडन करना, यह दो वेमारी होती हैं, जैसे निसको पर निंदा करने का स्वभाव होने से पर के भूषण का महण नहीं होता, इसिलिये नेाह आप ही खामी वाट्य रह नाता है, ऐसे ही यहां है उत्पत्ति नास तो सब नानते हैं जो इसे विद्युक दरसावे तो क्या महत्ता हुई. वात यह है कि जो पार्ड अष्टाइय संस्कार वाट्य और अमरक सस्कारी तैयार हो नावे तो हुनारें लाखों जीवें। को रोग पाँडा से क्या सकें, ऐसी यह दोनों कातु हैं तथाहि उनका शोषक यथाप जब तब किसी न किसी बहाने से शरीर को छोड़ेगा तथापि सर्व सायरायों से निरंगी बहुत आयुष्य का प्राप्त होगा और यदि ज्ञानवान होगा तो विशेष काल जीवन सुक्ति का सुख मेग सकेंगा और परीपकार कर सकेगा. इतना ही आश्य है, अमेरीकन ने छाखों रुपये खर्च कर के बड़ी मेहनत उठा के अत्युपयोगी प्रकाशमान रेडीयम तस्त्व बनाया; परंतु आर्थवर्त में ऐसा कोई वेंध और राजा नहीं निकल कि जो प्राचीन महर्षिओं के शोध हुये संस्कारों के अनुसार पार्व तैयार करे और करावे. यह आर्थ प्रजा के इसिलिय श्रंक करने का क्या! दर्शनकार ने इस विषय को राजक बचन में छिला है, इसिलिय श्रंका करने का अवसर नहीं है.

# १६. बुद्धदेव-बौद्धदर्शन.

राजकुमार शाक्य गुनि गीतम (सिद्धार्थ-बुद्ध) विकम पू. ४८१, ईसा पूर्व ९४३ में जनमे बि. पू ४९१ में बुधत्व प्राप्त हुवा और वि. पू. ४०१ में मोक्ष हुये. उन्होंने अपना केाई धर्म विदेश याने नवीन धर्म नहीं चलाया, किंद्र नीति, संयम, सचाई समानता और उपयोग पर उनकी द्रष्टि रही वृथा बुराई से जुदा रहना ऐसा उनके उपदेश से जान पडता है, वे अहंत्व के कहें विदेशिय थे.

उनका विश्वास था के बाहिर का आइंबर सब मिट्या है. धर्म आरमा की वस्तु हैं और वह सब के लिये समान हैं. उसमें. जातपात का कोई भेद नहीं. सब मनुष्य समान हैं. जो जेसा करता है बोह बेसा बनता हैं. जिबसंकल्प होना चाहिये. इस नगत में सब कुछ अस्थायी हैं. तृच्ला दुःख का मूळ हैं. उसके काटने से निर्वाण मिळता हैं (नव. इ. सं. में से).

हुद्धदेव का उपदेश हैं कि, ''तुम जे। सुने। उसके।, चखती आईशंत कथा की, फेलाई हुई अफवाह की, जिस विषय में बहुत बीलने हैं उसके।, पाचीन मुनि की पुन्नक में लिला है इयलिये उस लेख को, अटक्को को, आढत पडनाने से जो शत तुम को परिचित ही गई है। सतक्ष्म में उसको, और तुम्हारे गुर वा बड़ों के कथन-मात्र को मान बेठना नहीं, किन्तु अवलेक्कान और पृथक् करण (परीक्षा-सरोप्पन) किये पीछे जब तुम्हारी बुद्धि उस विषय में हा करे और उसमें में एक वा अनेको का श्रेय और हित बरे तब उस विषय के ग्रहण करे।" (मद्द मोक्षमूलर के बेदात व्या-ख्यान के तर्जुमें में से)

यज्ञ में अग्निहात्र और उन में साजिती उत्तम है. (आगिहुत मुखायज्ञा सावित छद ले मुखान त्रिपटक सेल्झुत २१४९१) जो त्रिविधि यज्ञ को करता है विद्या लेक को प्राप्त होता है (यायजेत निविधि + + नक्ष लेकिन्तमुमें, माप्तुत) वेदाभ्यासि वेदीक कर्म करके जो समद्वी होता है वही वेद जाता है (वेदानि विवेष्य केवळानि + + सद्यनेत्र मनिष्यवेद गृह्या, सुहियसुत) 'एसे। अध्यो इंडानं वोककन्तो पुराणो अभ अनुभर्म'. (शाक्षणप्रमासुत) इस प्रकार अक्षवाकु के समय से पुराण नाम का धर्म चल पड़ा जिसके अनुसार निर्देश वीचे का यज्ञ में वध परते हे इस प्रकार इस जाता है। इस्ता विवायक वाल्य है। वाल्य का वाल्य है। इस्ता है। इस्त

बीज्ध्यमें में १ प्रथ धर्मशास्त्र कहाने हैं सूत्र (निदाधर्नित) नित्तय (आचार विचार शिक्षातील), अभिधर्म (तत्त्वविचार) इन तीनो के समूह का नाम त्रियटक हैं. पालीभाषा में हैं उन त्रियटक में से रहोक चुन चुन कर के महा सपाति सभा (वींद्धों की सभा) ने धम्मध्य बनाया निसके २१ वर्ग और ४२२ रहोक है. इमेजी क्रांच मे इसका भाषातर है. यह हिंदी तरजुषेका मी छप गया है. स. १९०९ इ प्राम इडियन प्रेस मे छपा हैं उमके देखने मे जान सकोंगे कि बुद्धदेव म्यर्ग, नरक, परलेक, पुनर्जन्म, देवता, इद्ग, बुद्ध, धर्म, अधर्म, सवम, यम और योग इन सम को मानते थे. हिसा के निरंत्रीय थे यज के पशुव्य का तिरस्कारने

थे. बाद्मणादि जाति गुणकर्म पर मानते थे, वीर्य पर नहीं जिसका पुनर्जन्म न हो, वीतराग हो, समदर्शी हो इत्यादि संन्यामियों के जेमे बाद्मणों के रूक्षण हिसें हैं. इस प्रथ में खंडन मंडन नहीं हैं नीति वगेरे का वर्णन हैं.

युद्धदेव जेसा समझते और मानते थे वेसा ही उनका वर्तन था. इन्होंने बहुत बडी तपश्चर्या की थी और ज्ञान होने के अनंतर बुढ की पदवी को भार हुये. इनकी कीर्ति नगमसिन्द है. यह महाराम आर्य प्रमा (भारत प्रमा) के एक भूपित रख हुये हैं, जिनको अपतारी (बुद्धावतार—ईंग्बर का अवतार) माना गया है; परंतु उनके स्वतम उपदेश को स्वार्थी पक्ष सहन न कर सके अथवा उनके मरने पीछे बीदों ने कोई अनेाखी हिल्बाल को हो, इसल्पिय उनको नास्तिकादि पद से याद करते हैं. कुछ भी होगा

उक्त धमममंथ के आरंभ में अनाया है कि बुद्ध के मरने पीछे बौद्धों ने बडी वांजी ता सभा की थी. (१) वि. पूर्व ४०६ में बुद्ध के मरने के २ महीने पीछे की निसमें निषटक शास्त्र की आधृति हुई. (२) वि. पूर्व २०६ में विशासी में सभा हो के त्रिपट की आधृति हुई. (६) वि. पूर्व १७८ में राजा अशोक में की सहायता से विहार में सभा हुई. छंका बगेरे और परखें में उपदेशक भेजे गरे. (४) वि पूर्व १५६ विषे छंका में सभा हुई थी. इस लिखने का मतरूब यह है कि बुद्धदेव के पीछे बीद्ध पर्म नाम पडा है और उनकी शिक्षा पर दार्शनिक विचार उठे हैं, तब बौद्धों के बुद्धय चार भेद पड गये (आगे बांचोगे). और ६९० वर्ष तक भारत में इस धर्म का विशेष प्रचार रहा. वर्तमान विचे तिब्बत, छंका, जापान, चीन, कोरया, देश में विशेष हैं; परंतु रूपांतर पाया हुवा सुना जाता है. बुद्धदेव का मुख्य शिष्ट महाकश्यप था. और सीनांत्रिकादिक पीछे.

मोक्षमूलर भट्ट अपने पड्स्प्रीन समुख्य में लिखते हैं कि "झहामाल मृत्र" + कहा जाता है कि बुद्ध ने रचा है. उसमें बुद्ध के समय १२ मत थे ९ ऐसा लिखा है जनमें से कितनेंकि के नंतव्य मी जनाये हैं. †

<sup>\$</sup> अंदरावार्थ अद्योक के पीछे वा पूर्व यह शका पेदा है। जाती हैं, जिली लेक अरोक के। जैन मत का मानते हैं.

<sup>+</sup> बाँडा ने बनाबा है। ऐसा जान पदता है

<sup>§</sup> म्नमें जैन मत का नाम नहीं है.

<sup>🕇</sup> इस पहिले अध्याद के अध्यानिय में ने बाहिर नहीं हैं

इसी तफसील से जान पडता है कि बौदों में स्याद्वाद (सप्तभंगी) का स्वीकार है (जेन मत में भी है). उन ६२ मतों में कितनेक बौद बताये हैं, इससे जान पडता है कि बुद्धदेव के पीछे किसी ने बनाया होगा.

### चुद्धदेव का सिद्धांत.

करुयाण धर्म (बोद धर्मकी प्राचीन पुस्तक). अंग्रेजी नाम गास्परु ऑफ बुद्ध. उसके अनुसार अमेरीकन डाक्टर कारवस साहेच ने श्रेमी में (गास्परु ऑफ-बुद्ध) तैयार किया और उसका तरजुमा उरहु में डाक्टर खिववृतकाल वर्मन एम. ए., एक. एक. डी. ने किया सा आर्यमनट मिशन भैस काहार में छपा.

बुद्धधर्म की विशेष मब्ति क्यों हुई, उसपर जा आरोप लगे वे टीक हैं वा नहीं, इसकी दोाध में था. कुद्ध के वाक्य की तलावा थी. जा मिले सी उपर लिखे हैं. मंथ छप रहा है अकसमात फल्याण्यमं पुस्तक हाथ लग गया. इच्छा पूरी हुई, इसलिये उक्त दोनों डास्टरान साहेवान का उपकार मानता हूँ. (मयोनक).

इम फिताब में से जो भर्यमान्य सर्वेडपयोगी वेपवावय हैं सो तो तस्वदर्शन अ. ४ गत संग्रहवाद में लिखे हैं और निनका संबंध सिखांत के साथ है वे यान्य यहां लिखता हूं, यद्यपि पूर्व सम्राहित बक्ष्यमाण बौद्धपर्म लिखने से इसका लिखना गीरव है तथापि लामकारी है, मतकी पेक्यता ज्ञात होती है, इसलिये गीरव स्वीकार के पाटक वृंद से क्षमा मांगता हूं.

यद्यपि बुद्ध श्री बडा प्रसंग में स्वयं फहता हैं (आर्थ बांचोगे) कि में अपना तमाम ज्ञान नाहिर नहीं करता किनु नक्टरत और अधिकार के अनुसार वीध देता हूं, तथापि उसके जुदा जुदा प्रकार (दीली) वाले उपदेश पर बीहों ने जा पद्यमाण पक्ष बनाये हैं उनका हेनु ज्ञान है। मफता है और बुद्ध ब्राशनित + ब्राप्त निष्ट था यह भी नान लिया नाता है, इसलिये बुद्ध के वाक्यो का सार लिखते हैं. पृष्ठांक फ. अंथ के हैं.

ाय यदि क. ग्रंथ का ठेख सत्य हो ने। वश्यमाण वाक्य बुद्धदेव के हैं, ऐसा मानना ही पड़ेना. परंतु इस ग्रंथ में बुद्ध के जन्म से छे के मरण तक उसका संक्षेप में जीवन चरित्र और उपदेश टिखा है और बुद्धोक्त बुद्ध के पाँछे ५०० वर्ष तक की पेर्शिगोई (भविष्य) मी टिखा है, इसटिये बुद्ध के ५०० वर्ष पाँछे बनाया गया हा,

<sup>+</sup> बुद्ध प्रस्त्वय व्यवस्थितः

ऐसा अनुमान कर सकते हैं. अर्थात् चुद्ध के ६०० वर्ष पीछे तक तो चुद्ध का मंतव्य प्रसिद्ध था, ऐसा मान सकते हैं. परंतु इस ग्रंथ में चुद्ध तथा ग्रक्षा वगेरे देवताओं का संवाद भी िठला है तथा कितनी ही वार्ते छाटि नियम के विरुद्ध-चमत्कारी िठली हैं और उपर जा बीद्ध ग्रंथ में से चुद्ध के वास्य िठले हैं उनसे विरोधाभास वाला भी छेस है, इसिठिये यदि इस ग्रंथ में अमुक छेल बनावटी हो तो अमुक वाक्य चुद्ध के हैं वा क्या, ऐसा संशय हो सकेगा. सथापि संगत आशय वाले वाक्य तो उसी के होने चाहियें. ऐसा मानना पड़ेगा.

बुद्धदेव की ृष्टिए पापाआव, पवित्र ब्यवहार, पवित्र जीवन पर रही है, इसिलिये यथा देशकाल स्थिति और यथा अधिकार उपदेश है. पार्माधिक सिद्धांत के। अध्याहार मी रखा है. एक निश्चितरूप में नहीं भी कहता. आगे बांचोगे. (प्रयोजक),

### (मृलग्रंथ में से) क. (वैराम्य).

- (१) एक प्रकार से-पीडाते रोगी का देख के रथवान हारा सिद्धार्थ (बुद्ध) का यह भान हा गया कि चार (पू. ज. ते चा.) तत्वों का थोम्य संयोग विगडने से ऐसा हा रहा है. सब इस बला के शिकार हैं (पेज १२).
- (२) जीर भी एक मुद्दें की लाश देखके रथवान द्वारा यह बाध हो गया था कि जो जन्मा से मरेगा. मीठ से केाई नहीं यच सकता (पेन १६). इत्यादि प्रकार के अनेक उदाहरण देखने से चित्र में विपेक बैराम्य हा गया. सब का परिवर्तन में पाया. मन के ठेरने से शांति मालुम हाती थी. ६५.

### रत. (जीव, बंध, पुनर्जन्य, मुक्ति, निर्वाण).

- (१) आराव और उसके देा पंडितों ने आत्मा के। तन मन से भिल्ल बताया-बुद्ध ने कहा कि अहंत्व न जाने से बधन है. गुण गुणी देा वस्तु नहीं है-गरमी और आग दे। वस्तु नहीं हैं (पेन ४६).

होते. यदि अहत्व शेप रहता है ता तीना छोक में-फर्ही भी नाओ दुःख भागना पडेगा (पेन ४७).

- (३) जराक से तथागत (बुद्ध) ने कहा" कि कर्मनाद से केाई इन्कार नहीं कर सकता, क्योंकि कारण के निना कार्य नहीं होता. आदमी ज़ा नेता है सो काटेया. जो हम काट रहे हैं (भ्रागते हैं) सा पहिले जनमा में हमने नेथा होगा. § जीव का आवागमन कर्म के ताने हैं, परत आदमिया का मारव्य उनके कर्म से बना हैं. परत इस 'मैं' का आवागमन नहीं होता. (पेज ४८)
- (४) विद्यमान जात (व्यक्ति) मैंटर (बार तस्त्र) और विचार का समृह है. वेह ऐसे गुणे से बनी है जो डाँनेः इंदि का पा के व्यक्त हुये हैं पवज्ञान इंद्रिय के बीन इस शरीर में उन पूर्वजा से आये हैं कि जिन्होंने वे शम किये थे. विचार (जिनके में सोचता हू सो) कुछ तो उन दूसरा से मुझे मिले है कि निन्होंने उनका सोचा था. और कुछ मेरे मन में उन्ही विचारों के समृह से उत्पन्न हुये हैं कि जिन्होंने मेरी जात (व्यक्ति) बनने से पहिले इन्ही ज्ञानंद्रियों से काम लिया और इन्ही खरालत (विचार) के सीचा, वे मेरे गत (पूर्व) जन्म है. वे मेरे इस प्रकार के पूर्वन (मेरस) है कि जिस प्रकार करवाला 'में आज क 'में' का बाप हूं, और मेरे गतकर्म मेरी विद्यमान जिंदगी (जीवन) की स्थित के कारण है. (पे. ४८).
- (५) यदि यह मान लिया जाय कि आत्मा एक है तेतु चक्षु वगेरे शिवयो के विना भी दर्शनादि कर सके (परतु ऐसा नहीं है). †
- (६) आतमा की स्थिति और उसका परिवर्तन पाना में जानता हू. कर्म मा फल होना में मानता हू परतु आतमा केाई बस्तु नहीं देखता, जिसको तुम कर्ता मोक्ता बतलते हो. पुनर्भन्म होता है, परतु आतमा का आवागमन नहीं होता, क्योंकि यह आतमा-मेंपना-अहरूव (मैं महता में चाईता) केयल आति हैं जो आतमा तत्त्व चस्तु होती, तो उसकी आतम (अह) भाव से सुक्ति न होती. अज्ञान और पाप उसकी जाति गुण मानने पढेंगे, जतः सुक्ति न होगी. (पेज ४९).

९ बीज समूह पूर्वेवत् तृक्षं बीज रूप होता है पातु मेंपना तो पुत्र को अवस्था-परिणाम है, तस्व बस्तु नहीं है वहत्य रामादि और विस्तादि है ज सि देखे।

<sup>†</sup> परतु देवता वर्गरे के स्पृत्त विना भागते हैं. विषायक का विषेत्र बस्तादि विना पुष्ठ जान सकता है. अपा किरार के यत्र से देखता है अत यह दलीन औक नहीं हैं

(७) मनुष्य के सुख की इच्छा से दुःख के कारण होते हैं. मरने समय वर्तमान व्यक्तित्व नष्ट हो जाता है, उनके जीते रहने की इच्छा (सस्कार) रहती हैं और उनका बेह अहंत्व नये जन्म में जाहिर (व्यक्त) होता है. एवं वे चक्कर में रहते हैं, दुनिया पाप और दुःख से भरी हुई हैं. (५६.)

धर्म सर्चाई (सत्य) है. वही हमके पाप और दुःख से छुडा सकता है (९१). गीतम का ध्यान में लगने पीछे ज्ञान होने पर जो भान हुवा सो आगे संक्षेप में —

(४) युद्ध ने जान लिया कि बुराई का मूल अज्ञान है. अग्रभं में हश्ती (अस्तित्व) होती है अंघो और ज्ञान विना को. उस अज्ञान के समुद्र ने वासनायें हैं जिनमें बनाने और रचना करने का गुण (स्वभाव) हैं. इन वासनाओं मे चेतनता वा इंद्रिय शक्ति उसफा होती हैं. इन वाक्तिओं से इंद्रियों की रचना (इंद्रिय शक्ति उसफा होती हैं. इन विक्तों से इंद्रियों की रचना (इंद्रिय शक्ति हैं, जो व्यक्ति रूपता से जीती हैं. इन इंद्रियकारी से ह शितन 4 ज्ञानेंद्रिय और चितन—वनती हैं. इन ह ज्ञा वस्तु से स्पर्श टेता है. स्पर्श से तमीज (दुद्धि—जान) पेदा होती है. तमीज, जुटा रहने की इच्छा पेदा करती है, इस इच्छा (कामना—तृष्णा) से पदार्थों के साथ बंधन, ऐसा प्रसिद्ध (व्यक्त) होता है. इस संबंध—वंधन में अई. का दिखान और अई अई की घारा का आरंभ होता है अर्थ यह अई नये नये जन्म में जाहिर होता चळा जाता है. अर्थ का वारवार जन्म में आना दु:स, जरा, वेमारी और रोग का कारण है. इनमे दु:स चिंता और निराशा उसका होती है.

(६) सब दुःस्त का मूल आरंभ में ही होता है बाह उस अज्ञान मे अव्यक्त रूप में रहता है कि निससे हिन्त का मबाह चलता है. अज्ञान के। दूर करें ते। उक्त मूटी वासनाओं नष्ट हो। नावेंगी। क्योंकि वे अज्ञान में ऐदा होती हैं. जो इन वासनाओं को छोड़ दो तो इनसे जो मूटी चेतनता वा हिस्स (हंदिय शनित) बनते हैं वे मिट जायंगे. मूटे हिस्स के। मिटा टो व्यक्तित्व के अव की समाधि हो। नावगी। इस अम के। मिटा दो तो उक्त र अनितयों का अम नप्ट हो। जायगा. इ शक्तियों का अम के। मिटा दो तो चीजों के स्पर्ध (संचंप, से जो गठत तमीन तान-चुढि,) पेदा होती हैं उक्त पेदा होना बंद हो नायगा. गठत तमीन के। बंद कर दो तो तुम तुष्पालों से छूट नाजोंने, तृष्पा को मिटा दो तो तुम मूटे बंधन से शुक्त हो। नाओंगे. मूटे बंधन को हुट करदी। तो तुम अहंत्व (स्वल-स्वार्थत्व) को छुटा दोगें (अहंत्व नष्ट हो नायगा). जो अहं का स्वार्थत्व नात रहा तो तुम नन्म, नरा

और मरण से उपर हो। नाओंगे (याने जन्म मरण न होगा) और सब दुःख से छूट नाओंगे. (९१–९७). \*

(१०) चार सचाई (सत्य ज्ञान)—दुःखः है, जनम, स्थिति, रोग और मीत दुःख है, प्रतिकृत की प्राप्ति, और प्राप्त इष्ट का वियोग दुःख है और अध्यवय प्राप्त की तृष्णा दुःख है. १. दुःख परिणाम है, दुःख का कारण तृष्णा है, जे। संसर्ग से उत्पन्न होती है, उससे आका उससे आत्मा का श्रम होती है. विपय वंधन रूप में ज्ञात होता है विपयाद्यक्ति का परिणाम दुःख है. २. दुःख का अंत होता है, जे। आत्मा का जीत लेता है वेष्ट तृष्णा काममा से छूट माता है उससे बासमा नहीं होती. इसलिये वेष्ट बुझ जाता है. + १. वेष्यी सचाई अष्टांग पाम है. १. सल समझना २. सल्यच्छा. १. सत्य भाषण ४. सदाचरण ५. सथी आजीयका १. सत्य केशिश्च ७. सिंहचार ८. द्यांत चित्त की सची स्थिति. ‡ यह अष्टांग, दुःख नास का साधन है. जो योग्य कर्तव्य करता है और अक्षंत्व (आत्मा) वस्तु नहीं है, ऐसा जानता है, उसके। मेश्च (निर्वाण का आनंद) मिलता है. ९८.

नहीं आत्मा (जीवत्यभाव) वहां सन्वाई (सत्यज्ञान) नहीं सन्वाई वहां आत्मा नहीं है, आत्मापना मानना श्रम है, आत्मा और उसके सुख की इच्छा—आज्ञा या विकल्पमात्र हैं. सन्वाई <sup>†</sup> (सत्) नित्य तत्त्व हे सदवर्तन का आनंद है. संसार में सुराई आत्मभाव से होती है. आत्मभाव वहेम है, जब ऐसा ज्ञान हो जाय और

अ तुब्देव की प्रवृत्ति था उदेश केवल जीव, उसके बंध मीक्ष और जनमङ्क की यहती पर है. नहीं कि तमान महाव के निवंध पर. मा जीव और उसके बंध मीक्ष सुबधी विकास वपर के कथन से स्वद्र हो जाता है. स्कथ के अञ्चानव्य सव है उसके अभाव द्वयं धंध नहीं स्ततः.

<sup>+</sup> बदा सिद्धात में विस्तार है

<sup>\$ (</sup>१) कर्म का चल होता है (१) पर को मलाई रा भाव भाईसा (३) निरा, स्वरं बक्रवार, मृत्, क्लेंबर वचन का लाग (४) वेग्य काम करना, विश्वासिक न होना, जनवान माराग (५) विधि पत्रे से सीवन, बुंदे पेद्यासि कितारा. (६) मन वचन कर्म से पाव न करना—बुसाई न करना, उससे बचे रहना. (७) समें अच्छे विचार करना, नाम स्व दिवसी मन के सकनी की नायायशारी (विदित्तन पाने बाले, नाझ होने बाले, का विचार करते रहना. (८) मन क्ये श्रीत करना

र्रवह अटांग कार्य है वरि सच्चाई सस्त्रार ता नाउवान वरि उसका आव सन्तर्य प्रसातात्र) वा परमाणु वा बस्त तो बोह है ही.

अहंत्य भाव नष्ट हो जाय तब सचाई और शाति प्राप्त होती है. जो धर्मज्ञ है, जो पर की हानी नहीं करता, जो पाप नहीं करता और जो राग द्वेप कामना में रहित है उसे धन्य है. स्वार्थ और अभिमान का निमने जीव लिया है वोही बुद्ध है, सिद्ध है और पवित्र है. पेन ९९.

- ' (११) संतारातक इत विषय के। नहीं समझ सकता; क्योंकि वाह आत्मा में ही सुख मानता है++ इ२, जे। जन्मा बेहि नाश मी होगा. जिसका आरंम उसका अंत मी है. आत्मा मानना अप है. इ७.
- (१५) जो अहंत्व की हकीकत और इंद्रियों के कामों का नानता है, उसमें अहंद्व नहीं रहता और नित्य झांति के पावेगा. ८१. कितने कहते हैं कि यह 'मैं' मीत के पीछे रहेगा, कितनेक कहते हैं कि नाश हो जावेगा, यह दोनों भूल पर हैं. जो नाशवान तो सब साधन निष्कल और पाप कमें और अपस्वाधं न करने का कोई फल नहीं. और यदि यह अमर तत्त्व हैं नो येह पूर्ण है, अबदल है, कमें की मदद से पूर्ण नहीं किया जा मकता. नीति सस्यता; शुद्धि और शुक्ति की अपेक्षा न होगी; परंतु वोह सुख दु:ख पाता है ऐसा देखते हैं. जो यह मैं नहीं है, जो हमारे कमीं का कर्ता है तो हमें से जुदा काम करने वाला, जानने से जुदा नानने वाला, और निंदगी से जुदा केई स्वामी नहीं हैं. ८२. \*
- (१६) इंद्रियों का चीनों के संबंध से स्पर्धी होता है. उसमे हिस्स (इन्येशन-भान) पेदा होती हैं, उससे स्मृतिचिकि होती हैं. जैसे सूर्य की गर्मी से सूर्यकांतर्गण में आग मकट होती हैं, उसी तरह चीन और इंद्रिय के पेदा हुने अन से उस स्वामी का नहर ब्यक्त होता है कि निसे अर्ड कहते हो. बीन से कूठा फ़रता है, बीन, कूठा (अंकुर) नहीं हैं, दोनों एक और एक जेने नहीं हैं, तथापि विक्त (जुदा प्रकार के) भी नहीं हैं, इस प्रकार से प्राणियों की उत्पत्ति होती हैं. <र. गो।—विवेक करे!—वुमके सांति होती - निसक्ते यह ज्ञान हो गया कि भैं काई नहीं, वेहद सनाम आद्या तथ्या और मैंपना दूर कर देगा. 1 पर्योंग के साथ संबंध, अभ जीर स्वत्व जो पिछले जन्मों से वारसे में मिले हैं यही दुनिया में दुःस और

<sup>\*</sup> १९१९ का बयान ज. सि में है.

<sup>+</sup> किस के शांत ! धरि मैं के तो व्याधात. यहि हर्छच-कर्वेड के ती व्यर्थ.

विद्याले की न

कल्पित सुख के हेतु हैं। निसने सचाई नानी वेह सब-माणिओं के छा**मार्थ** अभ्यास करे. § ८४. मन की इस स्थिति में मजबूत रहे. मन की यह स्थिति संसार में सर्वोत्तम हैं, यही निर्वाण हैं. पाप त्याग, पवित्र जीवन करना यही सव

- (१४) समार वेचेन, चचल (परिवर्तन पाने वाला-नाप्तवान-अस्थिर) और दुःल का निमित्त है. मन की एकाग्रता करें। तो अमर खांति मिलती है. अहं दुःस का ताला । विज्ञातीय गुणों का समूह है. उसकी दुनिया (जीवन सृष्टि) दुदवदे समान साही B. (9.
- ु. ((९) बद्दोाधरा ! सुमने गतनस्म में बडे पुण्य किये हैं, मेरे पूर्व नत्म में तुम मेरी बहुत मदद करती रही हो. १००.
- (११) मेरे पुत्र (राहरू) के नाशवान देखत न दूंगा, परंतु पवित्र जीवन का वारिसा दूंगा, जो अनादि अविनाशी हैं. १०२. (१७) धर्म का फल नित्य अविनाज्ञी है. १०५.
- (१८) जीव, पत्थर, वनस्पति और हरेक प्रकार के भागी द्वरिर, अनेक (१८) जन्म आता नाता रहता है, नत तह कि बुद्धिन तमान पूर्ण झान

न कर ९००. उपरोक्त ४ मधाई मिन्ही कि यही मुक्ति और स्वर्ग हैं. अविनाहीं जीवन का आनंद है. १३५.

- ांत्र है. १ २ १ । (१९) यह रहिए और मनुष्य स्वयन त्रेमें सम्ब्री, सर्ग हो आहा मगमल नेसो हैं. १४०. (बिग्य किन हारा).
- जिसा इ. : -(२०) हमारी सब हन्ति हमारे विचारेतं क्र परिणाम है, उमके विना (६४) हमारे खयाल पर है. १५२.
- त्याल पर हर और विशेष निवासे मुक्ति नहीं हैली. जैन ते हुमिना (२१) तथ. ६० ... नडमूल में न जाने बहां तक मुक्ति न होगी; यह महोपती पूर्व है. पमें का दोनना
- तों से उत्तम है. (२२) स्या आरोग क्रमेंकर में स्मिन्स हैं. (३२) असत्य, (२२) (१९७६ १०००) बद, यह मन बचन और काया से त्याच्य और भेय, नेझे केरिय हैं. (इद) असत्य,

शिक्षण है. सिंह! अपराधी का सना देनी चाहिये. निरंपराधी का हानी नहीं पहुंचनी चाहिये. १७०. चाहे आदमी हो वा देवता और कुरतती तत्त्व (पृथ्यमादि के प्रमाण) क्यों न हों उनमें खेंचातानी मरूर होगी. परंतु वेह असत्य और अभिमान वाली न होनी चाहिये.

(२३) आत्मा छोटा और नाजुक वर्तन है. सचाई (सत्य तत्त्व) वडी है. १७०.

(२४) जो ऐमा कहता है कि कह (जीवास्मा) है और कर्म का कर्ता है. बोर इमारे विचार का सोचने वाला है, बोह भूल पर है, तथागत (में-बुब्ध) कहता है कि मन वस्तु है इसका जो कह (आत्मा) कहता है सो सत्य पर है. (सिंह सरदार) गोचर (विपय) और बुद्धि यह दो वस्तु हैं? (बुद्ध) जो मन तो ही युद्धि हैं और जो इंद्रियों हारा ग्रहण होते हैं याने विपय सो भी युद्धि ही हैं. (क्षणिक हैं) संसार के अंदर वा चाहिर काई ऐसी चीन नहीं है कि जो मन नही है वा मन नहीं है। सकसी. तमाम हस्ती में जीवत्व (चेतनत्व) हैं. मिट्टी मन क्रय में बबक जाती है. १७४०.

(२९) (कदावंत) गुरु. तेरा विधास है कि रुह (आत्मा-जीव) का आवागमन है, यथा कमें कल होता है; परंतु साथ साथ तूं आत्मा का न होना मी कहता
है. पुनः तेरे शिष्य निर्वाण की बडाइ गाते हैं. कहा! में संस्कारों का समूह हूं
तो मरने पर मेरे अस्तित्व की समाप्ति हो नायगी. जो में विषय विचार और कामना
का समूह हूं तो शरीर छूटने पर में कहां नगउंगा. नित्यानंद (निर्वाण-मुक्ति) कहां
रहा! तुन्हारे सिद्धांतों से तो नैस्ति (अभाव) निकल्ती है. (दुद्ध) बाक्षण! तेरा
मनआत्मा का मानके स्था की तलाश में है. इसलिये तूं सत्य अलन्द और उसकी
नित्यता का नहीं नान सकता. शरीर तत्वों में मिल नायगा. मनका जीवन दूर ! मन
का सचाई में ठेरा! सत्य में तृं हमेशे जीता रहेगा. आत्मा मीत है सत्य जीवन हैंसत्य में रहना निर्वाण का पाना है. यही अमर जीवन हैं- ए. जेसे हया और
अकल-ज्ञान की काई नये नहीं है. हवा सव नये पसरती है; इसी प्रकार निर्वाण हैवयागत अपने मीठे शांत नरम का दम सव के मन में फूंकता है. (करावंत) नव
आत्मा नहीं तो अमरत्व क्या? नव हम सोच चुके तो मनका संरुत्य समाप्त हो गया।
(नुद्ध) सोचना समाप्त हो गया परंतु खयाल श्रेप रहते हैं. \$ विचार चर हो गया परंतु

<sup>े</sup> जैसे कि पुद्ध के खवाल और उसका बान बाकी है सा देख रहे हैं। यदी पुनर्वन्म सीर यही निकता (निर्वाण) है.

उसका ज्ञान बाकी रहता है. विचार और ज्ञान ने अतर है. दीपक के प्रकाश में ख़त िलता. दीपक बुझ गया परतु रेख दोप रहता है. एव विचार समाप्त हुये जान क्ष रोप रहता है. इसी प्रकार मगन के अदालन पीछे परीक्षा, वृद्धि और कमें। के फल शेप रहते हैं. (प्रदावत) सस्कार गये आत्मा का अम्तित्व कहा रहा ? रह बदल पाने से ता पूर्व के खयाल मेरे खयाल, मेरे न रहे और मेरी रह अपनी रह न रही. अन क्हा मेरा अम्तित्व कहा रहा. (बुद्ध) रातभर दीपक वलता ही ती दूसरे पहेर मे जी ले। है येह पहेली नहीं है और पूर्व जैसी सामचो से उसी प्रशार की रेशन है और वेमा ही काम देती है इस रीति से पूर्व वाकी है. एव जो बीच में गुरु करके तीसरे पहेर मे बालें ता भी पूर्व जेसी स्थिति है. यहा समय का नेहीं सबध नहीं है. वर्षी पींछे क्रेरोंगे ते। भी पूर्ववत् (अतर और समानता) स्थिति होगी. अनेक दीपक एक कमरे में करे तो भी सबकी उक्त न्थिति हैं. अन समझा, एक आदमी क तुन्हारे जैसा हैं (समझता है, विचार करता है और काम करता है), वेाह तुम न हा परत तुम जैसा है. एक विद्यार्थी ने विद्या पढ़ली तो मदरसे में जाने वाला और दिक्षित यह दो नहीं है-एरटी है. गुन्हगार के हाथ काट डाले तन फर्क नान पडता है, परत वे एक है. व्यक्तित्व और व्यवहार की बजह से समानता है. यथा एक प्रकार की २ ले। एक ही हैं. एवं अनेक मनुष्य मी एक और वही है। सकते हैं. उसी कर्मनन्य उसी चालचलन रा दूमरा आदमी भी तुम्हारी तरह एक और वही है। सरता है. इसी प्रशार तु आन वही व्यक्ति है जो रख था. तेरी वर्तमान नात मे वेाह मेटर शामिल नहीं है कि जिसमें तेस शरीर बना है, किंत नेरी जात, तेरे शरीर की आरतिय विषय और विचारा का समूह है तेरी ठइ (आत्मा) संस्कारा दा समूह हैं जहां फ़ही थे हैं यहां ही तुहैं नहां फ़हीं वे जाने हैं यहां तेरी रह जाती हैं इस रीति में एक प्रकार तू अपनी जात की तमीज-भान कर सकेगा और दूसरे अर्थ में नहीं नान सरेगा परतु निसके। जात (व्यक्तित्व) की समझन नहीं है बेह व्यक्तित्व में इनकार करके यह बहेगा कि प्रश्नकर्ती वेहर नहीं रहा जिसका उत्तरक्षण में जवाब दिया नायगा. अब अपने व्यक्तित्व है। विचार, जो तेरे कर्म में मरक्षित है स्या त उमके नामवान बहेगा वा अविनासी जीवन (ब्रह्मवत) मेरे जीवन हा प्रपाह नित्य हैं. परतु मिसे मनुष्य बहते हैं बोह आत्मा नित्य न देता. दूमरा मेरी जात नेमा है। वा अन्य प्रदार का है।. (बुद्ध) इमी जाजा का नाम जातमा का नपन है और से। तेरा

<sup>•</sup> १७ १पनामह का प्रमेन दूब नहीं बरता है

भ्रम है. आहता का स्वभाव ही सण सण में उदयचिनाशः सणिकपरिणामोः त् बालक, लडका और जवान हुवा. बालक और वडा भ्रादमी एक प्रकार से समान हैं-दूसरे पहेर में दीएक बुझ जाय ता भी पहिले पहेर जेसा था. अब त् कीन से जातमा का रखना चाहता हैं? यह फल की आत्मा के। वा फल की आत्मा का?

(१६) विकास की रीति से जनेः हानेः संस्कार उत्पन्न होते हों, कोई भी संस्कार ऐसा नहीं होता कि जा धीरे धीरे उचित पाये विना जीर व्यक्ति के विना व्यक्त ‡ हुवा हो तेरे संस्कार तेरे पहिले जन्म के कर्म में उत्पन्न हुये हैं. तेरे संस्कारों का समूह तेरी रुह है. जहां कहीं संस्कारों का नक्छा वा असर पडता है वहां ही तेरा गमन होता है. अपने संस्कारों में ते तू बरावर जीता रहेगा. जीर उत्तर जन्मी में पूर्व के जीवन के परिणामें का बहुला वा शिक्षा भोगता रहेगा.

(२७) (कदावंत) मेरे क्सीं का फल मेरे पीछे वाले भागें, यह अन्याय है. (बुद्ध) क्या तमाम वाक्य (अक्षरक्रम) व्ययं है. वेह दूसरा तू ही हैं, तेने वाया तू ही कटिया; दूसरा नहीं. क वालपन में आजवां था. युवा अवस्था में आजीवका पेदा फरने वास्ते कुछ नहीं सीखा, अब गरीब दुःखीं है. यह दुःख उसके कमीं का फल हैं. क्योंकि यह जवान अब वोह व्यक्ति नहीं है जो बच्चा था.

(२८) विद्या अच्छी चीन हैं, परंतु उतने मात्र से लाभ नहीं. मत्यज्ञान ने। प्रेक्टिस-अम्यास से होता है. सचाई पर चल. अपने आई के। अपने समान समझ. ते। तू मान केगा कि आत्मा में मेत हैं और सचाई में अविनाशित्य है १.१७५ से १८४ तक.

(२९) बुद्ध बेाला. राहला \$ तुम आवागमन के भैनरी में चक्कर खारहे हो. १८९.

(१०) भिक्षका ! जा संसारी वियस का पाके नित्यानंद का तर्क करते हैं वे सिद्धि में फंसते हैं । १९८०

्रै सस्कार ने किसी सरकारी (स्वाधियान) की अपेक्षा होती हैं। अर्थात् चोह भिन्न वस्तु नहीं किंतु किठी की अवस्था-परिणाम होता हैं

† यदि धच्चाई, आत्मात्रम १ परिवर्तन हैं २ इलाई निश्य-धान या नाम है ते। संस्कार ठेरी-संग्यक है. यदि बोड जाति (अधितय-सामान्य प्रलय) रूप ते। ब्रद्ध का नाम है ते। ब्रद्धकान से ठाति मानवा होगा

<sup>§</sup> गातम सिदार्थ-बुद का पुत्र.

(६१) बुद्ध ने कहा-आनर! काम, जोम, और, जीवन की इच्छा इन तीन जंजीरों से जो छूट यये वे मरने पीछे बुरी जये पेदा न होंगे. उनका मन पाप न करेगा; किंतु उनका सुक्ति होने का निश्चय हो जाना चाहिये. जब बोह मर जापेगे तब उनके उत्तम विचार, सदकर्म सचाइ का आनन्द, इन सिवाय कुछ न रहेगा. ++ अंत में वे सत्यसमुद्ध और निर्वाण के निल्याम की प्राप्ति वास्ते केाशिश करेंगे. २५३.

### ग. (ईश्वर).

- (१) जीवन यनाने वाला केई ईश्वर नहीं हैं. जो हो तो कुन्हार और यर्तनों के समान सब उसके ताबे. जब यूं हो तो भलाई फराना स्वाधीन नहीं. यदि दृष्टि ईश्वररुत होती तो दुम्ल पाए जरा भी न होना चाहिये था क्योंकि शुद्ध अशुद्ध उसकी जात से होने चाहिये थे. जो ईश्वर ने नहीं बनाई तो उससे इतर केई अन्य कारण होगा और बाह स्वयंभू नित्यन्यिक नहीं हो सकती केवल ईश्वर बनाने का उपादान नहीं हो सकता. जैसे यूक्षचीन से होता है बेसे सब द्वर्थ उपादेय हैं. केवल ईश्वर सबका उपादान केसे हो सकता है और यदि बोह असीम सबमें ज्यापक है तो निश्चित बोह उनका बनाने वाला भी नहीं हो सकता ‡ ९०. अहं ने जो पेदा की हो तो सुखद क्यों न बनाई, दु:खद क्यों की ?
- (२) सिष्ट का केाई कर्ता नहीं है, हम सब स्वाभाविक वा तकदीर से बनगये हैं, ऐसा जो काई मानें तो जीवनार्थ पडल करने और जंत सुधरने के बास्ते शुभक्तमें करने की अपेक्षा नहीं है ९०.
- (३) तमाम द्रस्य कारण के विना नहीं बना है और वेह हमारे दुरे भन्ने कर्म-कारण हैं. ९.०.
- (४) अतः ईश्वर की स्तुति, प्रार्थना और उपासना व्यर्थ है—स्याज्य है. अहंकार छैाड के नेक काम करें तो हमारे उत्तम कर्म का फल उत्तम हो ९१.

### घ. (ब्रह्म).

(१) मनुष्य की बुद्धि और सम्यता नीति ज्ञान की चिंपारी है, जी एक वार संपादन होने से मित्य, रहती हैं. परंतु जीवन की चीटी पर पहांचने के लिये जिसमें

<sup>‡</sup> विमु अफ़िय, व्यापकःचाप्य भिन्न, वपादान उपारेय अफ़िन्न, और निमित्तो-पादान भिन्न देति हैं (त. इ. अ. १).

- (२) गीतमिसिदार्थ मर गया—बुद्ध हो गया. आत्मा (में पना) नाता रहा, उसके बदले सत्य ने निष्ठ ली है, मेरा यह द्यरीर गीतम का द्यरीर है, बोह अपने समय आने पर लय हो जायगा. फेर गीतमिसिदार्थ ईश्वर के। और न आदमी का जान पडेगा. परंतु बुद्ध नहीं मरेगा; क्योंकि धर्म के पवित्र द्वरीर में रहेगा, १८५.
- (१०) बुद्ध (में) अंतसमय ऐमें मार्ग से जाउंगा कि नहां दूसरा जीवन बन सफे. इदारे से भी केई न बना सकेगा वा केई न कह सकेगा कि बुद्ध यहां वा वहां है, किंतु वेह ऐसी का (चिंगारी) होगा, जा अलती वडी आग में हो. हां धर्म के दारीर में बुद्ध है, इतना कहा नासकेगा. १८६. अ

### ङ (प्रचूर्ण).

- (१) यह में पशुवध करने से सचाई का सत्कार करना हजार दरने उत्तम है. जीव हिंसा से कर्म का बदला नहीं होता, किंतु पाप है, नीति के भी विरुद्ध है. मन का शुद्ध करो. कर्म कांड से लाभ नहीं है. श्रेथर वा देवता की प्रार्थना करना (देहिराना) व्यर्थ है. भंत्र में बचाने की द्यक्ति नहीं है. तृज्या का त्याग करे। इ. भे. ९०१९७५.
- (२) बोधि सस्व (बुद्ध) ने एक दाना खाके रहना, इतना तप किया; अत्यंत अशक हो गया; परंतु जांति न हुई. तो फेर खाने लगा मन साफ फरने की शक्ति आगई. ५२.
- (३) (बु). जिसने आन्मा और रागादि का तथा मन का जय कर लिया और पाप नहों करता सा जन है. ओ पाक में जन हुं. १३.
- (४) मैंने विचल मार्ग जाना है. नंगा रहना, बाल शुंडाना, जटा बढाना, मोटे कपडे पहनना, विमृति लगाना, हवन फरना, मांसमछली खाने से परटेन करना यह अमित का शुद्ध न कर सकेंगे. वेदों का पढना, पुजारियों का भेट देना, देवताओं का बलिदान-भेट करना, गरमी सरदी से शरीर का दुख्त देना, और भी इस प्रकार

अ दुद बहा के मानता है, उछके तिष्ठण में इज्ञांग जगह मदा के स्वीकारने का गता लगता है, प्रतिच्यो कुठ भी बहा के अर्थ कर छे, पांतु बहा के संबंध में दुद और शक्य मानते के विवास मानते में दुद और शक्य मानते के दिवा और विवास का प्रकास (पर्वासत) है के पत्र १ (प्रयोजक की ताफ में) सचनुच वंद स्था और पत्र अध्य मानते में दुद पर मास्तिक जा का मोग्य आरोप किया गया है। येगा जार पहला है, दुद प्रच्यान महानि स्था श्वास की तो है, इस प्रच्यन महानि स्था श्वास की तो है, इस प्रच्यान महानि स्था श्वास की तो है, इस प्रच्यान महानि स्था श्वास की तो स्था मानते हैं।

के तर जो मुक्ति के वास्ते किये गाते हैं वे यह सब उस मनुष्या के। शुद्ध नहीं कर सकेंगे कि जो अम से मुक्त नहीं है. कोध, शराब. हठ, ईच्या, फरेब, चेर, आत्म-स्त्राथा, दूसरों के। तुच्छ समझना, अभियान और वदनीति में अशुद्धि है. दरअसठ मांस साने में गहीं है. १९ जब तक अहंत्य और स्वर्गादि तक की कामना नष्ट न है। वहां तक तमाम तप व्यर्थ है. अहंत्व नष्ट होने पर स्वर्णादि (मिक्षादि) तक की कामना महीं रहती, कुद्रस्ती अरुद्धतों के। दूर करने से वेह अशुद्ध नहीं है।हा. १९.

- (५) धन में आसक्ति त्याज्य है न कि धन. क्योंकि पर के कामकारी है, ९३.
- (१) बुद्ध हारिरिक्त रोग में वेबार पढ गया. ज्यूक वेंध ने इलाज किया. १०६० (बुद्ध) साधु के। चाहिये करामात न दिस्तावे, निरपराधी की—यहां तक के कीडे मकाडे तक की हिंसा न करें. १६७०
  - (७) धर्मपद्--संप्रदायी रीत-मार्गे १५०.
- (८) गीतमसिखार्थ (में) मर नायगा, परंतु बुद्ध जीता रहेगा; क्योंकि बुद्ध सचाई है. सम्बाई नहीं मर सफतीं. सचाई की बादशाही अब से ५०० वर्ष तक घडेगी. पीछे थोडी शुद्धत प्रम के ववले सत्य की राजनी का झांकी कर देंगे. फेर योग्य समय पर दूसरा बुद्ध पेत्रा होगा और वेहि सचाई जाहिर करेगा. उसका नाम मेंत्रेय (छपाल) होना. २७४.
- (९) (बुद्ध की वाक्य) में पहिला नहीं हूं, गुझसे पहिले २३ अ बुद्ध हो चुके हैं. में उनके उपदेश का रंगत देने आधा हूं जो सचाई के प्रकाश में चलेगा वीह स्वयं इराहे करने पर बुद्ध के दरवे का पालेगा. (पेत्र ७).

### च. कवित्वः †

(१) बुद्ध का जब जन्म हुवा तब अंधों की आंखें खुल गई. गूगे नहरे परस्वर वार्ते करने लग गये. कुबड़े सीधे चलने लग गये, लगड़े चलने लग गये. केंद्रियों की नंतरि ट्रट गई थी (क. पेन २६).

रितिहासी में इब बात का पुरावा नहीं सिटता. और यदि यह बात क्षल हो तो आज तक २४ वा खात हो क्यों ने अर्चान होंदि का प्रकल और आरक पानना होता. जब छोट की उत्पंत्ति टब का, बवान हैंगे तो अधिष्णन जल चेलन के माने विका छुटका व होता, परनु चरित्रों के तौद कांत्रद हमता है.

<sup>ा</sup>त प्रकार की मेा (क बातें तमान सप्रदाया में हैं. बाह!

- (२) आग्राशी दूत आया और वहा कि तुम बुद्ध टीगे इ. इतना कहके वेहि मूर्न अद्वष्ट हे। गई (पे. ३८).
- (३) झक्षा ने चेंकुठ से आके बुद्ध भगवान की पूना करके कहा कि तुम दया करके उपदेश करें।. इ. पे. ६१.
- (४) इद्धदेवता, जवान बेक्सन का रूप रखके बुद्ध के आगे गीत गाता हुवा जाता था. पे. ८९.
- (५) अपनी माता माया देवी का उपदेश देने वास्ते बुद्ध स्वर्ग में गया देवताओं के साथ टेरा. और फेर जमीन पर आया. पे १११.

### छ. अभिमाय.

- १. बुद्ध धर्म के मानसिक और नीति के सिद्धात सीवेसादे, पिनत्र जीवन, मानवी स्वातम्य मन का लुआने याला, आरम के निजासु का विवाद रहित— ऐसी सस्था, शब्द के विना सीधा मार्ग, सखाई, नेकी, सान्ययान, प्रेमभाव, तिरस्कार, सखा अच्छी कैरक्टर (उत्तम आचार विचार उचार), एक दूसरे की रक्षा, यथा अधिकार वेधन, सयम, इतनी वानें बुद्ध धर्म में आरुपैक है. वर्तमान के शोधक भी इसे पसद करते हैं. अन रहा जीवादि प्रसग का सिद्धात उस पर ध्यान देने की अपेक्षा नहीं है.
- २. बुद्ध जडवादि इसिलिये नहीं है कि पुनर्कन्म, यक्ष और युक्ति मानता हैं. स्पूक घरीर में निज घरीर (देवता वगरे) के स्पीकारता है. और इसी वाले विनासवाद में नहीं मिलता. इसके सिवाय विकासवाद उसमें मिल नाता है. जैन भमें से इसका यह अंतर है कि जैन आत्मा के चितन परिणामी अनादि अनेत मानता है, इसिक नहीं मानता. और पर्याय (रामादि) के अध्यक्त सानता है युक्त भमें आतर है वयोकि को के समान क्षणिक (सादिसात) मानता है युक्तर मत से भी अंतर है वयोकि काकर मत में अधिष्ठान यक्ष चेतन है और माया के परिणाम-नियुटी व्यवहार क्षणिक नहीं किन्तु स्थायों भी है. तथा चेतन में चाच में लेता है. युक्तर में नहीं चेता और देवर का अन्योत्तार है. साक्ष्य और योग से भी नहीं मिलता, क्यों के वी नाना विश्व मानते हैं वुक्त ऐसा नहीं मानता. तहल त्याय वैशेषिक में नहीं मिलता. इंतवादि नीव का अणु चेतन अनादि अन्त मानने हैं.

बुद्ध ऐसा नहीं मानता; अतः उनसे भी नहीं मिखता. किंतु पूर्व संस्कार द्वारा स्वतंत्र करवना है. तथापि उपनिषद् के क्रवाभाव से मिलता है, जेसा कि क्रवामाव में दरसाया है. जो जीव के। अणु, विसु, अनादि अनंत और चेतन मानते हैं वा ईश्वर के। जात कर्ता मानते हैं उनके साथ बुद्ध का सिद्धांत नहीं मिखता.

२. निर्वाण — वृद्ध मत में निर्वाण मन की उस स्थिति का नाम है जिममें व्यक्तित्व का अभाव हो जाता है और सचाई का निल्य ध्यान रहता है, वोह अन्य ध्यक्ति को तरह अपने व्यक्तित्व का भी दाव छेता है. संश्लेप में आत्मपने (मैपने) का सचाई से दय जाने (न होने — न रहने) का नाम निर्वाण है से वदी से मुक्त होना और महान शांति मिलना है. निर्वाण से अपना अभाव हो जाता, यह मतल्य नहीं है किंतु पापें की समाप्ति हो जाती है. मैंपने का अभाव हो जाता है उससे निस्त में आश्रय नहीं है किंतु सचाई मिलने से वोह स्थिति संतेष की नहीं किंतु शांति और आनंद है. (सपादक 'अमेरीकन' २९२ से २९४ तक).

इस प्रकार की युक्ति (स्वरवाभाव और अमरत्व) किसी पक्ष में नहीं जान पडती. इस मुक्ति-निर्वाण का वर्णन ब्रह्मसिव्हांन में हैं वेदांत गत अवच्छेदवाद पक्ष में हैं.

प्रकृतिवादि यथपि अहंस्य (जीव) का नास मानता है, तथापि जीवन पर्येत अपने स्वार्थ के। मुख्य रखता है, हैंथरबादि के। परतंत्रता से छुट्टी नहीं होती हमलिये विकास में नहीं आता. जीव तत्त्ववादि वा मोक्षवादि के। वा स्वार्थवादि के। अपना स्वार्थ संभावना पडता है मिय्यावादि के। तिराद्या में पढने से स्वपर के उत्तम उपयोग में दृष्टि नहीं होती. विषयासक, भोग, रोग और वदी में फुरमत नहीं पाने.

बुद्धदेव का सिद्धांत स्वस्य (अहंत्व) का नारा कर के (चिद्रप्रथी का मंग हुये) भी सचाई की रीति से परेपकार में खये रहना बताता है. यदापि शरीर के बिना कुछ भी न हो सकने से अरीर रक्षा तो बेहि भी मानता है, परंतु मुख्यता में जन- मंडल की भनाई करना, यह उद्देश बताता हैं; यही इसमें महता है. बुद्धदेव ने गीना के बेाप में से निष्काम स्वतंत्रता का अंश ले के उसके। नवीन रंगत (थीयरी) में रंग दिया है, ऐसा जान पडता है.

बुद्ध पर्म दुःस का मार्ग नहीं है, किंतु बचने बास्ते बुराइयों के दरसाता है. बुद्ध नास्ति नहीं कहता किंतु पांपा से मुक्त होना कहता है. बोह मीत की नहीं किंतु जीवन की शिक्षा करता है. अहंत्य की जड उत्साडता हैं, प्यार की नहीं. त्याग और कट देना नहीं बताता, किंतु जीवन करने के सीधे अच्छे मार्ग झुझाता है. उसका मुख्य प्रयोगन निर्वाण याने आत्मापने (अहंत्य) का त्याग और सचाई से जीवन करना हैं, जो हम वर्तमान जीवन में संपादन कर सकते हैं (क. संपादक).

बुद्ध के सिद्धांत और साधंत में विरोध-मतमेद नहीं हैं, वर्तमान के एच्छम के फिलेमोफ्रोरं की शेाप, बुद्ध के अनुसार जीव (रूह) के मानती हैं. पेन २९३ (क. तपादक).

### आत्वा जीव का पुनर्जन्यः

अहं के। जगह जगह अम कहा है, परंतु वेह अम किसके। अम के। (अहं के। तो अम होवे नहीं, उससे इतर के। अम कहना बने नहीं, अम (अहं अम) इसका साक्षी केन । साबी मिले विना अम मानना असिन्द है. निचृत्ति विना अम, अमरूप से महण नहीं होता यह नियम है. अहं की निचृत्ति हुये अहं अम था, यह केान मानेगा । यह किस (साक्षी) में अहण होगा ! इत्यादि शंकाओं का 'समाधान दुद वा बीज मत से नहीं है। सकता; क्योंकि सब शून्य मानें तो भी उसका किसी जान सक्य (साक्षी) में यहण होना चाहिये, (उस विना सिद्धि ही न होगी) से। ही आत्मा है. में, यह आत्मा नहीं, अहंत्व निसमें स्वताग्रह हो तो आत्मा है. इसिलेये वीदों के मत में लागी है, ऐसा स्पष्ट होता है; क्योंक बुद्धदेव इस मेंद को महीं बोलना है.

# अ. जोव-पुनर्जन्य.

धुद्धदेव का आश्रय बांच चुके हा कि संयाग निसिनों से शरीर, इदिय, शक्ति योरे बने और उनकी अमुक अवस्था (सस्कार—अभ्यास का समृद्ध) अहंत्व— (आस्ता—जीव) हुवा. यह सब अवस्था और दीपक को को समान क्षणिक परिणागी हैं. यह संस्कार दूसरें के। शिकते हैं. शरीर के अंटर झ. (बस्यमाण प्रशृति विज्ञान— आश्रय विज्ञान किंवा विज्ञान स्कंप, संस्कार स्कंप वस्तु है बोह दीपक को छे। समान क्षणिक है. संस्कार, में—समादि यह वस्तु नहीं हैं किंतु झ. की क्षणिक परिणान—अवस्था हैं.

भव एक १६ वर्ष का सुपात्र (क) विद्यार्थी पढता था बेहि पर गया. किंवा एक (ग) नाम के पुरुष ने मन में ठीक केाई कळा की रचना की और एकात में परीक्षा की, परंतु किसी के। नहीं बताई. किंबा एक गूंगा बहरा गंवार (च) पुरुष है. किंवा (छ) नाम का १ वर्ष का बालक हैं. यह चारो मर गये. शरीर तो बाल दिया गया. अब सवाल यह होता है कि (१) शरीर के साथ ही उक्त द्व दीपक-अवस्था बुझ गया-छिन्नभिन्न हो गया अथवा (२) शरीर से भिन्न क्षणिक रूप में जलता हुवा कहीं चला गया (पुनर्जन्म में आया).

पहिले पक्ष मे जा दूसरेां का पुस्तक द्वारा वा रूवरू में सस्कार मिले उनका पुनर्जन्म जगह जगह हुवा है, परंतु वेाह ज्ञ मेटर न रहा और न भैं सस्कार विशिष्ट व्यक्ति रही है. जब यूं है तो सूक्ष्म शरीर (देव पितृभूतादि) स्पूल शरीर विना के होते हैं वे स्थल शरीर धर लेने हैं, यह बीब्रों का मानना गुरुत ठेरता है. ज के संस्कारी का अनेका में जन्म है परंतु क. ग. के गुप्त संस्कारी का जन्म न हवा. च. का कुछ जन्म ही नहीं और छ. ते। गुप्त अज्ञान संस्कार मरा है, इसका भी पुनर्जन्म नहीं हुया; किंतु यह दोने। के ज्ञ में किसी एक वा अनेकों का पुनर्जन्म हुया था से। उन विशिष्ट नष्ट हो गया. सार यह आया कि यह मान्यता अव्याप्ति देाप से ग्रसत है १, या ता गरना यही दुःख से छटना है और अभाव (दीपक का बुह्नना)-यही निर्वाण है २, वा ते। अन्येां को जा संस्कार मिले हैं उस अनुसार परिणाम-उपयोग होने वाला है सा ही बाह (उस जेसा दीपक) है. ख, घ का संस्कार मिले हैं ता क+स और क+घ और ग+स और छ+घ एवं सस्कार का समृह व्यक्तिंयें हेांगी. ३. पहिला विकल्प (सुक्ष्म शरीर और उसकी परीक्षा) और तीसरा (मंस्कारें) का अनेको में जन्म) सिद्ध है, इसलिये दूसरा असिद्ध है, पहिला मार्ने तो नीसरा भी कायम रह सकता है और फकत तीसरा ही माने और दूसरा न माने ता अव्याप्ति दै।प आ जाता है: क्योंकि क. ग. के संस्कार (कर्मजन्य अवस्था) फल दिये विना नष्ट है। गई; परंतु कर्म का फल होना (जेसा बीया बेसा कांटाये) यह ती सर्व संमत है. इसलिये द्व शरीर से भिन्न मेटर की अवस्था होती है. उसके ही पन: शरीर मिलता है. अब वेहि क्षणिक है वा मध्यमजन्य ता है परंतु क्षणिक नहीं है, कम ज्यादा ता है परंत दीपक की ले। समान क्षणिक नहीं है, इसका विचार करना रहेगा से। आगे कहेंगे.

इसलिये दूसरा पक्ष मार्ने अथोत अरीर के मरने पीछे संस्कारी इ मेटर (वासना वाळा मन-चित्त-अंबःकरण) दूसरे छरीर में नाता है वही सुरूम शरीर है

ऐसा स्वीकारें, तो बुद पक्ष में यह सवाल होता है कि वेहि दूसरे शरीर में किसी इक्ति के वरा आवेगा वा वासना 'संस्कार वल से अन्य इरीर में खिंचा जायगा. पहिला पक्ष बुद्ध के। स्वीकृत नहीं है। सकता; क्योंकि व्यवस्थापक ईश्वर का अस्वीकार है. दूसरा पक्ष मार्ने ते! क्र अनिष्ट में न जायगा ते। कर्म थीयरी का भँग है। जायगा. इन दोनों का शांतिकारक उत्तर बुद्ध पक्ष नहीं दे सकता. अन इस तकरार केा छाड के किसी नियम अनुसार जन्मा-उत्तर जन्म में आया. तेर जिस दिन ग्रद्ध के दर्दे अनुसार अहत्व का त्याग हुये कामना का अभाव है। जायगा उस दिन वाह जीवन मुक्त-बुद्ध हे। नायगा. उसका शरीर नाश होने पीछे बेाह ग्रंथी ता रहेगी नहीं, क्योंकि अर्कत्व भाव और बासना ता है ही नहीं तथा मध्यम होने से भंग है। गई ता फेर मेक्ष किसकी? किसीकी नहीं. और जा चाह ब्र रहा ता वेसे ही असंख्य 'आने जाने और स्थित (निर्वाण) रहने से नव तब छिट का उच्छेद हो जायगा, जे। कि असंभव है; इसलिये ज्ञ बाला मेटर दूमरे उपयोग में आवेगा. और उसके संस्कार (सञ्चाई बगेरे) अन्य व्यक्ति (अनेक ज्ञ) में पसरे और हमेशे रहे, यही निर्वाण; ऐसा मानें ता इसका अर्थ क्या? इसिलिये यह मानना हागा कि आत्मा और उसका मीक्ष वगेरे कुछ भी नहीं है. केवल लेक में सुलकारी, नीति, सचाई (सच अच्छे विचार आचार उचार) की प्रवृत्ति और पाप निवृत्ति के लिये यह राचक यीयरी बनाइ गई है. यथा एक तालाय (बुद्ध का नका) है उसमें अमुकनिमित्तों से (छाटी, माटी, काली। मरी. कांटा वाली, विना फांटा वाली) अनेक मछली (कुटंब के नन-सोसाइटी के मिंबर-ननभंडल को एक एक व्यक्ति) बनती-नाचती-कृदती हैं और उसी तालान में समा जाती हैं, अब जी उनमें उत्तम संस्कार (नीति-सचाई परस्पर को रक्षा-दुःखद पाप कर्म का त्याग इ.) हो और उत्तम सस्कारों की सतान चले ते। वे सुख में पवित्र जीवन करें; नहीं ता दुःश्री जीवन हागा इतना ही इस थांयरी का भयोगन है और वाह अच्छा ही **है**. उन मछलियों में (मनुष्यों में) ना ज्ञानवान, सच्चाई का रूप, नेक. कंमनारहित. वहंत्वरहित. परेापकारी, मानसिक दाकि वाला हेा वही बुद्ध है. वस.

द्धव्य का सिद्धांत उपर जेसा ही हैं. एक तत्त्व हैं, अमुक संयोगों को छे के उससे यह द्वस्य बना है (घ. ४. स्व ८१९) याद फरेंगे) मेव परिवर्तन पाता रहता है (क्षणिक है (स. २४) और अंतिविषे उसी में रूप हो नाने वाला है (प. १०). दरमियान में जो अक्षेत्र तथा कामना वाला है वोह रूपांतर के। धारता है—पुनर्ननम के। पाता है. जो इन रहित हो के सच्चाई में आ गया उसका फोर्म नहीं बनता. इस प्रकार फार्म बनते, बदछते, बिगडते और पाप रहित हुये क्षक होते रहते हैं, ऐसा अमादि अनंत प्रवाह है,

#### नाट: - सार.

एक क. सब प्रकार की निया हुकर में कुशल है. अत: लेक उसके कुशल कुशल कहते थे. १० अनाथ बालक हैं यदि उनके। कुछ दिक्षण न सिले ती पशु समान गूंमे रहेंगे, परार्थन दुःखी होंगे और ने शिक्षण (संस्कार) मिले तो अपना और पर की अलाई याने उपकार कर सकेंगे. इस दृष्टि से वे १० वंब क. की रक्षा में रहे उसने उनके। पाला, उनमें से अ के। हुमर, म्र के। राज्यनिया, ट को क्यांपार, ट को कर्म, त को परमार्थ, ग को खेती, एवं सबको कुछ न कुछ लिखा दिया अन क. का शरीर और में (क्षणिक निजान) तो मर गया; उसका कहीं मी पता नहीं मिलता, परंतु कुशल जीता है. वे १० क. जेसे हैं. कुशल जीता मागता है. उसका बेध याने सकत्यान उस जेसा बनता चलेगा—संसार में रहेगा, अत: वोह कुशल नित्य है यही निर्वाण.

उन १० में से उनके झंस्कार आगे चहेंगे यही उनका पुनर्जन्म है. उनके झ (शिरार और क्षणिक विज्ञान) का जन्म नहीं है—चेंगोंकि भिन्न भिन्न होगा, उन १० में से १ बालक २ वर्ष का ही मर गया था. उसका उत्तर जन्म न होगा; क्योंकि संस्कार ज्ञून्य मरा है. अब जो गूँ ही हो तो एक अन्या, एक गरीव के घरा, एक श्रोमंत के घर जन्मा है उनमें बाप ही का पुनर्भन्म है उससे भिन्न अन्य का नहीं, ऐसा मानना पडेगा. और जो बालक मर गया तो पूर्व के कमेंकल मेगाने विना नारा हो गया अर्थात फल दिये पिना भी कमें नारा हो जाते हैं—कमें का कल नहीं भी मिलता, नोये अनुसार नहीं भी काटा जाता. ऐसा उस बालक और उसके पाप के संवय में मान के जीव नेटर के पुनर्जन्म का निषेष हो नायगा. सुपरा हुवा अनिद्वाद (जडवाद—अरुतिबाद ऐसा ही मानता है.

अब जो ऐसा मार्ने कि जैसे बीन से (दूसरा मेटर मिळके) यूक्ष और यूक्ष से पुन: अनेक बीन उनसे पुन: अनेक गृक्ष उनसे अनेक बीन बनते हैं, इस प्रकार इं निदान के पुनर्नेनम का प्रवाह है. निसका अहंत्व तथा कामना नाश हो गई उसका मन्म नहीं होता (उससे बीन वा गृक्ष नहीं होता) बाह सुझ स्था, यही निर्बाण है. इस पक्ष में इवनी सामी है कि दरिमयान में एक बीन नारा हो गया (जेसे उक्त माजक मर गया) तो बोह कर्मफरू भेगे विना नारा हुवा है—दुझ यया है. यह कर्म थीयरी के निरुद्ध है तथा उस निर्वाण में और इसमें कोई भेद न रहा. इसिन्धे यह मानें कि उस बीन का भी जन्म होगा अर्थाव केव्ह्रहाथ में बावक मरा है, वस्तुव: उसका क्षणिक विज्ञान (पूर्वोक्त क्र) किसी वृक्ष (प्रारीर में मिनक कर्मफर्ड भोगने बास्ते नन्म लेगा और उक्त सच्चाई (अहंत्वामाब वासना नारा) पाम हुवे ही निर्वाण होगा तथा उसकी सच्चाई के संस्कार अन्यों में रहेंगे यही उसकी निरुव्ध हो. इस पक्ष में पुनर्भन्म मारि में उपर करें हुवे दोष (तक्रार) अनुमार ल्यंवय्या नहीं होती. मुक्ति सिद्धांत नहीं होता.

अब इन झगडों के। छोड़ के विचारें तो सार इतना ही है कि मध्यम मेटर में सस्कार अभ्यास होने की योग्यता है. इसलिये परस्पर के संबंध से उत्तर उत्तर उस अनुसार फाँमी बनते हैं और इन फाँमी में पुराने तथा संबंधमन्य नवीन संस्काराभ्यास होते रहते हैं. उनमें कम ज्यादा भी होते हैं वे संस्कार अभ्यास परस्पर के संबंधी मेटर के। मिलते हैं उनसे तमाम जीव मुद्रि का जीवन व्यवहार (अच्छा बरा व्यापार) चलता है: इसलिये कींगड रूप मेटर क्षणिक हैं वा स्थायों हैं बा पुनर्नेन्म पाता है वा नहीं इस विवाद से किनारा करके सचाई में आना चाहिये अर्थात् अर्द्धत्व, और स्वार्थी वासनाका छोड के सच अच्छे आचार, विचार और उचार का अन्यास और संस्कार है।ने चाहिये, और उसी अनमार दसरें! का और भविष्य में होने बाठों के। हों पेसी के। शिश तन, मन, वाणी तथा अंथ हारा देशनी चाहिये. ताकि हम और दसरे साम्यभाव में रह के सुख से जीवन करें. इस प्रकार की सवाई का पसरना यही हमारा निर्वाण हैं: क्योंकि सवाई का नारा नहीं हाता. देख रहे हैं।-समझते हा कि महान अनुभाव रीफारमर कहां हैं। उनग्र अम्यास संस्कार वाला पिंड (ज्. और शरीर) छित्रभिक्ष है। गया—उपादान में मिल गया. उनका पता ही नहीं है: परंतु उनके संस्कार छेखं द्वारा वा व्यक्ति की परंपरा द्वारा उत्तर उत्तर में विद्यमान पाते हैं, वे ननमंडल में काम कर रहे हैं. माना यह वही हैं जो कि शरीर द्वारा पूर्व में जान पड़ते थे. वे सचाई वाले संस्कार-अभ्याम नित्य रहेंगे, इसलिये वे नित्य जीते हैं. यही उनका अगर निर्वाण है. ऐसी समझ और इस अनुसार वर्तन उत्तम ही है, यह स्पष्ट है.

(क्.ं) जब कि सचाई वगेरे रूप जी सस्कार, उनका आधार जी विज्ञान (ज्ञं) सी वा तमाम नामरूप परिवर्तन में हैं — दीपक की ने समान क्षणिक ही हैं, तो सचाई वगेरे भी क्षणिक ही ठेरेंगे तो फेर इनके वास्ते प्रयास करना व्यर्थ ही होगा. वा मवाहमात्र वा नाममात्र हैं. (उ.) मरना है—नाम्र होना है तो फेर खानपानादि की कडाकूट में क्या परतत्र होनां—दुखी होना? परत्र जीवनार्थ जीवन कन्नह में उत्तरनाही पडता है तो फेर लेकक से सुन्य पाने वास्ते उत्तराचार विचार उच्चार करना क्षोर उनके पचार में लाना, इनके बान्ने क्यो सकुवित वृक्ति करते हो? सम व्यक्ति तुम्हारे समान दुःख विना सुल चाहती है, इसिल्ये इस बात का नानने वाले जानी— - इद्ध पुरुप पर उनका आदरना स्वामाविक फर्न पड माता है, इसिल्ये हुम्हारी शका, राका नहीं कितु कुतके हैं.

उक्त सिद्धात में विचार —यदि मूल एक तत्त्व म्बरूप तो उसके नाना तथा विरोधी रूप (क्रॉमी) नहीं हो सकते— की बोह तत्त्व बक्ष हो तो अध रागादि वाळा न होने से उसके रागादि वा रागादिवाळा (अड) और जडरूप नहीं हो सकते, इसलिये (नामरूप) का उपादान मानें ने। नाना होगा वा तो केई अनियंचनीय माया वगेरे विळअण पदार्थ मान के बुद्ध को कही हुई हिन्त (जीउन) का आरम वा तो मबाह से अनादि अनंत मानना होगा.

### भेद ओर समानता.

वृद्ध के प्रकार-पद्धति. बुद्ध के उपरेशक उपदेश से इतनी पद्धति निकल आती है

! - शरीर से बाह्य भी पदार्थ हैं, फेर वे प्रत्यक्ष है। वा अनुसान के विषय हैा.

>—सत्र भ्यप्रयत् क्षणिक विज्ञान (बुद्धि)से मिल इतर होई वन्तु नहीं. इसी वा परिणाम श्रन्यवाद आता है, क्योंकि दीवक की ने ममान क्षणिक माना है. मेटर का आदि अत नहीं स्वीकारने से जून्य में से वासना अनुसार फुरना और श्रन्यक्रप होते जाना यह मान आता है. \*\*

२--- एक बड़ा है. और उसमें सब परिवर्तन पाने वाले फार्स बनते विगड़ते हैं. पैसा अनादि अनत प्रवाह हैं. दीपक, दीपक से दीपक, नाना दीपक, नुझ के

<sup>\*</sup> ने बनक फुटल बीटी समान वर्षाय (विष्णाम-अवस्था) बहनना मानते ते। प्-यवाद न हाता बितु के मत हा जाता और पुनर्जन्म सिक्ष हेर माता

दीपक, आगे पीछे दीपक, और अंत में बुझ जाना और सामग्री हुये फेर होना. एवं प्रवाह.

नं. १,२, का विशेष स्वरूप आमे बौद्धपक्ष में वांचागे.

हमारे विचार अनुसार संग्रहवाद (अ. ४) में गीता का और बुद्ध का जो उपदेश किसा है बोह बहुत उपयोगी जान पडता है. बाकी बुद्ध के प्रसिद्ध सिद्धांत की परीक्षा और उसके गुड़ा फल बताना ठीक नहीं है. बयोंकि अधिकारी विशेष के सिवाय सर्वे साधारण मंडल में उसका योग्य उपयोग नहीं हो सकता याने अनिष्ट परिणास अने की संभावना है. शिण विश्वान—याने बुद्धि में मकाशभाव नहीं किया है, परंतु उसके किय्य क्षेणक विश्वान स्वादे ने विश्वान की मकाशभाव नहीं किया है, उसका भाष यह है कि ज्ञानमकाश विश्वान बुद्धि (स्था चेतन विश्वान बुद्ध). परंतु विश्वान—विश्वान की श्राम परिणामी चहता है, इसलिये यह भावार्थ नहीं किया जा सफता. तथापि जब व्यव्यवित स्थानित बुद्धिय का आतरीय गुड़ा आद्धा किया जा सफता. तथापि जब व्यव्यवित स्थानित चेतन वा चेतन विश्वान अंतिकरण, यह आश्रम निक्क आयेगा. फेर हत्ता अतर होगा कि शंकर श्री दृश्य के कि निय्या (अन) चढ़ा है. इस पश्चन है इद्ध विष्या नहीं किंतु स्वप्नवत तुच्छ और श्रणिक कहता है. इस मकार समानता और भेद है। हीएक.

# बौद्धदर्शन.

बौद्धमत का सार चार रूप में है.

(क) वैभाषिक और सीतांचिक— है. नगत का कर्ता वा कर्म का फल्दाता काई ईश्वर चेतन नहीं है. २. पृथ्वी, जल, तेन और यागु के परमाणु और आकास अनादि हैं. १. औव क्षणिक विज्ञान परिणामी स्वर्धप्रक्राय प्रवाह से अनादि है. १. पूर्व पूर्व की बासना से उत्तर उत्तर में बंध होता है और यथा बासना, वासना के बल से नम्मानुनन्म (पुनर्जन्म) के प्राप्त होता है. ९. चित्त से चित्त की वासना का निरोध करना यह मोख का साधन है. १. विज्ञान का निरोध दिन विज्ञान का स्थिर हो गाम भोक्ष है ७. पृथ्वी आदि ४ सगुण धातुओं के संबंध होने पर आपे आप सिंह की उत्पत्ति है और वोह स्थणक प्रवाह क्रय है. बीन गृक्षवत् र. १ व. वाद्य-पदाई देशियों के विषय (अपरोक्ष) मानता है. और सी. परोख (अनुवान के विषय) मानता है. हतना दोनों में महमेद है.

- (ख) योपाचार १. क्षणिक विज्ञान परिणामी. स्वयंत्रकारा से इतर अन्य केाई मी (पृथ्वी आदि तत्त्व परमाणु भी) पदार्थ नहीं हैं. २. वह पूर्व पूर्व की वासना से उत्तर उत्तर परिणाम का पाता हैं. जेसे स्वप्त में जेब और ज्ञान की साथ साथ उपलब्धि होती हैं वेसे ही यहां साथ माथ होते हैं. २. स्रष्टि—विपय, स्वप्तवत् जान देना चाहिये. ४. ईश्वर, मोक्ष के साधन और मोक्ष प्रसंग में (क) समान जान देना.
- (ग) पाध्यिक हर केाई पदार्थ सन, असत, सदासत् वा नसत् नअसत सिद्ध नहीं होता और पूर्व उत्तर में उसकी सिद्धि नहीं होती. इसिलिये सर्व शून्य शून्य से इतर कुछ नहीं.
- (घ) अंतिम सब पदार्थ अनिर्वचनीय हैं. और ज्ञान का वासनाओं से शुस्य हो जाना निर्वाण है.

# विशेष वर्णन.

(१) भी दें। के 2 भेद - बुद्धदेव के मरने पीछे उनकी शिक्षा पर जब दार्शनिक विचार उठे तब बीदों के यह ४ भेद हुये. १. सौत्रान्तिक. २. वेभापिक ६. योगाचार. ४. माध्यमक अवारों के मत मे विज्ञान ही आत्मा है. नं. १,२. शरीर से बाह्य बस्त भी मानता है. नं. २ नहीं मानता. नं. ४ सब कुछ ज्ञून्य ही मानता है. बुद्धदेव ने अपने उपदेशों में जगत का क्षणिक परिणामी और निध्या कहा है. विज्ञान की धारा के। चित्त का अभिज्यलन (मलना, चमकना) मानके मेाक्ष के। उसका निर्वाण (बुझना) माना है, इसके तारपर्व समझने मे और व्यवस्था करने मे चोरें का भेद हुवा है. पहिले २ (मी. वे) यह कहते हैं कि वाह्य पदार्थ होने के विना ज्ञान नहीं है। सकता, अतः बाह्य अर्थ हैं और क्षणभंगुर हाने से स्वप्नवत् मिथ्या · हैं. नं. २ (यो.) मानता है के वस्तुतः स्वप्नवत मिथ्याही हैं; परंतु वस्तुतः यह विज्ञान के ही आकार हैं. अब मुक्ति में तीनों का यह मत है कि रामद्वेपादि वासनायें हैं, इन से चित्त का अभिज्वलन होता है इन वासनाओं का उच्छेद ही निर्वाण (व्यन्ता) है. न कि विज्ञान की धारा का बुझना. परंतु माध्यमिक (नं. ४) युं मानता है कि विज्ञान की थारा भी बुझ जाती है. इस भेद होने की बीद लेक व्यवस्था यूं करते हैं-किनष्ट मध्यम और उत्तम ऐसे तीन प्रकार के शिष्य (अधिकारी) होते हैं. जा हीन मत वाले थे उनके। बुद्धदेव ने उनकी वासना के अनुसार सर्व अस्तित्ववाद के द्वारा

सिस्रात चेंद्रीदय मंत्र में बोंकें के प्रतिक मेट्ट १८ अठारह और उरभेर चट्टत में फ़्टे हैं पानु दार्शनिक विचार में उपर्युक्त चार ही मेट वन सकते हैं

शुन्यता में उतारा है. परतु जा मध्यम बुद्धि वाले ये उनका ज्ञानमात्र के अस्तित्व (क्षणिक विज्ञान) से शुन्यता में उतारा है. और जा उत्तरष्ट बुद्धि वाले थे उनका साक्षात ही शुन्यतत्त्व ना प्रतिपादन क्या है. जेसा के (बीडो के प्रथ नीपिचित्त विवरण में पहा है (देशना लेकनाथाना इत्यादि).

- (२) चौंदों के २ मपाण यथार्थ जान के जनर होने से प्रत्यक्ष और अनुमान ऐसे दो प्रमाण है. . इडियजन्यज्ञान मत्या है. जिसमें दृश्यमान वस्त अभी क्सी सबध वाली प्रतीत नहीं हुई वेहि निर्वित्रस्य (रस्पना अपीड) अर्थात सामान्यज्ञान प्रत्यक्ष है. यथा 'यह वृक्ष' यह प्रत्यक्ष ज्ञान नहीं. यहा प्रत्यक्ष उतना ही है कि निप्तमे उक्ष की करूपना नहीं अर्थात आलोचनमात्र प्रत्यक्ष ज्ञान है. 'यह ग्रक्ष हैं' ऐमा ज्ञान नन होता है कि उसमे नाति (यथत्व) आरहति (विस्तार) की क्ल्पना कर ली जावे इस क्लपना (सबध) से पहिले जे। ज्ञान हवा से। प्रत्यक्ष इमसे पीछे जा उक्ष की कल्पना वाला ज्ञान होता है सा अनुमान है 🧸 नहा अविनाभाव सब्ध (उसके विना न हो, ऐसा सब्ध) का नियम पाया जाय वहा अनुपान हैाता है उससे (कारण मे) उत्पन्न होना, और उसका म्बरूप (वादात्म्य) होना इन देा हैतओ से अविनामाय जाना जाता है. यथा-धुम अग्नि मे ही उत्पन्न होता है अन्यथा नहीं अतः धूम से अग्नि का अनुमान होता है. तादात्म्य मे जैसे गोत्व यह पशुत्य के बिना नहीं होता इसलिये गोल्य से पशुत्य रा अनुमान होता है. जो अनुमान प्रमाण नहीं मानते उनसे प्रश्न हैं कि तुम्हारी प्रतिज्ञा (दावा) का साधन काई साधन (हेतु) है वा नहीं ? यदि नहीं तो प्रतिज्ञा असिद्ध हुई ओर यदि हे ते। यही अनु-मान बन गया. फिर इससे अनुमान का खडन कैमे हा सक्ता है (बौद्ध लोग पुद्धदेव के बाक्य के। प्रमाण मानते हैं इसलिये शब्द प्रमाण का भी स्वीरार हैं).
- (३) सर्व अितत्ववादी (३) वैभाषिक ओर (२) सोवातिक. इन दोना में इतना मतमेद है कि न १ (वै.) इन्द्रियों के द्वारा प्रत्यक्षज्ञान होने से बाद्य अर्थ प्रत्यक्ष है नं २ (सो) प्रत्यक्ष तो प्रतीत याने अदर के अनुभव का होता है चाहिर के अर्थ का नहा (नवीन सायसवत उप्पेद्यन) किनु उस प्रतीति की विचित्रता में अर्थ का अनुमान होता है. यथा, पट पट रूपविचित्रता का हेतु वाखार्थ है. इतना दोनो में मत भेद है. वाकी सारे अक्ष में एकता है. सो आगे जनाते हैं.
- (क) बाह्य जगत मृत ओर मीतिक्रक्य हे. पृथ्यां, जल, नेन, बायु यह र धातु भूत हें रूपादि विषय और नैत्रादि इद्रिय भोतिक (भूतो के कार्य) हैं

आवरणाभाव मात्र अर्थात् रेक का न हेम्मा मात्र आवश्य है.

पृथ्वी के परमाणु कठिन, नल के सिनम्ब, तेन के उप्पा- और बायु के चलन स्वमाव वाले हैं. बाझ नगत इनका संघात मात्र (पुंज) है. पृथ्वी वृक्षादि एक संस्थान । (रचना) विशेष में परमाणुओ का देर हैं. जेसे मनुष्य समुदाय में सेना ,और वृक्ष-समुदाय में वन एकत्व बुद्धि होती है वेसे वृक्षादि में जाना. एक वाल, प्रत्यक्ष नहीं होता परंतु उनका समुदाय प्रत्यक्ष होता है. इस प्रकार वृक्षादि का एक परमाणु प्रत्यक्ष न होने पर मी समुदाय प्रत्यक्ष होता है...

- (स्त्र) आभ्यंतर नगत्—अंदर स्थित जो विज्ञान है वह चित्त है; वही आसा
  है. यही पांच स्कंधों में से विज्ञान स्कंध है. और शेप चार स्कंध चैतरूप वा
  चैत्तिक हैं. विषय और इंदिय स्वर स्कंध हैं. यद्यांप पृथ्वी आदि विषय. शक्त हैं
  तथापि इंद्रिय के सबध से आभ्यंतर चित्त से निरूपण किये नाते हैं. इसिलेयें अदरमें गणना है. में में, में, इस मकार जो आल्य विज्ञान और इंद्रिय नन्य जा रूपादि
  विषयक मश्चित विज्ञान है. इस विज्ञान का पबाह विज्ञान स्कंध है. सुलादि का
  अनुभव बेदनास्कथ है. दू यह गी है, यह गोरा है, यह नारहा है इत्यादि प्रतीति
  (कि निस्तमें प्रतीति का नाम रखा जाता है और निसीक सविकंकप्रक्षय बोलते हैं,))
  यह संज्ञा स्कंध है. (निर्विकल्प प्रत्यय विज्ञान स्कंध है), रागादिक्ष्या; मदमानादि
  तथा पर्म अपमें उपक्लेश दोनों मिलकर संस्कार स्कंध है, क्योंकि यह विज्ञान मे
  सस्कार के तीन पर है इन पांचों का सथात आध्यात्मिक संचात है. लेक के तमाम
  व्यवहार इस संघात के आश्चय हैं. '
- (ग) वाहिर और अंदर को फार्य है। रहे हैं उनका काई कर्ता जुदा चेतन (ईश्वर) नहीं है किन्तु तमाम कारण मिल नाने पर कार्य अपने आप है। जाता है. में। कारण न मिले तो न हो. इसके। मतीत्य (माम होके) समुस्याद (आप ही टीक उत्पन्न होता) कहते हैं से। दें। कारणों से होता है रा. हेत्यानचंध अर्थात एक कारण के संबंध से. यथा अंकुर की उत्पत्ति में बीन हेत्यनिचंध है. व मत्यापनिचंध मान कारण समुदाय का सचन यथा उक्त उत्पत्ति मिट्टी, पानी आदि कई वस्तुओं के मेल से होती है।

<sup>🕇</sup> प्रहण वा (इम्प्रशन) अदर में हेरता है दस वास्ते.

<sup>े</sup> पूछ से सुख अनिष्ठ में इन्मायस्था और उमय से रहित बित्त की अवस्था वेदना हरथा.

चाय कार्य के उदाहरण—चीन से अंकुर, इससे पत्र एक काण्ड, नानी, गर्भ शुक्र (सिट्टा) फूछ और फूछ से फल उत्पन्न द्वाता है. पूर्व पूर्व उत्तर के हेतू. पिनेषंघ रूप फारण हैं; स्थाकि उनके विना नहीं होता. और शांनादि ऐसा नहीं नानने के हम उत्पन्न कर रहे हैं. और अंकुरादि का यह शान नहीं कि हम पाय हैं, अमुक्त से उत्पन्न हो रहे हैं. निदान बीनादि में चेतनता न होते हुये और चेतनाधिष्ठानतान होने हये भी कार्य कारण का आव नियम दीखता है.

पत्यपोपनिर्मेष का उदाहरण—उःधातुओं के मेल से बीन, अंकुर ना हेतु होता हैं. उनमें से पुष्मी का कार्य अवयवा का सम्रह करना निसमें अंकुर कठिन होता हैं. नल बीन का सिकाप करता हैं. तेन पमता हैं. वायु फुलाता हैं निस करके अंकुर बीन से निकलता हैं. आजाश, बीन के अनावरण (न रोकने) का काम करता हैं. उत्ततु भी बीन का परिणाम करता हैं. इस मकार सर्मशातु के सबंध से बीन के उनते हुये अकुर उत्पन्न होता हैं, अन्यथा नहीं. इस प्रसग में भी उपर अनुसार पृष्मी आदि में जान का अभाव जानना.

आध्यात्मिक (अतर) कार्य (प्रतीत्यसमुख्याद) — वध्यमाण अविद्यादि १७ मकार का है. . अविद्या-क्षणिक कार्य और दुःख स्वभाव पदाया में स्थायी और सुख बुद्धि. २. उससे रागद्वेष और मोह यह संस्कार हाते हैं, ३ सम्कारा मे गर्भम्थ का पहिला विश्वान उत्पन्न होता है. ४. उस विज्ञान से गर्भीभूत (गर्भ बने हुये) धरीर की कठल, बुद बुदादि अवस्था नावरूप हैं १. नाम रूप में मिले हुये इद्रिय पद्मायतनः ६. नामरूप और ईद्रिया का आएम में सनिपात (संयोग) स्पर्धः उससे सुलादि बेदनाः
 उससे मुझे सुलसपादन करना चाहिये यह निश्चय तृष्णा. ९. उसमे वाणी शरीर की प्रयुत्ति उपाद्मन १०. प्रयुत्ति से धर्म अधर्म सा भव. ११. उससे देह का जन्म सा जाति. १२ उत्पन्न हुये देह का पकता जरा. १३ देह का नाम मरण. १४. मस्ते हुये या संविधिओं के विषय में जा अतरदाह शोकः १५. उससे हापुत्रादि विलाप परिटेवनाः १६. अनिष्ट मा अनुभव दुःख. १७. ओर मानसिक व्यथा दौर्भनस्य. एवं मदमानादि आध्यात्मिक कार्य होते है. इस प्रसम में भी यदि अविद्या न होती ते। सस्कार उत्पन्न न होते, एव नाति तक नान है। और जाति न होती तो जरा मरणादि न होते. यहा पूर्व करे समान अविद्यादि में में कारण और सहहारादि में में कार्य ऐसा जान नहीं होता. ऐसा जान लेना. यह अध्यात्मिक है तपनिबंध का उदाहरण हुवा.

अब अध्यात्मिक (आंतर) कार्य मे मत्यायोपनिवंच कहते हैं—पृथ्वी आदि पांच और विज्ञान धातुओं के मेल से बरीर बनता है. उनमें से पृथ्वी काय का कटीन, जल स्निप्प, तेन खानपान का पाचन, वायु श्वासादि का प्रचलन करता है और आकाश छिद्रयाला बनाता है. और जो नामरूप का और मनोरूप विज्ञान का बनाता है वाह विज्ञान धातु है. इन सबके संबंध से काय की उत्पत्ति होती है. यहां भी पृथ्वी आदि और काय का उपर कहे समान ज्ञान शुन्य नान लेना. कितु बेसन अधिदाता के विना अंकुर के समान पृथ्वी आदि अचेतन धातुओं से काय बनती है.

(प्र) (ग्रं.) मूल कारणा के। एकल करने वाला है। तम कारण समुदाय से कार्य होने में किसी चेतन की अपेक्षा है. अन्यथा मनुष्य चेतन न हो; न्योंकि सब हेतु नड होने में अपने आप इस प्रकार , इकटे नहीं हो सकते. (उ.) निकट लाने वाले कारण के। उपस्पण मत्यप कहते हैं. जेसे कारण के। पि क कारणों का इकटा होना मी इकटा करने वाले कारणों से अपने आप होता है. चेतन की अपेक्षा नहीं.

विषयादि ४ कारण से चिस (रूपादि ज्ञान) और चैन (सुखादि) उत्पन्न होने हैं यथा, नीलज्ञान होने मे नीली बस्तु विषय कारण नेन्न करण (साधन) कारण है. प्रकाश सहकारी कारण है और समान्तर (पहिली) प्रतीति सस्कार कारण है. सारांश यह है कि निन कारणों के विना कार्य न होने, वे कारण नव मिलते हैं ने। कार्य अपने आप हो। नाता है.

- 'उ ) विद्युत के समान सब भाव क्षणिक हैं, एक क्षण में उरपन्न होते हैं दूसरी क्षण में नष्ट होने हैं. एक अवस्था में एक पठ भी नहीं टेरते. यथा, परधर क्षण क्षण में वदलता- अंत में बोदा हो जाता है; इसलिये पहिन्ती क्षण में जो भाव होता है बेह दूसरी क्षण में नहीं होता; परंतु यह वहीं है, ऐसी प्रतीति सहस्र होने में होती है. यथा दीपक की हो क्षण क्षण में बदलती हैं और बही रूप में प्रतीत होती हैं. कहत् नख और केश-वन्तुतः नदी के प्रवाह समान अदर में विज्ञान की धारा यह रही हैं और बाहिर इन मार्चों का प्रवाह वह रहा है.
- (च.) मारे भाव अथे कियाकारी हैं अर्थ कियाकारी होना (किसी कार्य का उत्पन करना) ही आव वा मत्व का लक्षण हैं मा अर्थ कियाकारी होना अरुणिक में नहीं घटता. क्यें। क्तेमान अर्थ कियाकारी होने समय यदि आगामी अर्थ कियों का सामर्थ्य उसमें हो तो उमकी उत्पत्ति भी उसी (वर्गमान) क्षण में

होंगी चाहिये, क्योंकि सामग्री है. और यदि करने का सामर्थ्य नहीं है तो क्यी भी उत्पन्न न करे. यथा पत्थर का दुकडा अंकुर का पेदा नहीं करता. (शं.) समर्थ का भी सहकारी की अपेका है. यथा भीन का अंकुर करने में पृथ्यी आदि की अपेका है. (उ.) सहकारी, बीन में काई अतिद्यय (विद्येपता) डालते हैं वा नहीं? जी नहीं डालते ते तो प्रथम समान रहने से अंकुर न होगा. और यदि डालते हैं तो अतिदाय विनाका पहिला बीन निवृत्त है। गया. और अब यह अतिदाय वाला नया बीन उत्पन्न है। गया है, ते। उसका सणिक होना सिद्ध हो गया. इसी अतिदाय वाले बीन के कुद्द प कहते हैं.

- (छ.) विज्ञान क्षण क्षण में अपना आकार वरलता है, इस क्षण में नील का विज्ञान तो दूसरे में पीत का तो तीसरे में और ही विज्ञान है. परंतु धारा अविच्छित्र (अट्टर) है. जब बित्त बाहिर के रूपों का जानता है तो वाहिर के रूपों का जानता हुवा स्वयं तदाकार (नील पीतादि आकार) है। जाता है, इसी विज्ञान का मर्हात्त विज्ञान कहते हैं. मृश्चित रहित अवस्था में विज्ञान का अपने म्यरूपमात्र का ज्ञान (में, में केवल यह ज्ञान) होता है. इसी का अध्यय विज्ञान कहते हैं. आलय विज्ञान की धारा सुप्ति में भी बनी रहती है और परलेक में भी जाती है.
- (ज.) (जं.) जो विज्ञान क्षणिक तो कर्मफल का और स्मृति का नियम केसे होगा; बयोकि एक के क्ष्में दूसरे के फल, एक के। अनुभव और दूसरे का स्मृति, इसमें व्यवस्था नहीं होती. (उ.) पूर्व पूर्व विज्ञान उसरोत्तर विज्ञान में अपनी अपनी बासनायें देता चला जाता है और हरेक विज्ञान अपनी ही सतान में (सिलसिले में) बासना देता है, अन्य में नहीं. इसलिये निसमे क्ष्मेवासना पड़ी वहां ही उसका फल उत्पन्न होता है, जेसे क्यास में लाठी देने से (क्यास के बीन लाख हारा लाल रंग देने में) क्यास लाल होती है बेसे.
- (श.) इन वासनाओं के अनुसार जन्म पुनः जन्म होता रहता है. इन वासनाओं का उच्छेद होने पर विमल विज्ञान की धारा बहना मोक्ष है.
- (ন্স.) বুবিং से जानने योग्य (वश्यमाण) तीन से मिन्न जो उत्पाद्य हैं ने सब क्षणिक हैं (बुद्ध सूत्र).
- (१) दुब्दि पूर्वक मावो का निरोध (अर्थात इस माव का में असत करता हूं: इस प्रकार दुद्धि पूर्वक निरोध) प्रतिसंख्या निरोध है यह निरोध एक अविद्यादि

नेतिक माना ना होता है. इस प्रकार चित्त के बल से ही चित्त की वासनाओं का निरोध कर के मुक्ति लाभ की नाती है. (२) इसके सिवाय वाहिर के पदार्थों का जो निरोध देता है वह अमतिसख्या निरोध है यह दोनो निरोध अमावस्त्र्य है. (३) आकाश भी आवरणामाव स्त्र्य है. यह तीनी तुच्छ रूप हैं. इनमें भित्र सन्न मुख क्षणिक हैं

- (ट) चार आर्थ सत्य हैं (१) दुःख=पूर्वीक पाच स्क्रंप (२) सप्तृदय= राग द्वेष उत्पादक भाव अक्ष्य ममत्व परत्व (४) मार्ग=यह सारे भाव क्षणिक क्ष मेसी वासना. (४) निशेष=भाव का नाम है वें और सी. की रीली समाप्त हुई
- (४) विद्वानपात्र आस्तत्त्वादि यहेनाचार कितने के शिष्पी का बाह्यार्थ में अभितिवेश देख के उनके अनुरोध से उपरोक्त बाह्य पदार्थवाद की (उक्त) मिक्तया रची हैं परतु बुद्ध भगवान् का उत्तमे तारप्य नहीं हैं. उनका तो एक विद्वान ६% थ ही अभिनेत हैं. बस, विज्ञान ही एक वस्तु हैं और कुछ नहीं.
- (क) क्षणिक में प्रमेय (ज्ञान का विषय, यथा नील), प्रमाण (साधन) प्रमाला (ज्ञाला), प्रमा (ज्ञान याने प्रमा कृप फल) का न्यवहार इस प्रकार से बदता है——
  ज्ञान भणिक साकार है अर्थात नील पीतादि जाकारों वाला है और यह आकार
  उसके असत्य हैं सा विज्ञान का स्वरूप जी असत्य आकारों से गुक्त है वह मत्य
  है प्रमेय का प्रमाशना प्रमाण का फल (प्रना) है प्रकाशने की शक्ति प्रभाण है
  शक्ति का आक्षय प्रमान। है. इस प्रकार यह चारों धर्म उस विज्ञान में ही है.
- (ख.) प्रमाण का फाम ती बाहिर के विषयी में ही और फल (प्रमा) अदर में विज्ञान के आश्रय उत्पन्न हो नाय, ऐसा नहीं हो सकता, इसलिये प्रमाण और फल (प्रमा)का समानाधिकरण होना चाहिये. यह दोनी (प्रमाण प्रमा) अदर ज्ञानस्थ हो होने चाहियें सीताजिक के न्यन से भी ऐसा है कि ज्ञान सत्ता स्मान हे परत उस सत्ता का विषय अपने रूप से रूप वाला बनाता है अयोत् ज्ञान अदर में तदाकार होता है
- (ग) बाहिर फे म्तमादि जा प्रतीत होते हैं वे यदि परमाणु है तो यह एक सम. ऐसा ज्ञान न होना चाहिये, क्योकि परमाणु अनेक और परम सुस्म है. और यदि परमाणु पुन है तो परमाणुओ से मित्र वस्तु न हुई. इसी प्रनार जाति (समत्व), रूपादि (पीतादि और आकार), गुण और क्रिया (गित होना), धर्म यदि धर्मी से मित्र म्वरूप है तो दो धर्मिया समान उनका धर्म धर्मीमाव न होगा. यदि

भर्मी से अत्यंत अभिन्न हो तो भी भर्म भर्मीभाव न होगा. इस प्रकार विचार कर के देखे। ते। बाह्मार्थ की असिद्धि है.

- (प.) सदोपकां नियम अर्थात दोनों का नियम से एक साथ उपलब्ध होना. जेसे दूसरा चंद्र (नेत्र मसलने वा फाडने से देख पडता है) नियम से एक चंद्र के साथ ही जान पडता है, वाह दूसरा उससे भिन्न नहीं होता. भेद भ्रांति से हैं. \* ऐसे ही बाह्य विषय (नीलादि) नियम से विज्ञान के साथ ही उपलब्ध होता हैं. इसलिये विज्ञान से भिन्न नहीं. भेद भ्रांति से दीख सकता हैं.
- (क) जैसे स्वप्त में याह्य अर्थ के विना ही अर्थ मी प्रतीत होते हैं और उनका ज्ञान भी होता है, इसी प्रकार नायत में भी बाह्य अर्थ की प्रतीति हो सकती है. जैसे स्वप्त में यासना की विचित्रता से स्वप्त विचित्र कर बाला भासता है उसमें बाह्य विपय हेतु नहीं होता कितु ज्ञानगत विचित्र वासनायें ही हेतु हैं, ऐसे अर्थात हुसरी नगह (नायत) मानने में केंग्ने बाध नहीं आता कितु लापव है. साराय साहिर प्रतीति होने बाले विपय वस्तुतः अंदर हैं, ज्ञान के आकार हैं बाहिर उनकी प्रतीति वासना से होती है. (ग्रं.) नामत में बाह्यदर्शन से वासना हो के स्वप्त के अर्थ की हेतु होती है. इस प्रकार नामत की प्रतीति में कहां से वासना आई—
  किससे उत्पक्त हुई. (३.) अनादि संला के अंदर पूर्व जो नील ज्ञान है , यही
  वासना है. उसके बान से अनेक क्षणों का व्यवधान होने पर भी फेर नीलाकार
  प्रतिति हैं ती हैं जैसे कि चीम की वासना में क्यासा में रकका आती है.
- (च.) दीपक के समान विज्ञान किसी दूसरे प्रकाश करने वाले की अपेक्षा न कर के अपने आप प्रकाशित होता है (स्वयं प्रकाश है).
- (4) सर्वशृत्यबादि—माध्ययिक बाह्यार्थाभाव वाली पूर्वोक्त युक्ति ही अर्थ और विज्ञान भाव में भी हैं. जेसे कि क्या अर्थ और विज्ञान सत् है वा असत्? यदि सत् तो सुपृत्ति में उनका अभाव क्यों हो नाता हैं; क्योंकि बाह्य अर्थे। के होने में प्रमाण ज्ञान नहीं हैं. और स्वयं प्रकाश होने से अपने अस्तित्व में भी वही प्रमाण हैं. और सुपृत्ति में ज्ञान का सर्वेषा अभाव हो जाता है. अब हम पृष्ठने हैं कि

तंना भारता में देर प्रतिबंद बनते हैं. पीछे मणज में जा के एक होते हैं. दिमाग में न वार्य वहा तक दोनों सत्य हैं अमस्य नहीं दोनों एक है वा आकाश में दो है ऐसा मानना अस होता है

वाह किस का ज्ञान होता है; क्योंकि ज्ञान अकेटा नहीं होता. किसी विषय का होता है. इसका उत्तर तुम कुछ नहीं दे सकते, वहां ज्ञान के होने में केाई प्रमाण नहीं है. निदान सुपुत्ति में न अर्थ है न ज्ञान है. जो वे सत् होते तो उनका अभाव न होता. इसटिये सत् नहीं असत् भी नहीं ठेरा सकते; क्योंकि असत् का भासना ही नहीं हो सकता उभय (सदसद) रूप भी नहीं हो सकते; क्योंकि दोतों का विरोध होने से इनकी एकता नहीं वनती. अनुभय (न सत् न असत्) रूप भी नहीं हो सकते; क्योंकि दोतों का विरोध होने से इनकी एकता नहीं वनती. अनुभय (न सत् न असत्) रूप भी नहीं हो सकते; क्योंकि एक का निवेध उससे भित्र की विधि अवस्थ करता है. ‡ इसटिये विचार के आगे न ठेर सकने से कूट्य ही तच्य है.

प्रवाता, प्रवेय, प्रवाण और प्रविति (प्रवा) यह चार तत्त्व माने हैं सा सी अवस्त ही है: क्येंकि घाडे के सोंग समान विचार में नहीं टेरते. किसी प्रमाण का प्रमेय न हाने से प्रमाता का अभाव है. इंद्रियातीर्त हाने से प्रत्यक्ष नहीं, मैं (अहं) यह मानस प्रत्यक्ष भी व्यभिचारी है; क्योंकि मैं काला, मैं गारा, मैं माटा, में दुवला इत्यादि में में की प्रतीति का आश्रय (विषय) शरीर ठेरता है. यदि अहं की प्रतीति आत्मा का विषय करती है। तो यह प्रतीति कभी कभी होने वाली च होनी चाहिये: क्योंकि आत्मा सदा निकट है. और जा प्रतीति क्सी हा वाह क्सी वाले (कादाजिस्क) कारण से हाती है. यथा विजली का ज्ञान. और प्रवाता को अनुमान से भी सिद्धि नहीं है।ती: क्येंकि अञ्यभिचारी लिग नहीं मिलता और आगम (शब्द प्रमाण) भी इसमें प्रमाण नहीं माना जा सकता; क्योंकि एक दूसरे का लेख नहीं मिलता तथा एक दूसरे के सिद्धांत का खंडन करने हैं अर्थात मतभेव है. सारांश निनकी अपनी ही ममाणता स्थित नहीं हुई वे दूसरे का स्थापन केसे कर सर्केंगे. इस प्रकार ममाण रहित हैाने से प्रमाता काई नहीं है. और न मध्य (बाह्मार्थ) है जेसा कि विज्ञानवाद में लंडन हो चुका है. अब रहा प्रयाण, जो अपने आपका और विषय का प्रकाशक ज्ञान है, बेहि, जब प्रमेय ही काई नहीं तो विषय शून्य होने से किसका आहक होगा; इसलिये विचार के आगे न ठेरने से सर्वशन्य ही है § इसलिये

<sup>📫</sup> बीड भी छन्तभगो (जैनदर्शन में नाचोगे) मानते हैं (सलावंप्रकाश बीड प्रथम).

<sup>§</sup> यहा अनिवंचनीय (विचार श्रुक्ति में अस्त्र) उन्द कहना वाहिये था. अथवा नेसा मानते हेर नेसा नहीं है. बाने मंतन्य रहित मात्र होने से जून्य है. ऐसे भाव में कृत्य कहा हो.

(इद वस्तु बठायात—++यथा यथा विचार+++इत्यादि वागय) यह वस्तु वठ से आई हैं (अथोत अगन्या इसके मानना पडता है), ऐसा जी विद्वान कहते हैं, सा बेसे ही नहीं हैं; कितु जेसे जेसे इन अर्थेंग में विचार किया जाता है वेमे वेसे वे गिरते जाते हैं. अब यह गिरना अर्थेंग के स्वय पसद हो तो हम उसमें केन हैं.

ंज जन शून्य ही तत्त्व है तो सब हुछ शून्य है. इसीका व्यान करना चाहिये, इससे अत में विज्ञान का दीपक भी बुझ जाता है यही निर्वाण है.

- (६) शून्यवाद पर बहुत कुछ अनिवार्य आक्षेप होने पर जा इसका दूसरा परिष्कार हुवा वह यह है कि यह पदार्य पूर्वोक्त प्रकार से विचार का नहीं सहार सकता, इसिलेये विचारासहस्व (विचार का न सहारना याने अनिवेचनोपता) ही वस्तुओं का तस्व हैं और निर्वाण—ज्ञान का वासनाओं से शून्य होना है. (नवदर्शनसम्रह में से).
- (७) वीद्धों का विश्वास है कि ६ बुद्ध पहिले ही जुके है, शाक्य मुनि गीतम सातवा बुद्ध है. (कल्याणमार्ग में बुद्ध ने अपने के। २४ वा बुद्ध वताया है).

बीद लेक बुद्ध की मूर्ति बनाके मदिरों में रखते हैं यादगारी अर्थ दर्शनमात्र करते हैं. सकाई धूप से इतर पूजा नहीं फरने, इनके देवल परलंडों में भी महाहर हैं. साधु मडला की बडी वडी गुफायें बर्तमान में महाहर हैं. लक्षा में क्तिने बीद्ध रामादि की मूर्ति थी पूजने लगे हैं. अर्थात मत का मतिकमण हुवा है.

(८) ऐसा कहने में आता है कि आयांवर्त म मूर्ति पूना पहिले नहीं थीं, बीद मत पीछे चली हैं; परत (१) चिकित्स. मतु अ. ३ स्डो. १९८ में देवलर (आजीवकार्य मूर्ति पूनक) के। हव्यकव्य में वर्ता है (२) जीवकार्य मूर्ति पूनक) के। हव्यकव्य में वर्ता है (२) जीवकर्य. अष्टाध्यायी के भाष्य में पतंत्रलि मुनि ने आजीवकार्य मूर्ति घडने वाले दरासये हैं (३) अथ्यदा. देवेत प्रतिमा हसति. सामब्रह्मण ताड्य ब्राह्मण के अत में मूर्ति मा वयान है, इसमें पाया जाता है कि आयोवर्त में मूर्ति प्रचार प्राचीनकाल से हैं. (ग्रं.) उक्त वाज्य क्षेपक (उ.) आपना विकल्प ऐसा क्या न हो?

"ईश्वर पर्म अने स्वर्ग." इम अब में लिखा है कि वालातर में इस पर्म (बोद्ध घर्म) विषे "महाते अनादि तत्त्व हैं, उसमें नगत उत्पन्न ररने की शक्ति हैं. इसके हरेफ अणु में ज्ञान, इच्छा, अहवार यह तीन हैं, इनके मिश्रण में जो स्वरूप मृत पहिला बुद्ध उत्पन्न होता हैं बोह शरीर मन विना का हैं", पैसा मनाया दूसरा मत यह निकला कि चैतन्य म्यरूप प्रकृति में अतीत स्वतंत्र विचारक्षम जी मूल तत्त्व वेह केवल चेटा रहित है सो ही परमेश्वर है. कोई पक्ष ऐसा मानने लगा कि वेह स्वयंभू है; प्ररुति से अतीत है. काई पक्ष ऐसा मानने लगा कि वाह म्वयंभू प्ररुति से सबध द्वारा एक पुरुष उत्पन्न करता है और बाह जगत पेदा करता है. उसने अपने तत्त्वों से पाच (काई कहता कि) सात बुद्ध पेदा किये, उनसे ५ वा ७ नेाभितत्व पेदा हुए, ये नवरवार एक एक जगत पेदा करते हैं. वे ऐसे कायदे से वनाते हैं कि उनसे आप ही आप सृष्टि चले. काई वहता है कि बुद्धि सत्वे। अपनी तरफ का काम चलाने बाम्ने दूसरे भृत (देव। पेदा करते हैं, उनसे नगत् का काम चलता है. कितनेक ऐसा मानते हैं कि बुद्धि सत्वा ने सत्व, रन और तम यह तीन देवी पेदा की, यह तीना नगत् उत्पत्ति, स्थिति लय का काम करती है. मनुष्य सृष्टि में प्रकृति से उत्पन्न हुये तत्त्र (भूत) अनेक जन्म भाग के कर्म तप के वरू से चेष्टा रहित निर्मण होते हैं, इस न्थिति वाले का नाम बुद्ध स्टब्स्य है. और यह आदि बुद्ध-ईश्वर के तेन से है वा अन्य बुद्धों का अश है. अंत मे बाह ईश्वरी तेन में मिल जाता है अंतिम सातवा गीतमबुद है जो हाल में उपवेष्टा हुये. इत्यादि बौद्ध मत में फाटे हैं. इस पक्ष के बोद्ध चीन और नेपाल में हैं. छंक्रा में ईश्वरवादि और मूर्ति पूनक भी बीख है. सन् १८९! के बसती पत्रक क्ष से ज्ञात हुवा कि पनान मे बौद्धों के ९ पंथ है-दक्षण, गेलक्षण, छाधकण, नगमा और शक्या यह उन पाचा के नाम है.

#### হাখক.

गैद्धमत पर आश्चेप बहेतत हैं; यहा सक्षेप में ---

- (१) उनके परम्पर में एक दूसरे का निषेध है यह वडा दे। हैं.
- (२) तमाम बोब्दो पर जो अतिवाध आश्रेप हैं वेह यह है कि जेसे आकाश के अवस्थाअव माना है तर गति परिणाम होते हैं. वेसे माने हुये परमाणुओ का अधिष्ठान-आधार माना चाहिये था; क्योंकि जो केाई स्वयंस् हारा परमाणुपुंन देशमर्यादा में न रहता हो तो रोक न रहने से बकाड (गतिमान ग्रह या परमाणुपुन) एक तरफ चका नाये उसमे बोद्यमत की थीयरी अनुसार नगत ही न बने या तित्तर वितर दें। नाय; क्योंकि अन्योऽस्याथय और एक तरफ गमनासिद्ध हैं. (अ. २

इसक उपरात बाँढ धर्म की अन्य हितनीक जाला और सतभेद हैं. विस्तार भय से और व्यर्थ ब्रान के यहा नहीं किये हैं नाहरे बीच गृहि का प्राथाहिक प्रतिवर्तन !!

आधाराभिकरण देखें।). इसी प्रकार क्षणिक विज्ञानवादि योगाचार वास्ते ज्ञातव्य है; क्योंकि परिच्छित्र गतिमान के। आकास और अधिष्ठान की अपेक्षा और अपेक्षा ही-

- (३) क पुरुष ने मकान और तलान बनाया है. ख और ग"तालान में से पानी भर के घट की दोनों पकड़ के उस मकान पर चढ़के जा रहे हैं. पीछे के के हाथ से अग्नि पड़ कर ग का हाथ नल जाता है. इन सब में कीनसा अनुमान का विषय है, सब भरवस हैं. इसलिये बाह्य पढ़ार्थ परवस हैं; क्योंकि कारीगर उनसे यथेच्छा मका-नादि कर लेता है. प्रतिचिंव से परोक्ष मुख के देख मान लिये नाते हैं. अलबते बाह्य पदार्थ के मुल स्वकृत (परमाणु) बैसे हैं वे बुद्ध इंद्रिय नहीं नान सकृता. (विशेष झ, सि. इममेशन निषेध मसंग और त. द. अ. २ स. ६२९ देखा).
- (४) माध्यमिक से इतर सब मोक्ष में विज्ञान की स्थिरता (अस्तित्व) मानते हैं, इससे दो परिणाम निकल आते हैं १. याता विज्ञान परिच्छिन्न तस्व (अधुक्रप) है क्योंकि नित्य ऐसे रहने वाला है. जो अनंत होता है उसका आरंभ नहीं; और अनादि अनंत, अधु वा विश्व से इतर नहीं हो सकते. इसलिये विज्ञानविश्व वा अधु होता चाहिये. परिणामी वा गतिमान होने से विश्व नहीं कह सकते, इसलिये अधु है, अपरिणामी हैं, परंतु चितादि की उपाधि बल से परिणामी जान पडता था. और यदि विश्व हो तो उसमें गति और पुननन्म संग संबंध से (औपधिक) जान पडता था. २. जो यह नतीना न माने और विषयाकार होना सण्किक परिणामी माने तो बीह सध्यम (सावयव-स्थिति स्थापक, अपने में सथागी) होने से नावान ठेरता है अर्थात मोश-उसकी स्थित ही नहीं हो सकती अन उक्त उभय में से क्या मान छेना यह हो।यक समझ ले. फेर सुक्ति से अनावृत्ति तो जगत का उच्छेद, यह सवाल खड़ा हो नायगा.
  - (५) योगाचार की रीति से पदार्थ बाह्य नहीं उसका निषेप अ. २।४२ अ. १।४६ में आ जाता है. थया हाथ का जलना बाह्य नहीं अंदर हैं, ऐसा कीन मान सकता है. सर्व तंत्र अनुभव विरुद्ध मात्रा हठ मात्र है. और जो स्वप्नत सृष्टि मार्ने ते। स्वप्नमें का उपादान होपा (सायांहा) पदार्थ और निमित्तकारण जाग्रत वाला संस्कारी मन और अधिष्ठान नेतन हैं. तीनों समकालीन है और जुदा जुदा स्थित होते हैं (तत्त्व. अ. ३ स. १९४ से २०४ तक देखों) अतः स्वप्नकी रीति में मी निपुटी का स्थायी व्यवहार और बहां की सृष्टि में बाह्य पदार्थ सिन्द होते हैं.

- (६) क्षणिक विज्ञान अर्थात क्या? गुण, कर्ष, अवस्था, ज्ञास्त, द्रव्यज्ञन्य-द्रव्य वा मुख्द्रव्य (धातु) जी पहिले पांच माने तो उनका गुणी आदि स्थायी द्रव्य (परमाणु) होगा; इसिटिये उसे मुख्द्रव्य मानना पडा तो परिणामी और क्षणिक न होगा; म्योंकि मुख्तत्त्व निरवयव अपरिणामी होता है. परिणाम, पुंज (समूह-मध्यम) का ही होता है; इमिटिये क्षणिक विज्ञान उत्पत्ति नाशवाळा ठेरने से मोक्ष सिद्धांत न रहेगा.
- (9) बासना से विश्वित्रता और बाह्य प्रतीति तथा परिणाम पाना माने तो वासना वर्णात क्या? विज्ञान का स्वभाव. या अस्थास वा उससे इतर कपास की छाड़ी समान कुछ. जो स्वभाव और अस्थास तो पूर्व विज्ञान की संतान उत्तर विज्ञान मे नहीं आ सकती किंतु उत्तर विज्ञान की उत्पत्ति पूर्व पूर्व वाले विज्ञान के साथ नष्ट हो गई; इसलिये प्रवाह न चला. और जो बीज मे लाख का रंग सिलाने से कपास लाल होती है ऐसे वासना का कुछ बस्तु माने तो ईतापित हुई. १० वर्ष पूर्व वाले विज्ञान को १० वर्ष पीछे वाले मे आवेगी; क्योंकि नवीनोत्पत्ति मे हेतु नहीं और जो विज्ञान समान वाह भी नवीन माने तो विज्ञान और वासना (अदृष्ट) यह तो क्षणिक परिणामी टेरेंगे. ऐसे असंख्य वासना होने से असंख्य वस्तु मिश्रित विज्ञान होगा. इससे स्वसिद्धांत त्याग होगा.
  - (८) वर्तमान दीपक को ले से उत्तर की की का उपादान भिन्न है. पूर्व की की का ती उसके साथ चला गया. बीन अकुर की उत्पित्त में पूर्व (बीन) और वर्तमान (पृथ्वी आदि) दोनों हैं. जल बरफ वा फनक कुडल कडूले में पूर्व वाका ही उपादान है. नल और फेस में दीपक शिला समान है, तहत प्रतिविंव में. इस प्रकार कारण कार्यभाव सनिवय है. क्षणिक विज्ञान का बदलना जो जल बर्फ, फनक फुंडल जेक्षा है। की कुणक न ठेश, कुल उपादान स्थामी है। का. और जो दीपक समान नवीन ही तो उपादान सिद्ध नहीं होता. और जो बीन बृक्ष समान हो तो भी अन्य उपादान (कारण) सिद्ध नहीं होता; क्योंक कुछ स्थायी हो नो कारण कार्यमाव हो; इसलिये क्षणिकवाद सिद्ध नहीं होता.

यह त्रात ठीक है कि किया विना (अक्षणिकत्व)-सहकारी विना कार्य नहीं होता. और संसार के बेराग बास्ते वा बासना त्यागठे बास्ने संसार दारीरादि केा अस्थायी क्षणिक क्षणभंगुर फटना यह दूसरी बात है.

- (९) हेतु के विना फळ नहीं होता. क्षणिकवाद में हेतु (बीन-विज्ञान) फण (युक्ष-वासना) का क्रम नहीं, अतः व्यवस्था नहीं होती.
- (१०) क्षणिकत्व का वा जून्यत्व का झान किसका यह क्षणिकवाद नहीं वता सकता; इसलिये अमुक भाव असत् करता हूं इम भाव की अनुत्पत्ति रहने से मोश न होगी.
- (११) जो स्रणिक विद्यान से इतर अन्य नहीं तो स्रणिक विद्यान एक ठेरा.
  नं. ६ में तालान, मकान, घट, उभय का स्पर्श और क. ख. ग. किमके परिणाम
  क्रेरोगे? जो कहोगे उसी में देश आवेगा. एक के निर्वाण में सबका निर्वाण होना
  चाहिये. एक सूर्व एक आकार किस का परिणाम कहोगे? इन अनिवार्थ सवालें
  का उत्तर नहीं है। सकता. जो स्वम समान मानोगे तो पूर्व कहे अनुसार एक
  स्रणिकवाद का त्याग होगा. अब जो स्र्णिक विद्यान नाना है ऐसा मानें ने। मी
  उक्त देश आवेंग याने पाद्य सूर्यादि (मूर्व चेंद्र आकाश एक हैं) और मकान तथा
  परस्पर भाषण स्पर्शन करने वालें क. ख. ग. किस के परिणाम प्रेनोगे, निवान
  उत्तर नहीं निक्वा.
- (१२) हाला, जेय, शान ममकाल देखने हैं, मब के अनुअवगन्य हैं. अनः क्षणिकत्व असिद्ध हैं.
- (१२) पूर्वोत्तर विज्ञान यदि अर्थन भिश्न ने। उपादान न मिन्ने में उन्में की अनुत्पत्ति और यदि अभिन्न ने। स्वरूपनः शणिक न देगा विज्ञ मुन का सन्वर्षक क्षत्रकुद्वेत्तवन्न बदनना है.
- (१४) एक ही बितान शीन, उच्च, तम, प्रश्नाश विशेषां रूप पाण के यह असंजय, इसलिये यदि परिणासी है तो विज्ञातीय पुंत्री का समृद उप्पति नाम्न वाला मानना पडेगाः
- (१५) चतु में भ्द्रेके प्रतिबिंद जुदा जुता पढने में वे दो दोने हैं, वे माग में त्राके एक होने हैं, मगन (मन) में न जावे चहा नक दोनी अमत्य नहीं, अमस्य नहीं है. हो, आकान में दो नानना अने हैं: इसी प्रकार क्षेत्र द्वान का अमेर मानग भन है, बन्तुन: वे जुदा जुता है.
- (१६) मुपुमि में ज्ञानात न है। ते। में जासम में माया, मृत्रे कृत स्वत्र न रही, ऐसी स्मृति अनुव्य विचा केमे कह सकता है.

- (१७) प्रमाणाभाव के प्रमेय का अमाव मानना मुळ है. जेसे अंध है। तो क्या रूप नहीं? अमाव से भाव मानना मुळ है. यथा वर्तमान दृष्ट के मूळ के। पूर्व उत्तर में न मानना १ यदि पूर्वोत्तर न होने से सर्व शून्य तो वर्तमान में कहां से आया? स्वम नहीं पूर्वोत्तर मत हो परंतु उमका बांग तो होना ही चाहिये. निमे सद, असत वा सदसत हम नहीं कह सकते तो उसे हम नहीं जान सकते हैं वा अतिविचनीय है, ऐसा कह सकते हैं, नहीं कि शून्य; क्योंकि अंस में शून्य का सासी उत्तमें भिन्न मानना पड़ेगा. अन्यथा शून्य की सिद्धि न होगी.
- (१८) स्फटिक और टूध एक क्षण नहीं किंतु परिणाम वेशिक गुणे का आविभीन होता है-
- (१९) सुप्ति भी अवस्था है, इसलिये विज्ञान शणिक नहीं. सब विषय का एक के। ज्ञान नहीं होता, और भेदज्ञान, वर्गीकरण, निश्चय, विवेचन, स्मर्ण, विषय प्रतिक्रमण, देखे से अन्यक्षा कयन, शंका समाधान इत्यादि कार्य होते हैं, अतः इनका कर्ता शणिक नहीं.
- (२०) अनुमव सणिक होने से बासना के अधिष्ठान की सिद्धि नहीं होगी. कतों भोक्ता समकाल माना तो अष्ट, बंध के हेतु न होंगे. संस्कार हुये बिना आकार धारण नहीं कर सकता; इनलिये सणिक विज्ञान से भिक्त अन्य की अपेक्षा. इस व्यक्ति से वासना जनक अन्य होने योग्य है.
- (२१) कारण के विना कार्य नहीं होता. इसमें कम से कम १ क्षण तक स्थिरता की अपेक्षा. जो उभय क्षणिक ते कार्य होने में अव्यवस्था. स्विफकाद में स्थिरता के अपेक्षा. जो उभय क्षणिक ते कार्य होने में अव्यवस्था. स्विफकाद में स्थिरता के आंदित—अविधा माना है. अब जो उसका नाश ज्ञान से मानो तो विना हेतु के (समकाल बाले हेतु के विना) असंगत और जो स्वतः नाश मानो तो उपदेश तथा सब क्षणिक वेसे भाव की अपेक्षा न रहेगी. कारण सच्य तो कार्य सरस, कारण तुच्छ तो कार्य तुच्छ, क्योंकि उपादानवत कार्य होने का नियम है. अब यदि विज्ञान के परिणाम असत तुच्छ मानोगे तो विज्ञान भी बेमा ही ठेरेगा, मोक्ष सिद्धांत न रहेगा. और यदि सत्य मानोगे तो शिणक न मान सक्षोगे. पूर्व विज्ञान उत्तर में यदि समृति

<sup>†</sup> बुद में ले के अंकराचार्य के उत्तर वह कर काल उससे पीठ के (विक्रम के पीठ) काल से उत्तम और तार्किक भी होना च हिये, परंतु वौद्धा की पीयरी और अरेब्रमशह मनाया इससे उनकी भाषना आधर्य ही विषय रस्ती हो अस्तु

भाव (संतान) छोड नाता है तो वैसी स्मृति होनी चाहिये. मैंने पूर्व मे देखा ऐसा म होना चाहिये; क्योंकि निसने अनुमन किया उसी के स्मृति होती हैं, वाहिर में पदाप न हो तो झान किसका! और स्मृति किसकी! बोद्धों की रीति से उत्तर नहीं हो सकता में वा मेरा सिद्धात पूर्व शणिक की संतान, ऐसा अनुभव होने का मूळ ही नहीं मिलता. परतः (अनुमान) माने तो उसका महण किसी में महण होने से वेह सतान में मिल ठेरात है.

(२२) जो क्षणिक विज्ञान तत्त्व ते। मोक्ष से अनाशृत्ति होने पर नगत का उच्छेद होगा परत आन तक हुवा नहीं और यदि अतत्त्व तो उसकी मोक्ष नहीं; क्योंकि नहाबान टेरा. अतः साधन च्यपे होगे ते। जी आग्रह हो ते। उसकी अनाशृत्ति से क्षणिक विज्ञान के उपादान (मेटर) का नय तक अन्त टोने से सृष्टि ही न होगी. परतु यह बात असेमब हैं. (येद न. ९ और अ. १ सू. ११० तथा गुक्ति प्रसार प्यान में छीजे).

(२१) इत्यादि नीति मे वीद्धों का मंतव्य अत्यक्त देरता है.

# विभूषक.

पूर्वोक्त ईश्वरादि और ईश अवतारादि का एक तरफ रनर के बुद्धदेव पा के उपदेश (अ ४ में लिला है) से वंददान पूर्वक मानक पाला जाय तेर उसन दी है बुद्ध मती में उपर बद्ध आपे हैं। क्यों कि बुद्ध के उपरेश में स्मार्थ में बांधने पाला निष्कानन से दूर रसने वाला नी जहरून उमका निष्क है हा, यह बात ठीक दै कि अहता ममता विनाक साम्प्रभाव रसने वाला पेशवरारी मधाई का नमूना विग् के दौता है. समदायी मामा (मत्त्रय) अहंदन के जिना में कि नेत्रती, इमिलये बुद्ध के उपरेश का बद्ध मादक दें। मक्ता है कि निमर्स इष्टि में नाम नमून्य (हरक प्रने मत्त्रय वाला) मेरे केन हैं में उनका केन हैं, एमा नाव हैं। यहां वादी के पर। पर हिष्ट में इने कि कि मार्स कें। असे रन्त के दिशा करें

# १७. जैनदर्शन (अर्हतदर्शन).

(१) इस दरीन के पर्वतक श्री सहावीर स्वामा हुने हैं, जिनके जिल्ला के मुत्र प्रकार अर्देत मुलि अर्थात श्री जायनदेवती (तीमरे आरे में) शिद्ध पुरुष माने अररे के आरंभ से पूर्व तक २४ तिर्थेकर हुये हैं उनमें से अंत के महावार स्वामी हैं. अब आगे छटे अररे की समाप्ति तक कोई तिर्थंकर न होगा. 🌣

अव स्यादवाद भंभी, पंचास्तिकाय, अज्ञान तिमिर भास्कर, जैनतावादर्श, समय प्रापृत स्याद्वाद भाषा, पङ्दर्शन, ससुधय, सर्वदर्शनसंग्रह, नवदर्शनसंग्रह और सत्यार्थमकाद्य की सहायता से जैनदर्शन—मंतव्य का सार और विशेष वर्णन जनाते हें—

जैन वेद मानते थे.

ऋपमदेव के पुत्र भूत ने आदेश्वर ऋपमदेव की स्थिति रूप गृहस्थ धर्म सूचक ४ वेद बना के गृहस्थों का सिस्ताये. वे उपदेशक आवक ब्राह्मण कहलाये. परंतु नोर्वे ९ सुनिषिनाथ पुष्पदंत अरिहंत के पीछे वेदों में नवीन हिंसक श्रुति मिलाई गई. स्वार्थ वास्ते ब्राह्मणा ने अपनी वडाई गाई. तब से जैन धर्म ने वेद से किनारा किया. 1 अज्ञान तिमिर भास्कर पं. साधु आत्माराम ग्रुनि रुत. उनके जैन तत्वादर्श ग्रंथ में भी ऐसा आव है.

दूंद मत से पूर्व के डिगंबरी जैन जनेज लेते और रखने हैं, इससे पाया जाता है कि प्राचीनकाल में बेद के अनुवायी होगे. या ती बेद के ईश्वरादि विषय का छोड़ के उसका जनेज संकेत नहीं छोड़ा होगा—कावम स्वा.

## वेद में हिंसा—यज्ञ में पशु वध.

नवा उपतिम्झयमे. यजु. अ. २३ मं. १६ मावार्थ— हे अध हम तेरे के। मारते हैं सो तू मरेगा नहीं किंतु देववान मार्ग से तू देवलेक के। प्राप्त होगा. इ. +

अशुद्धमिति चेन्न शब्दातः श्वारीरिक अ. १ स्. २५. शंकर भाष्यः हिंसा-नुम्रहास्मः इत्यादि— हिसा से अभिष्टफल केः देने वाला जो ज्यातिष्टोग यज्ञ है

क पुराष (बनातनी) कुरान, बावचल प्रानने बाले तथा नौड और अन सव में अमुक्त से पीछे अन्य न देशा, देशी इह बाधी हैं, यह केही धीयरो-अविध्य यथा १० अवतार, प्रदूष्त में अंतिम नवी, अनुक्त, महाबीर मी अंतिम नवी,

<sup>ी</sup> रेसे छेखा का किसी इतिहास में पता नहीं मिछवा, स्वर्गाक बंद में जगन्दर्ता देखर माना है उसमें तो हिंसा नहीं हैं, तो फेट जैनमेडल इंश्वर के जनवस्तों स्वी मही मानटा-इस्त्रे जान पहता है कि यह सेख बुनियाद नहीं रखता.

 <sup>+</sup> यहां अर्थ की तक्षात है. स्वामी द्यानदेनी अपने बेहमाध्य में जनाते हैं कि वेहमें प्रमुख्य खर्ववा नहीं है बेह आप्य मुनिका.

उसका धर्म रूप होने से बिदक कर्म अशुद्ध नहीं. श्री रामानुनजी भी अपने इसी सूत्र पर अपने श्रीभाष्य में इसी भाव वाजा आश्रय लिसते हैं. अझीपोमीयादे: इत्यादि. -जैनास्तिकत्व मीमांसाश्रंथ पं. इंसरान शर्मा छत. सं. १९६९ वडींने विद्याविजास भेस.

स्वामी दयानंद रुत यजुर्वेद भाष्य युजुः अ. ६ मं. २२. हे परमेश्वर आपकी रुपा में जल और ओपधि हमारे लिये सुखकारक हों! और जा हम लेगेंग से द्वेप (दुस्मनी) करता है और जिसमें हम लेग द्वेप करते हैं उसके लिये यह (आपिध और जलादि वस्तु) दुःख देने वाले हों. मध्यस्थ अंथमाला पेन ८४.

भेन धर्म ऐसा मानता है कि जब दूसरा तीर्थंकर होता है वब उसके पूर्व के तीर्थंकर के ग्रंथ छुत हो जाते हैं (देवता छुत कर देने हैं), इसलिये महावार स्वामी के पूर्व के भैन धर्म के ग्रंथों का अभाव है—नहीं मिलते. यूं है तो भी उत्तर तीर्थंकर सर्वज्ञ होने से बदी उपरेश करता है कि जो जिनेंद्र आदिनाथ ऋपभदेव ने कहा था. आत्माराम छत अज्ञान तिसिर आस्कर की प्रस्तावना पेन १२ में ये स्वयं ऐसा छिसते हैं.

# मिन मंत्रव्य का सार.

- (१) जीन और अजीव ( पुरस्कास्तकाय, धमीस्तिकाय, अधमीस्तिकाय, आजाशास्तिकाय और फाल अर्थात पृथ्वी आदि चार प्रकार के प्रमाण, तथा धर्म, अधर्म, देश और काल यह पांच) द्वव्य हैं.
  - (२) जीव, चेतन ज्ञान लक्षण परिणामी कर्ता भाका और नित्य है.
- (३) कमें वासना के (द्रव्य कमें के) अनादि मवाह से जीव का बंध है अर्थात कमें वासना के अनुसार पर्म अपमें द्वारा उत्तम मध्यम क्लिष्ट योगियों में आ के दुःख सुख नेगाता है. नरकादि गति का पात होता है.
- (४) पृथ्वी, नल, तेन और वायु ने कि नित्य हैं इन परनाणु और जीव के संबंध से यह सब स्वावर नेगम बनता है.
- (५) दर्शन, झान और चारित्र अर्थात् निषिद्र बर्नित उत्तम कमें और निन सारत बेपित तत्त्वझान में तथा तदनुमार आत्मात वर्तन में जीव मोध के। पाता है. फिर नन्म मरण के नक में नहीं आता.
- (६) क्रमें वासना रूप पंप के अभाव हो नाने पर नहीं लेक नहीं ऐसे स्थान में केवल अपने शुद्धस्वरूप में स्थित होने का नाम मेशक्ष है. वहां से आयृति नहीं होती.

- (७) नगतकर्ता-धर्ता-सर्ता-हर्ता कोई ईथर चेतन नहीं है. कितु सिष्ट (पृष्पी चंद्रादि) प्रवाह से अनादि अनंत हैं अर्थात असंस्थ जीवो द्वारा पृथ्वी चंद्रादिकाय बनती हैं और यथा अदृष्ट (जीव कर्म वासना) उसी पुंन मे उपचय अपचय होता रहता है; इसी का नाम उत्पत्ति स्थिति और छय है; ऐसे प्रवाह हैं और वाह प्रवाह अनादि अनंत है. सारांश मुक्त सर्वज सिन्द तीर्थे करों मे इतर अन्य काई ईश्वर नहीं हैं.
- (८) वे मुक्त तीर्थेकर मेक्ष सिला पर स्थित होते हैं. उनका ज्ञान सब क्षेत्रालेक में व्यापक होता है अतः सर्वज्ञ होते हैं.

## विश्रेष वणन्, "

- (१) जीव और अजीव दी प्रकार के पदार्थ है उनमें से जीव भाक्ता हुन्य है और पुदगल, (परमाणु पुंन) धर्म, अधर्म, आकाश और काल यह ९ मड द्रव्य है. एवं मुख्य ६ द्रव्य है.
- (२) उन ६ में से जीवास्तिकाय, पुद्रगळास्तिकाय, धर्मास्तिकाय, अधर्मास्ति-काय, आकाशास्तिकाय यह पंचास्तिकाय नाम से कहे जाते हैं और काल के। आस्तिकाय नहीं हैं क्योंकि काळ उपचार से क्रव्य है. वस्तुत: नहीं. †
- (१) जीवास्तिकाय— चेतत: (ज्ञान दर्शन ) लक्षण, ज्ञानादि धर्मवान, विभाव परिणामी (यथा नल पात्रानुसार परिणाम पाता है, आकार वाला होता है ऐसे अनंत पर्याय परिणामी—नेसी देह वैसा परिणाम होने वाला ) पुदगल अद्वष्ट वाला, अनादि (अतुत्पन्न) अनंत (अविनाशी) है. वे सल्या से अनंत है. अल्यु अगुरु है. जीवा के सुल्य १ मेद है. बद्ध, मुक्त और सिद्ध (तीर्थकर) आहैत सिद्ध है. ६ दूसरे कितनेक साधना हारा मुक्त हो चुके और शेष बद्ध है. बद्ध जीवा का ससारी

<sup>ी</sup> नीवादि पांच तत्त्व तीव काछ में सबध रखने हैं, इपलिये बच्चें थाहर (हे हें है) उपर कहा है और अनेक प्रदेश वाला होने से इसीर के समान काम उपर कहा है; पांतु अब व्यवहार में सांवेतिक पदार्थवाचों है. यथा अस्तीति कायते इत्यादि.

<sup>्</sup>र अईत-पूर्व खापारल माणा में अईन्त मुनि टिब्बते हैं. प्रोइठ में अिश्नत (कामारि यहुंभों के मार्चन वाट) चटता है नहीं पहन्त (१८ वा उपया-नगन तेटेंग) पति है. यह नीय पुरवार्थ कर के ही मुक्त वा तर्वंद विश्वकर (१८ वीमता वाटें) रहार्थ के प्राप्त है। यह नीय प्राप्त वाटें। रहार्थ के प्राप्त होंने हैं, विल अभारि विद्व के में नहीं हैं, विल अभारि विद्व के में नहीं के हिल विद्व कर हों हैं.

कहते हैं, वे दो प्रकार के हैं क्ष समनस्क (मन वाले यथा जगम जीव) और अमनस्क (मन रहित यथा वृक्षादि के स्थावर जीव).

- (४) पुद्रगळास्तिकाय— जो कारण रूप, सुक्ष्म, नित्य, एक-रस, वर्ण (रंग) गथ जोर स्पर्श कार्य का लिंग, पूरने जोर गलने का स्वभाव वाला होता है सा. १ १ प्रभार का. पृथ्वी, जल, तेम, वायु यह चौरी भूत जोर स्थावर तथा कंगम याने परमाणुओं का संचात चौरी भूत जौर स्थावर कंगम शरीर यह पुद्रगल है. युद्र, कठन, गुरु, लघु, शीत, उप्ण, स्निग्य, ऋक्ष यह स्पर्श के भेद हैं. स्वक्त, कट, करवाय, असल, मपुर, झार यह रस के भेद हैं. धुगंध दुगेंध यह गंध के भेद हैं. लाल, पीला, थेत, काला, नीला, हरा यह रंग (वर्ण) के भेद हैं. शब्द पुद्रगल है. सम-छाया भी पुद्रगल है (सतकर्म पुद्रगल पुण्य रूप जीर असत कर्म पुद्रगल पाप रूप हैं) मन स्पर्श वाला है.
- (५) घर्भीस्तकाय—अधर्भास्तकाय— जो गति परिणामीपन से परिणाम का मात हुवा जीव और पुदगल, इसकी गति के समीप से चलन करने का हेतुमात्र है बोह धर्मीस्तिकाय. बोह असस्य प्रदेश परिमाण और लेक में व्यापक है (अलोक मे नहीं है). जो स्थिरता से परिणामी हुये जीव तथा पुदगल की स्थिति के आश्रय का हेतुमात्र है में। अधर्मीस्तिकाय है. यह भी धर्मीस्तिकाय ममान लेक में व्यापक है. यह दोनों जीव का धर्मीधर्मीनुसार कर्म फल मिलने में सहकारी हैं। मनुष्य जो गुम कर्म करता है उनका अंदर में जो संस्कार है वह धर्म है, मनुष्य की बाझ प्रश्नित शास्त्र के अनुसार होने से धर्मीस्तिकाय का अनुमान होता है। जीव उपर नाने के स्वमान वाल। है उसकी शरीर में स्थिति से अधर्मीस्तिकाय का अनुमान होता है।

जैन धर्म के भण ६ माणा में हैं संस्थत, प्राकृत. (३ प्रकार की) स्रमेनी, सागांच, पैराची, सपश्रद अ. ति मा. प्रशासना पेत्र ५३

ি तब सिथण अनेकाच होने से जुरा परमाणुका प्रयोग नहीं करते किनु पुरगङ कडते हैं

क्ष भव्य-मिक्ष याँन योग्ब अभव्य-मिक्ष पान म योग्य- येसे २ भेद भी मानने हैं. वीर्यक्र-जिस कर के ससार नमुद्र से विशा जाने तिसका करने वात्मा

तीर्थकर≈नवसागर में निसने वाला जे। प्रथ उसका जे। प्रेरक (अवान विभीर भास्कर पेज १३३).

- (६) आक्राशिस्निकाय जो सब द्रव्यों का आधार है जो अवगाहन प्रवेश निर्ममनादि किया फरने वाले जीव तथा पुदगलों के अवगाहन का हेतु है सा आकाश सर्वच्यापी है. उसके दो भेद हैं, उपर उपर स्थित लेकों के अंतरवर्ती जो आकाश है बोह कोकाकाश है और उनके उपर जो मोख का स्थान है वोह अलोकाकाश है क्योंकि वहां लेक नहीं, मुक्तों से इतर वहां अन्य नहीं, 🕂 लेकाकाश में जीव पुदगलादि हैं, अलोकाश में काल इतर अन्य नहीं है,
- (७) काड-- जो पूर्वोक्त पंचास्त कार्यों का परत्व, अपरत्व, नवीन, प्राचीनता का चिद्व रूप प्रसिद्ध वर्तमान रूप पर्यायों से युक्त है वह काल कहाता है. पुद्रगलें की गृति से काल के 5 पर्यायों का बीध हाता है.
- (८) यह संसार अनादि से हैं और अनंत हैं. इसकी न कभी उत्पत्ति हुई और न नाश होगा. किसी ईश्वर चैतन का बनाया हुवा नहीं हैं. (मामिअणाई. प्रकरण खाकर भाग २ शतक १० सूत्र २).
- (९) तीन प्रकार के प्रमाण (ज्ञान के साधन) हैं. स्वतः और परतः ऐसे दे। भेद वाला है. तथाहि प्रमाण प्रत्यक्ष, परोक्ष ऐसे दे। भेद वाला है. स्पष्ट का प्रत्यक्ष कहते हैं. प्रत्यक्ष भी वाका (इंद्रियनन्य) आंतर (दुःस्वादि आंतर प्रत्यक्ष) दे। भेद वाला है, यह व्यवहारिक भेद कहा. दूसरा पारमाधिक प्रत्यक्ष है. (अद्मादि प्रत्यक्ष) इसमें जो असंपूर्ण हैं उसे विकल (अवधि ज्ञान. मन पर्याय ज्ञान) कहते हैं. पूर्ण (सब आवर्णक्षय सब इव्य पर्याय साक्षात) अर्थात सर्वज्ञ का ज्ञान है उसे सफल कहते हैं. उसके स्मृत्यादि ९ भेद हैं (न्यायांतर गत है) आस वचन से जन्य जो ज्ञान बेह आवय याने उसमें बाह शब्द प्रमाण है, उसके हो भेद हैं. जीकिक और सर्वज्ञ तीर्थकरों के वावय.
- (१०) प्रनाण से भिन्न अपना (अम-आगास, हेल्यागास, संशय, विषर्ध भान) हें (न्यायवत भेद हैं).

व्यवहार दृष्टि से कथन व्यवहारनय, वस्तुत: — वास्तविक दृष्टि से कथन भंतव्य, निश्चयनय, स्वरूप दृष्टि से कथन द्रव्याधिकनय, और पर्याय (भाव, अवस्था, परिणामादि) से कथन पर्यायाधिकनय (इत्यादि नय) कहाता है.

<sup>+</sup> स्थमें मुचे के स्वान के सिंद खिला कबते हैं २२ लाख जो बन उसका पृश्यिण कन्पते हैं.

<sup>§</sup> रसका दणन आगे बारोगे

(११) अब इससे आगे अन्य प्रकार से कहते हैं. जीव, अजीव, धर्म (पुण्य) अधर्म (पाण) आस्त्रव, संवर, बंध, निर्जरा और मोख यह ९ तत्त्व हैं. चार का वयान उपर हुवा, आस्त्रवादि का नीचे कहते हैं.

कैन मत में कमें का द्रव्य माना है अर्थात एक प्रकार के नड परमाणुओं में ही कमें व्यवहार किया जाता है. शुम अशुभ अव्यवसाय से जीव के साथ कमें परमाणु संबंधि हो के + उसकेश्चान दर्शनादि अर्थत शक्तियों के। तिराहित कर देते हैं. मध्यस्थ ग्रंथमाला पेन १८.

- (क) आस्तर-संबर, निर्कर—यह तीनों प्रवृत्ति स्वरूप हैं. इसमें मिथ्या प्रवृत्ति आस्त्रव और सम्यक्ष प्रवृत्ति संबर और निर्कर हैं. विषयों की तरफ शुकाने वाली जो इंद्रियों की प्रवृत्ति चह आस्त्रव हैं. दम दमादि रूप प्रवृत्ति संवर हैं; क्योंकि उक्त शुकाव के रेगकती हैं. धम (मन का धांत रहता), दम (इंद्रियों का रेगकता), गुप्ति (कायावाचा मन का नित्रह), समिति (प्रकाश में देख देख के चलना ताकि जीव हिंसा न हो और नियत आहार का सेयन). तसिशला पर चटना, बाल लेचन करना इत्यादि जो तप हैं उन्हें निर्कर कहते हैं; क्योंकि वोह चिरकाल से प्रवृत्त हुये पुण्य पाप के मल के देह के साथ जीण कर देता है. संवर, निर्कर ऐसे होने चाहियें कि निससे नवीन कर्म का वंध न हो.
- (ख) बंग जीव के। अष्ट प्रकार के कर्म वंध होते हैं. (१) ज्ञानावागीय कर्म सम्यक ज्ञान से।क्ष का साधन नहीं हैं क्योंकि ज्ञान से वस्तु की सिव्हिं नहीं होती ऐसा मिथ्या ज्ञान. (२) न्द्रश्चेनावरणीय कर्म अर्हत के दर्शन, के अभ्यास से मुक्त नहीं होती ऐसी भावना होना. (२) भोहनीय कर्म तीर्पेकर पर्वार्शन मोझ मार्ग में से विदेश का अग्रहण (निश्रय न होना). (४) अंतराय कर्म मोश मार्ग में प्रवृत्त हुए के। विद्यकारक ज्ञान (ख्याल). यह चारेरां कर्म श्रेय (मास-कल्याण) के नाशक-प्रतिवधक होने से धाति कर्म कहाने हैं. (५) बेदनीय मेरे लिये ज्ञातव्य तत्त्व है यह अभिमान होना. (१) नाधिक—मैं अमुक नाम वाला हूं ऐसा अभिमान. (७) गोधिक—में मगवान अर्हत के श्चिप्य वंश में प्रविष्ट हुना हूं ऐसा अभिमान. (८) आयुषक—यरीर यात्रा के निर्मच जो कर्म हैं सो. बेदनीयादि ४ अंध रूप है तथाणि मुक्ति के चिरोधी नहीं; क्योंकि तत्त्व ज्ञान के विधातक नहीं,

<sup>+</sup> वंदाव में दलका प्रकृतिबन्य ने।ए-पट कहते हैं. बी. सा. भी ऐसा ही मानती हैं.

इसिलये अवानिक कमें हैं. किंगा—पूर्व पुण्यों से शुक्त पुरागल की प्राप्ति अर्थ रजी वीर्य का मिश्रण आयुष्क है, उसकी वस्त्व ज्ञान के अनुकूल देह के परिणाम की शिक्त गोजिक है. शक्त हुये उसकी द्रवरूपा जो कल्ला अवस्था है उससे आगे बुदबुदादस्था की आरंग किया विशेष नामिक है. अब सिक्रय बीन का जो प्रतीमात्र है वह बेदनीय हैं; क्योंकि वेह तस्य बेदन (तस्य ज्ञान) के अनुकूल है. यह सब तस्य ज्ञान के निमित्त जो शुक्त पुदगल हैं उनके लिये हैं; इसलिये अपातिक कहाते हैं. से। उक्त आंठों कमें नन्म के हेतु हैं; इसलिये बंध के हेतु हैं.

(ग) मोक्स— जिस आत्मा के सारे क्षेत्र और उनकी वासनायें दूर होकर ज्ञान का आवरण उठ गया है उस आत्मा की मर कर (श्वरीर त्याग पीछे) केवल सुख केा अनुभव करने हुये जा उपिरदेश (उक्त अलेकाकाश) में स्थिति होती है वह मोक्ष है. वहां उसका अर्डत सुनि की प्राप्ति होती है. ‡

# ,(१२) सप्तभंगी स्याद्वाद की भूभिका--

जन धर्म का यथार्थ नाम अनेकांतवाद वा स्याहाद है. इसे मध्यस्थवाद कहें नो भी उचित होगा. जैन धर्म में बस्तु मात्र की व्यवस्था एक दूसरे की अपेक्षा से की गई है; अत: इसका दूसरा नाम अपेक्षाबाद है. पदार्थ में स्थिरांद्रा द्रव्य, 'भीर अस्थिरांद्रा प्रयोग कहाता है. इव्य रूप से जीवादि नित्य और पर्याय कर से अनित्य; इसिलये नित्यानित्य कर हैं. इव्य और पर्याय परस्पर में मिल नहीं हैं. दोनों परस्पर की अपेक्षा से कहे नाते हैं. यथा की पुरुष, दिन रात, पंडित पूर्ण, घट अघर, सत्य असत्य, तम प्रकाश, क्षेप्र मोक्ष-यह सब व्यवहार परस्पर की अपेक्षा से ही किया नाता हैं. इस अपेक्षावाद का ही नाम नयवाद है. यथा पुत्र की अपेक्षा से पिता कहना, मुख्य दे। तम हैं दूव्या याने मुख्य कत्तु. पर्याय पाने असकी विक्रति- फेरकार. जेसे सुवर्ण द्रव्य और कुंडल बोटी वगेरे पर्याय. (परिणाम—अवस्था). गुण का नाम पर्याय नहीं हैं द्रव्यार्थिक नय के ३ और पर्यायार्थिक नय के ४ भी हैं. इन ७ से जी व्यवस्था है। उसकी सम्यक्त्व और एक से ही हो तो मिस्यात्व कहा नाता है.

<sup>्</sup>रैण्य संप्रदाव का यह संतन्य है कि धर्माध्यमस्ति काय से अंधा हुन। जीव जब छुट जाता है तह अपने उपर उपर बाना ऐसे स्थनावदय बगातार उपर ही उपर जाना यह मोध है.

स्वात अनेकांत का धोतक अव्यय हैं. इसका अर्थ यथा कथिंचित (निस किसी प्रकार में) अभवा अपेक्षा में. (ब.) क. पदार्थ मृत हैं. (उ.) स्यात्—िकसी अपेक्षा से. वस्तु सन् वा असत् ही है इसका नाम एकांत है किसी अपेक्षा में सत् और किसी अपेक्षा में असत् भी है, इसका नाम अनैकांतवाद हैं. वताने वाले प्रकार को भंग कहने हैं. वे सात हैं. इस रचित मध्यस्थवाद—प्रथमाला पृष्ट २२.

नैतों का कथन है कि, पर्याय की अपेक्षा से वस्तु प्रतिक्षण परिवर्तनज्ञील है. सब वस्तु के पर्याय अनित्य क्षणिक हैं. १००

त्रा जल तरंगवत् उत्पत्ति नाय के प्राप्त हो से पर्यायः से दो प्रकार के हैं. (१) कम=सुरा, दुःस, अनेकत्व, पृथक्त्व वगेरेः (२) सहभावीः जेमे आस्मा का झानः पं. आस्माराम रहत तस्व निर्णायक प्रसादः

सप्तर्भेगी — जैन मत में मुख्य जय दे प्रकार के हैं व्यवहारनय और निश्चय (वास्तियक) नय व्यवहार नय अनेक प्रकार के हैं. उनमें ने एक सप्तर्भगी नय हैं. अस्तित्वादि सत के ही में एक वस्तु विषे जो विरोध का भंग उसे मत्तर्भगी नय हैं. अस्ति वादि सत के ही में एक वस्तु विषे जो विरोध का भंग उसे मत्तर्भग कहते हैं. यहां जो नय (युक्ति) हो। साम्यस्य (याने योग्य) हैं. अब यदि जेने घट स्वस्त्य में निष्यान हैं, इसी प्रकार यदि प्राप्यस्य क्या में भी विषयान है। तो उसकी प्राप्ति के लिये यज्ञ न है। इसलिये घटस्वादिक्ष्य में भी विषयान है। तो उसकी प्राप्ति के लिये यज्ञ न है। इसलिये घटस्वादिक्ष्य में भी विषयान है। तो उसकी प्राप्ति के लिये यज्ञ न है। इसलिये घटस्वादिक्ष्य में भी विषयान हो तो उसकी प्राप्ति के लिये यज्ञ न है। इसलिये घटस्वादिक्ष्य में भी के क्या पर स्वकृत्य के अस्तु पर स्वकृत्य के क्या के स्वविद्य के स्वव

#### वसमंगी.

नीचे के प्रवेशन में स्वाद=इविचित्र (काई प्रदार) अस्ति=है, ऐसा अर्थ है.

(१) म्यादम्ति. (२) म्यावाम्ति. (१) म्यादम्तिनगामिनन. (१) म्याद-यक्तव्य (५) म्यादम्तिना वक्तव्यथः. (१) स्यावाम्तिना वक्तव्यथः. (७) स्यादम्तिना नामिनना वक्तवथः. इनद्या भाषा में अर्थ यह है १. काई वद्यार में हैं, याने काई

लोड लीविक्षी आँ। यह प्रतिश नहीं मानने हिन्दू व्यवस्थान पूर्व निवेद के प्रतिहास प्रतिहास के प्रतिहास

अपेक्षा से हैं. २. केाई अपेक्षा याने केाई प्रकार से नहीं है. ३. केाई प्रकार से हें और केाई प्रकार से नहीं. ४. किसी प्रकार कहा न जाय. ९. किसी प्रकार से हैं परंतु कह नहीं सफते. १. किसी प्रकार नहीं है और कहा भी न नाय. ७. किसी प्रकार है भी नहीं भी ओर कहा भी न जाय.

जब बस्तु की विधि कहनी है। यथा घटन्वादि रूप से अस्तित्व कहना हो तो स्मावस्ति (किर्यिन्त हैं) यह पहिला भंग प्रवृत्त होता है. प्राप्यत्यादि रूप से नियेध कहना हो तो स्थानास्ति (किर्यिन्त नहीं) यह दूसरा प्रयोग प्रवृत्त होता है. जब क्षम से वोनो- (स्यादस्तिनास्ति) कहना हो तब तीसरा भंग प्रवृत्त होता है. एक साथ उनके विधि निषेध कहने की इच्छा हो तो (एक साथ अस्ति नास्ति कहना) अध्यय होने से स्याद बक्छन्य (किथिन्त अवन्तिय हैं) यह चोधा भग प्रवृत्त होता है. पिछला और चोधा एक साथ कहना हो तो किर्यिन्त हैं और अवचनीय हैं यह पाचवा भंग प्रवृत्त होता है. दूसरे और जोधे के एक साथ कहना हो तो किर्यिन्त नहीं हैं और अवकाव्य हैं यह छटा भंग प्रवृत्त होता हैं. तीसरे और चोधे के। एक साथ कहना हो तो किर्यन्ति नहीं हैं और अवकाव्य हैं यह साव भंग प्रवृत्त होता हैं (उपयोग में केते हैं).

उदाहरण. १. अपने आब में घट है बास्ते सत हैं. २. पर भाव से घट नहीं (बट, पट रूप से सत नहीं) बास्ते असत हैं. २. घट, गुण से सत हैं और पर्याप से सत नहीं किंवा पूर्य कालवाला नहीं है वर्तमान रूप वाला है, किंवा प्रयं को सत नहीं है वर्तमान रूप वाला है, किंवा स्वस्वरूप से सत पर भाव में यह नहीं (असत है) इस वास्ते सरसद रूप है अतः अनेकांतिक हैं. ४. घटादि वस्तु सदरूप मी है अमदरूप मी है इस वास्ते एकात रूप से अवकल्य है (कुछ महा नहीं नाता). ९ वन्तु वा अस्तित्व अनिर्याप्य है (यथा शणिक पर्याय होने से ९ कुछ मह नहीं सकते). १. असद में मी अस्तित्व है परतु शणिक है इसलिये कह नहीं सकते ७. एक काल में अस्ति मी है नानित भी है (स्वरूप से अस्ति पररूप से नास्ति) इमलिये कुछ प्रदा नहीं जासफता. इस रीति से वस्तु मात्र वास्ते अनैकातवाद सिक्ट है अनेकात=पर ही वस्तु सद, असद, सदसद, भेद, अभेद, मेदाभेद, नित्य, असिल, नित्यानित्य, एक, अनेक, एकानेक

९ पूर्व छण विश्विष्ठ नहीं वर्तमान विशिष्ठ हैं ऐसे देस बहुटने और पर्याय बस्टने से धानक है

इत्यादि प्रकार की है तथाहि वक्तव्य, अवकतव्य और वक्तव्यावक्तव्य हैं. ऐसे सिद्धांतका अनेकांतवाद (पक्ष) कहते हैं. जैन मत का अनैकांत पक्ष है. ,इसी के रूप के। स्याह्माद कहते हैं.

इस प्रकार चस्तु के। अनेक रूप होने से प्राप्ति स्वागादि व्यवहार वन सकता है. यदि एक रूप ही हो तो हरेक वस्तु सर्वत्र सर्वदा है ही, ते। प्राप्ति स्वागादि व्यवहार का लेप हो; इसल्यि सब कुछ अनेकांत हैं.

- (१६) पडकाय— जीव सहित ६ वस्तुर्ये हैं. पृथ्वी असल्यात जीवों के द्यारिएं का पिंड है. जब अनेक जीव मरने हैं तो धूळ आदि अचेतन पृथ्वी रह जाती है. इसी प्रकार चंद्र तारे आदि हैं. जितना पानी है वह भी असंख्यात जीवों के द्यारिएं का पिंड है. जो जो जीव मरता (अन्य तरफ गमन) है उसका जलकाय अचेतन रहता है, अन्यथा सारा जल सजीव है. आंग्न भी असंख्य जीवों के द्यारिएं का पिंड है, जब अग्नि के जीव मरते हैं तो केव्यले अस्मादि जीवें के द्यारिएं का पिंड है, जब अग्नि के जीव मरते हैं तो केव्यले अस्मादि जीवें के द्यारिएं का पिंड रह जाता है. ऐसे ही वायु के संबंध में जान लेना चाहिये. कंद, मूल, एण, औपिं, गुलम, बुक्ष, वनस्पतिमात्र यह सब जीवों के जरीर हैं. जब वे सल जाते हैं तब वे द्यारिर जीव रहित होते हैं. उक्त पांचों के जीव मर कर दूपरे द्यारिर में उत्पन्न होते हैं. हन पांचों में केवल एक ही स्पर्वेदिय होती हैं. (प्रकेंद्रिय हैं) अगम सब इसकाय है उनमें २, ३, ४ और केाई पांच इंदिय वाले भी होते हैं.
- (१४) जगत्कर्ता कोई ईप्यर नहीं—जीवों ने शुरीरत्वेन असंख्येय परमाणुओं का महण कर के कमें के निमित्त से असंख्य शरीरों का जो मिंड रचा है
  वही पृथ्वी आदि ग्रंज है. यह पांचों प्रवाह से अनादि हैं. इनमें पहिले पहिले
  जीव मृत्यु होते जाने हैं और उन्ही वा अन्य शरीरों में नये जीव इन्हीं पांचों में से
  पर्याय बदल के (मर के) उत्पन्न होते हैं. इन जीवों के विचित्र कमें के उदय से
  विचित्र रंग रूप हैं, और इनके शरीरों में परमाणुओं के जो समूह हैं उनमें अनंत
  प्रकार की शक्तियें हैं उन्हीं के परस्पर के मैल से अनंत प्रकार के कार्य जगत में उत्पन्न
  होते हैं. और इनके परस्पर मिलने में काल, स्वभाव, नियति (अद्य) की और
  मेरणा यह पांच शक्ति प्रकट होती हैं. इन्हीं शक्तियों के हारा पदार्थों के मिलने
  से विचित्र प्रकार की रचना अनादि प्रवाह से हुई है, हो रही है; और होवेगी.
  यह पांचों शक्ति नड, जीव पदार्थों के अंतरमृत ही हैं, शुथक नहीं. इसलिये इस

जगत के नियमा का नियता और क्ती केइ अलग ईश्वर नहीं है अक्तु जड पदार्थी की शक्तियें ही नियत्री और कर्त्री है.

- (१५) जी में को ४ यति (स्थिति) (१) नरक गांते नहा नाता प्रकार के दु ख ही दु:ख है। सुख नरा भी न हो. अधोलेक में रक्षप्रभादि ७ पृथ्वियें नरक की स्थान हैं (२) तिर्येच गति न १३ वारे जीवी की निर्यंच गति है इसमें भूत वनस्पति पशु पक्षों तिर्यक्ष सन की गणना है (२) नसुष्य गति सम मनुष्यों की. (४) देन गति देव जाति में चार प्रशार के देनता गिने जाते हैं सुवनपति १, व्यन्तर २, ज्योतिपी ३ और वैमानिक. ४
- (१६) जीव विवृत्तिमान याने परिणामाँ है; इसलिये चारे। गति और एकेंद्रिय
  में पार्चेद्रिय तक याने इन जातियों में अनेक प्रकार की उत्यत्ति रूप परिणामा के।
  अनुभव करता है, उसका यथा शरीर परिणाम है। जाता है, इसलिये तमाम शरीर में
  चेतनता उपलब्ध होती है परतु मुक्त अवस्था में उसका एक ही स्थिर परिणाम
  होता है, उनेगिंव उस पीछे उसका कन्य (शरीर संबंध) नहीं होता.
- (१७) वंश और अंश के हेतु— करवायत्व (काम कीषादि) मठें। वाला टीने से जीव का कर्म भाव के येगय, पुदानेंग का महण करना गंथ है. चार ४५ के हेतु हैं १ मिश्यादर्शन — मिथ्या कर्मों के उदय में दूसरे के उपदेश विना भी तत्त्व में अखा न होना यह नैसर्गिक मिथ्यादर्शन हैं दूसरे परोपदेश में तत्त्व में अखा न होना उपदेशनमिथ्याद्शन है २. अविश्ति-पर्वेद्वियों ना असयम, १ ममाद— पूर्वोक्त समिति गृप्ति में अनुतसाह ४. करवायत्व—क्रोपादि
- (१८) मोस मार्ग (तीन रख) याने मुक्ति होने के मापन तीना है. १ सम्पगद्वर्शन—िनोक तत्त्वा में रिच होना इसे सम्पक् श्रद्धा रुद्धते हैं यह स्वभावतः या गुरु द्वारा होती है व सम्पक्ष ज्ञान — तत्त्वा मा सक्षेप म और विस्तार के साथ का टीक टीक ज्ञान है से। व चारिज — निर्दित नर्मा पा मर्नेशा परित्याग अर्थात पाच यम १ अहिसा-(भमादवस्त्र मी किसी स्थाजर नगम

नन सरीम संस्थित संस्थित प्रसिद्ध है होही में संस्थान करती भी संस्थान करती भी स्थान करती भी स्थान है पुत्र असुद्ध निमान में भार हाता है पुत्र असुद्ध स्थान करती है सही प्रसार हता है सह प्रसार समृद्ध असुद्ध वीच प्रमान सम्बद्ध मुद्दा स्थान कर सामित कर साम कर सामित कर सामित कर सामित कर सामित कर सामित कर सामित कर सामित

की हिंसा न करना). २. सून्त— प्रिय, सत्य और हित नेल्ना., प्रमादवश भी असत्य, अप्रिय और अहित न नेल्ना. २. अस्त्य—्किसी का हक न लेना (अचेशी). ४. प्रह्मचर्य— मन, वाणी और अरीर से बक्षचर्य का पूरा पालन (वीर्ष अत्याग). ५. अपस्त्रिह— सन वस्तुओं में मोह का परित्याग. दर्शनादि तीनों मिले हुये मोक्ष के कारण होते हैं जुदा जुदा नहीं. (स्वस्वरूप में रत रहने का भी बादिन माना है).

- (१९) ईंग्बर पद्— अर्ढ़न्त और सिद्ध यह देा पद ईंधर पद हैं उनके सिवाय अन्य ईंधर नहीं. ईंश्वर व्यापक नहीं होता किंद्र सर्वेज्ञ हे।ता है (उसका ज्ञान व्यापक होता है).
- (२०) पंच परमेष्टि— अर्धन्त, सिन्ध, आनार्ष, उपाध्याय और साधु इन पाच पदेर्ग के। पंच परमेष्टि कहते हैं. उनके। नमस्कार नैाधक "नमे। अरिहंताण" इस्यादि नमस्कार मेत्र है.
- (२१) गृहस्थ त्यागी (नर है। या नारी है।) उभय का धर्म में अधिकार है. गृहस्थ नर का आवक (सराजगी) नारि का आविका, त्यागी नर का साधु, नारी का साधवी कहते हैं. इन चारा का चतुर्विध संघ कहते है. इति—

# जैन धर्मी जगत्कर्ता ईश्वर का निषेध करते हैं.

यथा— परमाणुओं के स्पूछ रूप में लाना बाने संयोग विद्यान कर के ईश्वर सिष्ट क्यों करता है? (त.) स्वमाव. (तं.) प्रमाण? इसका उत्तर नहीं मिलता; क्योंकि बोह तो प्रपंच के बन्वे से शुक्क स्वमाय होना चाहिये. ईश्वर मड परमाणुओं के चेतन क्यों नहीं बना देता. अपनेद के मंत्र में लिखा है कि पूर्व में आफाश और मरुति परमाणु मी नहीं थे, तो ईश्वर सिश्चय केानसी सामग्री थी निसमें से नगत बनाया? नवाब नहीं मिलता. दाष्टि के आरंभ में माता पिता के सबंध विना नवान पुरुष ली पेदा किये, अब क्यों नहीं ऐसे पेदा होते? (भव्यस्थ ग्रंथमाला).

### भूमि परिमाण.

रुष्टि की परिमाण की सीमा मनुष्य नहीं नान सकता. वर्तमान सायंस का कथन निश्चित नहीं क्योंकि उसके सिन्होंन बदलते रहते हैं. पूर्व में कहते थे कि

<sup>ी</sup> दर्शन वात्र के और प्रकार के भी स्थण पदे हैं, परतु इनसे अविरुख और मिलते इये हैं

पृथ्वी का भुव प्रदेश ऊनड था; परंतु अब कहते हैं कि किसी समय वहां वस्ती थी. अब जो कहते हैं कि पृथ्वी इतनी ही है, निसदेह ने अम में हैं. मध्यस्थ ग्रंथमाला पेन ४८.

मक्खी मच्छर का शरीर अधिक से अधिक एक जीजन (४ केाप) तक का है। सकता है. पेन ४२.

जैन धर्म की शाखाः

महावीर स्वामी के निर्वाण हुये पाँछे जैन धर्म में अनेक मत हा गये. यथा— जमाली (१४ वर्ष पीछे), तिष्य १६ वर्ष पीछे, दूसरे २१४ वर्ष पीछे राह गुप्त (५४४ वर्ष पीछे), गोष्टमाहि (५८५ पीछे), शिवमूति १२९ पीछे. इत्यादि अनेक भेद लिखे हैं. अञ्चान तिमिर भास्कर पेन २७४२.

सेनाचार्य लिखता है कि डिगंबर मत महानीर के १२६ वर्ष पाँछे नई शाखा निकली. निवमद्वाणि का ४०० वर्ष हुये. बाह लिखता है कि डिगंबर मत महावीर के १०९ वर्ष पीछे निकला. अ. ति. भा. की प्रस्तावना पेत्र ९.

वर्तमान में मुख्य तीन भेद देखते हैं. १. डिगंबर—नम्न मूर्ति रखना, ब्रो के।
मेक्ष न होना मानना इत्यादि. २. श्वेतांबर—मूंगार वाली मूर्ति पूना. + ज़ियों के भी मेक्ष होना मानने हैं. ३. बूंड— मूर्ति पूना का निपेध (२० वर्ष से चला है) डें इन तीनों में के ब्रिं अमुक सूत्र प्रमाण अमुक प्रमाण नहीं, ऐसा भी भेद है. इसके सिवाय इनमें भी अवांतर भेद बहुत हैं. परंतु सिद्धांत में सब एक हैं जेता कि मार में दिखाया है. और दसा, बीसा, तेरांचंधा, वाइसा, साधमार्गी और पारसनाधी इत्यादि उनकी उपचाखा हैं (बस्तीपत्रक स. १८९१ प्रेगव).

जैन धर्म का भारितकत्व.

आस्तिक अर्थात वया? तहां परलेक अर्थात स्वर्ग नरक, धर्माधर्म पुनर्भन्म है, ऐसी निप्तकी बुद्धि है अर्थात जी परलेक का मानता है उसे आस्तिक कहते हैं परलेक का जो नहीं मानता नेह नास्तिक कहाता है हा व्या. अ. १ पा. २ पाणिनि व्या. अ. १ पा. ४ सूत्र १०. पतंत्रति. कैयट. हेम व्या. अ. १ पा. ४ मू. १९. दाव्देस्सीम महानिधित पृष्ट १८५.

वह रियाज नहीं था.

<sup>+</sup> दिसंबर ना नेवांबर मृति के। चेतन श्रविचान नहीं मानते. चिनु याश्मारों के रूप में रखते हैं. टथावि प्रकुणादि प्रसन्न में बढ़ी नारी विधि से पूजा कर के रूप यात्रा निकालते हैं. § जैन की बढ़ सप्रदाय से सिंद के बाल जुबन कराने हैं. उससे पूर्व की संप्रधायों में

जेमिनि ऋषि ईश्वर के। जगतकर्ता नहीं मानता. ईश्वरासिद्धेः सां. अ. १ स्. ९३ प्रमाणाभावाजतित्सिद्धेः सां. ९११ ०. एवं सांख्य ईश्वर के। नहीं मानता. न पौरुपेयत्वं. अ. ९ स्. ४६. वेद किसी पुरुष विशेष के बनाये हुये नहीं अपौरुपेय हैं.

नास्तिको येदनिंदकः मनु अ. २।११. वेद की निंदा करने वाला नास्तिक है.

उपर के लेख से जान पडता है कि जिमिनि श्री और सांस्वकर्ता नास्तिक थे. परंतु वेद भंडल उनका नास्तिक नहीं कहता; इमलिये अनीश्वरवादि या वेद न मानने याला नास्तिक नहीं किंतु उपराक्त परलेक की. न मानने वाला नास्तिक है. सारांश जैन धर्म नास्तिक नहीं; क्योंकि परलेकबादि है. जैनास्तिकत्व मीमांसा...‡

### जैन मत प्राचीन वा नवीन. अ

मेन मत प्राचीन है वा महाचीरस्वामी के समय से चला है, इस तकरार का निवेडा करने का अवसर मिल सकता है परंतु वह वीद्ध मत की द्यारता है—उसमें से निकला है वा उसमे जुदा अनेगला मत है इस विषय में बहोत विवाद हैं और शोधकों के पास दलीलें मीजूद हैं. बैमेजी और हिंदी ग्रेयों में विषय चर्चित हैं.

जैन मत बुद्ध से पूर्व महाभारत के पूर्व व्यात के तमय था, क्योंकि व्यात सूत्र "नैकिस्मित्र संभवात्" इत सूत्र के आव्य में शंकराचार्य ने जैन मत का खंडन यताया है. अञ्चान ति. था. पे. १७. १

महाभारतगत अनुगीता के प्रसंग में अरहंत, क्षणिकवाद का वर्णन है. ह वेदीं

्रै वासूरी, जिस्ति और मुस्तरत सकार, तेन एक देशर से भग्य दूखरी वातु ।मिर्फ) मानता है उसे कारिए (मारितक में अधिक) पदकी देते हैं. इब प्रकार नारितक के अर्थ अपने भग्नेत विश्वास अञ्चास करते हैं. वातुक्त है के तो वहीं और नहीं के तो है माने आ यह तेन मारितक ऐसा नाव और है अर्थार, करती-देशों देव जारितक करना चाहियों; कारना कि अपने दुक्तार में तो मानता है जो अन्यवादि कहां कह सकते.

केन पर्य के २८०० पूर्व केशी संब नहीं सिकते, परंतु बीटा के और विदेशों के तथा सिमर मांस के तो निकते हैं: इसी से स्टब्ट हो जाता है कि कैन पर्य महाबीर स्वामी के पूर्व में नहीं होगा.

िन्याय के आवं भाष्य में बीद मत का सहत मूली के माध्य में १६६४ या है ते। स्वा मीतम कवि बीडो के बीछे मान स्टिश कव ! नहीं, ऐसा यह स्टेस हैं,

§ अनुमीता में भनेक मने। श करवना घ निक की है. जैन-भरिशत पर नहां है. महानात के थोड़े रोज़क की (७००० में कम) न्यासक्त है, ऐसा उक्षर्या मुन्दिया ने कात होता है में नीमनाथ बगेरे का बयान है. ऐसा कितनेक कहते हैं. 1

बौद्ध धर्म और जैन मत का अंतर-भेद्र.

बोद्ध में से जैन धर्म निकला यह बात सही नहीं जान पडती, क्येंकि बोद्ध धर्म सप्तभंगी (स्याद्धाद) नहीं मानता. सप्तभंगीनय का मानने बाला केवल जैन धर्म ही है. बोद्धों का सिद्धांत क्षणिकवाद है, स्याद्धाद नहीं. जैनों का सिद्धांत स्थाद्धाद है, क्षणिकवाद नहीं. बोद्ध जीव वगेरे का क्षणिक (दीपक की ले। समान) मानते हैं. जैन जीवआत्मा का अनादि अनंत विकास परिणामी (वेद अनुसार सकाचनिकास पाने बाला) मानता है अर्थात द्वव्यक्त्य से नित्य है और पर्याय कृत्य से क्षणिक है याने उसके रागादि परिणाम (कनक कुंडल वीटीवत) वदलते रहते हैं ऐसा मानता है.

शंकराचार्य ने जब जैन मत का खंडन किया तब यह पुंन करनाटक की तरफ चला गया था फेर सं. कि. ११६ में भारवाड की तरफ ओसवाल वगेरे नगरों में साधु आ कर उपस्थित हुये, ऐसा कहा जाता हैं.

# शोधक (संक्षेपमें).

- (१) स्वयंभू अधिष्ठानाधार के बिना मर्यादा में रहके गति नहीं दो सकती. महादि सनियम गति में हैं (बीब्द मतिपक्ष नं. २ देखा) इसलिये कैन मत का अधि-ष्ठान मानने की अपेक्षा है. यह अनिवार्य आक्षेप है. आकाश में आधार और रेक का अभाव है.
- (२) जीव नव के सकेज विकास वाला परिणामी है ने प्रकाश समान सावयन होने से नाशवान टेरता है; क्यों कि शरीर के अयों में हैं. अयों के स्वेगा होने पर (सर्प का मुख और पूंछ, दो अगुळी वा देत हाथ) भीव के किनारों का संयोग होता है. तत्त्व का अपने आप में सयोग नहीं होता और सयोग दो का ही होता है इसलिये जीव सावयव है. तथा हाथी वाला कीडी के, कीडी वाला हाथीं के सरीराकार नव ही हो सकता है कि प्रकाशवत् चेह सावयव हो. क्यों कि परिणामी का क्षेत्र पूर्ववत् होता है यह नियम है. और जो प्रकृति के सव रन तम समान मिश्रित ही रहने वाला मार्ने तो नड होता. परिवर्तन पाने वाला होने से नाश-वान टेरेगा.

<sup>्</sup>री बेदी में नेमि परेर श्रष्ट दुवर अर्थ में हैं, उत्तरका अन्य अर्थ कर के निर्मानन परेर अर्थ मैंन एक प्रंच में बॉचे थे जो 1कि रहा ५० भाठ के अंदर किसी ने रचा है.

(३) मुक्ति में जीव का कीनसा परिमाण, यह निश्चय नहीं होता, बिमु नहीं मानते क्योकि अलेक्कवर्ती है. और अणु परिमाण भी नहीं मानने क्योकि परिणामी था. अणु का परिणाम नहीं होता. परिशेष में मन्यम मानना पड़ेया जो कि नाशवान होता है (अ. २ में परिमाण प्रसम देखा) जो मर्यादा न हो तो विमु परिणाम भी हो जाय परतु ऐसा नहीं होता, अत: सावयब ही मानना पटता है.

(४) गुण गुणी के। छोड के वाहिर नहीं जाता अतः ज्ञान व्यापक न होने से सर्वेज्ञाय का अभाव रहता है.

(५) धर्मास्ति अधर्मास्ति काय, व्यापक न होने और जड होने से उनके। अधिष्ठान की अपेक्षा है.

(६) सत भंग की रीति से क मुक्त वी द्रिप्टि से ख मुक्त मुक्त नहीं स्व की द्रिप्टि से क मुक्त नहीं से की द्रिप्टि से कमुक्त नहीं से की द्रिप्टि से अनर्थ करूपा जाता है. अणु इस्व किसी की द्रिप्टि से मी अन्यथा नहीं है। सकता. सत सो असत् और असत् से सत धमें बाला नहीं है। सकता. सत भंगी का विशेष भाग (२ भग) अन्ये।ऽन्या भाय में आ जाता है. यह की अपेक्षा से वा यह. की द्रिप्टि से म. युक्त (सर्वक्ष-तिर्ध-कर) और दूसरे जीव नहीं, तथा म. की अपेक्षा से वा म. की द्रिप्टि से यह. युक्त वा पूर्व के अन्य जीव नहीं (अर्थात यह म. वगेरे का और म. यह. वगेरे का नाम में नहीं के सकता, परत नहीं अपेक्षा के व्यवसा से अनेकात की अपेक्षा से एकत सत् नहीं (अर्थात उभय अमान्य वा अनिश्चित), इस मनार से कि मन्यात को जीर उनके सर्वक्षात का अपेक्षा के प्रमाव वार अनिश्चित), इस मनार से क्यान्य वा अनिश्चित), इस मनार से क्यान्य वा अनेकातत्वाद असिव्ह ठेरता है. विष्टू इसमें अनेकातत्व नहीं कम सकता. अन्य से अभाव होने से एक दूसरे की अपेक्षा से असत नहीं कम सकता. अन्य से अभाव होने से एक दूसरे की अपेक्षा से असत नहीं कम सकता. अन्य से अभाव होने से एक दूसरे की अपेक्षा से असत नहीं कम सकता. अन्य से अभाव होने से एक दूसरे की अपेक्षा से असत नहीं कम सकता. अन्य में अभाव होने से एक दूसरे की अपेक्षा से असत नहीं कम सकता. अन्य में अभाव होने से एक दूसरे की अपेक्षा से असत नहीं कम सकता. अन्य में अभाव होने से एक दूसरे की अपेक्षा से असत नहीं कम सकता. अने कि कि से में अपेक्षा कम स्वाम की स्वाम की स्वाम स्वाम की स्वाम की स्वाम की स्वाम की स्वाम की स्वाम स्वा

हमारी दृष्टि से यदि हम वा अन्य परके असत मानें तो बेह असत् न हुवा. ओर अजीव पदार्थों में दृष्टि वा अपेक्षा का मान नहीं होता, इसलिये जो कुछ एकात वा अनेतात का मतव्य हैं से सब जीव की तरफ से हैं. इसलिये यदि जीव (हम तुम) पर की दृष्टि वा अपेक्षा से असल हो तो उसका कथन-मंतव्य असत ही देरेगा. वीर्यवान की दृष्टि से अन्य वीर्यवान नहीं याने निर्मुसक है ऐसा, किवा एक हाथ वा एक चक्षु की दृष्टि से दूसरा हाथ वा दूसरी चक्षु असत (वा सदसद) हैं ऐसा नहीं है। सकता-नहीं कह सकने-नहीं मान सकते. ज्ञातमित्र के ज्ञात हस्त क्षर का आया हुवा पत्र है. क्या उसके क्षरिवत आना न आना, और मित्र य लिखित अलिखित मान सकते हैं ? कभी नहीं. जो मानें तो उसका व्यवहार न होन चाहिये. परेत होता तो है. क. ख दो मित्र एक बस्तुका पक्षडे हुये ले जा रहे हैं उनका क्षियित होता तो है. क. ख दो मित्र एक बस्तुका पक्षडे हुये ले जा रहे हैं उनका क्षियित होता किथिबत न होना, क्षियित व ख ले जाना क्षियित होता किथिबत न होना, क्षियित व ख ले जाना क्षियित होता का क्षियित होता क्षर्य का यदि सत्त हो तो व्यास जान चाहिये यदि असत हो तो ज्ञात न होना चाहिये अतः सदमद क्ष्प हो तो ज्ञात न होना चाहिये अतः सदमद क्ष्प हो तो ज्ञात न होता ज्ञात और व्यवहार नय में) पहिले और दूसरे भंग की असिद्ध हो जाती हैं, उससे तीसरे भंग की अनुत्पित रहती हैं, ऐसा हुये होग बक्तव्य भंग रहता है अन्य भंग नहीं रहते.

इत्यादि रीति से अनेकात (अनिश्चित-चा विरोधी धर्म विश्विष्ट) पक्ष नहीं ष्टनता. अतः अनिर्वचनीय मानोगे तो स्वपक्ष त्याग हेग्गा. यहां निर्णय पक्ष है अतः व्यवहार नय की अपेक्षा नहीं है। सकती. (विशेष मु. में हैं). :\*

- (क) जीव वा हर काई प्रकार का प्रस्माणु वगेरे मूल तस्व संख्या से अनंत नहीं हैं सकते कित् जितने हैं उतने ही हैं तथा मर्पादित लेकाकास में होने में जीव वा पुरमल संख्या में अनंत नहीं मान सकते. इसलिये यदि मुक्ति से अनावृत्ति हो तो नव सब संसार का उच्छेन हो जायगा. और मुक्त जीवा के परिमाण में उतनी साममी खाली रहने से अंत में परमाणु निष्कल रहेंगे परंतु निष्कलच का अभाव है (ज. २११ २७ और अ. ११६४० का विवेचन यात में कीजे). इमलिये मास से अनावृत्ति यह सिद्धात अनीज है.
- (८) चेतन तस्व बम्तु, राग-द्वेप-इच्छा-सुम-दु:स-मॅस्टार या भावरूप परिणाम के। नही पा सक्ती हैं; क्वोकि निरवयव तस्व में नरा भी अन्यथा नहीं है।

क और त. सामने बंठे है वहाँ र क. अपने मात्र में सुद् १ त भाव में अक्त १ ते के बारने तुष्ठ कहा नहीं जाता. ५ क वस्तु का आंताल आंगांच्या के अत्र पुष्ठ नहीं वह चक्त १ क. किसी प्रकार नहीं है और उद्दानी न नाय ० क किसी प्रकार है मी, नहीं भी और कहा भी व जाव. क्या यह ब्यानमी न्याय (ध्यामाद) हाध्यास्य नहीं है कहा में से बोरों में अने बात व व के किसी के लिखे के लिखे में अने बात वाद स्थाया हो, यह दशायादिक बात है.

सकता (अ. २ सु. १२९ से १४६ तक और सु.. १७४ से १८३ तक याद करी) तथाहि रागादि अवस्था का द्रष्टा-साक्षी उनसे मित्र होना चाहिये; क्योंकि वे विषय होते हैं. अब जो यूं न हो तो एक वस्तु के समकाल में अनेक परिणाम न हा सकने मे रागादि दश्यकाल में दशक्तप परिणाम (वा भाव) न होने से रागादि की सिद्धि न होगी और दशरूप परिणाम काल में दश्य रामादि न होने से उनका ज्ञान न होना चाहिये. अर्थात में दुःखी, में सुखी, इत्यादि प्रकार का व्यवहार न होना चाहिये, परंत हेता ते हैं. सारांत्र रागादि इस्य और उनका ज्ञान (इट्टा-साक्षी) समकाल होना अनुभव सिद्ध है, इस रीति से जैन पक्ष का जीव या ते। वेदांतियों के अंतः करण जेमा मध्यम परिणामी मानना पडता है निसके रागादि परिणाम चेतन माधी के दृश्य-साक्ष्य होते हैं, या तो बीब्हें जेसा क्षणिक परिणामी मानता होगा जी कि जिल के मंतव्य-लेख से विरुद्ध है. ऐसा मार्ने कि रागादि जीव चेतन के परिणाम ं नहीं है कित यह ते। द्वय कर्म-द्वय परिणाम हैं और जीव का ते। उन अनुसार भाव परिणाम (रागादि के। अज्ञान से अपने में भावना, से मान छेना या भाव में है। जाना) होता है, से। पक्ष भी नहीं बनता; न्योकि तस्त्व में संकल्प वा मावना रूप परि-वर्तन याने अवस्था नहीं हे। सकती, और यदि है तो वेह सावयव-समूहात्मक-मध्यम ट्टागा.

## जैन दिगंबर पत.

उपर जो मत लिखा है वही टिगंबर भैने। का है; परंतु उनके प्राचीन आचार्ये। के प्रयोग में बेदांत का ही स्वरूप है ऐसा जान पटता है.

कुंद्रद्वाचार्ष एत "समय प्राप्न" निसकी आत्मल्याति टीका है यह दीहा सहित स. १९०८ में छपके प्रसिद्ध हुवा है, उसमे से कितनेक वाश्य लिखने है.

#### समय माभृत.

जीव द्रव्य कर्षादि से रहित शुद्धात्मा है. अपने अनुमव किया से प्रकाशक ज्ञायक है अर्थात ज्ञान स्वरूप, ज्ञानमय, ज्ञानमात्न, रागादि पुद्गाल दृष्य के भाव हैं जीव के नहीं (पृ. < १). मिथ्या दृष्टि, सम्यक् मिथ्या दृष्टि—अविरत, अपूर्वकरण, श्लीण मेह, सयेगा केवली, अयोगा केवली इत्यादि गुणस्थान यह सब जीवारमा के नहीं हैं, कितु पुदगल दृष्य के परिणाम हैं (पृ. ८४।९१). जीव चेतन शुद्ध म्वरूप है, अज्ञान मे उपाधि से परिणाम का कर्ती मासता है, आंति ने में पर्म दृष्य भें

अधर्म द्रव्य हूं ऐसा मान लेता है. वस्तुत: जीव चेतन शुद्ध स्वरूप हैं; असग है. (पु. १२१।१२२). कर्म पुदगल है जीव ते। उसका ज्ञाता है (पु १५१). ज्ञान स्वरूप में रागादि, कामना, संकल्प विकल्प भासना यह सब पुदगल के विकार हैं (पू. १९३). ज्ञानी के भाग उपभाग यह निर्नरा ही हैं क्योंकि उसमें रागद्वेप नहीं हैं, वीतराग हुवा भागता है (२.०१). धर्म, इच्छादि परिग्रह, माक्ता भाग का ज्ञान सकर जानी जाता है (२१९.२२१।२२४). जानी कर्म से लिशयमान नहीं होता यदि कर्म में लदा हुवा भी हो। कुंदन की चडवत् (२२६). ज्ञान हमेरी ज्ञानस्वरूप रहता है, अज्ञान रूप नहीं हाता, यह निश्चय नय है; इसलिये ज्ञानवान का अपने और पर के कर्म भाग से बंध नहीं हाता (२२७). यह बात स्ववेद्य है-इस बात का ज्ञानी ही जानता है (२३१). बंध का ज्ञान मात्र हेाना, बंब और आत्मा का स्वभाव जानना तथा कमें बंधन के। तोडना यह मीक्ष के साधन हैं (२८०). बंध और चिद्र प्रंथी (जीव की गांठ, जीवाजीव की-चिद्चिद का मिश्रणभाव) बुद्धि से काटना चाहिये (२८१). सुख दुःखादि पुदगल द्रव्य के परिणान हैं वही पुण्य पापादि कर्म के फल का भाक्ता है. जीबात्मा में यह व्यवहार भावमात्र है (६२६). पुदगल के निनित्त से अपने स्वभाव का परिणाम करना अर्थात् उसका जानना यह ज्ञान व्यवहार, उसकी देखना यह दर्शन व्यवहार और परद्रव्य का त्याग यह चारित्र व्यवहार है (१२६). ज्ञानी ऐसा जानता और मानता है कि में कर्म फल का हुए। हाता हूं, भाका नहीं हूं (१९६), आत्मा का उपयोग रुक्षण है उसमें हान प्रधान है (३७१), इ. †

## सम्यक् ज्ञान दोविकाः

नम्न डिगंबर शुक्रक श्रम्भारी धर्मदासकृत + "सम्बक् ज्ञानदीपि का" जो सं. १९४८ में ज्ञानसागर प्रेस मे छणी जीर जैन ज्ञानवर्षक पुस्तकारूम मेशर्सा (काठियाड) में से लेके नोट उतारी. इस अध में जेन रीति से वे। प्रतिपादन किया है सो वेदांत यत है उसमें से कितनीक नेट लिखते हैं—

हम, तुम, यह बोह इसके प्रथम जो कोई हैसी मूल, अखंडित, अविनाशी, फिया रहित, स्वत्ररूप, स्वअनुस्रवगम्य, सम्यक् ज्ञान स्वरूप से ही भूमिका (अधिष्टान)

<sup>†</sup> देवर प्रसम का छोड़ के सांख्य और योग मत में मिल जाता है।

<sup>+</sup> नम हिग्बर हिद विण श्रुनि स्तके दिखित ग्रुह और बराब देखवाले पश्चिम भी देवेंद्रश्रीतिंगी मट्यके हत्तके जिलागुर हैं. बानदेश और छालरा पारण में स्तके बनारा अववायी हुये हैं. ऐसा स्त प्रभक्त आसे में लिखा हैं.

है (पृष्ट ४). सा शुभाशुम कियासे मिन्न तनमन और उनके शुभाशुम कर्म तथा तिसके फलका जाता है, से। ज्ञान स्वरूप हैं, भदिर पतिमादि अज्ञान है,(पृ. १०) निश्चय नय में शुभाशुम कर्म जिसका जो ही कर्ती है. व्यवहार नयात जो ज्ञान है सी .कर्ता है. जिनेंद्र ज्ञान खरूप ही है (१०). कर्म अम यह पुद्गंट के विकार है ज्ञान स्वरूप वेसे का वेसा शुद्ध रहता है. श्रीमत् कुंदकुंदाचार्य भी स्वरूत "आत्म क्षाति" मध में ऐसा ही लिखते हैं (१५). जितने वाद याने न्याय, एकांत, अनेकांत, निश्चय, व्यवहार, स्याद्वाद प्रमाण यह सच नय, बाद विवाद हैं. जे। बाद से। मिध्यात्व हैं. जे। मिथ्यात्व से। सब ससार है निश्चय व्यवहार नय में नगत श्रमाया है. सन्यक् जान वस्तु ता जैसी की तेसी महांकी तहां है, चलाचल से रहित है (२०). सम्यक ज्ञानमयी के आडे कर्म आजावें ता भी चेहि वेसा का वेसा है; क्या कि कर्म अज्ञान जड है. ज्ञानमय उसका ज्ञाता है (२:). साता असाता वेदनीय कर्म जान स्वरूप दर्भण में प्रति विंत्रवत् भासते हैं तो भी केवल ज्ञानमयी उनमें तन्मयी न हवा न हावेगा (३०।४९). जेसे महाकारा घटाकास से अलग नहीं, वेसे घट रूपी देह अव-च्छिन ज्ञान स्वकृप सा केवल ज्ञान स्वकृप से भिन्न नहीं है; क्योंकि केवल ज्ञान से जो भिन्न से। सब अज्ञान है (३४). जीव निश्चय में बंध अबंध से रहित है. बंध अबंध का ज्ञाता है. व्यवहार निय से बंध कहा जाता है, सा व्यवहार सडक चलती हैं, मार्ग लुटता है, ऐसा (याने भ्रम-अध्यास रूप) है. बंध अबंध से रहित पर-मारमा सिद्ध परमेष्टि ज्ञान घन हैं (१५). से। ज्ञानमय, द्रव्य कर्म, भाव कर्म और नव कर्म का जाता है उनका कर्ता नहीं है. अष्टकर्म का कर्ता नहीं है कित उनका जाता है (४१). तन मन बचन धन के जितने शुभाशुभ व्यवहार और कर्म होते हैं उन सब से सम्यक् ज्ञानमयी परम ब्रह्म परमातमा सर्व प्रकार से भिन्न है. नहां निपेध है तहां भी से। हैं (४३). निगाद में ले के मोक्ष पर्यंत जितने जीव हैं सा सम्यक् ज्ञान परमात्मा (ब्रह्म) से भिन्न नहीं हैं. जो जीव उससे अपने का भिन्न वा अभिन्न सम-झता है से। जीव मिथ्या दृष्टि है (४४). सम्यक् ज्ञानमयो परमात्मा अचल है (४९). पाप पुण्य नन्म मरणादि स्त्रप्त का खेल है, सम्यक् ज्ञानमयी उसका द्रष्टा है (९२). ज्ञानवान कर्म करते और विषय भागते हुये भी बंध का नहीं प्राप्त होता (५४). जिसमें यह सप्तार जन्म मरण बंध नेश्वादिक रहे हुये हैं से। सम्यक ज्ञान स्वरूप में ही हूं (५५), जैसे शुक्ति में रजत, और मृगतृष्यिका का जलु नासता है तेसे स्वसम्यक् ज्ञान में तन्मयि हुना यह संसार भासता है. "जेमे आकृत्र का धूली मेघ

नहीं रुगते (उनसे आकाश लिपायमान नहीं होता), वेसे स्वसम्यक ज्ञान के। पा पुण्य और उसके फल स्पर्श नहीं करते. लेकिलेक नगत् के अदर वाहिर और मध्य में स्वसम्यक् ज्ञान म्बरूप व्यापक है; अतः वाह किसका त्याग ग्रहण करे. जेसे समुद्र में तरंग उपनते हैं, नाश होते हैं, वेसे स्वसम्यक् ज्ञान स्वरूप समुद्र में स्वप्त जेसा जगत उपनता है विनसता है, पुन: नाग्रत का जगत् होता है, नाश होता है और स्वप्तरूपी नगत उत्पन्न होता है, ऐसे नगत का प्रवाह है (५७). स्वसम्यक् ज्ञान स्वरूप परमबद्धा परमात्मा पुराण पुरुपोतम पुरुप है, से। तमाम ससार भ्रमनाल मायारूपी खोका मागता है परंतु जैसे अधकार से सूर्य भिन्न है वेसे ससार भ्रमजाल माया में भिन्न है। के \* भेक्का है (९९). इस भ्रमजाल सम्रार-श्रमाश्रम व्यवहार और उसके फल में सम्बक् ज्ञानमयी परम बक्ष परमात्मा सिद्ध परमेष्टि नहीं इबता (१२), देद अर्भात केवली की दिव्यध्वनि, शाख अर्थात महामुनी का वचन, इनका और मर्नेद्रिय का वेहि सम्यक् ज्ञान स्वरूप ब्रक्ष विषय नहीं है (१२). त् जीव निर्मेल, निर्दोष, निराभास, शब ज्ञान स्वरूप है, सा जान प्रकाश लेकालेक में समान ब्यापक है (६४). लाकालाक सतार मृगनल के समान है. ज्ञान स्वरूप मे मृगजलबत भासती है (१४) जैसे कुंडलादि, सुवर्ण से तन्मयीयत् हैं (तड़प है), वेसे सम्यक से ज्ञानमयी बस्तु में यह निनेंद्र, शिव, शकर, ब्रह्मा, विष्णु, नारायण, हरीहर, महेश्वर, ईश्वर, परमेश्वर, आदि अनंत नाम तत्मयीवत है (१५). तेसे ही तन्मयो जीव चैतनादि पर्याय है सा उपजत और नाश हाते हैं सा भी कथेचित प्रकार से. (७०) स्वसम्यक् ज्ञान स्वरूप त्रिलेकी का स्वामी परमात्मा है, उससे उपर न केाई हुवा है और न होगा (७१). निप्त प्रकाश में सूर्यादि प्रकाश और अधिकारादि दिखते हैं सा सन्यक् ज्ञानमयी परश्रक परमात्मा सिद्ध परमेष्टि हैं. नामत वाला ससार ही रूपातर के। पा के स्वम्नस्य दीखता है. पुन: स्वम वाला ससार ही रूपातर के। पाके जामतरूप दीखता है. इस मकार ससार का चक्र (मवाह) है. उसका ज्ञाता वेाह ज्ञान स्वरूप है. वेाह अवाच्य (निर्विकल्प) है; क्योकि कहना, वेराजना, कल्पना यह पुदगल है (७२). जे स्वसम्यक् ज्ञानमयी परव्रद्ध परमात्मा है सो में (साह) हू (७९). आत्मजानी के। जगत् ससार मृगनलवत अमरूप नान पडता है. भ्रम गये जगत कहा है. सम्यक् ज्ञान स्वरूप सर्वदेश, सर्वकाल और सर्वेवस्तु में हैं अर्थात् व्यापक अनादि अनंत हैं. (८०) आत्मा रागोदि परिणाम का क्रती नहीं है किंतु उनका साक्षीमृत है (८८).

वह वाल आहमदित के शिवाय सन्त नहीं जान सकता

नाट:---

कुंदकुदनाचार्य और उसके किये हुये श्रंथ सब प्रकार के जैन सादर (प्रमाण) भागते हैं, और सम्पक् ज्ञान दीपिका के संबंध में जो लीमडी संघाड़े के एक प्रतिष्ठित उपदेशक दूंद संप्रदाय के साधु से पुछाया गया तो ता. १६/८११०० है, के कार्ड में ऐसे लिखाते हैं कि इस श्रंथ के। तटस्थ लेकमान की लागणी से डिगंबर मत बाले विदोप श्रद्धा से और श्रेतांबर जैन ओछी श्रद्धा से देखते हैं. परंतु परिणाम में श्रंथ उमदा है.

नेन सम्बाध में परमानंद पर्वासी का मान्य दृष्टि से देखते हैं उसमें से क्रोटेशन. लेकमात्र परिमाणिहि निश्चय निहि सलय, व्यवहारे देहमान्नेहि कथयंति सुनीधर: अनतो प्रक्षणोक्ष्य निन देहें व्यवस्थितम्, ज्ञानहीना न पर्वित् + + स एव ज्ञान कपोहि स एव शुद्ध चिदकपम.

भाषार्थ— जीव का लेक-आंकाश; नितना परिमाण (व्यापरु-विभ्र) है, यह निश्चय नय है. व्यवहार में उसका परिमाण यथा देह है, ऐसा सुनीश्वर कहते हैं. वेह अनंत (असीम) व्रक्षकप है. निज देह में स्थित है. जिनका ज्ञान नहीं वे उसका विश्व रूप नहीं देखते. वेह ज्ञान स्वरूप शुद्ध चेतन रूप है.

इससे शंकर के वेदांत अनुसार जो झग्न चेतन से। ही उपहित चेतन है. ह्रव्य कर्म (अंत:करण) की उपाधिसे देह परिमाण—परिच्छिल जान पड़ता है, ऐसा आश्चय निकल आता है. सम्बक् ज्ञानदीपिका के अनुसार है.

एगं जाणई से सन्दं जाणई, यह जैन धर्मका प्रसिद्ध वाक्य है. (वैदांत में ऐसा ही कहा है). अर्थ-जो एक (आत्मा) का जानता है वेह सब जानता है. यह वात नव ही हा सकती है कि सम्यक्जानदीयका अनुसार सिद्धांत है।!! भाव आवस्यक में पेन १६ "अप्पा सो परमप्पा" आत्मा यही परमात्मा है. "नाणे पुण नीयमा आया" जान है सो नियम से आत्मा है. "नोषुणरागमोभविन" मोध से आतृत्ति नहीं होती. "बक्का जत्थण विक्वति मतिवस्यण गाहिता" तर्क आत्मा के स्वरूप के नहीं पहुंचती और मति ग्रहण नहीं कर सकती. "विति सन्द ग्रुप्तु" माणीमात्र के साथ साम्यभाव रखना. "परिणामे नंधी परिणामे मोत्रवा" मन के परिणाम से वंध और मोध है. भावावस्यक में से. प्रकाशक मोहनकाल रानकेहर सं १९०१ पीरात २४४१.

### शोधक.

उपरेशक जैन द्वैतवाद गत जो भाग असमीचीन नाना गया उसका अपवाद उपर-अध्योरेपाबाद विषे आ चुका है और आगे अ. १ में वांचागे; अत: यहां नहीं लिखा

## विभूषक्र मतः

मेरा खयाल है कि जिसमें प्रवृत्ति मार्ग पालने की शक्ति न हो, विपयासिक में अंध हो, कृरता की मूर्ति हो, यदि वेाह इस वेष से निवृत्त होना चाहे तो नैन धर्म के मुख्य खिशांत और मुख्य मंधें से टेडल्रेशन रखता हुवा नेन धर्म की वाद्ध किया का (सवर निर्भरा का) उपरोक्त पंचदधांग पूर्वक तन मन से अनुकरण करे तो उक्त दोपों से वेाह मुक्त हो सकेगा; च्योकि इस धर्म में तन मन वाणिके संयम मजर ऐसी के बास्ते ठीक आन पडते हैं. जन इन दोपों से मुक्त हो जाय तो फेर विवेकादि साधन के मात करने येग्य हो सकेगा. उसमें उसे परमार्थ तक्त्व हाथ कम सकेगा. नैन धर्म में महीं मार्ग की योगना और तुक्ता उसके ९ तत्वों में नहीं जान पडती. इस मत की मर्थमान्य उपयोगी वार्ने अ. ४ सम्रहवाद में लिखी है.

वत्तमान में मूळप्रेषे! (सूत्रो) का आशय याने मूळ वेषक का आशय उन उन धर्म के अनुयायी ही नहीं जानते, और जा जानना कहते हैं उनके मत और अर्थे! में मतभेद हैं, यह बात जगत प्रसिद्ध है. मेरा खयाळ है कि जो तटस्थ विद्वान आस मंडळ सर्चके मूळ प्रयो का सत्यार्थ प्रकाश करे तो मुख्य मुख्य उपयोगी विषया में मतभेद न रहे, सब एक ळक्ष्य पर है, ऐसा जान पड़े. और निन उपसिद्धातो ने धर्म द्वेप प्रसार कर रखा है ने काकर है। नायें.

#### १८. भागवत मत

वेदात दर्शन के अ. २ पा. २ सूत्र ४३ (उत्पत्ति असभवात) के भाष्य में भागवतमत का निषेश हैं. भागवतमत यह है.

बासुदेव भगवान जगत ज अभिन्न निमित्तोपादान कारण है बासुदेव से संक्षपण (जीव) पेदा होता है उससे प्रयुवन (मन) उत्तव होता है, उसमे अनिरुद्ध (अहंज्ञार पेदा होता है. और जीव के भाग वास्ते भाग्य (तत्त्व भृत और उसमे विपन) होते हैं- श्री मद्भागवत स्कथ १२ अ. ११ श्र. ११ में वासदेवादि चार व्यूह जनाये है. यदि यह ४ विमृति ही उक्त वासदेवादि हो तो शकराचार्य के पहिले भागवत पुराण था ऐसा मान लेना होगा. परतु शकराचार्य के अन्य लेखा में पुराण की साक्षो नहीं मिलती, इसलिये सञ्चय रहता है. (अपवाद और भूषण रामानुन मत में है).

# १९. पंचरात्र मत.

भगवान थासुदेव निरनन जान स्वरूप परमार्थ तस्त्र है, से। बासुदेव व्यूह, सर्जण व्यूह, प्रशुद्ध व्यूह और अनिरुद्ध व्यूह इन चार व्यूह रूज से स्थित है. बासुदेव परमारमा है, सकर्षण जीव है. प्रश्चुक्ष मन है और अनिरुद्ध अहंजार है. उसमे बासुदेव परा प्रकृति है और सकर्पणादि कार्य है. बासुदेव से सकर्पण, इससे प्रश्चुन्न और इससे अनिरुद्ध परा प्रकृति है और सकर्पणादि कार्य है. बासुदेव से सकर्पण, इससे प्रश्चुन्न और इससे अनिरुद्ध पेदा होता है. इन चार व्यूहरूप परमेश्वर की बश्य-माणवत % उपासना कर के पुरुष छिन्नक्षेत्र हो के भगवत रूपा से भगवत के। पाता है:

पचरात्र द्यास्त्र में आत्मा ही गुण और गुणी हैं. प्रश्नुन्न और अनिरुद्ध आत्मा में मिल हैं. ज्ञान, ऐधर्म, शक्ति, चल, वीर्थ और तेन यह गुण हैं. वासुदेवादि चारे। आत्मा हैं और वे ज्ञानादि रूप हैं. शाडिल्य ऋषि चरेरा वेदी में कल्याण नहीं नान के इस पचरात्र द्यास्त्र के। पढने लगे. (अपसद और भूषण रायानुन मत में बाचेगे)

# २०. केवलादित मतः

# (क) श्रो गोडपादाचार्य कृत कारिका में से अनतरण

प्रभर, श्लीक १२. जर्थ— विद्यमान तमाम पदार्थी की उत्पत्ति हैं। यह विश्वय है. प्राण पुरुष सर बढ़ अमत के जीत बैतन के अदोर के उपनापा है. १२. (इक्टर भाष्य-भेद बाले सर पटार्थ अविद्या रचित नाम रूपमय मिथ्या म्वरूप में उत्पत्ति रूप ससार दोती हैं). "पूर्व में यह आहमा ही होता भया ! "ऐसे प्राण बॉन रूप की योग्यता से सर बढ़ नगत के उपन्त करता हुवा" विषय आय में विटशण मूर्य की किरण समान सूर्य के प्रतिनित्त्रम्त जीव बीन रूप उपनाता हैं. "उणनामि!" "विस्कृतिय" शृति-6

रामानुज मव देगा.

<sup>\$ (</sup>शकर भाषा) वद (परमारमा) व पा कर के बहुदव प्रवीत होता है (स्वादि) छुति है 'देने माप्तावी ददवाकी सूत्र का चार आंखान विद्यात है फर बायुव परिच युद्ध किये

स्वम माया स्वरूपेति. १३. केाई बादि ईश्वर की ऐश्वर्यमय विस्तार रूप विमृति की उत्पत्ति केा 'स्रष्टि है' ऐसा मानता है केाई स्वम्न और माया रूप स्टिट है ऐसी फरपना फरते हैं १३. केाई ईश्वरवादि प्रमु की इच्छा मात्र ही स्टिट है ऐसा निश्चय फरता है. केाई काल से भूतों की उत्पत्ति मानता है. केाई वादि भाग बास्ते स्टिट है ऐसा और काई क्रीडा के लिये स्टिट है ऐसा मानता है. १४।१५. जब स्क्रोक के उत्तरार्द्ध में निक्षांत फरते हैं—

देवस्प स्वभावा. १९. यह स्टिष्टि देव (ब्रक्त) का स्वभाव हैं; क्योंकि तिस
पूर्णकाम—देव का कान इच्छा है. १९. माध्य— जेसे रज्जु आदि का अविधा रूप
स्वभाव के विना सर्पोदि रूप भासने में अन्य कारण बताने में अश्ववय हैं, तेसे ही
परमात्मा का माया रूप स्वभाव के विना आकाशादिक आकार से भासन में कारणपना
कहने के शक्य नहीं हैं. परमात्मा की अपनी माया शक्ति के वहा से आकाशादि
का भासपना है. १९.

निवृत्तेः मसु++ १७. जीवेां के सब दुखेां की निवृत्ति का मसु (ईशान) † हैं और अव्यय हैं ++ १७.

नात्मानं, १९. पाझ (सुपुप्ति बाला जीव) कुछ भी-आपमा, अन्य का, असत्य का और अञ्चत (अविद्या) का नहीं जानता है, अतः अज्ञांन से वद्ध है. तुरय सर्वदा सर्व का दृष्टा है, इसलिये उसमें अग्रहण का थीन नहीं हैं- १९. तुरीया में स्पप्त और निद्रा नहीं देखते. २१.

अनादि मायया. २३. यह ससारी जीव है सी अनादि माया से सेाया है, जय प्रवेगप का प्राप्त होता है तब अनन्या, अनिद्र, अस्यम और अर्द्धत हैं, ऐसा नान लेता है. २३.

तार चारा आफाग्र वी तरफ जबता है फेर अदस्य हो के युद्ध में खंद सब हा के जमीन पर गिरता है फेर उठता है, तो तमाग्रा देवने बाले उसारी रची माया और भाया के कार्य में विष् में आहर नहीं देते हैं इसी प्रकार मायाशी-आत्मा के सुब के प्रवारण समाम गुपुण्त और स्वपादिक विद्यार्थ हैं और विनमें स्थित प्राष्ट्र और तैनम् आदिक जीव है, जैसे उक्त भूत्र और उस पर भास्त जो मायाजन्य पुरुष उसमें अन्य परमार्थ रूप माया वाला पुरुष है से। इस्ती में सबा हुवा अदस्य है, तैसे तुरीय मायक यामार्थ उत्त है म्हान्तिये मुद्ध (बमाग्रमीर) भी उम परमार्थ कर तरन में प्रवृत्ति होती है, जिष्प्रयोजन मार्थ कें आदर नहीं है.

🕇 क्याल चिन्ह में इस्त भाग्य के पद है ऐका जानना चाहिये.

२२—माध्य-जीव तस्त्र के अवीष्यमय पीज रूप और अध्यया प्रहण रूप अगाँद काल से प्रवर्त वये दोनी प्रकार के माबा रूप स्वग्न में भेरा यह पिता वगेर, में युक्षी वगेर, इस प्रपंची ++ मायामात्रमिदं द्वैतमद्विनं परमार्थतः २४: प्रपंच नव विद्यमान होवे, तव निमृत्त होता है, इसमें संशय नहीं हैं. द्वैत माया मात्र हैं, परमार्थ से अद्भेत मात्र हैं. २४.

युज्जीत. ३७. ओंकार निर्भय बढ़ा है तिसमें चित्त के। जोडना. तिसमें युक्त के। भय नहीं होता. ३७. अब आगे बैतथ्याख्या मकरण दूसरा —

अभावश्व. ४४. स्वप्न में रथादिकां का अभाव श्रुति में गुक्ति पूर्वक सुनते हैं अतः तिस स्वप्न में प्राप्त काही मिथ्यापना प्रकाश किया है—बखवेता कहते हैं. ४४.

अनास्थानस्तु. ४५. जेसे स्वप्न में वेसे जागृत में है, क्योंकि जागृत में ऐसे जाता है. (जाञ्चत के पदार्थ से) भेद का जात हुये के। शरीर के मध्यक्रप स्थान वाले होते हैं और सकाच के। प्राप्त होने से स्वप्न में भेद के। पाते हैं. ४५.

आध्यन्ते. ४७. जो (मृगतृप्णवत्) आदि में, अंत में नहीं है सा वर्तमान में भी नहीं है. तेसे (वह भेद का प्राप्त मये जागृत के हश्य) पत्रार्थ मिथ्या से तुल्य हवे मिथ्या ही हैं तथापि मृद्धें की दृष्टि में सत्य जान पढते हैं. ४७.

अपूर्व. ४९. जेसे स्वर्ग निवासी इंद्रादिकों का (१०० नेत्रादि) धर्म हैं ऐसे यह अपूर्व स्थानी (स्वम के दृष्टा स्थान वाले) का धर्म हैं. जैसे यहां लेक में सम्यक् पीखा हुवा (लेक मार्ग नानने वाला) आ के पदार्थ देखता हैं, बेसे तिन इस मकार के अपने निक्त के विकल्यक्रप अपूर्व (स्वम के) पदार्थ के। यह दृष्टा मा के देखता हैं. (इसलिये पदार्थ असत हैं दृष्टा असत नहीं है). १४९.

• स्वमृत्ताः ९० नाग्रहताविः, ९१ जेसे स्वम्न में चित्त के अंदर के मनेरथ की हुई वस्तु असत् है और वाहिर की चक्षु आदि हारा ग्रहण की हुई सत् है परंतु वस्तुतः दोनों असत् है. ९० तहत नाग्रत की वृत्ति में देखते हैं, इन सत् और असत् का मिथ्यापना युक्त है. ९१.

(शं.) इन भेदों का और तिनका निश्चय कर के केान विकल्प होगा। (उ.) करुपयत्मातमातमातमातमदहः स्वमायया + ६३. जो आत्मारूप देव हें सो आप प्रकार के उनय (नाग्रत स्वप्न) स्वान में देवता हवा-होगा हुवा है. वत गुरु हारा ' तृ इस पुत्रादि का हेतु कर नहीं है, जितु हो तृ (ब्रह्म) है ऐसा पोध होने तब तुर्य हुप आना हो। जानता है

२४—मपंच रच्यु सर्पत्व कृत्यित होने से विषयान नहीं है अतः अहेत है. यथा गायाची पुष्प की दिखाई हुई माया आख वंद किये नहीं होती-निष्टत होती है, तेसे यह प्रपंच माया मात्र हत है, स्वालिये कोई भी प्रप्तत वा निम्नुत टूना प्रपंच वहीं है. में अपनी पापा से आप कर के आपको (रज्जु सर्ववत) आकार वाद्या व दवता है और सोई तिन भेदों को जानता है, ऐसा बेदांत का निश्चय है (इसलिये अनुभव, जान और स्मृति ज्ञान का आअप अन्य नहीं है). ९६. (शं.) केान सफरम करता हुवा किस प्रकार से करूपता है (उ.) विकरोति. ९४. मशु (ईश्वर—प्रका) है सो (आहिर चित्त वाला हुवा बाह्य लेक प्रसिद्ध) अब्दादि कर पदार्थों का (और अन्य शास्त्र प्रसिद्ध वासना रूप से माया रूप) चित्त के अदर स्थित (अस्पष्ट पृथ्वी आदिक) नियमित (और विजली आदिक) अनियमित एवं नाना पदार्थ का करता है (तेसे अंतर चित्त वाला हुवा मनोरथादि रूप आप में स्थित पदार्थों का व्यवहार के योग्य करूपना कर के फेर व्यवहार की योग्यता अर्थ) ऐसे करूपता है. ९४.

अव्यक्ता. ५६. जो (मन के) मीतर अस्पष्ट (भावना रूप पदार्थ) ही है और जो (मन से) माहिर स्पष्ट हैं ये सब कल्पित ही हैं. और बाहिर मीतर का मेद इंद्रियों की अपेक्षा में हैं. (ऐसा ही स्वम में देखने हैं. इसलिये माम्रत के पटार्थ भी स्वमनत फल्सित हैं). ५६.

जीव करपवने, ५०. (आरमा अपनी माया के वहा में आरंभ में 'में कती' 'मुंहे दुःख सुल' ऐसे टक्षण वाले) जीवा का (रज्जु सर्थ के जेसे) (श्रुति में कहें लक्षण वाले विशिष्ट कर से) पूर्व करपता है. तिससे (तिसके अर्थ क्रियाकारक और फल भेद से प्राणादिक) नाना प्रकार के बाहिर के और आंतर के पदार्थ करपता है. "भा. (श्रुं.) करपना में हेतु क्या है. (ख.) जो यह आप करिपत भया जीव सर्थ करपना में अपिकारी हैं" से। जेसी विधा (जान) वाला है तेसी स्मृति वाला होता है. "। (आ. इसलिये हेतु की करपना के ज्ञान से फल का ज्ञान उससे हेतु के फल की म्मृति, उससे उसका ज्ञान और तिसके अर्थ क्रियाकारक का तथा तिसके फल का ज्ञान होता है, उनसे उनकी स्मृति, उससे उनका ज्ञान, इन ज्ञान से तिनकी म्मृति. इसादि ई इसाई ई मफल से व्हाता है, उनसे उनकी स्मृति, उससे उनका ज्ञान, इन ज्ञान से तिनकी म्मृति. इसादि ई इसाई ई मफल संख्यातर के पदार्थों के परस्पर निमित्त और नैमितिक भाव से अनेक प्रकार का करपा हो)" ६७.

<sup>्</sup>रे अवाहि से सूचित, अरः लघाहिक हेतु, ऐसे कल्यता सा विद्यान उपना. तुहिहस्त भेसे कल्यता का विद्यान होता है. अन्य दिश्य में दन वस्त्र का स्मृति, उससे विश्वतीय पान्त ने कर्तन्यता का वान, उससे प्रष्ट करी प्रयोगनवार में पाकाहिक क्रिया और उससे बरल तेड्झाहक और तिनके विशेष एक का विद्यान होता है, उससे हेतु आदि की व्यूति होते हैं, तिससे दिश्य साथन का अञ्चलत होता है, उससे हता है, उससे एक प्रस्त होते हैं, तिससे सिक्स स्थान का अञ्चलत होता है, उससे क्ष्य स्थान होता है, उससे प्रस्त होता है, इससे प्रस्त होता है, इससे प्रस्त होता है, उससे प्रस्त होता है, उससे प्रस्त होता है, इससे प्रस होता है, इससे प्रस्त ह

अतिश्विता. ९८. जैसे अतिश्वित रज्जु विषे श्रंद अपकार में सर्पधारादिक भाव से विकट्स का प्राप्त होता है वेसे हेतु फर्लाद से (अपनी शुद्ध ज्ञान मात्र सत्ता अद्वेत है इसका अतिश्वित होने से जीव और प्राणादि अनंत भावां के मेदी से) आत्मा विकट्य का प्राप्त हुवा है. § ९८.

निश्चिता ५२ जेसे रज्जु ही हैं ऐसा निश्चय हुये सर्प भाव की निवृत्ति होती हैं (रज्जु ही शेष रहे हैं) वेसे जब आत्मा में (श्रुति अनुसार) र्र निश्चय (स्वरूपभान) होता है तब (आंत्मा की अविद्या से करिपत् उपरोक्त औव विकल्पादि की निवृत्ति से) अहैत ही अपरिशेष रहता है. ९९,

(शं.) नव कि आत्मा एक ही है तब इन संसार रूप प्राणादि अनंत भावों से केसे विकृश्य का पाया है. (उ.) यह तिस देव की माया है (यथा मायावी की माया आकाश के। कांगीचे युक्त करती है वेशीं यह देव की माया है). उस अपनी पाया से यह आहमा आप भो मोहित होता है (बेसे इंद्रजाली की माया से लेक मोहित हो के परवश होते हैं वेशी). इसलिये मोह रूप कार्य हारा आत्मा में ही माया का ज्ञान होता है. मायेपा + + ६०.

स्वप्तमापे. ७२. जेसे स्वप्न और मामा देखते हैं, जेसे गंधर्वनगर देखते हैं, तेसे यह विश्व देखा है. कहां ? श्रुति में "इंद्र (प्रसारमा) माया कर के बहुक्त्य का पाता है" "यह पूर्व आत्मा ही होता अमान" "हितीय नहीं है" विचक्षण पुरुषें ने देखा है. ७२.

न तिरोधो. ७२. (जब कि एक अहेत सब्य और हैत-सिथ्या है सर्य छैकिक बैदिक व्यवहार अविधा का ही विषय है तब) निरोध (प्रलय) उत्पत्ति, बद्ध (जीब) साथक (अधिकारी) मुमुक्षु (मैक्ष की इच्छा करने बाला) और मुक्त भी नहीं है, यह परमापता है. ७२. निरुद्ध मन-तुरीया वा मुपुति में हैत नहीं है, इसलिये मन की करपना मात्र हैत है, बह सिद्ध होता है). रज्जु सर्पवत् अधिष्ठान के विना करपना मात्र हैत है, इसलिये इस पक्ष में जून्यवाद नहीं आता है. (नेति नेति वताने से शास्त्र भी निष्कृत नहीं होता). ७२.

<sup>§</sup> परमात्मा का अपने स्तरूप का अञ्चान है शास्त्रिये करूपना हुई है !! प्रक्ष चेतन अज्ञानी, ऐसा नारा बेदी में कहीं भी न्यपंद्ध नहीं जान पहता.

<sup>†</sup> अवानी (५४) और मेर्राहत (६०) इत श्रुति केल प्रमाण कर सकता है. वेर्ड नहीं

यह अझानी ने केसे जाना.

भावेरसद. ७४. प्राणादि असत् भाव और भाव यह अद्वेत तत्त्व करके फरिपत हैं; अतः अद्वेतता शिव रूप है. ७४. नात्मभावेन. ७५. यह नगत आत्मभाव से नाता अर्टी टीटा और अपने

नात्मभावेन. ७५. यह नगत आत्मभाव से नाना नहीं होता और अपने स्वरूप से भी कदाचित विद्यमान नहीं होता. कुछ भी भिन्न नहीं हे, ऐसे तत्त्ववित जानते हैं. ७५

वीतराम. ७१. राग, भय और क्रोध से रहित, वेद पारांगत जा सुनि उन फर के सर्वे विकल्प रहित-निर्विकल्प अद्भेत रूप यह आत्मा देखा है. ७१.

तस्मादः जडवतः ७७. उपर समान जानके जडवत् विचरे. \* ७७. अय अँदेताच्य तीसरा प्रकरणः

यपेक. ८४. जेसे रन, धून आदिक से युक्त एक घटाकाश के हुये सय घटाकाशादिक तिन रन और धूमादि से संयोग का नहीं पाते, तेसे जीवों के सुखादि परस्पर में संबंध का नहीं पाते. (आत्मा का अविद्या से आरोपित बुद्धि आदिक के किये दुःख सुखादिक देश अंगीकार करने से व्यावहारिक वंध मोक्ष विरोध का नहीं पाते). ८::.

सङ्घाता. ८५. सम (देहादि) संघात स्वप्त ध्र्यय के समान आत्मा की माया (अविद्या रूप माया) कर के रचित हैं. अधिकता (देवाधि पुज्य +) या सब की समता इस इस्य के सद्भाव का प्रतिपादक नहीं हैं. ८९.

जीवात्मने।: ९३. पूर्व में (कम उपासना कांड विषे) मन्यक् ज्ञान रूप के। जीव उसका और परमात्मा का भिक्षपना कहा है, से। भविष्य प्रमृत्ति (तंडुल में भेगननपना है, इस समान) गीण है. सुख्यपने से नहीं घटता. ९३.

मृत्रोह, ९४. मृतिका, सुवर्ण और विस्फुर्लिंग आदिस्वत और अन्य प्रकार से जो सृष्टि कहीं है से (एकता वाली बुद्धि की) उत्पत्ति के उपाय हैं. भेद किसी प्रकार से भी नहीं है, † ९४.

यह प्राचीन खयाल है. क्योंकि उसकी सिखाने वाला जब्दन विचरता ना सिखाता केल.

<sup>†</sup> प्रथम भेद अन करता, फेर एकता और अभेद बताने के छिने उत्तरणादि प्रकार करण. बाहरे लीका बाहरे प्रज्ञ और उत्तको भीवशी ऐसा दोप ईवरकृत बेदों में नहीं भासकता.

मायया. ९८. आत्मां माया से भेद का पाता है (रञ्जु सर्पवत हो चंद्रवत) वाह अत्र है इसिटिये अन्यथा (नाना रूप भेद वाला) नहीं होता; क्योंकि जा तत्त्व वत: भेद का प्राप्त हो तो अमृत, मरने के योग्य होगा. ९८.

नेहनानेति. १०३. "इसमें नाना कुछ नहीं है," "इंद्र (परमारमा) माया कर के माना रूप (सिख्या रूप) करता है" "अजन्मा बहुत प्रकार से जन्मता है सो माया से ही जन्मता है" यह श्रुतियों का निश्चय है.

असतो. ९९. असत पदार्थ का माया से वा तत्त्व से जन्म नहीं होता वध्या पुत्रवत. ९९. (को) तो जगत असत नहीं. (ड.) यथा स्वम्ने. १०८. जेसे मन स्वम्न से (रच्छ सर्पवत) माया से (प्राक्ष और ग्राहक रूप से) द्वेतामास रूप हुवा माया से स्फुरता है, तेसे ही जाग्रत विषे मन माया से (ग्राह्म ग्राहक रूप से) द्वेतामास रूप हुवा स्फुरता है. १०८.

अद्धय. १०९. सनोः ११०. दोनों का अर्थ-- स्वप्न में अद्वेत हुया मन द्वेताभास हे के स्फुरता है तहत नाग्रत में भी मन अद्वेत रूप हुया और द्वैताभास रूप हो के स्फुरता है, इसमें संशय नहीं है. १०९. यह इक्य का कुछ चराचर द्वैत है सो मन ही है; क्योंकि मन के अमनी (निरोध) माव हुए नहीं देखते हैं. ११०.

आहमा सत्. १११, आहमा के अनुवोध हुये से जब मन सकरप नहीं करता तब प्राद्य के अभाव हुये ग्रहण की करपना का अभाव हेतने से सेत मन अमन भाव का पाता है. (दृश्य की अग्रतीति होती है). १११.

अकरप. ११२. इस बाग्ते ब्रह्मवेता जो हैं वे निर्विकल्प, अन्न (चेतनमात्र) का जैय से अभिन्न फहते हैं. ११२.

ं छीयते. ११ ६. क्योंकि सुपुति में मन छीन होता है (अनिया रूप चीन बाला है) विरोप ज्ञान पूर्वक निरोध का पाया हुवा मन छीन नहीं होता (बीन भाव का नहीं पाता) यह सुपुति और समाधि का भेद है. (समाधि में अविया रूत मास्र प्राहक भाव रहित होता है-परवक्ष का ही प्राप्त होता है अतः) सोई निर्मय बस है. सोई वसज्ञान प्रकाश है. सा नारों तरक से हैं

११९११ १६. से आत्मा-बक्ष अन, अनिद्र, अस्वप्न, अनाम. अरूप, प्रकाशरूप, सर्वेत्र ऐसे केाई मकार से भी उस बद्ध में उपचार (कथन) नहीं होता. ११९. चिंता रहित, अंतःकरण रहित, अलुष्ट, ब्रांत-प्रकाशरूप, अवल, सम (समाधिरूप) अभय है. ११६. तिसमें खाग वा ग्रहण नहीं है, तिसमें चिंता नहीं हैं— अमनीय भाव (निर्विकल्पा) हैं. जब आत्मा का अनुवोध हो तब आत्मा में ही स्थिति हुवा जन्म से रहित परम समता की प्राप्त भया ज्ञान होता हैं. ११६.

११९ मे १२५ तक साधन (मनोनियह) कहा है. १२**९** में उसका फळ कहा है.

न कथिन. १२७. केाई भी (कर्ता भेक्का) जीव किसी मकार से भी उत्पन्न नहीं होता क्योंकि स्वभाव से अजन्मारूप आत्मा का कारण नहीं हे तिन (व्यावहारिक सत्यरूप साधवें) के मध्य यह उत्तम सत्य है. निस (ब्रक्त) में कुछ भी नहीं उत्पन्न होता. १२७. आगे अलात शांत्यारूथ चौथा प्रकरण—

कुछ भी विद्यमान सत् उत्पन्न नहीं होता और असत् की भी अनुत्पत्ति हैं और सत् असत् से अन्य केाई बस्तु नहीं है. अतः अनुत्पत्ति है. १३३।११४।१३५.

अन (ब्रह्म) सांत (नाश) नहीं होता, सांत (कार्य) अन (ब्रह्म)का नहीं पाता, इसलिये मळति (स्वसाय) का मी अन्यथा भाव किसी प्रकार से नहीं होता. १३६०

जरामरण. १३७. प्रकृति अर्थात् स्वाभाव की (स्वभाव सिद्ध है) सहजा (आत्मा के साथ ही होने वाकी) अकत (अरचित) और जो रवभाव का न स्वागे सा प्रकृति हैं, ऐसा जानना चाहिये. १३७.

हेतोरादि. १४१. हेतु धर्मादि हेतु का फल देहादि और देहादि फल का हेतु धर्मादि माना जाय ता उभय में से एक भी अनादि न हुवा (पुत्र पिताबत). § १४१.

पूर्वो पर. १४८. (अनुत्यति के अंगीकार का कारण कहते हैं) कार्य कारण का जो अज्ञान है सो यह अनुत्यति का प्रकाशक है. जब उत्पन्न धर्म (कार्य) का स्वीकार है तब उस धर्म (कार्य) से पूर्व (कारण) का केसे ग्रहण न हो. (जन्यजनक अभिन्न होते हैं). १४८-

स्वता. १४९. आप से वा पर से वा उभय-से कुछ भी नहीं जन्मता. सर्व असत वा सदसत-दोनो रूप से कुछ भी नहीं जन्मता. १४९. सत की उत्पत्ति

<sup>🕽</sup> सांस्य की प्रकृत महततस्त्र हुए से बन्न याती है.

हुँ नीज और बजुर, रिता सतान का नार्य कारण भाव नहीं बनता. पारा प्राप्ति से कार्य कारण भाव की करीं भी प्रकीति नहीं होती। विकासकार-अविद्वाद की शीठ से हेतु एउट की दीनो बनती हैं नमोकि उपच्यापन्य भाव हैं.

व्याघात पूर्व होने से. अमत वस्तु नहीं, अतः अनुत्पत्ति. अतः उभग्र से अनुत्पत्ति. सपादक

चित्त. १९३ जेसे चित्त (चैतन्य) वाहिर के आश्रय और विषय का स्पर्श नहीं करता तेसे ही अर्थ के आग्रास (मनेाराज्यादि) के स्पर्ध नहां करता जो कि अर्थ स्वप्नवर् मिथ्या है, अनः उनका आग्रास भी चेतन से भिन्न नहीं है, किंतु चित्त (चेतन्य) ही चनादि रूप अर्थ जेसा सासता है, यथा स्वक्षे में १९३.

तस्मात् १९९० इसलिये चित्त और चित्त का दृश्य पेदा नहीं है।ता++ १९९०

अजात १९६. झंडा अजात, जनमता है (माया से जन्मता है) इसिलिये तिसकी अनुत्पित्त महाति (स्वभाव) है, इसिलिये अनुत्पन्न रूप पर्कात का अन्यथा भाव (जन्म) किसी प्रकार से भी नहीं होगा. १९६

(श) सादि मेक्ष अनत न ट्रोगी. (उ) आदावन्ता १९८ जो (मृग-अल्बन) आदि और अत मे नहीं है सो मध्य में मी नहीं होती ऐसे मेक्षादि मिथ्या वस्तु जेसी है तो भी मृद उसे सत्य ही जानते हे १९८. मेक्षादि स्वम्रवतृ ह.

सर्वे धर्मा १६० जन कि स्था में सन धर्म मिध्या है, शरीर अतर्गत देखने से, तब बेराट के शरीर गत जो जगत् है सो भी मिध्या है किना जन कि योग्य देश के असाब होने से स्वाम स्टिश मिध्या हृष्ट है, तन प्रत्यसारमा से अभिन्न एक रस (सम) अवकाश रहित इस ब्रह्मदेश (स्वरूप) में प्रसिद्ध विद्यमान बस्तु का दर्शन कहा में होगा? (परतु दर्शन होता है इसल्यि स्वामवत् जाग्रत मी मिध्या है) १६०

उपल्यात् ११९ अंद्वेतवादि (व्यासादि पडिता) ने जो बहा से जगत् की उरपत्ति (जन्मादि उससे होते हैं इत्यादि) कही है सो तो उपालभ (द्वेत प्रतीति) से और वर्णाश्रम आदि धर्म के सम्यक्ष आचरण से (इन दोनो कारण से) द्वेत का वस्तु गाव है ऐसे महने के स्वमाव वाले और सिंग्ट की अनुत्पत्ति से भय का पाने वाले मर्म के श्रद्धावान मद विवेकिओं के अर्थ उपदेश की हैं (परत परमार्थ बृद्धि से नहीं पढ़ी है) १९९

उपल्यान् समाचारात १७१ जेसे माया का हस्ति मतीति और आचार से इस्ति कहा जाता है, तैसे ही मतीति और आचार से मेदरूप ईत वस्तु हैं मेसे नहा जाता है १७१० धारु वकादि. १७४. जैसे सरल और वकादि प्रकार वाला आभास (प्रकाश) जो है अलात से। (अर्थ दरण काष्ट उच्छा) का चलना है तेसे ग्रहण और आहरू का जो आभास (भासना) से। विज्ञान का (अविधा) से चलना है (यथाकि विज्ञान तो अन अचल हैं). (विज्ञान का जो स्फुरण (नग्त् आकार से भासना) है से। विवर्त्त हैं). १७४.

एवं न चित्तमा. १८१. उक्त प्रकार से बाह्य धर्म (घटादि) चित्त से और चित्त बाह्य धर्म से जन्य नहीं हैं (और जीव रूप धर्म का परमात्मा रूप चित्त से जन्म नहीं हैं; क्योंकि सत्र धर्म का विज्ञान स्वरूप के आभास-प्रतिर्विव मात्र हैं). इस प्रकार पश्चितनन हेतु फल की अनुत्पत्ति का निक्षय इस्ते हैं. १८१.

पर्मा. १८९. जी धर्म जनमते हैं, ऐसी इस्त्वना करते हैं वे धर्म परदे (गुप्तपने) से जन्मते हैं, तस्त्व से नहीं जन्मते. तिन धर्मी का जन्म माया की उपमा बाला (जैसे माया का जन्म होता है चेसा) होने योग्य है. तब माया नाम की केहिं बस्तु होगी? से माया विद्यमान नहीं है. आश्चय यह है कि अविद्यमान वस्तु का नाम माया है (जो नहीं सो माया). १८९.

यथा माया. १८६. जेसे मायामय अ वीन से मायामय अकुर होते हैं सो नित्य या विनाशी नहीं होते, तेसे धर्म (पदार्थ-इस्य) का उत्पत्ति नाश नहीं होता.

नाजेपु. १८७. आत्मासचा रूप अन सब धर्मी में नित्य वा भनित्य ऐसा नहीं कहा जाता. क्योकि उसमें वाणी (वर्ण) का मबेदा नहीं है. १८७.

यथा स्वीम. १८८. जेसे म्बाम में हेतामास रूप चित्त (मन) माया में चलता है तेसे ही जामत में हिताभास रूप चित्त माया से चलता है. १८८.

अद्वयंच. १८९. स्वप्न मे अद्वेत रूप चित्त (मन) द्वेताभास रूप होता हैं येसे ही मामत में है. (जो फेर परमार्थ से अद्वैत रूप विज्ञानमात्र वस्तु के। वाणी का विषयपना है से। मन का स्कृरणमात्र है, परमार्थ से नहीं है). १८९.

स्वप्रदक्त. १९१. जेमे स्वप्न दृष्टा का चित्त (मन) के जो दृश्य (जीवादि) हैं वे उस चित्त से मिल्र नहीं हैं (अर्थात चित्त ही जीवादिफ भेद के (दृष्टा और चित्त

अ अजीगर दस्त चाठाकी से वा वात्र वा ऑपियों से सस्वार पाई गुठित से आम वा व्या तुरंत कर दिखाता है उत्तरेत प्राचीन खवाल वाले नहीं जान के अन इवा माधावी इस नहते हैं।

परुत्या. २१८. सब पर्म आकाशवत् स्वभाव से अनादि (नित्त,) हे ऐसा नानना चाहिये, तिनका नाना भाव कही भी कुछ भी विद्यमान नहीं है. २१८. बक्ष के सुक्ष्मत्व, अवरगवपना, निरन्नपना यह धर्म अनादि से है. ऽ

अनेप्बर्ज. २२३. अनन्मा अनन्मा ज्ञान स्वरूप अन्यो में नहीं जाता इसलिये बेहि असम पहा जाता है. २२३.

माइक्य उपनिषद पर श्रीमृत गोडपादाचार्य की कारिका २२७ श्लोक वाली प्रसिद्ध है, उसमें से यथाचित लिखा गया है.

#### शोधक.

श्री गोडपादाचार्य की अंद्रेत प्रतिपादक रोली प्रशंसनीय है, श्र क्येकि वे अंद्रेतबाद का केवल श्रुति में ही नहीं, किन्न स्वप्न स्पृष्टि की प्रसिद्ध व्याप्ति से पटाते हैं और प्रपत्न में बेराय तथा अनासक्ति होने के लिये तथा पुरपार्थि वनने के वाम्ने अच्छा हथियार हो सन्ती है, परतु वर्तमानविषे उनकी थीयरी (नहो. ६३। ५७) में दीप की आपन्ति नरते हैं सा प्रथम सक्षेप में ननाने हैं.

पूर्व पक्ष-

(१) द्यष्टि मधु-आहमा (अस चेतन) था स्वभाव, माया, मन, और अविधा हन चार हाट्टो रा उन्ना ने लिखा है, इनके निचार ने में आचार्य भी पी रचना (आहमा) ने अपनी माया से अपने स्वरूप में उस्पी (५३१९७) या भान हा जाता है, हसी में मन और अविधा का तथा स्वास्थाय था ममायेश हो जाता है.

(२) तब के ४७,७२ अनुसार सब (बक्ष में इतर जन्य सब) अनात है ने।
यह सवाल पेदा हो जाता है कि "इस्य अभाव में पेदा नहीं हो सरता (बच्या पुत्रवत्), मृत् वा असृत् की अनुत्वति हैं, और जनहुषे की मतीति नहीं होती, और कल्पना की रक्ष्या में दूतर जन्य उपर्श्विभ नहीं होती तो पेर यह उपर्श्वभ स्प दस्य वया! 'तहा वा पूर्व पूर्व के मन्कागनुसार (स्वम छिटवत्) दर्शन मार्ने ने। सम्झार (हेत फट्टादि) का उनका वायरी में स्वाहार नहीं, कितु जन्म मंदी करूना मानते हैं (६३१५ ७१६८ देगो), और रब्जु सर्पक्ष सादस्य है ने। रज्जु में सर्पक का इस्ता होती है अन्यभा नहीं होती है, परनु यहा वेमा नहीं है,

<sup>्</sup>र की प्रशासना होता. से सब इपन को अन्यवास होता

<sup>•</sup> विजुषक्षक व मान बाताय

क्योकि आत्मा (व्यापक, चेतन, और किंगत अनात्मा (नगत् परिछिन्न-नट) का वधर्म्य है, इसल्यि सादस्यके अभाव से तक का ही (अपने आपका ही) नामरूपात्मक (रज्जु सर्ववत् ) आसना नहीं मान सक्ते और भी निर्विक्त्य निरीह आत्मा मे आत्मा में भिन्न अनात्मा (नामक्ष) मी म्ल्पना ही कैसे हुई, उसका कारण नहीं जान पटता. ना सर्व शक्ति मान के एसी करूपना होना मानें तो माया शक्ति के नैसे (यथा रस्पना) आकार है। गये, यही भानना पडेगा अर्थात् माया-अञ्चानवदा ऐमा तया हैं।, ऐसा नहीं मान सकेंग, बयोकि वाह मत्र शक्तिमान, सर्वज निर्धात है परत वस में इच्छा के अभाव ना स्वीकार है उन मन की अर्थापत्ति से ऐसा कहना होगा कि भारत्तप अनादि माया ऋके द्रश्य का स्मामानिक अवभाग होता है अर्थात चेतन निशिष्ट माया ना (वा यू कहे। मायावी नजी का) म्वभाव है कि पूर्व पूर्व संस्कारा-नुसार नामरूप (ग्राह्म और ग्रहण रा साधन) परिणाम केा पाने हये बस की स्वामा विक विक्त रहे अर्थात नामरूप मा अनिर्वचनीय तादात्म्य सभ्य हाने मे ब्रह्म तहत् मामें (जैमे कि चेतन विशिष्ट सम्मारी मन द्वारा म्बम म अनिच्छित सृष्टि होती है और बेहर चेतन मी नियर्त होती है वे में) ऐसा मान सकते हैं माराश अध शून्य की प्रतीति असमव १ कल्पना की मी प्रतीति होने येग्य है । एउटी यम्तु रहरना रूप (भाव परिणामी) है। और उसकी उसी काल में साक्षी न है। नै। मन्पना की सिद्धि नहीं होती. उसलिये दोना का हयाती समझल होनी चाहिये अब जब यें है। ते। एक के है। भाग मानने हैं।गे १ अवाब्द वा मवाब्द रख्य नात्मक्र भाग ? उसकी साक्षी वाला भाग जन यू हो ने। आत्मा मावयन टेरता है, इसलिये दृश्य (नामक्ष्य प्रज्यनात्मक-माया परिणाम) उसका दृश्य ही मानना होगा स्पाकि एक काल में एक के तो परिणाम का अनुत्पत्ति है। स्वप्न म बहरहा ने पारा महून दरीत में बेहरता है, उपानुपार अर्थ की उपरक्रिय नहीं होती, वेसा र ज्यना बार चेतन को नहीं है। मस्ती: इसलिये बढ़ा में विलमण जी माया उसके नामस्य परिणाम नभ का नीलता समान मानने ही पहेंगे. और एमा स्थामादिक जनभास कहना पडेगा, कारण कि झरा इच्छा गहित है १५ सृष्टिरूप नान पडना उमरा स्वभाव है १५ केसा अनादि में हैं २३ माया में बद वाला जान पडता है ६ र मेमा दहा है बड़ा अप उल्लवा है यह नहीं वनता, उथादि बाट निर्वि-फरा (इस्पना चाला नहां) है (अधार वार १६), सम म द्रव्यना न्द्रप परिणाम बने नहीं. तो बद्ध में इत्यना इतना माने ती उपर उद्दे अनुमार मापपा-परिणामा

निष्ट होगा. तथा रूपमा इच्छा के बिना नहीं हो मकती; परतु इच्छा हा उसने अभार माना है ९%. तथाहि ने क्रा झान पूर्वेक इच्छा में करपता है तो उमरा विषय क्ये न होगा याने फरवता महत्व होती चाहिये और यदि अजान मायावश (राजु मायवरा पा पाटकों के ममान) फरवता है ने त. इ. अ. १ मृ. ४०१ के विवेचन में जो दोष हिसे हैं ने मय दोष आयेंगे. और त. इ. पेन १००५ में १००९ नक फरिसत के भेद भी देनों

सारादा १. में। उनमें मृष्टि रचना की इच्छा मार्ने ते। मिक्रय, सस्कारी होनें मिबिकारी देरें और क्योंकि, इसका संतीप पारक उत्तर नहीं मिळता. २. इच्छा दुये अभाव में से ननाई ते। असभव देए. १. अपने नम में मे ननाई ते। भागवय देरे, विरुद्ध पर्माध्यय देए. १. जो मन में आकारों की कल्पना—नक्या बनाने ऐसे आकार मान करणे ते। इस विरुद्ध दोष बाने आकारों में उपलक्षि नटीं होती और इस्य की म्यम जेसी ही सही परनु उपलब्ध होती है. १. बी बालने के। 'हाउं, 'यह मंपे' की नान पूर्वक छल्द मान कहने हैं, ऐसे कल्पे ते। भी ने. ४ वत देश आता है १. जो माया—अज्ञानवस रज्ज संपेवत विवस वा इच्छा पूर्वक फल्पे ते। त. द, अ. १ पेन ७१९ में ७८१ तक बाले दीप आते हैं. निदान सम चेतन में उक्त विकल्प नहीं बनने. इसलिये परिणाम यह आता दे कि यट द्रस्य नगत इस्य उपीन (अ. १ पे. ७७३) अनुसार सस्कारी माया करके तत्री द्वारा म्याभाविक है. इमलिये माया मान हैत है. यह मानना ही होगा.

- (१) देव अपनी माया मे मेहित देव (बल चेतन) अपनी माया से मेहित (१०) जीर माया अर्थात कुछ नहीं (१८९) यह विरोधी वात असिद है, यह विरोधी करूपना है, पयोकि माया अनादि (२१), माया स्वभाव (१९।१२६), माया भावरूप (१७)१ रे।८९९) जीर माया कुछ नहीं (१८९) यह विरुद्ध वात हैं, इसिटिये माया (स्वभाव वा और कुछ। के परिणाम अर्थशून्य—असत् नहीं कह सकते; किंतु माया सत असत् से विख्खण (बल से विख्खण) कुछ अनिवंबनीय वस्तु होनी चाहिये और स्वम सृष्टि के नाम रूप जैमे उसके परिणाम होने चाहिये.
- (४) तब के चेतन मेहित (५९।६०) ते जजानी देरा ऑर माया अनादि अतः व्यप्त अनादि से अज्ञानी अर्थात् अनादि अज्ञान से उसके द्वेत भानता है वा रज्जु सर्पवत कल्पता है? जो भासना मानें तो नं. २ के अनुसार परिणाम आयेगा; क्योंकि स्वम स्टिंबन वा नीखता बत् बोह कल्पना नहीं, किन्तु अनादि माया का

स्वभाव है कि अधिष्ठान की सत्ता विशिष्ट हुई नाम रूपात्मक परिणाम पाके चेतन की विवर्त्त है। और इसलिये उस स्व स्वरूप के अज्ञानी का द्वेत मासे अर्थात चेतन के। अपना स्वरूप आकाश की नीळता और रज्जु के सर्प समान अन्यथा भामे-आत्मा अनात्मा का अन्ये।ऽन्याध्यास हे। जाय, ऐसे स्वामाविक अनादि अनंत अवभास टेरा. और जो दृश्य (नामरूप) अज्ञानी झध्य की (रज्जु सर्पवत) करूपना मानें ते। जेसे रज्जु मर्व के भामने वा कल्पना होने ने अजानादि १ सामग्री (त. द. अ. ३ सूत्र ४. ८) होती है वे (बस्तु के सस्कार, साबस्य देाप वर्गरे) होनी चाहिये, परतु उनका अम्पीकार है (नं. १४१।१४९।१८१।१८६।१८६ देखेा). इसलिये रजनु सर्पवत झस की करपना वा चेतन का भ्रम वा अध्याससिद्ध नहीं होता (त.द. अ. ३ स. ८. १ पृष्ट ७६! मे ७८१ तक में इसका जिन्तार है). अत में चेतन (ब्रस वा प्रत्य-गात्मा) और माया तथा उसके नामरूप के सबंब से अज्ञानी जीव के। अन्यथा जय्यास (सप्तगोय्यास-आत्मा अनात्मा का अन्वाऽन्याय्यास) हुवा है, इतना मानना ही यन सरुता है, परतु उक्त, मु (४०१) के विवेचन विचार ने से म्पष्ट है। नाता है कि समष्टि (एक बस चेतन) के वा व्यष्टि (उपहित चेतन-पत्यगात्मा) के अज्ञान. भ्रम वा अध्यास होना असभव है तथा उनके आभास-मतिर्विव नहीं होते. अप यदि नेसे (अज्ञानादि, आभास) मार्ने ता बहात दीप जाने हैं; इसलिये बड़ा चेतन की इच्छित करपना में रज्जु के सर्प समान यह द्वस्य फल्पित ह्या है। फिबा चैतन का अज्ञान वदा भासता है। ऐसा सिद्ध नहीं होता 🎜

क्योकि अर्थशून्य-अन्दुषे कि वर्ताति अमान में भाव रूप की उत्पत्ति ने ही मान मक्ष्में हैं कि निन के योग विद्या, विनम् निद्या (मैस्मेरिनम), इद्गाल (तन्न) और चाल विद्या में, नामकर्षा हो; श्वेंग्शचीर्व जैसे महा पुरुष नहीं मान सक्ष्मे. अर्थात् यह दशत आश्रय मनशने के लिये वर्षयोद रूप दोना चाहिये.

<sup>‡</sup> भाष्यकार "इस्य अर्थ शून्य" इस विषय की सिद्धि में "इह माया कर के बहु रूप होता है" "जारमा इच्छा करता हुवा" "यहा नाना कुछ नहीं" इत्यादि श्रुति देता है में। तो टीक हैं.

भातमति वार्तागर के तमारो और वार्तागर कृत अर्थ शून्य आग्न दर्शन का इष्टात अर्थात माया करके अनहुये (अर्थशून्य) पदार्थ ज्ञात हेर नाया करते हैं. ऐमा नहीं बनता.

- (५) जो सृष्टि के। नं. १९ वत् आत्मा (ब्रह्म) का स्वभाव मार्ने ने। (नम नीलतावन् ) उमकी निवृत्ति असभव (स्ट्रो. १३६।१३७ देखे।). किन्तु वोह प्रवाह में (ट्यक्त अध्यक्त रूप प्रवाह से) रहें हीगी; अथवा ब्रह्म का स्वभाव होने से दृष्टि करता आया है और तहत् करेगा. अतः वोह अध्यासरूप न होने में उसकी निवृत्ति नहीं होगी; इसलिये माया अनादि अनत टेरी. हा, माया के नाम रूपात्मक परिणाम का बाने इम अनात्मा और आत्मा का अन्ये।ऽन्याध्यास हो सकता है और विद्या से उसकी निवृत्ति भी हो सकती है, परंतु यहा मूछ का प्रसग है, कार्य का प्रसग नहीं है: अतः उसकी चर्चा नहीं करते.
- (१) तम कि माया कुछ वन्तु नहीं (१८६) ना उसके। अग्रहण हेतु स्या दिया; अतः बोह कुछ हैं. (शं.) सूल सुत्र में यह हेतु नहीं हैं भाष्य में हैं. (उ.) १०१२७७२ का कथन आप्यकार के अनुकूल हैं; अतः माया अनिर्वचनीय रूप कुछ वन्तु टेरेगी.

भानमति के तमाशा मे जहां डारी हारा आकाश पर चढना, शरीर के कटे ह्ये अग नीचे आना, आम्र वा अनार के वृक्ष रूगे हुये देखना होता है, वहां कई प्रकार हैाते हैं १. कहीं ते। अनुवृत्ति से याने सक्टप हारा अनुवृत्ति है। के हिरण्यगर्भ मे वेसी आकृति हा के नजर आना (स्टप्न के विश्वरूप दर्शनवत्) अर्थात् वहा द्रस्य का उपादान होता है . कहीं ने। तंत्र हारा ऐसा होता है, यथा सं. १९३३ के केसरी दरवार में दिली में एक तंत्री ने आकाश में एक हवाई चलाई उसके नाश हुये (फट जाने) पीछे अंतरिक्ष में महाराणी मलिका विकट्टरिया की हवह छनी जान पदी, यह देख के वैसराय, गाउरनर और तमाम भंडल ने उसका सलाम किया यहा छबी का उपादान गेस था. मसालेदार बत्ती का दीपक नलाया नाता है, उसमें में गेस निकल के सर्पाकार हुवा जात हाता है, इसलिये उस मठान में मर्ग जान पटने हैं. अग्निकुड में से निकलती हुई अग्नि में अप्रभुजा देवी बगेरे के दर्शन होते हैं, बटा पहिले रखे हुये पूतले और उस पर आने।टादि का नेल हैं, उसकी उम अनुसार आरुति बन के कुछ क्षण दीख पडती है वहा मिश्रित नेल धूप उपादान है. ३. धूल के चावल, ककरी का रुपेया कर के बताना चालाकी (हस्त फेर) है. नहा आम की गुठनी में आधी कलाक में यक्ष फल है। जाता है वहा बहत करके बाजीगर फल लगी हुई उन्हीं तर रखते हैं। उसके। चालाकी से जीड कर के बताते हैं। और वहीं आप की गटली आफ बगेरे के दूध में सम्कृत होती है, इमालेये प्रयोग समय उममें में नलदी में

(७) जब के आत्मा हेतु वा एक रूप नहीं (२ शा ८१), तो फेर आत्मा जीव अजीव और अमुरु प्रकार के जीव पेटा करता है (१८ का भाष्य और मूल १२१९ शा ४१) क्यों कहते हैं। और आत्मा इच्छा करता हुवा ऐसे श्रुति क्यों कहती हैं। विरोध होने से उनमें से केई एक कल्पना मान्य नहीं हो सकती अर्थात् वो उत्पत्त इच्छा से की तो सिष्ट अध्यञ्चन्य न टेती, क्योंकि नाम कथनवत कल्पितानार मी विषय होने येग्य हैं. जैसे कि इच्छापुर्वक अवर म एक मकशा बनावें तो ने आठित सुरुमा में यथा सरकार यथा रहुरण वनती, इद्य होती और निगडती हैं, यहा कल्पना करने वाला निमित्त हिंतु और सुक्मा हेतु तथा परिणाम फर्ज हैं जो कल्पना था कल्पित विषय—प्रकण न हुये तो उनकी सिद्धि (बंडन यटन) ही न होगी, अत वे द्वष्टा के द्वस्य कुछ हैं, ऐसा सिद्ध होता है

अन तो आत्मा अधिष्ठान रूप ने। हो, परतु हेतु फल रूप नहीं, तो द्रश्य म्बाभाविक पनसास रूप टेरा थाने बज्यापुत्रन्त अर्थशून्य न हुना, क्योंकि अभाव में भावरूप ती उत्पत्ति जोर जुछ भी अन हुये की प्रतीति नहीं हो सकती

जो उत्पत्त्यादि ते। अज्ञानियों के बोध और आग्रहियों वास्ते कहणी हैं—अध्याराप हैं ('७११२००) यम्तृत॰ ७२१२४ अनुसार हैं—अर्धात ज्ञक्ष से अन्य नहीं,
छोटी छोटी डाली उद्धव हो जाती हैं. जेसे कि मेथी या राई के सस्कृत वींगों से मेथी
वगरे तुर्त पेदा हैं। जाती हैं. मुरगी के अड़ी के। उठा के समय पहिले यंज्ञहारा जो
गरमी पहोचांते हैं तो वे तुरत फूट के उनमें से बच्च चलने लग माते हैं। सक्ते दो जो।
आसी म चढ़ के दो फोटो होते हैं, अंदर में जाक दोनो एक हो जाते हैं। अत्र जो
आसी को पाडे तो वा अन्य वारण से दोनों न मिल सकें तो दो च्यू जान पड़ेंगे,
तहा दोनों का उपादान किरणों हैं (अन हुये नहीं हैं) और आकाश में दें। मान लेना
नवना है-अस्पास—अम है (त. द पेत १००८ म किलत प्रकार
देखें) उपर के उदाहरणों से जाना होगा कि अनुगहान—अध्यान्य प्रतीति नहीं हैं।
मक्ती, इसलिये यह दस्य सदाल्द वा अश्रव्य—कस्पामात्र नहीं हैं, कित्रु न्यम सिष्ट
वेसा कोई पक्तर (अनिवचनीय) हैं. आश्रव हैं, अर्धात उपदेशा साल, चप, मान के
साधन भी उपलब्धि सान के उनके सत्यक्ष अर्थ शुन्य क्हना, इसना अर्थ वया '
शैनी मान के सिनाय क्या नहा जान

तो उत्पत्ति दृश्यदि किसने करने ? नेह कीन ? इसका उत्तर नहीं दे मकने, क्योंकि तुम्हारे मत में तो श्रृति वगेरे भी माथा मात्र हैं, उनके करपना करने का ओर आपके दैत वा बहेत प्रतिपादन का हक ही नहीं है-दनमें योग्यता ही नहीं है; इसलिये दृश्य स्वाभाविक अवभास ठेरा.

- (८) जो न. २४ अनुसार द्वेत माथामान हो, अद्वैत ब्रह्म जीमा अन्य न हो वा नगत् ब्रह्म जेसी सत्त न हो, ऐसा माना तो मछे ही माना, परतु इमके अर्थ शुन्य-विक्रश्यमात्र नहीं कह सकते, और यदि चेतन का क्रस्पित मानागे तो पूर्वोक्त तेय आर्वेगे.
- (२) जो आत्मा ने नामरूप की कल्पना की तो बोह किपत चेतन (झज़ वा प्रत्यमातमा) के झक्षनामा अधिकरण के तमाम देश मे ?. वा उसके एक देश मे २ वा देश विना शून्यमात्र में १ पहिले और दूसरे पक्ष मे किप्पत अर्थशून्य न देश, क्योंकि ब्रह्म का और नामरूप का (रज्जु सर्पवन) साबस्यभाव नहीं है. तीसरे पक्ष में प्रतीति का विषय न होना चाहिये, परतु प्रतीत होती है.
- (१०) जन के (२०)१ १९ ११ १९ अनुसार) साधन और दाख के। मायाची मार्ने तो उसके अनुसार कर्ता भी (जीव भी) मायाची ठेरा (१९९). और लंडन मंडन भी. जो यू हो तो न. १४-१५ में लंडन मंडन क्ये। हुवा; स्योक्ति ने भी माया कर के वा मायाची है, (जैसे कि घायवल, जेनसूत्र और बीद्ध के उपदेश वगेरे माया कर के वा मायाची है और आपका कथन मंतन्य भी सायाची ठेरता है), इसलिये या ते। वे भी माया, नहीं तो आपका मंतन्य भी अप्राक्ष होगा. जन के हम, तुम, यह, योह, मायिक तो उनका मतन्य लंडन वडन और सिद्धात भी वेसा ही मानना होगा तथा तहा उसका जाता—मता कीन है? हम, तुम, यह, वोह, तो माया हो है। १९९१ होने में जाता नहीं हो सकते; क्यों काता—इटा—मता व्यव हो है, उससे इतर अन्य नहीं ही और वोह एकडी हैं. इस तीत से अस्मदादि का कथन मतन्य स्त्रम के जीवा वत होगा अर्थात, सन का मंतन्य वा सर्व का मिय्या वा वाधित होगा; परतु हो जा गारी हो न्याने अर्थन सन्य का निर्पय करते हो.
- (११) जामत यृष्टि स्वम सृष्टियन् है, (४९). इतना पहना तो समुक्त भी टेरता है, परतु ४७ अनुसार नो अनात है याने आदि अत मे न होने मे मध्य मे भी उसका अभाव माना है. तहा अभाव मे भाव रूप होना और उस अन हुये की प्रतीति होना असभव है; क्योंकि ऐसी व्यासि भी नहीं मिछती तो फेर मध्य में जा

दृश्य उसना उपादान वताना पढेगा रज्जु सर्प में सर्प आदि अत म नहीं है, वहां करुपना से भी मर्प नहीं हुवा है कित रज्जु के अज्ञान, सर्प के सरकार और साइश्य दोपवदा अनिच्छित सर्प का नामन्त्रपन हुना है, सर्प मानता है, परतु उसकी उपलब्धि नहीं है और रज्जु भी सर्प रूप नहीं हुई है, परतु ऐसा स्वम्रहृष्टि नहीं होता, क्यों कि वहां चेतन (निराकार रूपरहित है अन्द्रादि रूप नहीं, ऐसे) से निरुक्षण-भर्म वाले की उपलब्धि होता है और वाप हुपे पींठे रज्यु सर्पवत वाप नहीं दोता, (त. ट पेन ७१ ने से ७२१ तक देशों). तथा वहां चेतन स्वम सृष्टि रूप परिणाम के नहीं पाया है, कित्र सृष्टि का दृश्य मान होता है और दृश हम्म सृष्टि के निर्णय प्रसम के। (अ १ सू. १८४ से १९४ तक और ४२३ से ९३४ तक कें। यहां स्वम स्वाधि के निर्णय प्रसम के। (अ १ सू. १८४ से १९४ तक और ४२३ से ९३४ तक कें। यहां में लिनिये अतः दृश्य मर्वथा अनात ऐसा नहना मानना नहीं बनता और वरनोल्यापात है.

(१२) माया यदि भाव ६५ अनादि (न ५२) र ७१ ९।२२।८५) ने। अनत ही (१२७) होनी चाहिये, वयोकि अनादिसात नहीं होता (अ. ४।१९० देखी) जो सुप्रीत वा तरीया म प्रवच के अदर्शन से उसे सात मानें ता ऐसा मानना असमीचीन है, रयोकि (१) यद्यपि यहा प्रत्यगातमा प्रश्च उपश्चम, न बाहिर, न अटर, शात, अमिन इत्यादि प्रशासवाला है तथापि चित्त-माया के उदय हुये तहा और बाहिर में पूर्ववत प्रपच प्रतीत होता है अर्थात् उसका मूल (मन-चित्र) चेतन में अव्यक्त रूप हुया था, नहीं कि उसरा अत्यताभाव हुवा था जा अत्यताभाव हे। नाना ते। पुनः प्रपत्त भी होय न हाता. परत ऐसा नहीं हैं (३) आब रूप अनादि के सात होने की त्याप्ति नहीं मिलती, वितु सादिसात की ही व्याप्ति मिलती है. (३) मूल सहित दृश्य रा सर्वथा अभाव है। जाय अथवा वस्तुतः अजात है तो वक्ष निष्फल टेरेगा मा असभव है (२११ ४७ याद क्ये). (४) ता द्वरीया में सृष्टि अदर्शन से तमाम प्रश्च का जभाव होना मान छेवें ने। वामदेवादि के। ज्ञान हुये और मुक्त हुये पीछे वा एक के मरने पीछे सन सृष्टिका अभान-अवर्शन है। नाता, परतु ऐसा नहीं हवा ओर न है।ता है, अतः तुरीया, ज्ञाननान और मुक्त के ह्यात मे अनादि ने। सात नहीं रह सकते (६) बद्य लृष्टि हा आरंभ करता है (६३१०७।३०।८६), ऐसा माने तो (क) ''यथापूर्व करता है'' इस श्रुति के अनुसार करता आया ओर करेगा, यह सिद्ध हुवा अतः उमर्रा मिक वा प्ररुति जा माया-याने नगत् हा उपादान अनादि

ता उत्पत्ति द्रस्पादि निसने क्लो ? बेह कोन ? इसका उत्तर नहीं दे मक्ने, क्योंकि तुम्हारे मत में ते। श्रृति वयेरे भी माया मान है, उनके क्लपना करने ना और आपका द्वैत वा अद्वेत मतिपादन का हक ही नहीं हैं—उनमें योग्यता ही नहीं है, उमलिये द्वरय स्वाभाविक अवभास देता

- (८) जे न २० अनुसार द्वेत माधामात्र हो, अद्वेत ब्रह्म जेमा अन्य न हा वा नगत् ब्रह्म जेसी मत न हो, ऐसा माना तो मछे ही मानो, परतु इसके। अर्थ शुन्य-विक्रुपमात्र नहीं रह सरने, और यदि चेतन के। क्रब्स्ति मानेगे तो पूर्विक्त होप आर्थिंगे
- (२) जो आत्मा ने नामरूप की न्ह्यना की तो वोह कियत चेतन (ब्रक्स बा मत्यगातमा) के ब्रक्सनामा अधिक्रण के तमाम देश मे १ वा उसके एक देश मे २ वा देश विना शून्यमान में १ पहिले और दूसरे पक्ष में क्लियत अर्धशून्य न ठेरा, क्योंकि ब्रक्स का और नामरूप का (रज्जु सर्ववन) माद्रक्यभाव नहीं है तीसरे पक्ष में मतीति का विषय न होना चाहिये, परतु मतीत होती हैं
- (१०) जन के (२०)१/९।१/९ अनुसार) साधन और झाल्ब का नायाची मार्ने तो उसके अनुसार कर्ता भी (जीव भीं) मायाची ठेस (१०९) और लंडन मडन भी जो यू हो तो न १४-१० में लडन मडन क्या हुया, क्यांकि ने भी माया कर के या मायानी है, (जैसे कि चायवळ, जैनसूज और बोद्ध के उपदेश बगेरे माया कर के या मायानी है और आपका कथन मतव्य भी आयानी ठेस्ता है), इसिकेये या ते। वे भी प्राक्ष, नहीं तो आपना मतव्य भी अग्राक्ष होगा जन के हम, तुम, यह, योह, मायिक तो उनका भतव्य लडन भडन और सिद्धात भी वेसा ही मानना होगा तथा तहा उसका ज्ञात-मता कीन है? हम, तुम, यह, योह, तो मायक (१०९१/९९) होने जाता नहीं हो सरते, क्योंक ज्ञात-द्रशा-भता कक चन तव्य क्या कर कथन मतव्य क्या कर कथन मतव्य क्या कि त्रा त्रा क्या वा स्थित हो ता अर्थत सन सन्वय वा सर्व का विश्वा वा स्थित होगा, परतु हो की स्वीह नहीं है-याने अन्य ना निषेध करने हैं।
- (११) नाम्रत सृष्टि म्बप्त सृष्टियत् है, (४९) इतना ब्रहना तो सयुक्त भी टेरता है, परतु ४७ अनुसार नो अनात है याने आदि अत में न हाने मे मध्य में भी उसना अभाव माना हैं तहा अभाव से भाव इत्य होना और उस अन हुये की प्रतीति होना असभव हैं नेपीकि ऐसी व्याप्ति भी नहीं मिलती तो ऐर मध्य में जे।

अनंत सिंद हुना. (ब) जो पूर्व में तह सिंह वह सुधि पहिली पहें हैं, मेंना अनंत सिंद हुन तह सुधि पहिला हैं। हिन हुन तह हुन तह हुन तह है। पंत में में मेंना नहीं प्रतिक्ष की अन्य की अन्य की अन्य नहीं प्रतिक्ष में मेंने अन्य की अन्य हैं। सिंह मेंने मेंने मेंने मांने नहीं महिला मेंने मेंने मांने मांने कि मांने मेंने मांने म

्रवि भाग भी अभाव में भाव दूर सृष्टि, अपुनिनेस्त तथा अनीधर्यादा भी मान है। हरव में कुछ उपलोह्य का याब होना नाहिये, इसिटिये वेद बाध में जन्म हैं उनके होता है अयोत शास्त्र भी व्ययं है, जो व्यवहार में म्यूमन्तु व्यवहार मामे। में। भापेक मुक्त कि के कि के एक्ट्रा नावन नहन महान मान के पर है हैं हैं। मिक्ष हताहि न हुने, न हैं और न होंगे (७४). अर्थात रउनु मर्पेश परमार्थ से रापित रुप, देश कार, अधे और माया अविद्या भनः स्तामाई की गति, बथ, सामन, मेसा माने कि माया, अञ्चान, माया हुत परिणाम, आयेवा, अविचा फरिएत नाम हुप, म्ह मेरे होसे पुर मेर होसा होया है जो के है जिस कर होसे हैं है है है है है पूर्वनत-अजुद्ध-वह हो जाया। है होफिड कीर्कि शाफार हो प्रथ-ऋहिस-किवेनु : कृष् माभ कम् अबि ति किसी किसी किसी (क्रम:कल-व्यविश्व-क्राम) मी सिंह नहीं हेगत; पेयोर वेसन नेतन यहा के उसी हैंग के हमरी जमाभ हैं एक छहर-ऋह जाई-ाज़ कि मेप में बीड कि एकम कप्त पर देह हार जुरा जुरा भार पड़ी है. जो ऐसा माने कि निमन्ता उपाप (अज्ञास-मनिया) के प्रीएड , इं एक्टर दए , इं हिन महने दि अब शह और प्राप्ता की प्राप्त गारमा है। स्वस्वस्त्व का जा जान ही ही शहर का जवना जान, वेसा मानना हेगा। -150 त्या , 119 ह म शाम 115 का अपने का अपनेता भाव न हुना, पक्त प्रस-काष केर हो भी सिद्ध नहीं होता; दवाकि वापदेवादि के अयमारमा द्या, अह द्राधा एक्टा के जान हुने सका कावा का अखताभाव है। जाता है; क्वीक प्रंच अविद्या क् होप-सुरहि-छड़ी निष (परमाप्त्रम) न्ड्रीय्ट की निष प्रिय कि अति होड़ निधय पाने होना है। आप मान्ते हैं। अतः स्वरूप निधय से माया का आसामाब प्रजन्म हिंग **विद्य में आ**हेनाड के हेयू ज़िल्ह न ग्राप्त के छ है कि है (९८). ऐसा साथ होड़ क्राप्ट क्षेप्ट मेरिट क्षाप्ट क्षेप्ट क्षि हो हो हो । (५८) इं 1637 मिश्रोप डि 1531र 1ति विषय हो १ अहून हो वह 1ति (ही)

.हे हेम्द्र से महीत क्षत्रे हैं. क्ल के वेनकेन प्रकार हो अधिकारी के। मुख्य बहुय पर पहुंचाना है, अत: उसके मिनने इस श्रीत की व्यवस्था नहीं हा सक्ती. जब रही शेकी मा बधा अधिकार दी तथा 'यथा प्रेम म्हपयते' 'प्येमहे भवस्याम, 'फम्यनुने पितृंचमातृंन' इस पुनमम हेति हैं, इतना माने निवा निविरूप, जिल्ला, निर्माल, निरंपत, मम इन श्रुतिवें। कार) हारा न्यम स्थित का संयोध, विभाने और स्थ होता है नहत, मेरा सिह प्राप्ति कि मिन निवासी विकास मान-माना ना संस्कास मन्त्र निवास तिमा कि माणिम ,गरून एक छ । सस कि का के कि कि का सरकार, परिवास के विष्ट हैं है है है र्जीर है तर्रेष्ट क्रीस्थ में ब्राप्टर (एक सार) सावशिव ठांस त्रीस देसड र्जीर हैं तर्रेष्ट यह पुत्र परिमापा हुई. अथात माथा अभिवेननीय (भदवस से विख्या) अनादि फिजमी फिलीमड़ ((०३१) वम्प्रेस्ट क्षिति क्षिति में क्षित्रक हुरेप (४३वान ानाई न प्रमण्, नाज़फ्ट कि प्रमुक क्रुडिंग स्प्रम्थ कि हि सि कीए इस, उसक्त कार्य क्रिक के मिल किस किस माम बिस धार्य के किस कार्य के लिये होरी सपेब्स २, वा अज्ञानवदा राजु सपेब्स ३, वा लेखारूप बाजीगर्वत ४, के करान 18 , १ प्रमाझकु उन कर्नेपू एकड रिलीमड़ हुई मन्दर्भीती जार क्रींपिन हीपि है न रेक्टिनिक कि (स्थाएफ्टर-प्रज्ञ) प्रमार छड़ बुछ र्त ई नहे ऋसी सिष्ट्र विकास हो। उत्तर्भात माने हो। न, १८० अनुसार व्यथं ठरता है। जोर जो ाहि ,ागई छई होए ई 1675 13सड़ होता देशक (१) ाहे गई कि छोए डाप कि उनके निषेष में क्यों आग्रह होता है, और दृष्टा-दृश्यामिल, जीव बहा एक, जगत् मिथ्या-इत्यादि का आग्रह क्यों हैाता है? इससे नान पडता है कि बहा चेतन वा प्रत्यगातमा के। अज्ञान-भ्रम नहीं है, उस ज्ञान सक्त्य का अपना अज्ञान वा ज्ञान कहना मानना ही नहीं वनता अर्थात स्वस्वरूप के ज्ञान हुवे माया और उसके प्रवाह रूप कर्म की अर्थत निवृत्ति मानना करूपनामात्र है, अथ्या यथार्थ जानने के लिये शैकी मात्र है; क्योंकि ज्ञान स्वरूप आत्मा-ज्ञान नित्य शुद्ध स्वरूप है, सबका अर्थिष्ठान है. उपाणि के तादात्म्य संबंध से उसका उपयोग उपाणि में होता है, (घटाकाअवत); इसल्यि उसका अञ्चानी, माया से मीहित, यद और सुक्त कह डाव्यते हैं, वस्तुतः बोह ऐसा (अज्ञानी-आंत वद) सिद्ध नहीं होता. त. द. अ. ४ में देखी.

(१४) मुनियों ने उसे सम निर्विकल्प देखा है- जाना है (७६।११२।११६)-जै। यह बात ठीक है। ते। (१) उसका ज्ञाता दूसरा ठेरता है याने द्वेत है।गा. जे। इस ज्ञेयत्व के। उपचार मात्र मानें ते। नं. १८० अनुसार व्यर्थ ठेरता है और जे। श्रुति सिद्ध ठीक है ते। यह दृश्य आत्मा (बदा-प्रत्यगात्मा) की कपिस्त न होगी; क्योंकि बेाह निर्विकरण हैं; इसलिये इच्छा पूर्वक घट कुम्हारवत (, वा बालक के लिये डेारी सर्पवत २, वा अज्ञानवद्य रज्जु सर्पवत २, वा लीलारूप वाजीगरवत् ४, यह दृश्य, उसका कल्पित नहीं मान सकते. और जो यथा पूर्वम्कल्पयत, यह श्रुति ठीक हा ते। उपका कल्पित असत्य तद्वत् कल्पित का उपादान असत् न होना चाहिये; परंतु बक्षदेश में उसकी प्राप्ति होना असंभव (१६०); इसलिये मिथ्या यह एक परिभाषा हुई. अर्थात माया अनिर्वचनीय (सदबहा से विरुक्षण) अनादि अनंत है और उसके सादि सांत परिवाम (नाम रूप) प्रवाह से अनादि अनंत है और बाह पूर्व पूर्व के संस्कार वाली है, चेतन की सत्ता से यथा संस्कार, परिणाम का पाती है, जेसे कि तंत्री (वित्त विशिष्ट संस्कारी मन-माया वा संस्कारी मन-माया विशिष्ट चेतन) द्वारा म्बप्न सृष्टि की उत्पत्ति, स्थिति और रूप होता है तद्वर, ऐसा सिद्व है।ता है; इतना माने जिना निर्विकल्प, निर्मुण, निप्क्रिय, निरंगन, सम इन श्रुतिया की तथा 'यथा पूर्वमकल्पयत्' 'एकेहिं भवस्याम,' 'कस्यनूने पितृंचमातृंच' इस पुनर्ननम वीधक श्रुति की तथा बढादेश में अन्य की अप्राप्ति, 'आत्मेव ददं सर्व नेहनानाम्ति किचन' इस श्रुति की व्यवस्था नहीं हो सकती. अन रही शैली से। यथा अधिकार करुप के येनकेन प्रकार से अधिकारी के मुख्य ठक्ष्य पर पहुंचाना है, अतः उसके खंटन मंडन में प्रवृत्ति व्यर्थ है.

(१९) बस्तुतः अद्भृत हैं 'और द्वेत कल्पना न २४।१६९।१७१ के अनुसार हैं (आग्रही वास्ते वा शैरी मान्न हैं), तो ऐसा क्या न माना नाय कि "हश्य क्षण-भगुर, परिवर्त्तन के पाने वारी और स्वम्न अैसी मिथ्या है" ऐसा उपदेश, ने।हित दुःखी जीवो की आमक्ति छुडाने, इस (स्ट्रम स्यूठ प्रषच) से बेराग्य कराने ओर इस हस्य में जो अन्यथा अवशास अ अर्थात अव्याम हो रहा है उसकी निर्मृत्ति के लिये ओर निष्काम हुये मुख पार्वे इस वान्ते हैं नहीं कि यहअर्थश्चरूप्य हा, मस्त दशा मे अवकार में अग्रात कहना यह दूसरी शात हैं

स्रष्टि की उत्पत्ति की क्ल्पना, एक्ल्य सिद्धि, द्वेत प्रतीति और वर्णाश्रम के व्यवहार की हिंदे हैं (९४११६९११७१), बस्तुत ७२११८६ अनुसार है, ऐसा मानें तो न. ५३१९७५८१९६ से विरोध आता है और यी जो यह झक्त की रुल्पना तो उपर कटे अनुसार दोष आवेगा और जो द्वेत (उत्पत्त्पादि) व्यासादि जीवे। की कल्पना, तो जीवल्व (रज्जु संपेवत् वा स्वप्त के जीववत्) किंपत है (न १८१६७८९११२१९९), अर्थात् ऐसे जीवों की कल्पना नहीं हो सकती, क्योंकि स्थाणु का पुरुष नहीं चळता, रज्जु का मर्थ नीलिये के वेख के नहीं भागता, स्वम के आभास कर जीव जामत में आने के। शब्द महीं और न उनकी कल्पना है। सकती है, तकत्त्व यहाँ है, इसिलिये इस हेत् से इस्प हैंत का निषेष नहीं हो सकता, किंतु माया कर के द्वेत हैं, उसके अतर्गत व्यवस्था है, ऐसा तो कहना ही पडेगा, इसिलिये कविचा, विचा, ममान्त, अममान्त, देंत, अद्वेत यह सव स्वम स्वम सिंवत् साथिएन माया के ही परिणाम मानने पढेंगे

(१६) उपरोक्त न ९९।१२७।१६२।१४९।१८६ में अनुत्पत्ति और न १८१ से हेतु फळ का अभाव और न १४८ में कारण कार्य वा अभाव मार्ने ता धृति (आत्मा ने इच्छा की, आत्मा से आक्राझादि हुन्ये. अनामेनाम्, उणजािम, इन श्रुति) से विरोध आता है। क्योंकि इनमे तो निमित्त उपादान माना है नमा मन क स्कुमण से सिंट (१८८।१९९) और न स्कुरे तो सिंट नहीं, तथा नम के सिंट मा आरम दें (१२१६ ।।८९।११०), तो फेर नारण वर्ष भाव तथा हेतु फल न मानना रूथन मान है, क्योंकि मन वा माया के परिणाम ना आरम अत है जो ऐसी नहीं तो सिंट का दर्शन नैसिंग स्वसायतः है, याने नमकी नीटवावत अनादि नैसिंग अवसात है, यह सुन्हारे एक का निजय निमलता है

<sup>•</sup> चेतना मा म अविधाहप वृश्चि द्वारा अ ग्रथा घडण

(१७) जो मन का उक्त स्फुरण-परिणाम अर्थगुरूप है, तो मन-चित्त मी अर्थ-शुरूप देरा. जेमे कि वरफ शुरूप तो जल भी शुरूप, कुंडल शुरूप तो कनक भी शुरूप महना होगा शुरूप का परिणाम ही क्या? जब पू है नो मन का चलन (१८८) क्या? व्यवहार के योग्य (५४ में) क्या माना? इसिटिये स्वक्ष स्रष्टि और वैराट मृष्टि (१९०) का अवशुरूप नहीं माना जासकता, क्योंकि यदि मन कुछ है तो उसका स्फुरण-परिणाम भी मन जेसा कुछ मानना ही पड़ेगा

(१८) "जीव, ज्ञान म्मृति वाला (श्रुति में कहा नेसा) में रहपता है " ने।
यह वात ठाऊ है तो ज्ञान ओर स्मृति की सिद्धि जेय के विमा नहीं हो। सकती,
इसलिये नीम और आकाशादि ज्ञेय अथजून्य (असत्) नहीं टेरे कुछ विसी महार
के हैं

(१९) द्रष्टा द्रश्य अभित्र होते हैं (११११९०३) ऐसा मानना टी उनकी भितता सिद्ध ररता है, क्योंकि यह रुक्पना भी किसी की विषय हाने याग्य है जो बोड मत के अनुमार "रल्पना राज्य म रल्पना विषय नहा होती, क्योकि उस समय उसना माहक नहाँ हैं, किंतु माहक परिणाम उत्तर क्षण म होता है," ऐसा माने ते। स्वपक्ष त्याग होगा ओर रच्यना की सिद्धि ही न होगी तथा उसकी स्मृति भी न होगी और स्थम्बरूप का अजान हैं. यह भी सिद्ध न होगा, क्योंकि अज्ञान ने। श्रेय वाह जाता का म्यक्रप होने से जाता ही अज्ञान स्वक्रप टेरेगा स्वप्न में जो द्रश्य है वे मन के परिणाम-म्फुरण मानना है। तो भले माना, परतु द्वरा के विपर्य होने में ने उसमें भिन्न ही मानने होगे: स्मे।िन हुए। सम हे और वे नाना परिवर्तन पाने याले हैं, जो वे भित्र न होते ते। स्वप्त नेस परिणाम या-मैंने परिणाम रखा या, वा मैंने रह्या था, ऐमा अनुभव हाता ओर जागने पाछे ऐसी ही म्मृति हाती, परत् वेसा नहीं होता: अतः स्वप्न वा द्वस्य सेतन में भिन हैं वेसा सिद्ध होता है ने। पेमा माने कि स्वप्न द्वस्य चेतन जातमा हा अनिच्छित परिणाम वा रूपना है और वे अज्ञान-माया की उपाधि से द्वाने हैं, अतः नेतन से अभिन हैं, यह भी असमी गान है, स्थाकि ना उसका परिणाम माने ता बाह सावयव नहीं है, अत उसक परिणाम नहीं, जो उसके अनिच्छित (रज्तु सर्पवतः) कल्पत और स्वस्युक्त्य के विवर्त मान में रुपु सर्वान अभिज मानें तो निमृत्ति काल में ऐसा ही बाध होना

<sup>्</sup>रै पारन भुडि कथा वा बाव है भुड़ परिन करवा ना उसने शस्त्रकां प्राप्त भा मां माहित न रहा भवीर होते वर्षा करूर ाह परित्र ताव वन्य ना भाषा ठाइ न रहा

चाहिये, जायत की शस्या मलिन न होनी चाहिये. परंतु ऐसा नहीं होता: किंतु मुझ का ऐसा ऐसा भासा था, इस रूप में बाघ होता है: अत: अनिच्छित मार्ने ता भी द्रष्टा का कल्पित और द्रष्टा का रूप सिद्ध नहीं होता (अ. ३ सू. ३२४ से ३६७ में इसका विस्तार है). और जी श्रांत आत्मा का कल्पित मार्ने ते। अ. ३ सू. ४०१ में जा देाप लिप्ये हैं वे देाप आर्थेगे: अत: उनसे द्रष्टा भिन्न और द्वर्रयो का माया का परिणाम कहना होगा. नायत में भी जब चित्त का निरोध वा गति आत्मक परि-णाम विषय हेाता है वहां भी साक्षी उसमें भिन्न अनुभव का विषय है।ता है, इसलिये उभय भिन्न हैं, यदि अँद्रत के माहवज्ञ अभिन्न मानागे ता चेतनात्मा का सावयव कहना पडेगा अथवा द्रश्यों के। माया का परिणास मानना होगा. और जे। कल्पना मात्र-शब्द मात्र कहेगो ते। भी इन दोनों मे मे एक बात माननी हेग्गी: क्योंकि ब्रक्ष सम और निर्विकल्प है. दुक्य में (मन-माथा बगेरे मे) गति और द्रष्टा चेतन अकिय सम. ऐसा मार्ने ते। द्रष्टा दश्य भिन्न हैं यह स्पष्ट हवा. और यदि गति-स्फरण नहीं है ता तहान (गति-परिणाम वाला) भी नहीं है, अतः भेवभिव वा द्रष्टा दश्य का अमेद वा भेद भी नहीं कह सकेांगे अर्थात् द्वष्टाद्वस्य अभिन्न यह कहना निरर्थक ठेरा. द्रष्टा यह द्रष्टा अभिन्न रूप द्रश्य का द्रष्टा (ज्ञाता) है १. वा द्रष्टा रहित द्रश्य का २. तहत दस्याभिल दृष्टा यह दृस्य है ३. किवा दृश्य मे रहित दृष्टा दृश्य है ? ४. प्रथम पक्ष में द्रष्टा का लेए होगा अथवा अन्योऽन्याश्रयः चक्रिका अनवस्था और आत्माश्रम देाप आवेगा. उत्तर पक्ष में स्वपक्ष त्याग होगा. इष्टा द्रश्य भिन्न सिद्ध हे।गा. इसी प्रकार नं. ३ के बास्ते नं. १ समान और नं. ४ पक्ष के संबंध में नं. ३ के समान बेरन छेना चाहिये. फलितार्थ-के हो ते। द्रष्टा में द्रश्य और द्रश्य से द्रश भिन्न (विलक्षण) ही होता है. अँद्भुत के माहबदा दे। नहीं मानते.

तथाहि स्वम छाँछ और नाम्रत मृष्टि में चित के अनर की करना और बाद्धा पदांप का भेद विषय होता है, जो अभिन्न होते नो ऐसे विषय न होता. जो बाद्धातर के म्पष्ट भेद की किस्पत (भन का स्फुरण) मार्ने तो मन और भेद रूप उसका म्फुरण (परिणाम) साक्षी में महण होने से दृष्टा दृश्य भिन्न टेरे. स्वम छिंछ का जो मन का परिणाम (म्फुरण) मानो तो (जरु बरफ, कृतक कुंडल बत) उभय के अभिन्न स्वरूप कह सक्ते हो, परतु मन (चित्त—माया) का थी कस्पित और चेतन से अभिन्न स्वरूप कहा सक्ते हो, परतु मन (चित्त—माया) का थी कस्पित और नेतन से अभिन्न स्वरूप कहा में तो चेतन भी मनवत परिणामी, म्फुरण बाला, और सिनय मानना होगा, उसमें इच्छा, मबद्ध भी मानने पहेंगे क्योंकि इच्छा के और मबद्ध के विना स्फ़रणा वा कल्पना नहीं हा सकती, तथा सस्कारों की भी अपेक्षा होगी; परंतु उसके। तो अक्रिय, निरवयव, अपरिणामी कुठम्था, इच्छा रहित और सम मानते हैं।, अतः विधर्मी मन से वेहि भिन्न है यह सिद्ध हुवा. (शे.) जो सम ब्रह्म में उच्छा पयदादि गुण नहीं मानागे तो उसका उपयोग ही नहीं होगा, अर्थात जैसे घटादि वतने में गथा वगेरे अन्यथा सिद्ध है वेसा होगा, अतः उसमे इच्छादि गुण मानने में केाई हानी नहीं जान पडती. (उ.) कुम्हार का शरीर भी तो गये के समान अन्यथा सिद्ध है; स्योकि यथार्थ निमित्त-कर्ता ते कुम्हार का जीव है, उस जीव मे जो इच्छादि न है। तो घटादि वने नहीं और अज्ञानादि भी न है। तथा रज्जु में सर्व की रूलना भी न हो: परंतु तहां स्वप्त का जैसा तंत्री है अर्थात चेतन निशिष्ट सम्कारी अतः करण किया अतः करण विशिष्ट चेतन याने जीव गृत्ति है. इनमे टच्छादि धर्म, जीव वृत्ति के हैं और अधिष्ठानपना, सत्ता, प्रकाश, निषय उनाले में आ नाना (वा होना), साक्षी होना, म्बतायह होना, यह सम चेतन के धर्म है इस रीति से उभय का उपयोग और व्यवहार हाता है. अन जा सम चेतन मे ही भाव परिणाम याने इच्छा, प्रयद्ध, स्फरण, ऋषना, सस्कार, किया मान लेवें ते। सम, सम न टेरेगा किंतु परिच्छित्र होने से परका आधेय, और बच्छादि होने से गरिणामी-सावयव अर्थात मध्यम नाशवान स्त्रीकारना होगा, परतु रेहि ऐसा नहीं है, कितु सम है; इसलिये इच्छादि गुण वा धर्म वा परिणाम वा अवस्था वाला जा मन (वा माया) मा ब्रह्म का म्बरूप नहीं है अर्थान द्रष्टा दश्य अभिन्न नहीं है, यह सिद्ध है।ता है. दृष्टा दृश्य भिन्न और अभिन्न इस विवाद में माया जैसा गुद्धा रहस्य है.

हष्टा दस्य भिन्न और आपना हम विवाद में भाषा जमा गुन्न रहस्य है. मन विषय (पटादि, शब्दादि, दुर्स सुखावस्था, वृति, अतःकरण) और विषयी (तीय वृति) का अनिर्वचनीय सावास्थ्य (अभेड) संबंध होता है, तन (उस क्षण में) अपरोक्षस्त (त. द. पेन ९७४)९८२ तक देखे।) यह स्थिति होती हैं. इस समय में, त, यह, वेह, विषय विषयों का संबंध, भेड़ वा अभेद इखादि कोई पकार का भी माव नहीं होता, किन्तु माना विषय विषयी के भाव वा टोनी एक ही रूप में वा नहीं, ऐसा अनिर्वचनीय भाव होता है. उसके पींड़ ऐसे सस्कार वान्ये उक्त वृत्ति स्फुरती हैं और टोनी का भेद उसमें प्रयोग्य होता हैं, धेस उस्ते पकार नहंत्यादि तथा ट्रस्वादि का अपरेशक्षत्व हुये भेट प्रयोग्य होता हैं, ऐसा अक्रध्य प्रकार में अनुभवगम्य हैं—स्वतेग्रह हैं—मन वाणी का विषय नहीं हैं; परतु हैंतवादि तो हैंत पक्ष के आपीन तुर्य उनके अभेद का पटन करने हैं और अहैतवादि अहैंत के मोह्यम

उनके भेद का खंडन करके अभेद का मडन ररने खग जाते हैं. हमारी समझ अनुसार दोनों का यूनि व्यवहार टीक नहीं भाग पडता; क्योंकि माया यह इक्ष नेसी सत नहीं मानने क्लि उसमें निल्द्रण मान के उसे निपय-नेय कहा जाता हैं तो फेर इस निपमी कर के न नो अद्भितका निपेष होता है और न तो उसय अभिन्न मान सकते हैं अताः निवाद व्यर्थ हैं.

ित्तस प्रसार दृष्टा दश्य की चर्चा रही इसी प्रकार वाह्य और अंतर हा प्रकार है. नेने कि स्वप्तसृष्टि वाले झरीर की दृष्टि ने वहा बाह्यातर का स्पष्ट भेद हैं और नाम्रत दृष्टि मे न अभेद हैं न भेद हैं. एवं यहा मान सकते हैं. वन्तुत: रिल्पत कहा— अक्टिपत कहा— किएतवत रही वा अर्क्सितत कही— कुछ भी पहो, परतु जन कहपना रहपना मानी वा माया मानी के तुर्व वाह्यातर का भेद और जाता जेय— इटा दश्य का भेद सिद्ध हो जायगा— मानना पडेगा. परतु सा अनिर्मचनीय विलक्षण; क्योंकि माया उपाधि विलक्षण है. अ ३ अवस्य मसग मे इसकी चर्चा रूर आये हैं

(२०) ब्राइदेश (ब्रह्म का स्वरूपाधिनरण) में अन्य का अभाव है ओर इह्य भाव दील पडता है; अतः में। मिथ्या (१६०) हे यह ठीक ही जान पडता है; परतु मिथ्या पद के अर्थ में भेद होना चाहिये याने अधिष्ठान सद्ग्रह्म में विलक्षण सत्ता वाला अन्यथा मदमद्र से विलक्षण अनिर्वयनीय स्परूप, सा परिभाषा में मिथ्या कहा जाता है; नभ नीलता वा म्बाइ मिष्टवत. (नहीं कि बय्या पुत्रवत असत्)

(२१) त्रव माया से मेगिहत होता है, पेसा श्रुति नहीं नहती, यदि कही म्मृति पुराणादिका में नहा है। तो वे श्रुति के सामने प्रमाण नहीं माने नाते. इसिलये वेवह मेगिहत हुया, यह केसे नाना, इसना सब्द नहीं मिलता अर्थात ब्रब्ध चेतन ने मेगिहत, अज्ञानी वा श्रात मानना न सिन्द होता है और उचित भी नहीं है. ऐसी थीयरी मानने में बहुत अनिवार्य देगप आने हैं (अ २१४०१ सून यी दीना देखे।).

श्रुति (बार वेद) जो रज्ज सर्पवत याने अज्ञानवश्र-मायावश्च रहसी गई है। तो अम के विषय होने से श्रमाण न मानी नायगी; वस्त्रमन्यादि रा त्याग होगा. जो सब त्रिपुटी स्वप्नवत है बेसा ही वेद हैं, ऐमा मानें तो म्वप्न अनिच्छित नाया या मन ना परिणाम हैं वेसा ही वेद स्वीरारना होगा, सर्वज्ञ छत न होने में मान्य न रहा; कितु जेसे म्बप्न में अन्य मतत्य-द्रोप भी जान पड़ने हैं वेसा मान हेना होगा, सें। आपके हुए नहीं हैं के जित इच्छा पूर्वक किसी मर्दक की किन्यत है, ऐसा मार्ने तो बेह आंत नहीं होगी, उसका लेख उस लेखके विषय (जीव नगत, बंध मोध, मोध के साधन. इंधर, इन्हिंड उत्पत्ति लय वगेरे) मत्य ठेरेगे. अब जो युं हो तो "ब्रग्न मत्यं नगन् मिथ्या" ऐमा सिडांत न बनेगा, नयोंकि लूति इस बास्य का सहारती हो, ऐमा नहीं नान पड़ना. अर्थान् वोह भून उपादान के और जीव को गिथ्या नहीं इनती. इसी वाले करादि चोरो वेदों का लग्नः अमाण मानने वाले इस सिडांत का नहीं मानने. जो करा कि लूति (यहां अन्य कुछ भी नहीं इसादि जूति) की अर्थापित मिथ्या कहने हैं, ने। वक्ता कृति या तो स्वम्नवत् मिथ्या देगी; ग्रेपोंकि ब्रम मे इतर ब्रह्म, ज्ञाता, मंता अन्य नहीं है, और जो अन्य श्रोता माना ने। हैतापित होगी, या तो अर्थापित व्यधि रहेगी. इस प्रकार वेद का रज्जु सर्थन कहिंग वा मर्थज़ हारा मेल्ला किल्ता मानने हुये भी आपके सिडांत के। नहीं हिंग महते. अ

- (२२) (६) अधवा ने। अवस्थित (उपर कर आये हैं) मानने में श्रुति की और आपके सिक्षांन की व्यवस्था मान लेना देगगा
- (स्) अवस ने उक्त अनिर्वनीय सरकार साथा यथा संस्कार सृष्टि रूपे परिणाम के (स्प्रदा) धारती है; पुनः अव्यक्त (सुपुसियन) देखी है, पुनः व्यक्त देखी है, एवं अधिक हो अधिय हुई उसकी मला वाली हुई सृष्टि ( जीव, ईश्वर, धिय-निपुर्द मात्र) की उत्पत्ति, स्थित, त्यस्य दोने का स्वधावनः अनादि अर्थन प्रवाह है (स्था नामन मृपुसियन), नहीं अधिकान चेतन अचन, अद्भिय, अपिणामी, निर्मित, पुरस्थ, निर्मिक्ती और पन है, उनकी मला और कान प्रकार का उपयोग उस सुष्ट में देखा है जेने कि स्था में होना है चेने; इनना मान नेना यम है, इमने भी मब स्वयस्था है। नामी हैं, प्रांतु ईत, अदिन का मोह, पार्टियार में रामो के अन्य नाफ ने नामा हैं!
  - (n) नक्षण नो वेषे नेषे प्रधार (शिधी-नाउना) के विन का दिख्य परिवास रोक अगम पनुनव के नाना उद्देश हैं, वहां वेषा क्षेणा मा आप के आन नेपा

क हरका, केंद्र, इ.स. गुरू ने वेदर, प्रश्न मन्त्रमा, पूरि वेदिर मोहा न (श क इत्यास को हो तकहें हैं। भीत हरका शहरूर कहा है, कीर वे सावी में कहन हो है को वे स कोर से व रहि दुवहर विराहत की न रहहा वहाँ हैं।

(अ. ४ गत स्वतंत्र त्रोधिक प्रकाण देखा ), ऐसा मानना ठीक है. इस प्रसग में गाडपाद श्री का लिखा हुवा (१९६१११९) साधन अत्युत्तम है.

#### उत्तर पक्ष.

गोडपादाचार्य श्री का कथन वा थीयरी मांडुक्य की श्रुति अनुकूछ आत्म अनुभव और शांति होने वास्ते हैं, नहीं कि दर्शन रूप. इसिट्ये सारग्राही भाव तथा सिद्धांत पर दृष्टि टालेंग तो उपराक्त अपवाद (पूर्व पक्ष) निकम्मा नेसा है; वक्ताद मान्न जान पडेगा. अद्भेत क्रक्ष सद्य और दृश्य नगत स्वम्र सृष्टिच्यत् कृष्टिगतवतु माया मान्न हैं. तदंश्यत् अनेक अध्यारेष अपवाद हैं (जैसा कि उन्होंने कहा है) सारांश माया मान्न हैंत हैं, परमार्थतः अहुत हैं, इतना ही सिद्ध होगा.

पूर्व पक्षी तू जाग जाग- उठ उठं!

अब नामा तो जेसे बेहि (स्वसस्पिट और तदगत उक्त अध्यारेष) अपवाद (पूर्व पक्ष उत्तर पक्ष) नहीं है, ऐसे यह भी नहीं है, और जेसे बेहि नहीं वेसे यह भी नहीं थी और न होगी वर्तमान में इतना फहना सुनना होता है कि तू ज्ञान रूपी नामत में आ. अपने स्वरूप में स्थित हो। या तू गोडपाद श्री के जञ्दार्थ का - रूस्यार्थ— भावार्थ— सूर्य— समझ नायगा न शंका रहेगी न समाधान रहेगा। शांत है। नामगा, मास्य साक्षी इप्टा हर्य आव भी न रहेगा।

### विभूषक.

श्रीएक ने उपर नितनी उहापेह की हैं बोह गोडपाद थी के सिदात के लक्ष्य के निषेश में नहीं है, किंद्र उस समय के सस्कार वा तद योग्य की व्यवहारिक धीयरी (फदति) है उसके सबंध में वर्गमान व्यवहार वा तद योग्य का की है, ऐसा मानना चाहिये; क्योंकि ब्रह्मदेश में अन्य (इच्छादि का भी) वे अपयेश मानने हैं, ते में के सवका अनुभव में आने योग्य है. ब्रह्म के किसी देश में भी सृष्टि सिद्ध नहीं रेती. जीव स्वम सृष्टि वत मायामात्र हैं नय यूँ हैं तो थीयरी मात्र की ही पमा पमी रही, सिद्धांत में वाघ न आया. इसी वामने नं. २२ क. स्व. म. का ननाया है.

माया अनादि है तो अनंत ही कहना चाहिये, सांत कहना थीयरी मात्र है. याने अंद्रेत की महिमा और निजास की प्राप्ति कराने की द्रष्टि से है.

गोडपाद आचार्षश्रो बच्च चेतन का इच्छा रहित (१६) और निर्विकस्प (७९१११२११६ देखें) मानते हैं, सृष्टि का बच्चदेव का स्वभाव बनाते हैं (१६) अनिर्वचर्तीय मायाशिक के। अनादि अन्दर्छ (२३।१ ६६)।१ ६०) मानते हैं, मन की
स्पुरण के। ही जगत बताते हैं (१८८।८५)१ १०)१६६). जगत के। स्वप्त सृष्टि
समान करियत सूचते हें तथा पुना ब्रख से इतर—अन्य के। परमार्थतः अनात कहते
हें इतने कथन से मेरी समझ में उनका जो सिन्दात जाना गया उसका सार यह है.
"ब्रह्म सत्य जग विलक्षण (सत्त असत्त से विलक्षण) चेतन एक न दूसरा", अर्थात द्वस्य
जगत का नक्ष में माया कर के बायकृष्य अनमास है, याने माया मान हित है कारण
कि अपवेदा, क्ल्यना—स्फुरण और अनादि अबदल तथा (व्यवहार में नही किन्त)
परमार्थतः अनात, इन भावना वा अस्तित्व का निर्वाह तन ही ही। सकता है कि
"ब्रह्म चेतन में माया कर के नैसर्गिक अनादि अवत बायकृष्ट अयमास है"
मेसा माने %

हमारी समझ मे तो ऐसा आता है कि यदि विवेक वैराग्यादि साधन सपत अधिकारी, होली के खंडन भड़न का एक तरफ कर के गोडपाड श्री के उपदेश अनुसार साधन कर के उनके िनेक की न्याति करे तो होली और उसका विवाद छूट के इष्ट ट्यूम के स्पादन कर रेगा. और उस रूस्य सिखात से साधक का ससार में अनासिक ओर पर वैराग्य (त व ज था२५६) है। वे पूर्ण निरकुश शाति है। जायगी इनलिये इनका टेब्स असुक व्यक्ति (निर्मित मार्ग वाटा, प्रवृत्ति के योग्य नहीं वाने आरण्यक) के लिये उपयोगी है. और प्रशासनीय है; कारण कि उनके टेरा का स्थान भी हैं तो अधिकारी के आरम बोध हैं। मार्य और उसना फल यदि ध्यान में हैं तो अधिकारी के आरम बोध हैं। मार्य और उसना फल यदि ध्यान में हैं तो अधिकारी के आरम बोध हैं। मार्य और उसना फल यदि ध्यान में हैं तो अधिकारी के अपना है जाता हैं, ऐसा परिणाम आता है. सो उतन ही है, पूर्व पक्षी ने नो उपर अपनी बुद्धि का विरास दिलाया है सो यदापि निर्णय प्रसम में उपयोग्ण हैं, तथापि नहा रक्ष्य केने वानो—रूश्य पर पहाचने वास्ते ने अध्यारा पर के अपवाद स्थियां नाता है, यहा उसमा उपयोग नहीं होतां; अर्थात निर्म तिस होती—यायि से इष्ट रक्ष्य पर पहाचने वास्ते ने का उद्देश हैं, अतः वाह अपवाद उपयोण्या हैं.

भगक में प्रात्मधी वहते हैं कि अध्यानाय न मायाबाद बोदों में भीय रवित्रय सका प्रवास नीम है, वन्तु रह बात गरत है अबर न अवेतबाद अपन तुक थी में और उन तुक मों ने अपन तुक गाय्यदाचाय में हाता है, यह बात गांवबाद इत कारिका में इन्द्र हा जाती है हो इनदा तीरी में अकरायार भी न प्रशास्त्र की हो, देना गान सकता (आग शायाग).

### (ख) थी शंकराचार्य.

अ केर्पीन-शिरानपुर रेस्ने में अठनीई नाम का एक स्टेशन हैं, इममें १ माइल दूर फळादि नाम का छोटासा गाम है इस गाम में टाउर स्वामी का नन हुवा था. फेरल बाइण विद्यापिरान का पुत्र त्रिव गुरु अग्निहोत्री था उमकी पित्र के पुत्र जनमा उसका नामकरण सस्कार हुवा तो उसका नाम ग्रंकर रखा, यह बात विक्रम सक्त के २२३ वर्ष पूर्व की है. 1 पांचमें जनेज ले के गुरुकुल में गये. \$ ७ वर्ष की उन्न में सव शाख सत्र विद्या सींख ली. पंडित वन गये रे पिंछे रे१ वर्ष की उन्न के साना की सेवा की. दूसरे खहते हैं कि युवा अवस्था आने तक विद्या अध्यास किया था. ११ वर्ष की उन्न में उसकी विद्या की बुद्धि की स्थाति पसरी. शंकर के सम्कल, प्राकृत और मागधी भाषा का अच्छा ज्ञान था. ससार से बैराय था. माता तेरा दाहफम में करूगा ऐसी प्रतिज्ञ कर जैसे नेमें माता की रजा ले के गुरु की शोध की. नर्मदा किनार छावा पीठ का अधिष्ठाता गायिवनाथ साधु था यह सुमिखद गाडपाचार्ष का जिप्य था उसके चेले हुये- विधिपूर्वक सन्याम लिया. उनसे लेहेत सिद्धात सीखा बद्धावद्या में पारागत हुये. गोधिदनाथजी ने वेदांत प्रचार और पार्बंड मत लंडन वास्ते काशी जाने के कहा. व्यास सूत्र पर भाष्य रच्ने की सुचना की. शैकर श्री ने बेसा ही किया. प्रवश्व लीर दूसरे चेले किये.

शकर चेले के साथ कान के जाते थे, मामने से 2 कुत्तो सहित एक चाडाल आ रहा था धंकर ने फहा हठ जा. उसका अद्भेतवादि—(मायावादि नगत् मिथ्यावादि) शकर पर आधर्ष आया. बस्तवाद (आत्माविद्या) बेला. शंकर ने फहा कि तेरे आत्म शान के उपदेश से 'यह चाडाल है' ऐसी भेव दुन्दि की में छोटता हूँ, निस्तेश जगत् आत्मा रूप भासता है बाह बाझण हो या चाडाल हो परतु पेग्ह

अंदर श्री का कुछ चरित्र में लिखने में उदेश हैं आसे आनोगे.

<sup>्</sup>रै पहिला ज्ञब्य राज्याचार्य वि पु २२३ में दूनका प्रसिद्ध धन्यात्राधे वि स २२ में (इनके सेवार्य में माज की चर्चा नहीं इनके समय नीव जन यत का वल नहीं था। तीसरा चरामार्थ कि ४५७ (राज्या मेंज कि ४५५ में), ज्ञीय ज कि ५०२, वाश्या वि ६४० और छटा दि. ४४५ में इन हैं। पहिले कार्य के सबस वीद, बेनमत वा सल का विज्ञा में नहीं पहिले हुआ है से एक्ट कार्य में इन हैं। पहिले हुआ है से एक्ट कार्य के पहिले हुआ है और उपदेश शिक्षां भूमेरी वर्गरे ४ मेठ चक्का के जिल्वों ने बनाने हैं हु आ मु, में नो.

<sup>े</sup> शहरदिग्वाय में भारत के सत पुरुष इस चापड़ी में दू वर्ष किसे हैं.

विद्वान महल ७ वर्ष में ऐमा होना नहीं मानते. पानु ऐसा होने की सभावना है

नमस्कार करने योग्य हैं. जो सत्ता विष्णु वगेरे में छे के पर्वय तक में स्कुरती हैं सो चेवन सत्ता में हूं, इक्य हैं ही नहीं, ऐसी वृद्धि बाला मले न्वंडाल होय वोह मेरा गुरु हैं. विषय ज्ञान हें से सर्विमिध्या मृत सर्व उपाधियों का बाध कर के तो रोप रहा हुवा ज्ञान से 'ज्ञान मात्र में हूं' मेरे से जुदा कुछ नहीं है, पेसी निसकी वृद्धि हो वोह फोई भी हो तथापि वेह मेरा गुरु हैं. इस पर से मैंने 'तृ हट' ऐसा तेरी टेह के नहीं फड़ा, तथा आत्मा का नहीं कहा, परंतु ज्ञरीर और आत्मा इन दोनों के अध्यास दूर करने का कहा है. यह अध्यास तो तेरे में न हो तो तु मेरा गुरु है (भारतना सत पुरुषें। पेन ६७ ज्ञर है, में भी हैं) रै. #

रांकराचार्य करणाटक देश में गये. यहां उस समय काणालिकां का वल था. काणालिकां का गुरु क्रकच नाम का एक जोगरों था. यंकर के साथ पक्रवाद करने लगा. सुधन्या राजा ने उसका निकल्या दिया. पाँछे घोह अपने चेलों के। रांकर के। मार डालने वान्ने ले आया. सुधन्या राजा ने सिपाहियों का उसका मारने की राजा दी. टाल की अपाशर्षा चली. राजा तो क्रकच के मनुष्या के साथ लड़ाई में रुका गया. क्रकच ने म्ययं शंकर पर हमला किया. इस समय शंकराचार्य ने द्रोणाचार्य का जैमा उग्रस्थक्तर धारण कर के लगभग आये हुने तमाम कापालिकां का धायल किया और क्रकच मारा गथा. उस पाँछे भरवमत के विरुद्ध श्वर्य उपदेश करने लगे. (मा. नं. पु. पेन ७६ में में) २. अ

मंडनमिश्र की स्त्री के माथ शास्त्रार्थ करने पहिले कामझारा के अनुअवार्ध अपना शरीर छोड के रामा के मृत शरीर में प्रवेश कर के राणी द्वारा कामशास्त्र का अनुमव किया ३. \*

वेदांत सूत्र का आप्य वहरकाश्रम में बनाया-पाँछे भगवत गीता और उपनिपदों का आप्य किया. सनत्सुनात आप्य, उपदेश सहसी, हरिमीडे वगेरे पुस्तक रचे. यह सब वैराग्य और बकाविद्या में भरपर हैं. विवेक-चडामणि भी उन्होंने बनाया है.

पीछे पर मतवालों से शास्त्रार्थ कर के जय पाने रुगे, जेसे कि पाशुपत, बींड, जैन, बाम, शाक्त, मेरन, शैच, माहेश्वर, बेप्णन.

वेद भक्त, वेद प्रचारक कुमारिल अङ्क से मिलने वास्ते दक्षिण में गये, वेह उस समय अपने का चित्ता में जला रहा था. उसने अपने दिय्य मंडनमिश्र का मिला के वेद धर्म प्रचारार्ष सुचना की. शंकर वहां से चला और माहिप्मति नगरी में गये (यह नगरी नमंदा के किनारे हैं) वहां मंडनमिश्र (क्मेवादि) का शाखार्थ से जय किया. केर मंडन की खो के साथ शाखार्थ हुवा वोह हारी. मंडनमिश्र शंकर का शिष्य हुवा जिसका नाम सुरेश्वराचार्य हुवा, पीछे हस्तामक्क शिष्य हुवा, पीछे तीटकाचार्य शिष्य हुये. सुरेश्वराचार्य हुवा, पीकि हस्तामक्क शिष्य हुवा, पीछे तीटकाचार्य शिष्य हुये. सुरेश्वराचार्य हुक नैष्कर्म्य सिद्ध है, उसमें आत्मा का निष्कर्म सिद्ध किया है शंकराचार्य उसके। यांच के बहुत खुश्च हुये.

माता के बीमार होने के समाचार मिळने पर संकर थी माता पास आये अपने हाथ से दाह दिया जातिवाळे दाहकर्म में सामिल न हुये. शंकर ने लेकिवरुद्ध नाकरणीयं नाचरणीयम् की परवाह नहीं को थी.

वहां से चल के अपने रिसाले के। साथ ले के स्वमत प्रचारार्थ धूमने लगे. फरणाटफ देश में आये ते। उपर कहे अनुसार कापालियों के साथ युद्ध कर के उनके। पायल किया, मारा.

शंकर थी दुःख शुल उठाते आयोवते के तमाम प्रदेशों में (फामच्छा, बंगाल. नेपाल, बद्री—हिमाल्य, दक्षिण, काठियावाड, रामपुताना यगेरे) फिरे. वेद विरोधी पांखंड मतों के। शास्त्राये कर के परामय किया. बंगाल में मगंदर राग हो के वांमार रहने लगा. काश्मीर में शारदा निवास का निवास था वहां गये. नीव्ह, जन संबंधी सवालें का उत्तर दिया, उससे यह अद्भुत स्थान शंकर श्री का मिल गया यहां एक मठ स्थापन किया. शिष्टों के। उपदेशार्थ छोड के आप वहिमाश्रम की तरफ

रत वातों का जला ही नहीं बनता, या तो संकर का सतस्य क्रमन मात्र वा तो उसका गृहस्य कुछ भीर होगा, जेला बर्तम न से समलते मानते वा करते हैं येला नहीं है. उसके शंकर माप्य की भूमिका में लुक्कात है. ''अयहमानादिननोलिंगिकोड्यास?' माया ज्यापि कर कं मानेवा हत सम्भवा है. या के रहने तक बाह कार्य वेली छाड़े हो तो भा सत्का वाण नहीं होता. यह विकास के अतर वंकर के कुल है, यही जनान ननता है, तो अप्यान प्रावादिक अनादि अनंव है हा सीत है के भाग, विवि निषेष नारे व्यवहार बन जाता है ता. र. अ. ३ स्. ४-१ कािनवेचन वांचा और त ह पेज ११६२ से १०६ तक में इकस्यायं का अलव परो. संकर नेमें पुरुषायों की.

चर्छ गये. यहां से केदारनाथ गये. वतीस वर्ष की उम्र में (वि. पू. २९० में) देह का छोड़ दिया. थेड़ी उम्र में बहुत और भारी काम किये.

इंकरचार्व थी तमाम आर्यावर्त में विनयी कहलाये. अभी (वं. १९७० तक) उनके नामके विशेष अनुवायी हैं साक्षर बंडल में उनके ही मान मिलता है. संत मत में उनके "द्वाह सत्य नगत मिथ्या" इस मंतत्य की खाया है.

इनका केाई दर्शन रूप ग्रंथ नहीं है, किन्तु उपरेक्त माप्यादि में उनका मंतव्य स्पष्ट हें। नाता है. आप श्रुति के सामने मत्यक्षादि प्रमाण का गोण मानते हैं. जेा श्रुति का चीच में न छें ता उनके मंतव्य की उत्पत्ति ही नहीं हो सकती, # यह उपिपन्नों का भी बेद याने ईश्वर रुत मानते हैं. छोक में इनका महादेव का अवतार मानते हैं.

इनकी प्रसिद्ध नामांकित योग्यता. विद्या, बुद्धि, फिलोसे।फी, कीर्ति और येद भिनत की परांसा करना सूर्य का दीएक से बताने समान हैं. §

### श्री झंक्राचार्य का मतन्य-थीयगी.

(श्रीमत्परमहंस परिवानकाचार्थ स्वामीजी श्री शान्त्यानन्द सरस्वती र्ग (शंकराचार्य शारदा पीठ डारका) रूत वैदिक सिज्ञांत मेमरी (स. १९१७) में से.

आयोवसे में ऋगादि चार वेद सब विधा का भंडार है, सा अनादि है, मंत्र और बाक्षण उसके भाग हैं, श्विकादि उसके १ अंग हैं, आयुर्वेदादि चार उपवेद हैं. श्रीत सूत्र और गुळ सूत्र वेदों में से हैं. न्यायादि १ दर्शन वेदों के उपाग हैं निनक भाष्यकार जुदा जुदा हुने हैं (के सि. मं. २२ तक का सार).

वेदांतदरीन के चार प्रकार के अर्थ माने नाते हैं (निनमें अद्वेत द्वैत का क्षणांक्ष है। जाता है) अर्थात केवरुद्धित, शुरूद्धित, पिछाशहित और द्वैताहित ऐसे अर्थेत चार प्रकार का है. तहां द्वाहराचार्य थीं ने केवरुद्धित एर उत्तर मीमामा (यह मूत्र) का व्यास्थान किया है. ३२.

 मदर्सियोत गत उथार दिसेसोलाती में धुतिका बोच में न सेके इनके मन की उत्पाल बताई है

्रे समाज्य मां की संबद्धाय चलने वंशि और यक्षम मां की खंबराय के बहर देने पीछे सक्त मार का पूर्व जेला प्रवाह नहीं चला विभाग इन दोनी संप्रदाय में उनके मत का विशेष वनाह है.

र गुप्रविद्ध विदान विषयान है.

तिसमें आतमा और अनात्मा इन दो पदार्थों का निर्णय किया है तहां— आत्मा (ब्रह्म) सिबदानंद नित्यमुक्त निर्विकार, निर्मुण, निरंजन स्वरूप है. अनात्मा मिथ्या (अनिर्वेचनीय) कहिये. सत् (सत्वा रहने वाळा) तथा असत् (सदा नहीं रहने वाळा) इन दोनों के ळक्षण (स्वरूप) से भिज हैं, जिसका परिणाम (कार्य) यह प्रपंच है?. अर्थात सत्व, रज, तम नामा है गुण हैं तिनका समुदाय रूप अनात्मा, आत्मा (बेतन) की शक्ति र. का नाम है.

से। अनात्मा आत्मा की ६. इच्छा से अविद्या परिणाम के। पाता हुवा और

- वेसा ही अर्थात सदसद निकक्षण अस्तित्व वाळा यह उसका दृश्य है, और उभय के अनादि अनिर्वेचनीय तातात्म्य संबंध से दृश्य—विकक्षण व्यवहार है (स्वमवर्त).
- , २ ' नित्य की श्रावित के। सदसद से विकक्षण कहना और 'राक्ति का परिणाम मानना आश्रप है. परंतु ऐसी थीपरी रखने में रहस्य है. ऐसा माने विना विश्व के स्वरूप में रहना वा होना नहीं बनता. और आगे बेवांतगत जा पक्ष क्रिकेंगे उसमे इसका करण बोबोगें:
- १. सृष्टि करून की इच्छा, अज्ञान वा मायावरा १, तो भी स्वप्तवर विवध वा इच्छापूर्वक (मत मतांतरवत) १, किंवा जानपूर्वक १, तो भी शीवों के पूर्व के कमेंवश वा अल्याय अर्थात स्वभाववरा ४. निर्विकरूप तस्त्व में इच्छा होना असंभव. इच्छा होने का केहं कारण नहीं मिळता. अब जो मानें तो भी पहिले २ पक्ष में त. व. अ. १ स. ४ ० १ में जो दोष बताये हैं और वेदांतररीन की समावेपच्या में जो दोष दिखाये हैं तो दोष अर्थात अर्थात अर्थ आतं नहीं और वो आंत हो समाछ आंत व्याह (श्रीय) आतं, इनका निरीक्षण करने से सर्व प्रकार की अव्यवस्था (इती हें और पक्ष सिक्त नहीं होता. जो तीमता पक्ष मानें तो नाम के प्रवान्य निष्कृत कार्य प्रवान विना के अर्थनृत्य निष्कृत कार्य प्रयानन विना के अर्थनृत्य निष्कृत कार्य प्रयान विना के अर्थनृत्य निष्कृत और जीव की उत्पत्ति तो उत्तर क्षण में मानते हें (मवेद करता भया) वर्तमान सृष्टि से पूर्व में सृष्टि को करूपना जो नहीं की, ऐसा मानें तो "ययापुर्वम करप्यत" इस श्रुति का विरोध आवेगा, इसिक्त वी मान्य तो इमके पूर्व में की अर्थन, यह सिक्त होगा. इसका परिणाम यह आया कि नात का अपात्र माया (उच्छा) अत्रात्व का उत्पादान माया (उच्छा) अत्रादि अनंत हो जा सादिसांत हैं (त. द.

पुन: से। आत्मा स्वेच्छा से अविद्या ४ में अई रूप से प्रवेश करता भया ९. तिसके पीछे आकाशादि पंच सुहम मृत (अपंचीकृत पंचमृत) के। पकट करता भया. तिनसे ज्ञानेंद्रिय ५, क्वेंद्रिय ५ और तिनके विषय विषयों का प्रकट करता भया. जेसे :-पेन १९४ से १९१ तक और ७७३ वांचा). जी सृष्टि जीवें के 'कर्माधीन नहीं की तो जीवें का आधानन्य विना इत के मागना अन्याय होगा.' वेद शास्त्र व्यर्थ देरे. जी ऐसा मार्ने कि वस्यमाण अष्टपुरी में घटाकाशवत आप ही प्रवेश करता भया. ते। उसका केाई कारण नहीं जान पडता. व्यर्थ तमाने करना उस सर्वज का काम नहीं है. और ऐसा मार्ने ती मोक्ष मी उसकी इच्छा के आधीन देरा याने वेद शास्त्र तथा तदोक्त साधन व्यर्थ रहेंगे. जा ऐसा मानें कि उसकी ऐसी ही इच्छा और इसी प्रकार की (शास्त्रोक्त) रचना है ते। इसरे मत पक्ष (गीरक्षक गीमक्षकादि) का मी स्रीकार लेना चाहिये: क्योंकि यह मी उसी मविष्ट की इच्छा और उपदेश हैं: परंत ऐसा मानने से अव्यवस्था रहती है. जा चाथा विकल्प मार्ने ता गाडपाद श्री के कहे अनुसार उसको निवृत्ति नहीं हा सकती, इसलिये यह मानना पडेगा कि अन्यक्त माया व्यक्त होती है तब तंत्री द्वारा सृष्टि का स्वाभाविक अवभास होता है. शब्द. निरीह, निर्विकरप ब्रह्म में इच्छा करपना-प्रयत्न मानना सिद्ध नहीं होता" और उसके स्वरूप में अन्य का प्रवेश नहीं होता: अत: उक्त (इच्छा की, कल्पना की, ऐसे ऐसे करता भया इत्यादि) एक प्रकार का अध्याराप (शैली) है।, ऐसा जान पडता है. उसके खंडन मंडन में आग्रह की अपेक्षा नहीं रहती. जा कहा कि ऐसा नहीं किंतु यह थीयरी और तुम्हारा प्रतिपक्ष यह सब स्वप्न सृष्टिवत है तो गाडपाद श्री के मतप्रसम की न्याई देाप आर्वेगे. यहां त-द अ. २।४०१ मी देखा. अत में यह ही मानना पड़ेगा कि सृष्टि आंत बढ़ा चेतन की कल्पित नहीं कित चेतन विशिष्ट संस्कारी माया (अज्ञान-अविद्या) में पूर्व पूर्व के संस्कार हैं तदनसार चेतन की सत्ता पाके याने तंत्री द्वारा रचाई माती है और चेतन के संबंध और उसकी सत्ता से सजीव चमत्कारी भासती है. एवं उत्पत्ति, स्थिति, रूप का प्रवाह है स्वप्नात. और माया अतिर्वचनीय भाव रूप पदार्थ है. इसी सिद्धांत का अनेफ दृष्टिओं का लेके अनेक रूप में वर्णन करते हैं, जेसा कि शंकर श्री की मस्तुत यीयरी है। सुरेश्वराचार्य ने इसका विस्तार किया है: फेर इसका रूप चिंतन बताके अधिग्रान समचेतन अर्थात बड़ा तक पहुंचा के बड़ा का अनुभव है। जा दरसाया है: इसलिये शंकर श्री की धीयरी चाम्ने अपवाद की अपेक्षा नहीं रहती. क्योंकि सबका परिश्रवमान अंदेत में है.

तत्त्व के.	सत्वगुण से.	रजाेगुण से.	तमागुण	े पेदा करता भया. * यहां		
			भाग से.	शब्द स्पर्शादिका पंचतन्मात्रा		
	झानेंद्रिय-	कर्पेंद्रिय.	विषय.	कहते हैं. सब्दादि तन्मात्रा		
आकाश	श्रोत्र	वाक्	सब्द	्र ज्ञानेंद्रिय के विषय हैं. क्रमेंद्रियां		
वायु	स्पचा	हस्त	स्पर्श	में वाणी शब्द का उच्चारण		
नेम	चक्षु	बाद	रूप	करती हैं. इस्त लेन देन रूप		
नल	रसना	उपस्थ	रस	कर्म करता है. पादगमना		
पृथ्वी	घाण	गुद	गंध	र्ग गमनादि क्रिया करता है. उपस्थ		
मैथुन क्रिया करता है. गुद मल त्याग करता है. इस वास्ते यागादिकन की क्रिया						
तिनों का विषय है. और यह सब इंद्रिय अय्यात्मादि रूप त्रिपुटी द्वारा अपने						
अपने व्यापार में समर्थ होती हैं. तहां देह में रहने वाले (जीव) का नाम अध्यात्म						
है, प्रकृत में अध्यात्म इंद्रियें हैं, और इंद्रियों के विषय का नाम अधिमृत है; और						
इंद्रियों के स्वस्वविषय ग्रहण करने में अनुग्रह करने वाले देवेां का नाम अधिरैव है.						
तहां				4		

४. भाषा का अनिया रूप होना अर्थात आवरण (स्वस्वरूप—चेतन नहीं, और नहीं भासता जैसे स्वम विषे होता है), विश्लेष (हस्य प्रषेच है और भासता है) रूप का माप्त हुई इस रूप से साक्षी चेतन की विषय हुई.

५. जेसे अंधेरी फेाठडी में वा अमावश्या की रात के। प्राणी चुप हो, दीपक आने वा स्वै उदय होने पर सब अपने अपने काम में खा जाते हैं ऐसे अष्टपुरी में चेतन के संबंध हुये वे अपना अपना काम करते हैं (ब. सि. में चिस्तार है); किया जैसे मच्छठी मठ से जुवा है। नाय ती मृत और फेर उसे नक में डार्के तो दर्धन श्रवण, गमन सामपामादि व्यवहार करती है, ऐसे यहां प्रवेश का आशय है; पेपींकि अंकिय विश्व में प्रवेश अपनेश नहीं हो सकता.

<sup>\*</sup> फिउनेक आचारों के सत में उत्पादि पच यह पंचीकत पंच महाभूता (स्पृत तांचा) के वार्य है और फिउने एक आचार्य जन्मादि को दंगिर की न्यार्ट अपभीहत समामित का तांचे मानने हैं. और जेते सत्य ग्रुण का कार्य वार्य प्रश्न है तेते तमे ग्रुण पा कार्य वार्य प्रश्न है तेते तमे ग्रुण पा कार्य वार्य है तेते ते मा ग्रुण पा कार्य वार्य है में अविदोष होने से माम है- वे हि. मं.

अधिदेव.	•	
हा अभिमानी चेतन		
··•		

(वरुण)

(अधनिक्समार)

३४१ अधिभूत.

> शब्द. स्पर्श

> > रुप

₹स

गंध

अग्नि का হাতর वाकु का 11 लेनेदेन मेघ का (इंद्र) इस्त का .. 29 पथ्वी का (विप्णु) चलन पाद का विसर्ग काल का (मृत्यु) गुढा का मेयुन सृष्टि का ं(प्रजापति) उपस्थ का म्बर्ग का (पंट्र) विचार मन का बद्धि का (गृहम्पति) तिश्चय वेद का संशय (जीव) चित्त फा संघात का " स्मरण अभिमान अहंकार का शणका,, (रुढ़) 99

11

दर्शनसग्रह

दिशाका अ

वायु का मर्व का

जल का

मिम का

अध्यात्म. श्रोत्र का

त्वचा का

चक्षु का रसना का

द्राणकाः

मनादि चोरो क्रपों में विभाग का जी प्राप्त में। अंतः करण हैं (तीनों गुणों के सत्य भाग से पना है).

जीर उक्त पंच भूतन का पुनः आत्मा ने स्पेच्छा में एक एक भूत के तो दो दिभाग कर के तिन में से एक (क) निभाग के चार चार निभाग किये इनमें (क के भाग में) में एक एक भाग का ले के अपने जिपने निभाग में भिल्ल जो अर्थ अर्थ भाग था उस विभाग में मिलता भया. के इस प्रकार के मिश्रण (स्पूलमूत) पंचीच्रत पंच नदामृतन का प्रकट कर के उनमें जल कृष्य दारीर का पेदा करता हुया. में। गरीर अडनादि भेद में ४ प्रकार का होता है, यह दारीर मात्र एक हुमरे के अल कृष्य हैं यथा मृगादि सिंह का अन्न हैं, जो आदि नसादि का अन्न हैं, यह अर्थ के प्या मृगादि सिंह का अन्न होंगूनों के कार्य का अधिकरण या आधार है, और

માના મુખી થાં તથા પાલ પાલ પાલા પર્યા, પાલ પાલા પદ તાળ હતા
 મીંક પાલ પાલે ને લે વર્ષ થાં માન કરે કે પાલે નાત વાલે પાલ પાલે ને વિવાસ તો નાત માને તર મીંક વર્ષ પાલા ઉપયો પાલ પાલા તો તરા, ત્યા પ્રદાર હતાએ તે જોતા

उक्त अन्न से अन्न स्तादि धातु द्वारा शुक्त रूप सप्तम धातु उपनती है, तिसमे पुनः स्यूल देह उपनता है. तहा स्यूल देह से सुस्म देह का जो वियोग होना यही स्यूल देह सा मरण है. अर्थात अविद्या, काम, कर्म पचडानेंद्विय, पंचक्रमेंद्विय, चार अतः करण, पंचमाण, पंचसुस्म मृत, इनका नाम अष्टपुरी है. से। पुरी उन्कट कर्म के वर्ध से अपने आधार रूप स्यूल देह के। त्याग करती है वन मरण होता है. पुन: कर्मानुसार उक्त पुरेखें अपने आधार रूप स्यूल देह के। धारण करे हैं उसका नाम नन्म है तहा धर्म (बामादि) के आचरण और अधर्म (हिंसादि) के ह्याग करने से हिंसण मार्ग द्वारा स्वर्ग में नाके पुण्य का मोग कर के पुन: मनुष्यादि तह है। धारण करता है. और उधासना (भक्ति) करने से क्रम पुरस्यादि फल का प्राप्त होता है. और उधासना (भक्ति) करने से क्रम पुरस्यादि फल का प्राप्त होता है. और चैतन आस्मा सबसे एक ही है, तिस की करना मान ‡ यह सर्न (बक्रेनर सब) है सा "चैतन (बक्र) में ही हू" इस प्रभार विवेकादि साथन द्वारा पुरसुल ने वेदात के। अवण कर के आन्तेक्शव के निश्चय से जन्म मरणादिकन से निश्चित रूप मेक्ष होती है. 9 यह शकर श्री का मत है.

तहा (इस मत में) भी किराने ए.ठ—बाचस्पति आदि ने जीवनिष्ट अविद्या मानी हैं, और जीव अनेक हैं, एक एक जीव के मति ए.ठ ए.ठ ईश्वर होने से अनंत ईश्वर है—इत्यादि कहते हैं और किराने एक आचार्य एकजीववादि तथा एकश्वरावादि हैं (आये बाचोगे). सबका मिद्धात अहते में अविरोधी हैं. इस वाम्ते शकर मतानुसार खुति और अनुभव इत्य प्रमाण हारा अहतासवाद ही सिन्ह हैं. खूति में धर्म तथा बक्ष इन दो वस्तुओं का प्रतिपादन किया हैं तिसमें धर्म पूर्व मीमासा अनुसार सिन्ह है, और बक्ष की सिन्ह बक्ष मीमासा अनुसार है. इस शाकराहित सिन्हात में अनातवाद, अनिवेचनीयवाद (बिन्ह्शणवाद), आमासगद, निवमतिनिववाद,

<sup>🕽</sup> रच्नु सर्ववत्-स्थम छाध्यत् बल्पित है

<sup>+</sup> मीछ बिहाकी है बातना अहरत मनल रहित होने में अहपुरी का अभाव कारण है इस बेतन ग्रेंद्र अवक न्यापक है जो बेतन की माछ बाम तें अन्य मिलान अहपुरी का सप्त दिलान अहपुरी का सप्त दिलान की मोछ माने ता एक की मोझ में दिलान की मोछ माने ता एक की मोझ में दिलान की मोछ माने ता एक की मोझ में दिलान की मोछ माने ता तह है कि इत्योंक स्वीट माने मी दीनी मान है यह उदर कहा है जो पेता माने हैं, अर्थात प्रमामित नहीं हैं उत्योंक स्वीट माने मी दीनी मान है यह उदर कहा है जो पेता माने हैं। अर्थोंने ता तह अर्थात माने के स्वान माने की स्वान माने की स्वान में हैं अर्थात माने के स्वान माने स्वान के स्वान माने स्वान के स्वान माने स्वान की स्वान

छायावाद, (तथा अवच्छेदवाद, एकजीववाद) इत्यादि अनेकवाद हैं तिन केा मी आचारों के उपदेश द्वारा ज्ञेयता हैं (सबका सिद्धांत-रूख एक है).

नेाट —

विद्यपान शंकरा चार्य स्वामी भी शांत्यानंद महाराज का मर्शसा पात्र औदार्थ.

श्रीतादि कर्मन का विधिपूर्वक (नियमानुसार) जिन श्रीयों में वर्णन किया है उनका नाम स्मृति है, वे अनेक ऋषियों की (यथा देशकारू स्थिति) बनाई हुई हैं, इसिलेये तदाक्त धर्म का यथा अधिकार अनुष्ठान करना वैदिक मार्ग अनुयायियों का करेट्य है.

ब्रह्मपुराणादि ! ८ पुराण और सनत्कुनारादि ! ८ उप पुराण हैं इनमें इष्टांत पर्वक हरेक स्मृत्यक्तं कमें। का स्पष्टिकरण है, इसी मकार जरते।श्त धर्म (पारसी धर्म), याहृदि, क्रिश्चियन धर्म, मुसलमानी (यवन) धर्म के बेाधक, वंदीदाद, बाइयल, कुरान आदि अनेक ग्रंथ भी प्रचलित हैं. उनके मत का कितनाक अंश वेद के अनुसार है " और कितनाक वेद बाह्य है, तथापि परम पुरुषार्थ की प्राप्ति कीन साधन से होगी, यह बात सब मत में विचार कर के स्वस्व बुद्धि के अनुसार वर्णन की है, तहां सब का मत भी अधिकार परस्वे है। ने से यथा अधिकार आश्च है। इसलिये किसी धर्म की निंडा स्तुति किये विना सर्व मत तथा सर्व धर्म का जान के याग्य वा श्रेष्ट धर्म का स्त्रीकारना बुद्धिमान का कर्तव्य है. और मतमतांतर वा धर्मभीतर का विरोध जना के स्थमत की उत्स्टष्टता बहुना स्थ स्थमत वा धर्म को स्थिति बारने हैं. जैसे भिन्न भिन्न राग की निवृत्ति वास्ते भिन्नं भिन्न दवा हैं और सब राग में सर्व औपध काम में नहीं आती किंत अपनी अपनी शक्ति के अनुसार सर्व औपध रेग नियत्ति मे समर्थ है, तेने भिन्न भिन्न मत का मानने वाले ऋषि, मुनि, सज्जन, महात्मा जा जा धर्म या मत कह गये हैं सा अपनी अपनी बुद्धि के अनुसार कहे हैं. तिन में सब धर्म या मत भी (यथा अधिकार) सफल है अर्थात् सर्व धर्म स्वप्नवन् कल्पित होने से उन उन की परनना (भावना) के अनुसार सत्य हैं. परमार्थतः मिथ्या है. इसिलेये धर्म या मतमतांतर के प्राधान्यता में राग द्वेष करना बुद्धिमानों का कर्तव्य नहीं है. यह ही शंकर का मुख्य सिद्धांत है. यह स्थिति अद्वेतवाद का जा स्वीकारते हैं उनके। मुगम रीति में सिद्ध हे।र्गा, और नित्य मुक्त जे। म्यस्यरूप (ब्रह्म चेतन-प्रत्यगाता) पाप्ति सो भी अद्वितीय आत्मज्ञान से होने हैं. इति ने. सि. पं. पृष्ट ४९. 🕇

<sup>†</sup> सर्व संगद वा पंजदर्शन इसके भाष पत्य हो ता विस्तेत जिस पर्व दिस भावता कर औरपि से अपना मानसिक रेगन जाना टीक समस्ता है। सो ही उसके टानकारी है।, ऐसा

अव आगे संकर श्री के वाक्यों का अवतरण, उस पीछे शंकर के मत का मूल, उस पीछे शंकर श्री के मत का सार, पीछे मत की समग्रित प्रयोगक की तरफ में (मेरी समझ अनुसार) फेर शोषक का और फेर विश्वपक का मत लिखा जायगा. उस पीछे केयलांद्वेतवाद के अंतर्गत कितनेक मत जनाविंगे.

#### अवतरण.

श्री शैकर के सिद्धांत जानने वास्ते व्यास सूत्र पर रचित उनके शारीरिक भाष्य में से कितनेक केटिशन (संस्टत का हिंदी तरजुमा).

वे. अ. १ पा. १ पू. १. (एवं अयं) ऐसे यह जो अनादि अनंत नैसर्गिक अध्यास-मिथ्या ज्ञानकर है उस अन्यं के हेतु के नाशार्थ ब्रक्षविधावाधक इस शास्त्र ना आरंभ हैं:

ं अ. २११११ (प्रमंगे) पहिली अच्याय में सर्वेश्वर नगत उत्पत्ति कारण-मृतिकायट, कनक कुंडलवत. नगत का नियंता. स्थिति का कारण. मायावी वा मात्रा कर के हैं ऐसा कहा.

ज. २११११ २. बक्ष ही मोक्ता और माग्य है, यहां गंमीर आशय है, जे आत्मवित हैं वे ही इस रहस्य के जानते हैं, जन्य ने कटाक्ष करेंगे).

अ. २१२११ ८. (जं.) ( कथशानृतेन ) अप्रत मेाक्ष खाख से प्रतिपादित जो जीव बस्न की प्रकता वेद केसे सत्य हो सकती है. (उ.) सब व्यवहार ब्रह्म ज्ञान से पहिले सत्य समग्ने गति हैं और वस्तुतः स्वम पदार्थ के समान सत्य नहीं हैं. (ग्रं.) (विह रुख्य सर्पण) डोरी के साप का दसा हुवा कोई नहीं मस्ता, और न मृग तृष्णिका से खानपान प्रयोजन सिद्ध होता है, फेर कुत्वरि सिच्या शाख से सत्य मोक्ष रूपों प्रयोजन केसे सिद्ध हो सकेगा. (उ.) जेसे विष अक्षण के सदेह होने से मृतुष्य गर नाता हैं और जेसे खूटे स्वम से उसका ज्ञान नागृत में सच्चा देखा नाता हैं और जेसे स्वम के धूटे सिंह से डर वर सची नागृति हो गाती हैं, ऐसे हमारे सिप्टा ! मेश्व शाख से सच्ची मोग्र की गांति हैं। सम्ती हैं

मान सनते हें ये बायना सन्य वा रुजुसर्व बत् प्रिय्या है इस निवेचन की अपेक्षा नहीं जान पड़ती

रै सर्वस से विरुक्षण, केरू में जेसा अर्थ विषया सन्द का माना जाना है वसा नहीं क्षित सर्वस से विरुक्षण, ऐसी माया और उपके कार्य है.

अ. २११/२९. (तस्मादेकस्यापि) इसिटिये एक ही बहा का विचित्र (माया) शक्ति के येगा से दूध से दही के समान यह जगत रूप विचित्र परिणाम है। जाता है. ‡

अ. २१११२७. निराकार साकार प्रसंग (श्वं.) निराकार ब्रध्य वा एक वस्तु तो परिणामी केसे (च.) (अचिन्त्याः) जा माव में, विचार में नहीं आ सकते उनमें तक नहीं करना चाहिये. जो प्रकृति से परे हैं वाह अचिन्त्य है, इस प्रकार ब्रध्न अचिंदर है; इसलिये उक्त तक नहीं करना चाहिये. † (सारांश) अविद्यास्त्र करिएत रूप से वाह ससार रूप आसता है. बस्तुतः ब्रध्न निराकार है. ‡

अ. २।१११२, ज्ञान यह आत्मा का गुण नहीं. आत्मा ज्ञान स्वरूप है. उपाधि में परिच्छित्र हैं, वस्तुता विमु हैं, अणु कथन वाले व्यास के सूत्र पूर्व पत्नी के हैं.

अ. २१२१४४. जीव, ब्रग्न का अंश के समान अंश है; वास्तव में अंश नहीं; स्थेकि निरवयव का अंश नहीं होता 1

अ २।६।९०. जेसे घटों में जल हो तहां उनमे एक सूर्य के जुदा जुदा प्रति नियं हैं. तिनमें एक आभास कंपायमान होंगे तो दूसरे आभास कंपायमान नहीं होते. ऐसे एक ईश्वर का जींग आभास है. अनेक अतःकरण में जुदा जुदा हैं, इस-लिने एक जींग के धर्म अभर्म का दूसरे जींग के साथ संबंध नहीं होता. + जींग नाना विभु हैं, ऐसे एक में टोण आता है.

अ. ४।१।६ वेदा अवेदा. वृ. ६।६)२२ (इति वचनाद) पेद अवेद इस कथन से ज्ञानकाल विषे हमारे मत में थ्रुति का भी अभाव है; इस प्रकार ज्ञानकाल में वेद अवेद है.

अ शहार. एक प्रकार के ज्ञान के प्रवाह का नाम उपासना है.

अ. ४।४।२. जिसमें सस्कार, विकार, उत्पत्ति, प्राप्ति वा नादा हे। ऐसे प्रकार की सुक्ति, सुक्ति नहीं, वेह कम सुक्ति हैं, वहां से आवृत्ति हेती हैं.

रै शक्ति हा अर्थ भाषा फरेंग तें। वी प्रद्रा परिवासी नी साववद स प्रवय नी बीव के प्रानिक अंत पूर्वी व माना जात र परनुत. निराकार, ध्वमें दिशेषाताच है

र बड़ा बन्नाद क्यांस्थत होता है जो कि सदीब है.

<sup>+</sup> यहाँ बीच के आबात (प्रतिविच) याना है.

अशार ६. संपत्ति यह ऐश्वर्य, कॅबल्य मुक्ति में नहीं हैं; किंतु ऐश्वर्य वाली मुक्ति स्वर्गादियत् अवस्थांतर है.

४।४।२२. कैंबल्य मुक्ति वाले की अनावृत्ति हैं. ऐश्वर्य वाली मुक्ति से आवृत्ति होती हैं.

शंकर दिग्यिनय में से—ब्रह्मिकं परमार्थ सचिदमलं विश्व प्रपंचारमना हाकि रूप्य परास्पर्वेच पहलाजामाञ्चनं आसते. राज्य जानानिस्तिल प्रपंच विस्तिया स्वास्प्र व्यवस्थापरे—विर्याणं जनि गुक्तमस्युपगर्नमानं श्रुतमस्तिकम्

अर्थ — वास्तव में सांचत निर्मेख एक बड़ा हैं अनादि सिद्ध अज़ान में आइस हुये के। ही शुक्ति एकत वत सब प्रपंच प्रतीत होता हैं. इस बड़ा के। जानने से निसमें सब प्रपंच कारण सहित युक्त अज्ञान का क्य होता है जो स्वरूप स्थिति होती हैं उसके। कम्ममरण रहित युक्त आनते हैंं इसमे वेद का मस्तक रूप उपनिषद प्रमाण हैं.

जब मंडनमिश्र के साथ शास्त्राची होने लगा तब शंकराचार्य और ने अपना यह मंतव्य-पक्ष दरसाया था. ऐसा शंकर दिग्विनय में लिखा है. वहां ही मंटन मिश्र का पक्ष लिखा है (उसमें कमें से युक्ति मानी है).

चंकर भी के मतेच्य का मुळ — (१) पूर्य में एक से इतर कुछ मी नहीं था श्रुति (उपरोक्त च. ९. ज. ८ देखी) (२) यह सब पुरुष ही. च. १४. (३) बाद स इतर इटा-डाता-भोता-मता अन्य कोई भी नहीं है छ ९।६. (४) अयमात्मा बाद छ. ८. (६) उससे इतर नहीं है जिसे देखें, सुनें, स्पर्ध इ. ज. ७. (६) बाद ही यह विश्व है. ज. १०. (७) आत्मा ही यह सर्व है उससे इतर कुछ भी नहीं है. ज. १९. (८) मुक्त हुवा ही मुक्त होता है. छ ९२।६३. (९) जिससे भृत मात्र उत्पन्न होते हैं, जिससे जीते हैं और जिसमे च्य होते हैं ज. १७. तत्त्वमिन ज. १८. (१०) बाद निष्क्रिय होती हैं जीर जिसमे च्य होते हैं जिस के तत्त्वमिन ज. १८. (१०) बाद निष्क्रिय होती हैं जीर जिसमे च्य होते हैं इत्यादि जुति.

इनमें से कितनीक ख़ुति ऐसी हैं कि द्वैतवादि द्वैत मे नहीं उगा सम्ता और न व्यवस्था कर सम्ता है. यथा २१३१४१९१६१७८११ •. कितनी ऐसी हैं कि द्वस्य के बताती हैं और अस के। समातीय विजातीय स्वगत मेद रहिन (निरवयव— अपरिणामी) बताती हैं. उसमे अन्य नहीं ऐसा मानें ते। १. द्रस्य हैं तो सही तो फेर ख़ुति के कथन (अद्वितीय और उत्पत्ति स्थिति उच) की व्यवस्था केसे हो २. में सबके। स्पष्ट. उसमें तृंपना कहा से ? अव्यास (अन्यथा अवभास). ऐसे ही यह द्रश्य (अध्यास रूप) उसे न हो ? ३. तम, प्रकाश, मन, भेद, अमेद, अभाव, और त्रिपुटि मात्र तथा इन्य और सज्ञय भी किसी स्वप्रकाश के विषय होते हैं.

उक्त अध्यास की निवृत्ति हुये विना बंध की निवृत्ति और परमानद की प्राप्ति नहीं हेति. से। स्वरूप जान से होती है, तदर्य शास्त्रों की प्रवृत्ति है.

#### शंकर रहस्य.

जैसे गेाडपादाचार्य की कारिका पर पूर्वपक्ष हुना वेसा ही कित उसमे उथादे पूर्वपक्ष हो सकता है (कितनाक उपर दरसाया भी है) और उसका उत्तरपक्ष भी कारिका के उत्तरपक्ष समान हो सकता है—हा जाता है. इसलिये विशेष लिखने की अपेक्षा नहीं है. उपरात जब शकर श्री का आशय विचारागे ता कुछ और ही रहस्य निकलेगा अर्थात जैसा शंकर पर मतिपक्षियों ने कटाक्ष किया और कर रहे हैं बोह सब व्यर्थ जान लेगों और इष्ट विषय का सपादन कर सकेगो.

### ब्रह्म सत्यं जगन्विध्या जोवो ब्रह्मेव ना पुरः

यह शकर श्री का सिन्धात है. किवा क्रियत नाम रूप का भाग त्याग कर के आरमैय इंद सर्वे मेहनानास्ति किंचन: यह उनका श्रुति अनुसार मतव्य है. किवा माया मान द्वेत है, परमार्थत: बक्ष स्वकांद्वेत है

आत्म ज्ञान (अक्ष ज्ञान) होने के उत्तर क्षण में यह सिव्हात अनुभवगम्य होता है कारण कि आत्म स्वरूप में स्थित हुये पीछे द्वेत (मेद) अद्भेत की या काई प्रकार का भावना का अवसर नहीं होता.

अब जो ज्ञान के उत्तर क्षण बाला निज्ञासु के लामकारी और उपयोगी है तो उसके दरसाना चाहिये, अर्थात ज्ञान के पूर्व क्षण तक उक्त सिद्धात सत्य है ने। उसके सबधी कथन, श्रवण, श्रोता, बक्ता, तिसके साथक शरीरादि और आयोपदेषा पेद भी सत्य होना चाहिये, तदगत वर्णाश्रम के व्यवहार, कमें वाढ, उपासना काह, ज्ञान काड है बाह भी सत्य भानना चाहिये, और व्यवहार में जा असत सिद्ध होता है, उसकी सिद्धि भी सत्य होनी चाहिये, ऐसे न मार्ने ते। वादि प्रतिवादि और निश्चय तथा निर्णय की भी अनुस्वक्ति होगी. इस प्रकार ज्ञान के पूर्वकाल तक में जो सत है, उसके अनुसार चलना चाहिये, जैसा कि शंकर श्री का इतिहास उपर बांच चुके हो. जेने स्वप्रकाल में स्वप्र सिष्ट और तद्गत व्यवहार सब सत्य रूप में नाना जाता है, और ऐसा होना ही होता है वेसे ही वर्तमान में भी सब सत्य ही है ऐमा ज्ञान पड़ता है. और जेमे जागृत होने पीछे स्वप्र सिष्ट और तद्गत व्यवहार अर्थशून्य अज्ञात ज्ञान पड़ता है केसे ही स्वप्र मृष्टि में गये पीछे यह है. वर्तमान में ज्ञान (स्वरूप स्थिति) हुये पीछे यह हि. वर्तमान में ज्ञान (स्वरूप स्थिति) हुये पीछे यह मृष्टि और उपरोक्त अव्याराप अपवाद वर्गरे तमान व्यवहार अर्थशून्य अज्ञात हैं. सार यह आवा कि वर्तमान में यह इस्य सत्य हैं, और अव्याराप अपवाद भी सन्य हैं. और परमार्थ में न यह, न वेगह, न उनगत व्यवहार (उत्पत्ति, लय, बंध, मोक्ष, वर्णाश्रम, ज्ञान, अज्ञान और न पूर्वोंक सिद्धांतादि), हैं.

अब आप समझ मन्त्रे हैं। कि शहर श्री जान की पूर्व क्षण तक नगत की सर रूप मान के व्यवहार फरने थे. वा मिच्यागद थे. नहां तक प्रतिपक्षी उमका खंडन और अनुवायी उसका पंडन करने हैं वहा तक उमकी
हृष्टि में उनकी हृष्टि सख हा माननी पटेगी, विच्या नहीं, यह सिद्ध हुवा.
और पर्वच उपशमकाल में याने स्वक्रण स्थिति हुये न द्वेत, न अदेत, न सत्य, न असत, न मायाबाद, न शुद्धवितगद, न नियाद, न नटवाद, न चेतनवाद, कारण कि स्वक्रप में अन्य (इस्टादि) का प्रयेग नहीं है। महना.
और श्रुति भी यही फहती हैं (आत्मा के स्वक्रप में अन्य नहीं है। महना.
और श्रुति भी यही फहती हैं (आत्मा के स्वक्रप में अन्य नहीं है। महना.
और श्रुति भी यही फहती हैं (आत्मा के स्वक्रप में अन्य नहीं है। महना.
और श्रुति भी यही फहती हैं (आत्मा के स्वक्रप में अन्य नहीं है। महना पत्र पहुंचने नक श्री श्रुपत और मात्र पत्र में स्व मा अन नहीं त्याता. मनुष्य का बुद्धि विकाम निर्दोग नहीं हो समझा. अनः द्वसाव का अन नहीं जाता. मनुष्य का बुद्धि विकाम निर्दोग नहीं हो समझा. अनः द्वसाव का मन मान के वेदाक हमें होते, इंशर की उशसता होते, रेग्डान्स वर्णाश्रम होते का से इमिसिटि, उपासनासिट्धि हुये पीज निर्मात के समझ होते पर सिर्म जे होते होते हैं। सा जी है मा जा हो मा समझ होते पर) वैसा है वेसा जी है मा जाव नान होते (याने उपरोक्त के समझ होते)

भूडादैतादि अदैतवाद, अदैन की गूर्वा नहीं निमा मस्ता. योगान स एक मिनवाद अनी उस दिसी तक नहीं आया है.

भतिपक्षियो ने योजम जिमे फिर्मानीकर का अक्षपद (अपा) और क्रणाद और रीकॉर्मर का उन्हें पदवी दो हैं, जैसे का जुड़ निसावर का बनाया तुमा करा है। दसी प्रभार श्वाराचार्य के हितवादि वा प्रतिपक्षी पञ्छल वौद्ध, मिथ्यावादि, नास्तिक, मायावादि इत्यादि पदवी देते हैं, यह उन ही की शोभा नान पडती हैं; क्यों कि जो श्रुति के अनुयायों है वे उनके श्रुति विरोध निवारक सहस्य का निषेध नहीं कर सकते और जो वेवानुयायी नहीं हैं वा वेदसार नहीं (नेदात) नहीं नानते उन्हों ने शक्त सिद्धात पर आक्षेप किया है (आमे वाचोमे). वौद्ध किसी के। भी स्थिर निष्क्ष नहीं मानने, शकराचार्य झहा चेहन के। स्थिर विधु निष्क्ष अपरिणामी मानते हैं वौद्ध त्रिपुटी के। समकालीन नहीं मानने, शकराचार्य झहा चेहन के। स्थिर विधु निष्क्ष अपरिणामी मानते हैं वौद्ध त्रिपुटी के। समकालीन नहीं मानने, शकराचार्य समकालीन मानते हैं, तथा बौद्ध मत का उन्होंने निषेध किया है, अतः शकर ग्रुत बौद्ध था ऐसा कहना सत्य नहीं है. कितु बुद्धदेव गुप्त (पञ्छल) बद्धवित्व व्यक्षनिष्ट था, यह उपर वाच चुके हे। ऐसा है.

## विभूषक.

शकर श्री ओर गोटपादाचार्य की थीयरी के सक्ष्य में म तो ऐसा मानता हू कि दृश्य की व्यवस्था, वर्णाश्रम की मर्यादा की व्यवस्था तथा उसके पालने और मिजास के समझाने के लिये अनेक महार के अध्याराप अपवाद किये गये है वेसे ही. बद्ध ने इच्छा की, मायावश हुवा. जीव चैतन (अविद्या-अतःकरण-अष्टपुरी विशिष्ट चेतन) के। अज्ञान-माया-भ्रम-अविद्या-अध्यास-उंध-मुक्त-जीव द्रारा की एकता-मुक्त हुवा मुक्त होना-आभास-प्रतिबिन इत्यादि इत्यादि के। भी निज्ञासु के बेाधार्थ यानना भी हैं, और उसका अपवाद किया है, ताकि जैसे तेसे अधिभारी इष्ट स्थान में पहुंच नाय (अन्यथा अन्यथा है) हमारी इस मान्यता का सबूत यह है कि गाडपाद श्री जल के। निरीह, निर्विकल, समचेतन उसमे पर अपनेश और शकर श्री बक्ष चेतन का सर्वथा निर्विकार-निरवयय-कूठस्य-शुद्ध-निष्कय-निर्गृण-निर्विकल्प नानते हैं, अतः यहा विशेष लिखने वा खडन बडन करने का अवसर नहीं है कित् उनका सार-रुव्य ही बाह्य है इसलिये उपर शेषक ने जो शकर श्री वा गाउपाद श्रो की थीयरी का अपनाद दिखाया है बेाह बुद्धि का विलाममात्र है, आचार्या का उसके विधान में आग्रह नहीं हैं. जो शीयरी विधिनिषेध, बध मुक्क, का उड़ा के वेद के। भी अवेद कहे, उसका खडन करना बडी बात नहीं है परत उसका रहस्य समझना दुर्छभ है. यह बात ठीक है कि जात्म अनुभव-चिद्रमर्या मग होने तक गाडपादाचार्य तथा शकराचार्यश्री का कथन वा यीयरी अर्धवाद रूप (शब्द मात्र) नान पडे वा वेसा मान हैं, इसमे आश्चर्य करने जेसा नहीं हैं, परतु नव येनकेन प्रकारेण (दाना

की चीयरी वा अन्य योगादि की धीयरी से) अ इष्ट स्थान पर पर्दुंच नाय तन इन दोनो यीयरियो के। इस इंस के मानने लग जायमा और यथा अधिकार वेश करेगा.

श्चंकर श्री का सिद्धात और उनकी विवर्तवाद इस दौली के भूगण वेद, उप-निपद और नेदात दर्शन प्रसम म लिख आये हैं, उस अनुमार यहा जान हेना चाहिये.

जिनका थीयरी का (मिथ्या) अभिमान है। माता है वे दूसरे की थीयरी के खंडन में आमाही हो माते हैं, यह उनकी भूळ हैं. परत जम अधिशान ओर स्वरूपप्रदेश का समझेंगे तम यह इस्य (नाम रूप) प्रतीत मान हैं, न्यमपत हैं, तम-चन हैं, नीळमा वन हैं, रम्यु सर्थ बन हैं, ऐसा मान छेंगे. और द्वेत अद्भूत के झगड़े में उपराम हैं के उपनिषद, और दोनों आचार्यों का उपरार मानने लग नार्यों, ऐसा म मानना है.

रेन्न्सहित-चेदात पर्ध में आचारों ने कितने प्रशासकी मित्या वापी हे उनमें से अक्षाधित ने। अज्ञान (माया) उनके ६ मेट माने हैं

अज्ञान ? में नहीं जानता, इस वर्ताति सा वा विषय भावस्य में। तिगुण बार्डों है, बड हैं, अस्वतंत्र हैं, अनिर्वचनीय हैं, झान से निवृत हो जाता हैं। इसके ैं नेदर

- } शुद्ध मृत्य गुण प्रपान भाषा एक ईन्ब्र, मिंटन प्रधान अविधा जीव. जन्य नियुणात्मक.
- २ अज्ञान शक्ति के २ मधर. जान शक्ति, किया शक्ति. शुद्ध सस्य माथा में प्रतिचित्र ईशर. रज (थिक्षेत्र) तम (आवरण) रूप अविच्या में प्रतिचित्र जीव.
- ३ एक अज्ञान की दे। विकि. निर्देष (माया) आरस्य (अविया) निर्देष किया प्रधान मात्रा विद्यानन्य अञ्चान उपहित विव चेतन इध्यह. आवस्य प्रधान अधियानन्य अञ्चान उपहित विव चेतन जीव.
  - (४) वनवत अञ्चानी का ममुदाब ईचार, (गोरजनातिन्त्र), मन्ने अज्ञान व्यक्तियों में अञ्चान जीव. (पृक्षवत) व्यष्टि ममष्टि उपहित बेवन ईधार, पून मधान गोरब व्यक्ति प्रति जीव

<sup>=</sup> द्वितिना का अब दतान रूप मेरा आप्टाय पार ६३ ते बनाउँ को की न कमे राहनी सरदावा बार्ड ने बाँद तरह पद ध्या राजका है गाँद रूपीर-

(५) कारणरूप अञ्चान ईश्वर की उपाधि जिसमें उपहित चेतन ईश्वर. अञ्चान जन्य कार्यरूप अंतःऋरण तिसमें उपहिन चेतन जीन.

उपराक्त पांचां में अनेक दूपण भूषण हैं.

(१) ब्रक्क की परा पारमाधिक और तिससे इतर (माया उसके परिणाम) को ज्ञारा प्राप्त उपाधि अर्थात अनिवेचनीय माया, ब्रक्काक्षित सद ब्रक्क से विलक्ष्म भायस्व अनादि, वा पूर्व पूर्व की संस्कारी, उस अनुसार स्वम स्टियत त्रिपुटी होती रहने का मवाह है, उपहित चेतन नित्य शुद्ध हैं, वंध मेशक्षादि सर्व माया के परिणामा में हैं, स्वम वत्त, इसी माया के। अज्ञान भी कहते हैं, अविद्या मी उसी का भाग हैं,

### अद्वैत गत मत,

मायाचाद वा विवर्त्तवाद में जितने पक्षकार हैं उन सबका "ब्रह्म सस्यं अगन्तिभ्या" यह सिद्धांत है—

त्री जीव के। मानते हैं उन सबका "ब्रह्म सस्यं जनन्मिथ्या जीवो ब्रह्मेव् नायरः" यह सिद्धांत है—

आराय देनिनंका एक ही है अर्थात ब्रह्म सत्यं क्षमं विक्रतण चेतन एक न द्वराः

चेतन मक एक ही है अन्य नेतन नहीं है और जगत असत वा मत रूप नहीं है किंतु सत से बिलक्षण (सिप्या) है, वह सबका सार है. कोई तत्त्वममी के बोध द्वारा अधीत भाग त्याग कर के चेतन एक बताता है, इस दीली में श्वं पद कर के अपरोक्ष कराता है, काई अन्य प्रकार से बोधता है परंतु सबका रहन्य-लक्ष्य एक ही है.

अब यहां कितनेक पश-धीयरी संक्षेप में वहने हैं--

(ग) केवल अद्वेतवाद में नोवेश्वर के स्वरूप में अन्य मत-योगरी.

(मक्टापेद्वारका) अनादि अनिवेचनीय माया में जो चेतन का प्रतिचित्र (आभास) सा ईश्वर और तिस नाया का आवरण विशेष बाला जो अधिया नाम बाला भाग है उस अधिया के जो अंतरकरण कृषी अनेक प्रदेश हैं उनमें जो चेतन का प्रतिचित्र में। जीव है. "नेहनानास्तिकिचन" इस खुति से माया के भिल नहीं कह सकते. और अभेद भी नहीं; क्योंकि जड चेतन का अभेद नहीं हो सकतां. अतः उभय रूप भी नहीं, जो माया सत मानें तो अदेत खुति का विरोध, जो असत् मानें तो उसमें नगत की कारणता नहीं चनती; क्योंकि असत्—अभाव से भावरूप की अनुत्पत्ति है, अतः सदसद—उभय रूप भी नहीं; क्योंकि विरोधी धर्म हैं. जो माया सावयव मानें तो उसका अन्य कारण मानना पडेगा—अनवस्था चलेगी. जो निरवयव मानें तो उसके सावयव अपने जे उत्पत्ति न होगी. जो अणुद्धप मानें तो उससे आकाश की उत्पत्ति और विश्व परिमाण मानें तो उससे पाक्षित्र की उत्पत्ति न होगी. जो मध्यम मानें तो सावयव वाले देख आयोग; अतः माया का सबस्य अनिवेचनीय (निसन्ना कुछ भी निवेचन न हो सके) है. माया के कार्य स्वम्मष्टि चीन्नृक्ष शब्दादि (त. द. अ. १ १ १ १ श्र का ही निवेचन नहीं है। सकता ते। उनके मूळ की तो वात ही स्या करना है।

(तत्त्व विवेककार) मूल प्रकृति (त्रिगुणात्मक) आप ही माया और अविद्या रूप वाकी हो जाती है और एक ही चेतन का जीव ईश्वर रूप कर देती है, उसके शुद्ध सत्व गुण प्रथम (भागा) में जो मतिर्विव सा ईश्वर और उसके मिलन तत्त्व प्रणा (शावा) में चेतन का जी मतिर्विव मो जीव हैं इसमें श्रृति हैं. "जीवेशो आभाते न करोति" "माया च अविद्या च स्वयंग्रे भवति."

(अपरमत) एक ही मरुति चिसेप की प्रधानता में माया और आवरण द्वांकि को मधानता से अविद्या कहाती हैं. माया ईश्वर की और अविद्या और की उपाधि हैं. तथापि में अज़ हूं , ऐसा जीव का जनुभव होता हैं. ईश्वर का नहीं.

(झारीरिककार) कार्य उपाधि वाला जीव कारण उपाधि वाला ईश्वर हैं इस श्रुति अनुसार अविद्या में प्रतिर्विव में। ईश्वर, अविद्या के दर्श्य अंतःकरण में जे। प्रतिर्विय उसका नाम जीव हैं, इस उपाधि से जीव ईश्वर का भेद हैं, अविद्या एक हैं; अतः ईश्वर एक हैं; अंतःकरण अनंत होने में जीव अनंत हैं,

इस लेक का अंतःक्रम्ण अवच्छित्न वो चेतन मी कर्ता भोका और परनेक (टेपता) याला मेक्ता टेरा. याने अन्य के कर्म मेगिया. अथवा क. नगरस्य जी अंतःक्रम तद्वचिळ्त्न वो चेतन कर्ता भावता म्मृति करता है मी नव अंतःक्रम ट. नगर में नायया तहां तद्वचिळ्ळ पूर्व प्रदेश वाला चेतन नहीं किंतु उमदा अन्य प्रनेश है बेहि कर्ता भाजता होगा प्रतिनी महित न होगी. परत ऐमा नहीं हो सरता. यह अवच्छेतवाद में दीप है. अतः प्रतिनित्र जीव है, मेा क्रता भावता भानने से दीप नहीं भाता.

परन् प्रतिित ( रागाम) मा श्रीणि ह जार अंतः इरण हा यमन हो तर मा
पूर्व वाला नहीं रहता (त. इ अ २ सू ४६८ देखेंग) अंतः कर्म. भाग, म्यूति
की व्यवस्था नहीं होती तथा आसाम नड माया का नाय होने से भी क्रूरेल भारतध्वादि को व्यवस्था नहीं होती. और जैमें नल से अन्यन सुर्य का प्रतिचित्र नल
में पडता है, जलस्य जो आकाश वा पुरुष उसका प्रतिचित्र नहीं होता, तहत अतःकरणादि के देश से हतर ना प्रतिचित्र होने से उनत देश जा नायगा अंत.करण के।
छोड के अविद्या में प्रतिचित्र मानेगों ने। अविद्या में गमन नहीं है, अनः प्रलेक में
और यहा गमन नहीं होगा अर्थान पूर्तोंक अतः स्रण और प्रतिचित्र बाले तेश न
आवेरे और चेतन ना मेंद न होगा. अतः अतः क्राक्षण अविद्या अनयच्छिन्न ईश्वरं
और अरिच्छन चेतन ना गोद न होगा. अतः अतः क्राक्षण अविद्या अनयच्छिन्न ईश्वरं

(अन्य मत). अत.रम्ण अनाष्टिक चेतत-ईश्वर अवस्थित (शीप) में न होने में भेरणा ना अभाग होगा अंतर्यामी न होगा यह दोष उक्त मितिनवाद में भी आता है तथा प्रस्टार्थ में भी आता है, क्योंकि एक ही आकाश के दें। मितिनिन जल में नहीं होते एवं उपोरस्त अन्य मत में तथा आता है.

(एक जीववाड) बचा नामा जीव क्षत्रीय-करण का अनादि अविद्या के सब्ध में अपने में जीवत्व (में दासी पुत्र) का धम है, उसी ने सर्वे प्रश्व की क्ल्पना की है. तहत मने इत्सादि माले ईश्वर को और कमें, उपामना, तत्कल और वेषधक बास्त्र की भी कल्पना उस जीव ने की है सन चेतन से कल्पन है.

(श्.) हिलाहिल पर्शन जुना जुना देखने हैं, जनः जीय नाना है एक नहीं.
(3) स्था में एक जीव सजीव अन्य निर्माव है. परनु चेष्टा वाले जाने ती तहत यहा है. जैसे निद्धा तक स्थान व्यवहार होता है जागने पाछे नहीं, तहत प्राम्म नान तक अज्ञान नाज नहीं होता. जैसे नामा तथा स्थान अति सिद्ध अपर पुरुष में मुक्ति के दूसरे में कहता है नेसे जीव को आति सिद्ध सुम्रित की मुक्ति के वित्त के वित्त के वित्त के तहत साथन और फल है.

(हिरण्यमभैतादि) भित्र भित्र शरीरा म समान मजीतता देन्यने हें और एक जीवनाद श्रुति के निरूद हैं, अनः त्रक्ष का मतिविन कृष हिरण्यमभै ही मुख्य एक जीव है और विवस्त्य बस्र ही ईश्वर है. युख्य जीव भौतिकप्रपंच का कर्ता है. उसी का कारणापाथि कहा है. अपर जीव उसके प्रतिविव हैं. जैसे पट के चित्रों पर पटा-भास दिया जाता है वेसे सब जीव और प्रपंच हैं. इसिटिये सब जीव सजीव हैं.

(समीक्षक) प्रतिर्विव का प्रतिर्विव नहीं होता. एक जीववाद में शरीरें के भेदों से सब के दुःख सुब्सें का भेद है.

(अनेक जीववादि) देवताओं में से निसने ब्रह्म का बाना से। ब्रह्मरूप हो गया (श्रुति). इससे भेद याने वन्द्र, सुक्त की व्यवस्था की है. अतः जीव नाना हैं. अंतःकरण अनेक हैं. अतः उस उपाधि वाले जीव मी अनेक हैं. इसका उपादान अज्ञान एक हैं, बेह शुद्ध ब्रह्म के आश्रित हैं तिसी का विषय करता है, तिस की निवृत्ति मोस्र है. बेह अज्ञान अंद्रा वाला हैं सो अनिवेचनीय होने से उसके अंद्रा भी अनिवेचनीय हैं. निस अंतःकरण रूपी अज्ञान के अंद्रा में जान उरपन्न हुवा उसी अंद्रा की निवृत्ति होती हैं, इतर की नहीं होती.

(समीक्षा) अज्ञान के अंदा बानना असंभव. उपर वेा अंदा:करण के गमना-गमन सें चेतन की दुर्दछा कही वे सब दीप आवेंगे. अंदों का नव तव अंत (नादा) आने से बस अनुपद्मागी रहेगा.

(अन्य मत) चेतन का अज्ञान में संबंध, से। संबंध बंध है, उस संबंध का नारा-मुक्ति है, अज्ञान की निर्मृति का नाम मुक्ति नहीं है. जो ऐसा न माने तो ज्ञान के उदय हुये समस्त अज्ञान भस्म हो जाने में बंधमाक्ष की व्यवस्था न होती; अतः जीव एक नहीं है.

(अन्य सव) " अहमझः ब्रह्मनानामि," इस अनुभव में अज्ञान द्या आश्चय जीव है और शुद्ध ब्रह्म अञ्चन का विषय है. अञ्चानाद्य अंतःकरण अनेत हैं, इस-लिये तिनमें मतिर्धिन रूप जीव भी अनेक हैं. निममें ज्ञानीद्य उसी अंतःकरण की निमृत्ति होने पर मतिर्धिन का अभाव अर्थान अपने बिन में उस हा नाता है. इसके समकाल में दी अञ्चान भी तिस उपाधि का त्याग देता है, इसी का नान नोझ हैं. इस पक्ष में अञ्चन का संबंध ही बंध और तन निमृत्ति मोझ हैं. (उपर फर्ट अनुमार मतिर्धिनयादवन् यह नृषित मत है).

(अन्य मत्) अविद्या अनेक हैं, अनः तदुउपहित-जीव मी अनेक हैं निम जीव की अविद्या आत्म विद्या से निमुत्त हैं। नाती है में। ही माक्ष हैं, अन्य का वंध वना रहता है. अविद्या के नास है।ने पर तिसके नास के सस्कार वने रहते हैं, इस-ठिये जीवन मुक्ति भी वन जाती हैं विदेह मुक्ति में वे सस्कार भी नास हो जाते हैं. इस पक्ष में अज्ञान की निवृत्तिका नाम ही मोख है, अज्ञान के असक्ष्य का नाम मोख नहीं है और अज्ञान अनेक है. इसमें प्रत्यक्ष ही प्रमाण है, क्योंकि प्रत्येक जीय केा 'में अज्ञ' ऐसा होता है और सन में अज्ञान के अनेक अंश है, एक नहीं (पूर्नोक्त गति यांडे अत:स्रण में जो दोष आते हैं वे ही यहा आ जाते हैं).

(प्रश्न) नाना जीववाद में यह सवाछ होता है कि एक जीव की अविद्या से यह प्रवच रचा गया है वा तमाम जीवे। की अविद्या से ?

(उ.) सब जींबो की अविधा का परिणाम प्रश्व हैं (ततु पुंनपटवत्) मेा ब्रक्ष का विवर्त है एक के मुक्त होने से सन प्रथव नष्ट नहीं होता १ किया सपूर्ण अपियाओं का कार्य जो प्रथव हैं से सन प्रथव नष्ट नहीं होता १ किया सपूर्ण अपियाओं का कार्य जो प्रथव हैं से अविधा के पेर से जीव प्रतिप्रथव मित्र २ हैं. नहां अनेकों को शुक्तित में रनत मतित हैं। बहा अज्ञान पेर से रनत भी जुदा जुदा हैं और एक के। शुक्तित का ज्ञान हुये दूसरें। का रनत नना हुवा हैं. एव जीव जीव का प्रयंव भी जुदा जुदा है एक से दूसरा कहता है कि शुक्ति रनत में जो रनत तुमने देखा था यही रनत हमने देखा है, यह प्रतीति अममात्र हैं. ऐसे ही जो पट तुमने देखा था यही रनत हमने देखा है, यह प्रतीति भी अममात्र हैं. ऐसे ही जो पट तुमने देखा सो हैं। हमने देखा की जिल्ला के अध्यत की अविधा जन समूह से मित्र जीवा के साथारण परिवाम करिया का परिणाम नहीं किन्त जीवों के साथारण परिवास के उपादान हैं सी माया हैंथर के आधित हैं।

नीवन मुक्तों के विचार — ?. अविद्या में आवरण ‡ विक्षेप # दो झिंक है. मझ ज्ञान से आवरण शक्ति का नास होता है, विक्षेप शक्ति यांचे मूळ अज्ञान का नास नहीं होता पारव्य नास हुये निरावरण चेतन से विक्षेप शक्तिवान अविद्या (लेस) का नास होता है २. जेसे लशुन के वासन धोने पर भी वास रह जाती है,

<sup>ो</sup> भावत्व इस्ति कर भेद असल्वायादक (त्रख नहीं है एसर माव), अवानासार दक (सम्रानकी जान पदता, ऐसा भाव)

क विश्वेष प्राप्तिक के भेद खत्याबादक (प्रवय है एका बाव) बागापाटक (यगत प्रतीत होता है)

एव अते। ररण का उपायान में। अनिया तिसनी निर्मुति होने पर भी अवियानन्य देह आदिके सी स्थिति स कारण काई वासना (अविया नेय) रह जाती है उससे चित्रमुख रो नेदादिक की मतीति बनी रुदती हैं २. जेमे रुख रुख प्रतित होती हैं परतु कार्य रुख प्रतित होती हैं परतु कार्य रुख प्रतित होती हैं परतु कार्य रुख समर्थ हैं, उसे गाल्मजान रूफ प्राप्तित हद राय रुख में अमस्य की मुख अविया मोई छेद्य अविया क्हासी हैं, प्रारच्य मोग पीछे नहीं रहती है, आत्मजान हुये अविया नेय भी नहीं रहती कितु राय सहित वामना सहित अविया सी निर्मुत्ति हो जाती हैं। यात्र विषे माधन रूप से प्रवृत्ति नहीं होती, याधित प्रति में होती हैं।

आत्मज्ञान हुये पींडे उपाधि के लयराल में जीयत्याभाव में रहित जो आत्मा तिसरा ईश्वर से अभद वा शुद्ध नहा स अभद? । एक जीववादि कहता है कि अज्ञान एक है जीय मो एक है तिस जीव के। ज्ञान हुवा कि शुद्ध वप री प्राप्ति (श्वद्ध में अभेद) होती है. २. प्रतिनिध्यादि जिम उपाधि रा नाश होता है उमके प्रतिनिध्य की अपने बिंग में स्थिति होती है याने सुक्त रा शुद्ध बक्ष में अभेद होता है. २. जीर प्रतिनिध और ईश्वर बिंग्याद की रीति में एक उपाधि में आत्म ज्ञान के उदय दूरे तिस उपाधि का शाथ हुने मर्यज्ञ ईश्वर (बिंब) में उसका अभेद होता है (यह हास्यनवक क्ष्यना है).

उपराक्त मतो के सिवाय वेदातपक्ष में अन्य मी मत हैं. सनका सिक्षात चेतन ए.इ.हैं. सबरा तात्पर्य अर्द्धत आत्मुके बोध में हैं आत्मा परमात्मा रूप याने अपरूप हैं, इतना रहस्य हैं केाई भी मत मान का सन अद्वतवाद पर हैं, भेदवाद पर नहीं हैं.

अविद्या — अनात्मा में जीवा की आत्मबुद्धि, इसरा नाम अदिया — अविद्या रहत १५ हैं. तिसके नाव का नाम मुक्ति हैं (अविद्या स्वरूपतः वस्तु नहीं हैं) मुक्त एक्स ना पुनरागमन नहीं होता. (कां.) प्रकाश रूप (झान स्वरूप) चेतन में अज्ञान नहीं रह सकता? (कां.) जेसे प्रकाश में, जेसे तिराहिततम चेतन में, जेसे साध्य भी नट प्रकार, विभुशुद्ध ईश्वर में इच्छादि गुण, चेतन में अभ्रक्तर रात्रों, जीवा में अनेक पदार्था का अज्ञान रहता है चेसे ब्रह्म चेतन में अज्ञान रहता है से वेह अज्ञान सबप से मटीन नहीं किंतु उससे निक्क्षण प्रकार का है. शुद्ध चेतन होने से बोह अज्ञान सबप से मटीन नहीं होता निरवयब आत्मा के साथ अज्ञान के साथ (रातर्ग) रातमावत) करियत सबप है. आत्मा अपने ना अशुद्ध मानता है, इसी धार्ति ना नाम

अज्ञान हैं. भ्रांति अनादि तद्वत अनिर्वचनीय अज्ञान अनादि हैं. अज्ञान ब्रक्ष से विषय सत्ता वाटा है, इसिलये दोनों का विरोध नहीं है. यथा शुक्ति में प्रातिभासिक रनत. एवं ब्रह्म की पारमार्थिक सत्ता है, अज्ञान की प्रातिभासक सत्ता है; अतः परस्पर के बाधक नहो. अग्नि काष्ट्रगतवत् – यृत्ति प्रतिविवित विरोध चेतन अज्ञान का नाद्यक होना है. (यहां वृत्ति ही विरोधी है) अज्ञान भी किल्पत ही है; केवल चेतन ही नित्य है.

उपर के मंतव्यों में अनेक देाप हैं. प्रकाश रूप ब्रह्म से विलक्षण अस्तित्व याने विषम सत्ता वाला प्रकाश्य को कि अनिर्वचर्ताय हैं, यह देानों और इनका अनिर्वचर्ताय सबंध और भेद इतना व्यवहार में कहना-मानना ही पडता है. वस्तुतः, चेतन अधिशान में द्वश्य स्थानत है.

#### अन्य दौदीः

अद्वेत यांचरी में यथा अधिकार उपदेश, डिग्री और पहति हैं. ब्रह्म कैंवरग-द्वेत से इतर कुछ भी नहीं है (पारमार्थिक सत्ता) स्वरूपापवेश की दृष्टि ले के देखें।, जगत रम्नु सर्ववन (अर्थशस्य) दर्शन मान्न-नाम रूप ग्रह्म के विवर्त्त और अस्ति भाति रूप जा ब्रह्म से उमक्क निम्नींगदान. अधिग्रान से विषम सत्ता पाला अन्यथा रूप सा विश्वर्त (सर्व) और स्वस्तरूप का न छोड़ के अन्यथा मतीत हो मे। विवर्त्तीं-पादान (रम्म), और विवर्त्तवाद हैं. (यहां जगत की मातिभासिक सत्ता है).

प्रक्षा सत्यं जगन्मिध्या. याने बक्ष सत् (अनाव्य) है और माया का कार्य जगत सत्त में विश्क्षण अनिर्वेचनीय है. मत असत् में विश्क्षण का परिभाषा में मिष्या पहते हैं. असत् काइ यम्तु नहीं होती अतः सत्त से विश्क्षण वहाँ हैं. (शं.) तो फेर जीव चैतन यथा! (उ) निमें जीव चैतन वहते हो मी अक्ष चेतन में अन्य यम्तु नहीं है स्योकि चैतन एक ही है नाना वा परिच्छित नहीं हैं. अतः सोनो बसा ना पर: (यहा चेतन की परमार्थ मता और नगत को व्यावहारिक मातिभागिक सत्ता है).

(१) द्वारमेष्ठ वर्णाश्रम ही मर्यादा, हमें उपासना, बहिरंन साथन और निरेकादि अंतरम माधन की दृष्टिसे निवाद, हमी में वेद बाख की सर्यादा है. तहां माया विशिष्ट चेतन इंधर (वेमा उपर फ्टा), अविधा-अंतःहरण-या अधपुरी निशिष्ट चेतन जीव अध्या माधिष्ठान माभाम अवस्थात विशिष्ट चेतन जीव अध्या विद्यामाम जींव, और माया ( प्रवृति अविद्या ) उपादान एनं जिवाद (जैसा उपर कहा है).

जैसे स्वम सृष्टि में सब व्यवहार होता है. और स्वम का सिंह (शाख-जान) आने पर में। स्वम सृष्टि और बेह सिंह निवृत्त हो के नाम के स्वस्थिति में आ नाता है मेसे ही बतेगानाध्यास की बेसे साख हारा निवृत्ति हो। नाती है. इस अधिकार में उपादान (साथा) में समसत्ता वाला अन्यथा क्रूप परिणाम महाता है. ऐसे परिणामवाद है (यहां व्यावहारिक सत्ता है) क्योंकि जज्ञान निवृत्ति और स्वक्रपानुभव होने के पूर्व कृषण तक सब जिमुटी व्यवहार सत् माना गया है. अन्यथा त्याम, प्रहण, फथन, श्रवण ही नहीं बनता. इस प्रकार से रीली है.

जैसे रामकीला में रावण और कुंमरुएण के कागम रहत पूतले बनाते हैं, आतिदाबान वारूद युक्त कागम का हाथीं बनाता है, वहां उनकी बांक टेड बगेरे के खंडन मंडन में प्रयोजन नहीं होता किंतु राम रावण के इतिहास वेषये और फुळजडी में आहा बता है, अंत में उनके। आग क्या के उडा देते हैं. इसी प्रकार इस्य अप्यास की निवृत्ति के लिये निजासु के। समझाने वास्ते नाना प्रकार के अध्यारेप किये नाने हैं ताकि येनकेन प्रकारेण निजासु करूव पर पहुंच नाव; उनके निपेध से अधिहान शेष स्वरूप का आन हो नाव. नहीं कि उन धीयरियों के मंडन वा खंडन में प्रयोजन हैं; क्योंक वहां ही उन धीयरियों का अपवाद मी किया जाता है. उससे अधिहान शेष का बाथ हो। जाता है. इसिकेय धीवरियों में जो गटवड है उसके संडन में और जो क्यावहारिक आग (विवादादि) उसके मडन में दुरामह करना क्यायें हैं, परंतु वर्तमान में प्रत्येक पडति वा थीयरी के इत्यममाप से मान के विवाद हो पटा है. अपि अद्वेतवादि वा द्वेतवादि उक्त सत्ताओं का निभ्रण कर काले हैं, इसिकेये पढति के प्रकार और अपवाद नानों है —

<sup>\*</sup> जेसे क. आइमी बाकों के बुड़ है जुड़ हो रसा रहा है। तब उनके बान का शिक का उपयोग उसमें है। रहा है। नहीं कि उसके अवान या अम है वा अध्यास है, परंतु अध्ये पुरुष उस के में अखान, अस अध्यास का आंत्रण वसते हैं. आसमानी वाच के सबेध में सूर्य का प्रकाश आसमानी जान वस्ता है, उसके सान उपयोग होता है। नहीं कि प्रशां आसमानी हुवा है। रही फ्राइस सान प्रकाश का उपयोग-माना-महिदा-उसके परंणाम अतः कर उपके परंणाम-महिद्दा-उसके समानान में प्रशांत सराव्य सराव्य हो। हो। है, नहीं कि प्रसांत अस्ता क्षा उपयोग-माना स्थान क्षा उपयोग-माना स्थान कर का उपके परंणाम-महिद्दा की सान प्रमाण कर का उपने परंगान प्रमाण क्षा और साहाय सर्व के हो। निर्माण स्थान प्रमाण क्षा है, और साहाय सर्व के होने से निर्माणन स्थान प्रमाण क्षा के स्थान क्षा उपना है।

## •विजय शैकी.

एक अध्यारीप उपर कहा है- उसी का लेके ज्ञान भाग कहते हैं.

जा इस ससार के बंधन (ससारी दुःस आगमापायी ससारी सुख) से छूटना नाहता है, जिसके दुःख सुख होते हैं किया जो दुःख सुख नानता है, जो पुनर्जन्म में नहीं आना चाहता, जो निल्य सुख (माश्र) की इच्छा रखता है, जो तत्त्व निणंय वा तत्त्व भासि की इच्छा याला हो, पेसे कर्म सिक्षि, उपासना सिक्ष, विवेक बैराय शमादि पड् और सुमुक्ता इन चार साधन संपन्न (आ. १ गत संग्रहवाद में छक्षण कहें हैं) हो उसके उपाय (मयक्र) पृष्ठने पर उसके। उपवेख किया जाता है. बह कान? जिसे दुखा सुख है, जिसके। पंचक्षेश वा तीन ताप होते हैं, जिसे छोक में जीव कहते हैं. अथवा जो सवाल कर रहा है, सी—जीय है. इसका अनुभव निदिध्यास—योगजा विवेकस्थाति में हो जाता है.

दे जिज्ञासु—यह दृश्य (अधारमा मे इतर सब अनात्मा) रज्जु पर्यवद आंति रूप है, सुन तृष्णिकावत देखने मात्र है, स्वमवत मिथ्या है, आकाश की नीखतावत स्वामाविक अवभास मात्र है, तुसके अनात्मा में आस्मा के धर्मी का और आत्मा में अनात्मा के धर्मी का और आत्मा में अनात्मा के धर्मी का अध्यास हो रहा है, स्वेमिक अनिवंचनीय तादात्म्य सबंध होने मे अनात्मा (माया—अविधा—अवाक्तरण—अध्युरी) यह आत्मा का विवेषण भी है और उपाधि भी है, ऐसा भाव जान पडता है. तेरे जान स्वरूप का उनमें उपयोग (तदाकार) हो रहा है, इसलिये तू अपने स्वरूप का उनमें उपयोग तक्त निरोध (निदिध्यासन) कर के अपने (तुरीया) स्वरूप में स्थित हो तो तू अहं (वा तू) पद का लक्ष्य है याने नेरा आत्म स्वरूप ब्रह्म स्वरूप में मोक्ष से रहित नित्य शुद्ध समचेतन के हैं. (अग्र स्वरूप है) यहां अर्ह वा त्व वह दोनों वुद्ध युन्ति के परिणाम (भाग) है चेतन विशिष्ट अतःकरण + वा अतःकरण विशिष्ट चेतन उन अर्ड, त्वं का पाच्यार्थ है और कुठस्थरमा—प्रत्यात्मा (जयहित—अवच्छिल चेतन—समब्दा चेतन) लक्ष्य हैं.

पानु पेतन दें। नीच में किये निना निकास की व्यवस्ता (कर्तृत्व मेहन्तृत, वंप मेहन) समय में न आवे रविद्येष पेतन की अनारि से अधान-सम अध्यास का आरोप का के उसकी हि होत्त करते हैं वस्तुत व्यक्ति स्वाधि समिति क्षा निविद्यास सम पेतन हैं तहत् रसने रस्ता की कि सत्तु बहुक्य दें। बाह्य, स्वादि अध्योधिप है पेर खदका अपवार है परतु वर्तम न में पाटक नूर आरोप का आरोप नहीं मान के हत्यमस्य आन के विद्याद करते हैं.

<sup>+</sup> पूर्वेक अष्टपुरी अधियाका उपन्ध्य

(दां.) अनात्मा क्या? अनात्मा आत्मा का व्यवहार क्यां और फेसे? दुःख सुख क्या? इस और ऐसे अध्यास की निवृत्ति का प्रकार क्या?

(उ.) अस्ति (सत्-हैं), भाति (प्रतीति, प्रतीति रूपता), प्रिय; इस प्रकार सत चित्त आनंद की उपलिन्ध होती हैं. और आकार (नाम रूप) नदलते देखते हैं, वे तीनों पूर्वेचत रहते हैं. इससे जान पडता है कि आकार मात्र (पटादि से लेके परमाणु और उससे आगे सत्, रज, तम पर्यत) यह सब किसी अनिवंचनीय शक्ति के परिणाम हैं. उसका नहीं जान सकते, और उसके कार्य से उसकी सिद्धि होती हैं, और वोह सदलक्ष से विलक्षण हैं, इसलिये उसका आनिवंचनीय १ संज्ञा देते हैं. वेह अनाभार नहीं जान पडती और ज्ञेय (प्रकाश्य) होती हैं, अतः उसके अधिग्रान अन्नशक की ब्रह्मचेतन संज्ञा है. और उसकी माया—शक्ति—मलसंज्ञा हैं.

िचदाकाश झाडाधिष्ठान में अनिवैचर्नाय माया के अनिवैचर्नाय आकार (परि-णाम) होते हैं या आसते हैं. वे चेतन के निवर्त हैं चेतन उनका विवर्तोगादान है. जेसे डोरी का सर्ष, आकाश की नीलता और दृष्टा में स्वप्न दृष्टि माया के अनिया, दृष्टि वा अंताकरण क्रम परिणाम अवन्छित्र (वा विशिष्ट) चेतन, जीव भाव से जान पडता है. वे अनेक होने से जीव भी नाना जान पडते हैं. यह अवस्छित्र झाड़ का अंश (पदाकाशवत अंश) आत्मा प्रत्यारमा कृष्टस्य है. उभय भिल के जीव संज्ञा है. माया के शुद्ध महत परिणाम अवस्थित (वा विशिष्ट) चेतन, ईश्वर भाव से मानना पडता है. वेह एक है इसलिये ईश्वर एक है, कार्य (नगत रचना) से उसका अनुमान होता है.

जैसे महाकाद्य पटापाधि से साकार और सिक्किय गान पडता है; ऐसे अंतःकरण जिल्लाक वितन कर्ता भाका मालूम होता है अर्थात उसके धर्म क्रिया दुःखादि प्रस्तासाम जिल्लाम अर्थात उसके धर्म क्रिया दुःखादि प्रस्तासाम जिल्लाम अर्थात है जोसे बादलाविक्किय सहाकाद्य जीन पडता है वा जैसे मठाकाद्य जीर प्रकार का मालूम होता है, वेसे मायाविच्छल धक्षचेवन में माया के धर्म (आकार, क्रिया, इच्छा, द्राकिमता इत्यादि) भासते हैं. और इससे उच्छा भी अर्थात चेतनत्व ज्ञातत्व जो चेतन के धर्म है सो अंतःकरण में और सर्व साक्षोत्यादि जो महत्त चेतन के धर्म हैं वे माया में जान पडते हैं. इस प्रकार अन्यान्याऽध्यास होने से अन्यया अवगास होता है ऐसे यह अनादि अनत नैसर्गिक अध्यास है.

<sup>§</sup> देगळादि फिलेलोफ्स और यक्तिवादि अधिष्ठान विवा की एक शक्ति की अनेक गतिरूप वा परिणाम सव त्रिपुटी संसार मानता है.

अध्यास का तद्भाव तद्भकारक ज्ञान न होने तक याने अज्ञान कार मे जीव, ईश्वर, भरुति तिनका संबंध और तिनका मेद, तथा बंध पुनर्जनम, स्वर्ग नरक, विधि निषेध, कमें उपासना, उनके प्रतिपादक शाख, साकानयादि मेक्ष और वहां से पुनरा-वृत्ति इत्यादि असफल नहीं किंतु उनके सफल्स्व के भान का प्रवाह है. अर्थान सत रूप से व्ययहारे जाने हैं.

इसी प्रवाह में विवेकादि चतुष्टय साधन संपन्न निकासु के। उपदेश हाता है. प्रथम जीव बस की एकता (कूटस्थ प्रत्यगात्मा बस स्वरूप ही है वे जुदा जुदा दी बस्तु नहीं हैं किंतु वाहिर भीतर सबे में एक विशु चेतन हैं) लक्षण द्वारा अर्थीत माया भाग (परिच्छित्न, अंतःकरण, कर्तेत्वादि) जुदा कर के उपदेश किया नाता है: इसमे उसका साक्षात नेाथ है। जाने से भेद अज्ञान और उक्त अव्यास की नियत्ति है। जाती हैं. इसलिये अज्ञान के। अनादिसांत कहते हैं जिनका ऐसा साक्षात है वे श्रुति रहस्य ज्ञाता ही शिक्षक होने योग्य होते हैं. निस जीवाभिमानी का अध्यास निवृत्त हो जाता है उसके। वह झझ रूप जान पडता है. उसके। नानात्व रूप जी जीव भाव सी और उसके बंध मेश्सदि नहीं भामते; क्योंकि माया के परिणाम किया माया से जे। अवभास है।ता है से। उसकी दृष्टि में बाध रूप जान पडता है, इसी का नाम माया! अनादिसांत है; क्योंकि तुरीया में उसका अभाव है। जाता है. इस प्रकार स्वह्नप कां साक्षात और अध्यास की निवृत्ति यह दोनों वार्ते हा जाती हैं. उससे सूक्ष्म बंध (सुरुम शरीर) का मूल जी वासना उसका मूल उखड नाता है सचिदानंद बास शुद्ध अबद्ध रूप से अनुभवाता है यही उसका परमानंद की प्राप्ति और अनर्थ की निवृत्ति है, किया यही उसकी मुक्ति और मुक्ति से अनावृत्ति है. इसी का नाम मुक्त हुवा (याने कूठस्थातमा मुक्त ही था-अध्यास से बंध जान पडता था से। निवृत्ति होने से) मुक्त होता है. (मुक्त कहाता है). यद्यपि ऐसा ज्ञानी पुरुष जीवनमुक्त है, तथापि शास्त्रीय व्यवहार में यु कहा नाता है कि प्रारव्ध भाग (पूर्वाम्यास बल-अविद्या लेश) तक वाह बंध है, उसके मुक्त होने में पारव्यका माग हा, इतनी बार है. पारव्य भाग पींछे याने शरीर के नाश काल में उसके प्राण (मन, प्राण, इद्विय याने सुक्ष्म शरीर किवा वासनामय सूक्ष्म शरीर) की अनुतकांति है. अर्थात वोह उसके मूल कारण मे लय हा नाता है. इसलिये पुनर्नन्म नही होता. वस.

(र्श.) अव्यास, अज्ञानादि सामग्री के विना नहीं होता तो बढ़ा और अध्यास से इतर सामग्री वताना चाहिये. (उ.) पूर्व पूर्व सस्कारी का उत्तरोत्तर अनादि प्रवाह है. (इं.) किस के अध्यास? अर्थात अध्यास के अध्यास नहीं. तब के नहीं तो उससे इतर के हैं बताना चाहिये. (इ.) में, का जो उदय कुठस्थात्मा उसके साक्षात होने पीछे आप ही उत्तर है। जायगा. स्वप्न कार्ज में स्वप्न के स्वप्न कहना अनुपयेगी है. किया जो शंका करता है उस ही के। अध्यास है; यह वादिप्रति उत्तर है. (इं.) साक्षात किसका और किसके।, जीव ब्रह्म की एकता का ज्ञान किसके।? (स.) स्वप्न से उठी अर्थीत में का उद्ध्य का अनुभव होने पर आप ही उत्तर है। जायगा.

माया के स्वरूप प्रसंग में अनिर्वचनीय शक्ति, स्वप्रवत् वाध रूप इत्यादि के सिवाय अन्य कुछ नहीं कह सकते. बात से इतर जितने अनादि पद से आरोप किये जाते हैं उनके अध्यास के अंतर्गत समझ छेना चाहिये, "अध्यारोप अपवाद" इस शालीय पद्धति से सब प्रकार का मेदभाव और सब प्रकार की शैली सधा मंतव्य यहां तक कि बात्वोध स्वरूप स्वप्रकाश संशा कहने के योग्य हो उसकी पूर्व क्षण तक सब कुछ मान सकते हैं; क्योंकि अध्यास की विचिन्नता है, (सस्कारी) माया अनेक परिणामी है. तथापि सर्व का अपवाद हुये अत मे केवक अद्देत ब्रह्म शेप रहता है. (इर्.) यह शान किसका (उ.) पूर्वत्व, याने आत्मानुभव उत्तर दे देगा 1 (श्रा.) आत्मा ने इच्छा की, एक से अनेक होऊं, यथा पूर्वम् अक्ट्ययत, इन क्षुतियों की बया दशा? (उ.) व्यावहारिक सत्ता में अध्यारोष है पारमार्थिक में उसका अपवाद है.

श्री शंकर के मुख्य शिष्य सर्वज्ञ मुनि ने सक्षेप शारीरिक अप में लिखा है (पूर्व सिन्ध द. ! देखा)— ईश्वर, जीव और उनका भेद अज्ञान (माया) के उत्तरभावी (पिरणाम होने से अनादि नहीं. इस म्यष्टिकरण से सिन्ध हो जाता है कि माया के अंतःकरणादि परिणाम होते रहने हैं और जीवा का स्वच्छा का वोध होता रहता है; इसिन्छेय ऐसा यह अनादि अर्नत नैसर्गिक भवाह है. या यू कहा. कि बंध मोश होते हुये मी सिष्ट के प्रवाह का अनुच्छेद है. (अं.) जो यूं हो तो ब्रग्न हमेरो वन्ध और मुक्त होता रहेगा. (अ.) उपर कहे समान अध्यास उत्तर है. ब्रन्न से नित्य शुरू, अवब्द, अर्विकारी और निर्छेप हैं. (ख ब्रह्म)

<sup>्</sup>र जनर भी के वास्त्रों में उर्धी वही त्रिरोचाभात जान गढता है, उत्तहा काल गेंडा माजून दोता है कि दर्शन पर्यात से प्रथ नहीं हित्या है. तथावि विद्वांत के भौतिन स्वस्य में बटी विरोध नहीं है

जीय, ईश्वर, बंध जीर मेाझ का स्पष्टीकरण जेसा श्री शंकर ने किया है वेमें पिहलें ने नहीं किया. अर्थात श्रुति से अधिरूद, श्रुति विरोधाभास की निवारक, वर्णाश्रम व्यवहार निर्वाहक और अत में रहस्य पर पहुँचाने वाली इन्हों महात्मा की नवीन यीयरी (फिलोसीफी) है. आत्मानुभव की परीक्षा नर के इनकी रीली से श्रुति (वेदापनिपद) वेदातद्शन और गीता का मिलाडमें, सबका खुलासा हा नायगा और वे तीना एक लक्ष्य पर है ऐमा स्पष्ट हो नायगा. रीली का पृथक्त्य \* लक्ष्य विरोधी नहीं होता

अ जीव सादि, अनादि, सात, अनंत, अणु, विभु, मध्यम, सावयव, निरवयव, जड चेतन. तहत ईश्वर आक्रय, सिक्रय, मूर्त अमूर्त, वियु, परिच्छित, परिणामी, अपिणामी, कर्ता अकर्ता इत्यादि वताना. परंतु जर विचारें तब इन विरोधी विशेषणा में 'सृष्टि नियम विरुद्ध' ऐसा न कह सके, विरुद्ध धर्माश्रयत्व का अवसर न हो, और परीक्षा करें तो ठीक जान पढ़ें तथा व्यवस्था वाले हो, ऐसी शैली का पृथक्त्य हो। तर वणाश्रम विधिनिषेषादि सिद्ध बता के मुक्तना, यह ऐसा भेद है जेसा कि हाथ में जो पुस्तक वाह नहीं देखते, माया काटने से धन मिळे, या वह मुक्तनी पहेली. साराश शकर श्री का कथन उपर से और प्रकार का जान पडता है और पीछे अन्यथा सिद्ध होता है. इसलिये शकर श्री के कथन पर जो प्रतिपक्षी आरेण वा आशेष करते हैं यह उनकी भूल जान पडती हैं. जिसने वश्यमाण सत मत के अनुसार मुखता और हिरणवर्ष की भेर-अनुभव क्रिया है वीह विवस्तेषाद के और माधा के स्वरूप के स्वरूप कर सकता है.

माया फर के यह इश्य अनादि अनत अबआस रूप है (याने माया के परिणामा का स्वप्तरत प्रवाह है), चैतन (आत्मा) के साथ अनिवंचनीय तादात्म्य संबंध होने में आत्मा अनात्मा रा अन्ये।—स्याध्यास (समर्याध्यास) है, इसिटिये जीय दुःसी सुर्त्ती होता है. जैसे कि कुता काच वा पानी में अपना प्रतिनिव देख के उसे मन् मान के सुसना है. सिंह अपना प्रतिनिव देख के उसे मन् मान के सुसना है. सिंह अपना प्रतिनिव देख के उसके साथ उटती हैं और चक्षक करती है, बाठक अपना प्रतिनिव देख के उसके साथ उटती हैं और चक्षक करती है, बाठक अपना प्रतिनिव देख के उसके साथ उटती हैं और चक्षक करती है, बाठक अपना प्रतिनिव देख के उसके साथ स्टलत हैं और वेह न हैं। नो रोता है. मृगनल टेस के पानी उने ही उसे। प्रतिनिव को और मृगनल का बचानन स्वरूप नहीं जानते. इसी (प्रतिनिव मृगनल) नेता इस हरव का स्वरूप हैं (मानो प्रतिनिव मृगनल) नेता इस हरव का स्वरूप हैं (मानो प्रतिनिव मृगनल) नेता इस हरव का स्वरूप नेता नहीं नानते किन्न जाति व नेता नहीं नानते किन्न

# श्रीधक (संक्षेप में).

- (क) उपराक्त कितनीक थीयरियों का अपनाद नहां का तहां लिखा गया है.
- (ख) उससे उत्तर के विकल्पों का अपनाद मी दूसरे प्रसंगों में आ जुका है अर्थात ब्रह्म चेतन वा उपहित चेतन (जीव चेतन) का अज्ञान, अम, अध्यास वा इच्छा होना सिद्ध नहीं होता और मानें तो अञ्यवस्था होती है. तहत ब्रह्म का आमास वा मितिबिंव तो ब्रह्म को अमास वा मितिबिंव ति क्रह्म को जो वेता मानें तो अमास—प्रतिबिंव रूप जीव वा ईश्वर क्षणिक होने से दोपों की आपित होगी (त.द. अ. १ पृष्ट ७६६ से ७८१ तथा उ. द. अ. २ पेज ४३२ से ४३३ तक और दर्शनसंग्रह में जो वेदांतदर्शन मत विवर्तवाद का अपवाद लिखा है सो देखों). तथा पूर्व में कुछ नहीं था और ब्रग्न ने अपनी इच्छा से (माया में से वा अमाब से वा अविधावश वा अपने में से) स्पष्ट फल्पी—रची ऐसा मानें तो उसमें मी दोष आते हैं. (अ. ३ पेज १९४ से १९८ तक, पेज १९८ से १६१ तक. दर्शनसंग्रह गत वेदांत प्रसंग, गोडपादाचार्य श्री की थीयरी देखें।).

सन रूपवत समझते हैं; इसिलये उसके सादात्म्य संबंध होने से दुःली सुखी हो रहे हैं, अथवा अपने के दुःखी सुखी मानते हैं अथित माया और उसके नाम रूप आत्मक जो नगत है उसका यथावत स्वरूप नहीं मानने से क्षेत्रित हैं. तीन ताप पंचक्षेत्र का जो मूळ यह अन्यथा अवभात वा अध्यात उसकी निवृत्ति के अभिपाय से इंक्टर श्री का उपदेश है. इस सत्तर्गध्यात की निवृत्ति और माया का जो स्वरूप और प्रकार का (सत्य रूप) भारता है इस अज्ञान की निवृत्ति अध्यात्म विद्या से हो माती है (यही आश्चय है). परंतु वाधित रूप में ते। श्वीर पर्यंत से। रहता ही है निसे अविद्याले परंते हैं.

सार यह निकल कि इस्थ का मिथ्यात्व, ज्ञान विचार में है, उसके अनुसार जीवन पर्वत उपयोग नहीं हो सकता. हतरूप अध्यास नहीं ना सकता. हाझ सत्यं नगत मिथ्या, यह भी तो एक प्रकार का भावना रूप अध्यास है; इसलिये अध्यास का मूल काटने जीर वासना आसिक का अभाव है। जाने वास्ते डांकर थी की धीयरी बस है, जो कि उनके समय में तो उपयोगी ही हुई थी, और वर्तमान में वेमें कमें उपसना सिक्ट विवेकी विरागी—मुमुतु याने अधिकारी विस्ले होने से यथावत उपयोग की कमी हो, यह स्पष्ट है. इसके सिवाय पुनः इसी प्रसग सबधी कुछ विचार लिखते हैं—

- (१) जो बहा दूघवत परिणामी ने। मानयब देरेगा. पुन: विस्त परिणामी तो दूषित रहेगा और यदि अविस्त (जल तरम कंगज कुंडलवत) परिणामी तो जीव का आध्यनम मानना होगा जीर कर्म अनुसार नम्म न मान सकते से नध मेशक और उसके साधन जानादि की व्यवस्था न होगी. तथा विवर्षवाद न रहा (अ. २ पेम १९१ ने १९८ तक तथा शुद्धाहुँत का अध्याद देखा). परत शहर श्री बहा बेतन के। सर्वथा निरययब, शुद्ध, निर्विकल्प और एकरस मानते हैं, इसलिये यह आरोप उपनार मात्र है, यू मान हैं.
  - (२) परत बाया अविद्या नामा उपाधि से नगत् भासता है, ऐसा मानें ता बध मोक्ष साधन फलादि तहन् होने से अञ्यवस्था. माया (अविद्या और उसके फार्य) यदि मिथ्या-असत् ता यह मतव्य कथन भी मिथ्या, और यदि सत्य तो स्वपक्ष न ग्हेगा.

(३) यह अनादि अध्यासम्बद है किना पूर्व पूर्व से उत्तर उत्तराध्यास का प्रवाह है ऐसा मानें ते। १. स्वप्न रज्जु सर्पादि साध्यसम (अध्यास के अतर्गत) होने

नगत स्वप्नान है, नहीं कि किसी का स्वप्न हैं और समाम विधिनिषेध (यमं-अर्थ-राम-मेश्नादि) में नेमा ही है, परत जेमें बिक्री छोके पर रखे हुये दुध का जन नहीं पहुन सकती तो छाकती है अर्थान दूध का 'यूकडवा' मान के यहा में निमृत हैं। के मार्टा खाने के। चल निकलती हैं, इसी यूक्त जो श्रेवच और विषये। के दास है, विधा फिलेसोफी के स्मान में अशक हैं, ससार में जिनके। आसिक हैं, पुरुष प्रयक्त करने में प्रमादि हैं, देश, राल, स्थिति और परिस्थिति के। नहीं जातने, विशेक वैराग्य का जिनके। स्पर्ध नहीं हैं, और विवेकष्याति प्रापक येगा साथने में भी अमल हैं हैं के प्रमाद के सिद्धात के जिपये। में जा समते हैं, वा तो जगत के। अगत (श्रुत्य) कह के कीव्य अक्तव्य का उल्धन कर के आप आलसी दुःस्ति हो। जात के। अगत (श्रुत्य) कह के कीव्य अक्तव्य का उल्धन कर के आप आलसी दुःस्ति हो। मान्यता अनुसार ने। यह हैं कि अधिकारी यदि शकर सिद्धात यथावत समन नाय तो। समझने वाला जीवन मुक्त हुवा निर्धात निष्कल पुरुषार्थी वन के राम, रूप्ण, यदिए, जनक और शकरावार्थ थी के मुताबिक अञ्चाती, दुःस्ती और निजासुमने। भी सेवा करने लग नाय, कारण कि नाज मुक्त हुवा कणी है. यह। अर्जुन मित्री जी औ एप्ण का उत्तम उपदेश (क्रमें योग-निष्का कमी) है सी ध्यान में लेना चाहिये.

सेअध्यास सिद्धि में च्यात—उदहारण नहीं मिलता. २. अध्यास होने की सामग्री (सामान्य ज्ञानादि) सिद्ध नहीं होती (त द ७६५ में ७८१) ३ अध्यासी केान और यह अध्यास है ऐसा सिद्ध ज्ञान किस के हुवा ? ज्ञान स्वरूप ब्रह्म के अध्यास है, ऐसा फहना बने नहीं. माया का परिणाम अविधा, अतः सरण, उत्तर परिणामी हैं बाने अध्यास के कार्य हैं तेसे ही आभास भी इसलिये अतः करण विधिष्ट चेतन वा सामास अतः करण चेतन जीव के। अध्यास है, ऐसा कहना भी बने नहीं और अध्यास (माया आभास वा अन्य) के। अध्यास वने नहीं. तथाहि अध्यास काल में अध्यास, अध्यास क्रूप से विषय होने नहीं, इसलिये अध्यास की असिद्धि हैं.

यह अध्यास है, ऐसा ता विषय होने नहा, अध्यास रूप था ऐसा निषय हुवा करता है, तहा ऐसा जान क्सि का? ब्रस्त निर्विक्टर है उसमे यह भाव बने नहीं और अविद्या, अतःकरण तथा आभास का और तिक्षिश्वष्ट चेपन याने जीव का होना यने नहीं, क्योंकि अविद्यादि अध्यास के कार्य है वाथ काळ मे वे होवे नहीं. इसिंठमें विशिष्ट में भी होंचे नहीं; इस रीति में अध्यास का प्रयोग ही नहीं बनता

(४) इसी प्रकार जीय ब्रक्ष का येद है वा एस्ता है, ऐसे झान होने के सबथ में कह्य लेना चाहिये याने ब्रक्ष का, अविद्या का, अत.नरण का, आभास का किवा अष्टपुरी का अथवा (जीव तिर्द्धित्वष्ट चेतन) का उक्त मेद वा अमेट का ज्ञान नहीं है। सफता—इसिल्ये एकता का प्रयोग भी नहीं बनता. पेमे ही बप मोश इन तीना में से किसकी? इस विषय में कल्पना कर लेना चाहिये (किसी की भी सिद्ध न होगी)

बीव ब्रह्म की एकता पा उपयोग वा फल भी देखने मे नहीं आता अर्थान न तो एक के ज्ञान से सबके। ज्ञान होता है न अज्ञान—माया नष्ट होती है और न पेसे ज्ञानी ब्रह्मवित अफ्रिय होते हैं और न एक की मुक्ति से मनकी मुक्ति होती हैं किंद्र पूर्व पूर्व में उपदेश और क्य निवृत्ति तथा मेशह प्राप्ति के साथन मा प्रवाह चल रहा है अब जा उपाधी मेद से ऐसा होना मानें तो यह ज्ञान भी आर साथन भी मेसे ही उपाधि बदा बाले मानने होगे. याने उपाधि क्य ही हैं अतः व्यर्थ हैं

जो ब्रक्स में ही जीवत्व की आति मानें तो ज्ञान स्वरूप होने से असमत्र ओर अनुपपत्ति हैं जो अनादि से ऐसा होना मानें तो निर्मुत्त पा हेतु नहीं मिल्ला, क्योंकि आति में आति की निर्मुत्त और विद्या (सच्च ज्ञान) की उत्पत्ति नहीं टा सक्ती और इन दोना से इतर साधन का अभाव है. अत: प्रथच सत् टेरता है. जो बक्ष से इतर के। बन्न जीव हैं, में (बन्न) जीव हूं, ऐसी श्रांति हो तो। उसकी और उस की एकता का कथन ही नहीं बनता. और न उपयोग.

अविद्या, अतःकरण वा अष्टपुरी उत्तर लण में होने से जीव सादि और कर्ता भेतता है, उसका सर्रथा अकर्ता, अभोका एकरस अनत ब्रब्ध के साथ असभव, यह स्पष्ट है, इसलिये उक्षणावृत्ति द्वारा एक्ता माने तो भी दोष आता है (१) चेतन ब्रह्म एक हे, नित्य शुद्ध, अवड और क्ट्रस्थ है, यह परिणाम आता है, नहीं कि जीव ब्रह्म की एकता (१) जिसका उक्त ज्ञान हुवा सो जीव ब्रह्म क्रम्प हो नाने से उसकी जगत में अनावृत्ति उसलिये जब तम सृष्टि का उच्छेद होगा और अकेब्स ब्रह्म अनुपयागी रह जायगा, यह दोनो वार्ते असभव है (१) जो आवृत्ति गार्ने तो अनुत्काति और अनावृत्ति पद के विरुद्ध है तथा शुद्ध प्रदेश ब्रह्म पुनः जीव (भेद दाला वा अन्यथा) हो जायगा। (शब्द प्रमाण याने श्रुति वाक्य का यहा प्रसंग छेना ठीक नहीं समझा गया)

- (५) वध मोक्ष, कर्म, उपासना, ज्ञान और विधिनिषेधादि सर्व दृश्य रज्जु सर्पदत् या स्वप्नवत् मान छें तो अज्ञान और ज्ञान भी वेसा ही मानना पडेगा. परिणाम यह आवेगा कि यह सब—कुछ नहीं, किवा ऐसा होते रहने वा प्रतीत होने का प्रवाह हैं, तो फेर भेद अभेद, ब्रेंत अद्भैत वा एकतादि का पक्ष विषक्ष नया !
- (१) अन यह बात रही कि अनुभव करने से सब शका का उत्तर—समाधान हो नायना. तहा सब पक्षकार अपने मतव्य वास्ते प्रायक्षः ऐसा ही कहते हैं और जो अनुभव करने की रीति (अधिकार प्राप्ति) वताते हैं (अक्ति, उपासना, योग वा वजादि) उससे तन, मन, धन और कालका व्यय करना पद्धता है अर्थात इसलिये प्रवृत्ति नहीं होती कि केम नाने किसना मतव्य कथन सत्य होता है, क्योंकि सह तो एक ही होगा, इसलिये निश्चय निर्णय विना तनादि का व्यर्थ उपयोग क्यो करें. और विदेश विधास के साथन न मानें तो उस विषे भी अनेकातत्व हैं. केई विसी का तो केई दूसरे का विधासी होता है, इतना ही नहीं किन्न एक दूसरे के विरोधी सिद्धात में भी वा विरोधी पक्षनांत्र में भी विधास होना देखते हैं (धुनर्वन्स, अधुनर्वन्स, अभावना, भावनानन्) \*

<sup>\*</sup> ने जिस तिस प्रकार से आवान्तपत्र कार्ते और छप्टि निव्यों का साव म ल लें, ता अदिश्रीय बच्च नेतन (प्रवाज-अवना पुरुष और अनियमनीय वाया (प्रकारय-अशासा-प्रतित) शर और श्रीज्ञाहर की चीयरी का शहरूप जान सकते हैं अप्रकारी अन्यभायाने अर्थश्रद मात्र

(७) और जा ऐसा मार्ने कि ' नम की नीलता ज्ञानी अनानी उभय का जनाती है. और आंकाश तबु आभार देख पडता है तहा आभाग मा अज्ञान और नीलता के सस्कार, और आकाश तथा नीलता का सादृश्य नहा होने से अजानादि तीना अध्यास के हेत नहीं है अर्थात तीना देाप विना नीठता का अध्यास है इसा प्रकार तीना देाप रहित अब चेतन वा उपहित चेतन (जीव) के। अध्यास है, अत-उक्त आक्षेप ठीक नहीं है। सरता अर्थात् दृश्य अध्यास हृप है, ' इस मतव्य का यह परिणाम आता हे कि यह अनादि जनत नैसर्गिक अवभास है, नहीं कि अध-शुन्य असत् (मिथ्या), कारण कि अत्यत निवृत्ति के विना अध्यास पद का आरेाप नहीं हो सकता और बालक के। संस्कार के विना भी आकाश नीला जान पडता है भीर ज्ञानवान येगी के। आकाश का जान हुये भी नीलता तथा तबु आनारता भासती है अर्थात् नीलता के भासने मे आकाश रा अज्ञान और नालना के पूर्व सहकार और साहरय देाप यह हेतु नहीं है ओर उसकी आत्यतिक निवृत्ति भी नहा हाती. इस लिये अध्यास रूप नहीं अतर इतना ही ह कि आहाश के ज्ञान है।ने पाछे 'आहाश नीला ' ऐसा अन्यथा जान नहीं होता. नीलता का स्वाभाविक प्रवाहिक अवभास होता है, ऐसा निश्वय होता है, इसी प्रकार बद्धा चेतन में द्वरय का जीलता वा स्वप्न समान स्वाभाविक अवसास ह (अध्यास रूप नहीं) और उसकी चेतन म चेतन का उसमें तादात्म्य होने से ससर्गाध्यास-अन्याऽन्याध्यास ह ऐसा मानना पडेगा ना भी वृत्ति की दृष्टि से, नहीं कि चेतन का है, क्यांकि प्रमास्य अप्रमास्य यह दोना विद्या अविद्याहरूप यृति क परिणाम ह और चेतन प्रशस्त में स्वतायन होते हैं (विस्तार ब्रासि में है)

क वध अंत करण ओर ख मुक्त अन रिण नाशी स मथुरा नाते हैं क देवयान पितृपान में जाने हैं उन अवच्छित काला वाला चेतन आग मुक्त-निरामण हो गया. परतु मथुरा बाला एक भाग वध (अत काण वड़) हो गया काशी बाजे जेतन भाग में दूसरे अतःकरण आये तो ने उसय मुक्त भाग वध हा गये एव जो अविधा वा अंत.करण वा अष्टपुरी विशिष्ट चेतन ने जीव मान के नाना नीय मानोग ते। बड़ा मारी देाव आवेगा इसिलिये रागादि वध, जन्म मरण, मेान्यदि सब अनिया-अत करण के धर्म मानने चाहिये जीव बाम की एकता का आग्रह ज्यथ ते (शं) देश में आना जाना, चेतन म सबय असवन संक्षेष में देशकाल और वस्तु स्वमनत है अतः उक्त भाव बने नहीं (इ) ने। अनादि नाना नीय, उनका वध मोश, जीव व्रम की एरयता था भेद भी म्वप्रवत् कहना चाहिये; इसिलये आग्रह का निपेध है हा जल मछली समान चैतन्य, व्यवहार का निर्माहक तथा प्रकाशक हैं, इसिलये उसने भीच में छे के वर्णाश्रम वा नगर् के व्यवहार की व्यवस्था करना यह दूसरी श्रात है और हे भी ऐमा ही. (ब्र सि गत अपरेक्षित्व और म्यतै।ग्रहवार देखिये).

सन ब्रष्टकान ~आ मजान है। जाता है उस पीछे भी राजु सर्पवत् सर्प नहीं, ऐसे रूप में याप नहीं होता अर्थात् द्वस्य सस्कारवश मुझे भासा या—श्रम हुवा था, अन नहीं हे, ऐसे रूप में वाय नहीं होता किंद्र द्वस्य तुच्छ है, क्षणभुग्र है, स्वप्रवत् प्रतीत सान है ब्रप जेसा सत् रूप नहीं है, किंद्र अन्यथा है, ऐसे रूप में बाथ होता है; इसिलिने द्वस्य के अज्ञाननन्य श्रम—अनात रूप में नहीं मान सकते. यथि तुरीया राज में इसिनी प्रतीति नहीं होती, तथिष वहा से इतर देश में इसिना अभाव है, ऐसा भी नहीं मान सकते यथा सुपुष्ति में नहीं भासता परतु जागते हैं तो आसता है इसिलिने तुथी, सुपुष्ति वा मूर्यों काल में इसिना अभाव नहीं मान सकते. जो अभान ही जाता तो यहा से उठे पीठे भी वहीं भासता, जो कुछ था तो ही भासा है, उथीकि अन हुये की प्रतीति नहीं होती तथा श्रमज्ञान के विषय की उपलब्धि होती है इसिलिये असत्-शुन्य रूप नहीं मान सकते.

माया का यदि चेतन (ब्रम चेतन-जीव चेतन) का म्फुरण, फरुपना, करेर, सम्कार, सकरन, आन परिणाम वा अञ्चान रूप माने ते। यह सब अवस्था-परिणाम होने से चेतन विकारी टेरेगा और माया तथा उसके नाम रूपारमक परिणाम सत्य होने से देतापत्ति होगी तथा माया यह द्रव्य गुण वा शक्ति वा क्या? चेतन का गुण वा शक्ति वा क्या? चेतन का गुण वा शक्ति वा क्या? चेतन के। गुण वा शक्ति का परिणाम नहीं होने से हृश्य (नाम क्य) की अव्यवस्था रहेगी इसिकिये उसे द्रव्य माने ते। मत्य होने मे द्वैतापत्ति होगी. स्वरूपाययेश नियम वाषक होगा. इसिकिये क्याना माने ते। क्रम चेतन निवित्रक्य है, उससे इतर करूपना करने वाले का अभाग है, अतः करिपत भी नहीं इसिकिये माया के। मायक्य अतिर्वचनीय (सदसद से विकक्षण) कहे तो असत के।ई वन्तु नहीं होती अतः बक्ष से निलक्षण प्रकार की भावक्य माननी होगी. यही विकक्षणांद्वेत है वा नेसिगिक अवसास है अध्यास रूप नहीं साराश माया मात्र द्वेत मानना ही होगा

अभाव के। अभाव कूप मानने से अद्भित सिद्ध होता है यथा अभ्रेतर अज्ञान-माया-अविद्या-अध्यास-करूपना वगेरे कुछ मी नहीं है तदेतर का अस्यताभाव है. परतु इतना मानने में भी अभाव के प्रतियोगी अनुयोगी की अपेक्षा-इत्पना होती है, इसिलिये मीन ही चनना है; अभाव शब्द भी नहीं आसकता. और निम पक्ष में अभाव (माया वगेरे) के। भाव क प मानें तो उसके प्रतियोगी अनुयोगी, उसके परिमाण (अण्डा विश्व वगेरे) वगेरे मानना पडता है. और स्वरूप समावना में तोलने से अभाव की तिहिद्ध ही नहीं होती, तो फेर उसके। भाव रूप मानना ही नहीं घनता. इसी प्रकार अग्न नदीत का अभाव मान के मायादि के। भाव रूप (अभाव का भाव) मानना समीचीन नहीं है. कितु दरअसल अभाव के। भाव रूप मानना यह वाघ (मम नीलता-स्वम स्विध्वत्) का अक्षण है. अनात वा शुस्य का अक्षण नहीं है. अतिथा वा अतःकरण में चेतन का आभात होना मानना और फेर अविधा-अंतःकरण के। शूस्य रूप कहना नहीं बनता एव भाव के। अभाग रूप और अभाव के। भाव रूप कहना नहीं यनता।

असीम-बिश्च-कूटस्थ-अवल निर्विज्यप में याने वस वेतन से अम-अध्यास का हेदु जो सस्कार वा सज्जय होना तो क्या किंदु भाग परिणाम (अशब्द कुछ मान केना) मी नहीं बनता तो उसका अनादि से भाव रूप अज्ञान और उससे उसका अध्यास-अम हैं। जाने की तो वात ही क्या करना.

इसिलिये जेसे राग-द्वेप-इच्छा-प्रयक्ष-वर्ग-अभर्म-इ:स-स्हरार और वृद्धि यह सब माया के अन्य दृश्य नाम रूप परिणाम के समान चेनन विद्याष्ट्र जो अविधा-अदाःकरण-उसके परिणाम माने जाते हैं वेमे ही अज्ञान, अन-अध्यास-प्रमास्य-अप्रमास्यरूप वृत्ति भी उसी का परिणाम या उस कर के आसना ऐसा मानना चाहिये जोते हैं मी ऐसा ही (झ.सि.में सिद्ध किया है) इस सिद्धात में बज्ज चेतन पूर्वेयर शुद्ध-प्रकाशक और साक्षी मात्र रहवा है इस रीति से मायावाद की पीयरी में पूर्तोक दोप नहीं अवेंग. (श्वं.) जेसे मरुतिवादि मगन (श्वेमेटर) और तरगत म्यूति वगेरे के सेंटरी में रागादि होना मानते हैं, ऐसा पहुंचा पड़ेशा-याने जडवाद की आपित होगी (उ) नहीं. क्योंकि चेतन की सनिषि, प्रकाश सत्ता तथा साक्षी हुये विना किचित भी व्यवहार नहीं होता तथा यथाक्रम पुत्रकेनम की सिद्धि होती हैं, इसलिये जडवाद न रहा. किन्न अतःक्रण (या अपिया) विशिष्ट चेतन-नीय

याने चेतन के। अज्ञान-सस्कारी-चा उसरे। अम-अध्यास टीना ऐसा मानने से उपराक्त भारी देाप आते हैं, और वेसे हैं भी नहीं

(शं.) वधमोक्ष किसके।? (उ.) चेतनविशिष्ट अतःकरण जे। कि सहकारी हैं-कामना वासना वाला है उसके। (बं.) यही नडवाद, क्योकि बेहि ते। मध्यम-जड है, जड़ रा बधमोल क्या (इ) मायाजद के सिद्धात में तो बध मेश्न मिथ्या तथा श्राति रूप है, ने। फेर पेसा मानने से क्या उरते हैं।, निश्चय वा व्यवहार नय से काई दोप नहीं आता. और यदि चेतन भाग के। अज्ञान उससे उसके। अम-अध्यास और वध है तथा उसका जान में मोक्ष होना माना ता उपर कहे अनुसार चैतन विकारी-सावयव-परिणामी ठेरेगा ऐसे की बंधमाक्ष ही क्या. तथा माया-अविद्या का सबध न है।, ऐमा भी सिद्ध न है।गा, क्योंकि वाह ता विभु है. (शूं.) अविद्या-अतः हरण सादि सात है।ने से जीवत्व, साधन, और शास्त्रो की अव्यवस्था है।गी (उ ) नहीं, क्योंकि जीव प्रवाह से अनादि अनत ठेरता है। इसका विस्तार ब्र.सि. में है. ओर निसका द:ल सूख होता है तथा निसका सुख की इच्छा है उस के लिये साधन और शास्त्र है. अतः मन व्यवस्था है। जाती है, जडवादि का साधन शास्त्र की अपेक्षा है तो उक्त मुमुक्ष का है। इसमे क्या कहना है। वेह मुमुक् जीन जोन? येाग द्वारा विधेकस्थाति कर के अनुभने।, मन बाणी का यह विषय नहीं है (श ) कोन अनुभवे (उ ) स्वताग्रह होगा विवेकल्याति हुये ही इसका समा-धान है। नायगा मिथ्या मिथ्या कथन मात्र से सतीप वा समाधान नहीं हो सकता. उपराक्त अपवाद का कितनाक भाग वेदालदर्शन की समालाचना में आया है. तथापि पाटक का सुगमता रहे इसलिये पुनरुक्ति की है.

जन कि जगत के। फल्पित मार्ने तो निरीक्षण की अपेक्षा होती है अर्थात फिपत नाम (जा सुना-च+अ+अ) फल्पित रूप (जा भामा ख्या स्थामाकार स्थे) यह दोने। अभाव रूप हें । जा अभान रूप तो सुनने वा देखने मे न आने चाहिये, परतु नाम सुना ओर आकार देखा जाता हैं, अतः भाय रूप मार्ने तो इनका उपादान काई भाय रूप होना चाहिये उसके विना उपलब्धि नहों हो सकती, अतः कुछ दी, यह सिख हुबा. इसी मनार ब्रखा में नगत् है.

पुन: जेसे बालकका कहें "हाउ है" "यह सपै है" "नहीं नाना" इस प्रकार इच्छित कल्पित हुये अर्थशून्य-असत है वा प्रतिबिंग समान दृश्य है. जो असत ता हिए विरुद्ध देाप याने वाटफ की वृत्ति के विषय समान अहस्य नहीं कितु हस्य हैं. जा हस्य हैं तो अन हुये की प्रतीति न होने में इस्य होने में उसका साक्षी हुए। उसमें भिन्न ठेरा. इसी प्रकार ब्रह्म में नेगत हैं.

- (दां.) हाउ, शब्द सुनने से बालक भय खा नाता है, हालांकि वहां 'हाउ'. पद का विषय केाई आकार नहीं है, केवल सब्द हैं; एवं यह नगत् हें. शब्दमान्न हैं, उससे जीव चेतन डरता हैं—कंध है. (उ.) यहां हाउ दश्य नहीं यहां नगत् आकार रूप से दश्य है, अतः विषम दृष्टांत है. वहां 'हाउ' शब्द और उसके वाच्य के संस्कार की उपलब्धि हैं यहां ब्रोसेतर खब्द वा संस्कार के नहीं मानने हैं, अतः विषम दृष्टांत हैं.
  - (क्रा.) रज्जु मे सर्प भासना नहा सर्प यह नाम है और हरपाकार तो रज्जु है. सपैभावदर्शन तो साहक्ष्य देाप से नाम मात्र है तहत् यह हक्ष्य तो ब्रक्त है, आकारों के नाम शब्दमाब है. (उ.) ब्रग्न और जगत का (रज्जु सप्यत) साहस्य भाव नहीं है अतः दृष्टांत विपम है. सप् ऐसे नाम-शब्द की उपलब्धि है, दृष्टांत में ऐसा नहीं मानते हैं। क्योंकि ब्रह्म निर्विकल्प है तो वाचारंभण कान करे. और वाचारंभण है तो सही, अतः वोह ब्रह्म से इतर ब्रह्म फरके कल्पित नहीं, ऐसा भाव कर्ष्य होना चाहिये और उसका वाच्य (आकार) मी होना चाहिये और उसका वाच्य (आकार) मी होना चाहिये
  - (शं) नाम और रूप दोनों सस्कार और साइश्य विना भास सकते हैं, यथा नम की नीखता और स्वम दृष्टि . (उं) स्वम सस्कारनन्य हैं, यह स्पष्ट हैं और वम सम्वेतन होने से सस्कारी नहीं अतः स्वम में सस्कारी गन (माया का अन्न) है. इसिलेंद्रे सस्कार मत आकार भासते हैं. अब साइश्य दोग विना उन आकार रूप ही मझ भासता है, (जेसे कि आकाश नीज रूप भासता है बेसे) तो यह परिणाम निकलता है कि वा तो बम्र का ऐसा स्वभाव ही हैं मि या सम्कार (माया अविद्या संस्कारत्त्र) नाम रूप वाली भासे, वा तो माया प्रान्यवा है के वेह यदा सस्कार सिक्तय नाम रूप वाली भासे. अर्थात ब्या में नाम रूपालम्ब नगत् का (नभन्नीजतावत्) सामाविक अवसास है, अर्थगृत्य वा अवसास रूप नहीं.
  - (शं.) स्वामाविक नहीं किंतु चेतन (बक्ष वा जीव चेतन) द्वारा अविद्या से फरियत है. (उ.) चेतन निर्विद्यस्य से, निरीह है. तहत उपहित—अवच्छिल चेतन (याने जीव चेतन) तो फेर इच्छित, अनिच्छित वा म्वाभाविक फस्पना करने

थाला वा जिसमें वस्पना ही जाती है। से। उससे अन्य ठेरा याने माया. जैसे कि स्वप्न सृष्टि अतिच्छित कल्पित होती है, दृष्टा चेतन की करपना से नहीं हुई हैं.

साराह्य यह इश्य (नाम रूप) चेतन ने इच्छा पूर्वफ, रूट्सी हो, ऐसा सिद्ध नहीं होता. जेसे वालक का हाउ वा यह सर्प कहें? , किवा जेसे अंदर में काई मकान का नकशा बनाव और उसे देखें, यह इच्छित किपत है २, किवा माटी में से घट बनाव यह मी इच्छित किपत है २. बक्ष निर्विकट्प निरीह और सम होने से उसमें ऐसा किया वा व्यवहार नहीं बनता. जेसे रज्जु में सर्प अज्ञानादियश से , करपा नाता है यह अनिच्छित करिपत है, सो भी बने नहीं क्येशिक वोह निरीह है, निर्विकट्प है, जान स्वरूप है उसके अज्ञान, अम, अध्यास वा इच्छा होना घटे नहीं (त. द. अ. ३।४०१ की टीका देखा) तहत चेतन के मितिबंव वा आभास हारा ऐसी किपत दृष्टि नहीं हो सकती, (त द. अ १।४०१ की टीका देखा) निच्छत और माया कर के इश्य अनादि से स्वामानिक अवसास रूप है, ऐसे अवसास होने पा प्रथाह है, ऐसा सिद्ध होता है.

#### विभूषक.

उपर जितना कुछ थीयरी वाला ने खंडन मडन किया है अथवा शोधक ने लिला है यह निज्ञाधुओं के सहाय विपरीत भावना न हो सके अर्थान् प्रधम ही शका ममाधान पर ले इस निष्ट से कहा है सबका समाधान गोडपादाचार्य और शकर थीयरी प्रसम में जो लिला है उससे हो जाता है. विशेषतः इष्टि सृष्टिवान में होता है. अर्थान् झका नाम का केई अज्ञानी आत जीव नहीं कितु चेतन प्रकृ है, तिहिश्चित सरकारी माथा कर के यह इष्टि मात्र ही सृष्टि है याने जेसे न्यम में तनी का इष्टि मात्र ही सृष्टि है याने जेसे न्यम में तनी का इष्टि मात्र ही सृष्टि है, जेमे यहा है अर्थान् उत्पत्त, स्थित और रूप का अर्थात खनत प्रवाह है—मायामात्र इत है, परमार्थनः अर्थहत है वस्तुतः न देत न अर्थन है वाह तत्री केन ! निसके मामने स्वम स्थित हुई (विशेष अ. ४ देखेा).

साराज अद्वेतवाद की यांबरी (अच्यारोप अपवाद) में खंडन वडन करना व्यर्ध है. साधन सपन्न हो के आत्मानुभव कर छा, सब दाका का समाधान हो नायगा-जीवते ही सुक्त हुवा निरहुख निवृत्ति का पाता है, जीवनशुक्त हुवा निष्काम परेएपकार करता है कारण कि उसका काई ककार की सामना वासना नहीं होती.

### २१. योग वाशिष्ठ.

योग वाशिष्ठ. इस प्रंथ में रामणंद्रजी का वशिष्ठजी ने की उपदेश किया है, सा उपदेश लिखा है. रामबद्धजी का बेराम्य हुवा और अलग ना बेटे, तव वशिष्ठजी ने उनका आस्मज्ञान दिया और पुरुषार्थ का सुख्य बता के प्रवृत्ति मार्ग में लगाया.

ब्रह्म सत्यं जगत मिथ्या, यह उसका मुख्य मंतव्य है. वहीं जल तरमवत जीव जगत का ब्रह्म का स्फुरण कहा है. (अभिवानिमित्तोपादान) और कहीं स्वभवत स्फुरण मात्र बताया है. ब्रह्मा, विष्णु, विव भी जीव हुये हैं, प्रयक्ष से उत्तम पदवी के प्राप्त हुये हैं. जगत क्षणमेपुर नाववान मिथ्या है, उसमें आसिक्त नहीं करना चाहिये, यह उसका मंतव्य हैं. अणु अणु में सिष्ट कह के हिए सिष्टवाद कहा है. मन फुरा तो जगत है और नहीं फुरा ती कुछ भी नहीं है. त्रयत है ही नहीं, यह उसका मिद्रांत है.

योग बाह्याछ पूर्व रामायण कहाती है. संस्कृत में ६० पन्ने में है, और भाषा में भागवत से आपंक है. मुसल्मान फेजी ने उसका फारसी में तरजुमा किया है बोह भी ६० पन्न में है. भाषा जो बना है बोह पटियाले के राजा साहेबसिह रू की महाराणी की इच्छा से किसी ने बनाया है, ऐसा मुनते हैं. उतसे भविष्य पद्य से भगवद गीता (श्रीकृष्ण अर्जुन का संजाद) भी लिख दिया है. येगायाशिष्ठ पुनरुक्ति का भजा है, करनाजों का सजाना है. नहीं मानूम पडता कि संस्कृत में किसने और कब बनाया. (बैंभरो का अंद्रेतवाद है).

#### बोधक.

इसका अपवाद, अध्यासवाद-भ्रमवाद और अभिन्नतिसित उपादानचाद के अपवाद अनुसार नान लेना.

### विभूपक्र मतः

योग वाजिष्ठ में जो विद्या िल्ली है बेह असल आरण्यक विद्या है, जिमे एक जीववाद वा दृष्टि दृष्टिबाद व्हट सकते हैं, परंतु केाई पदति वा डीली वा अधिकार के विना उसका बेह्म नहीं हो सकता. इसलिये प्रथम विवेक और वैशाय बताया है, उसकी प्राप्ति पीछे अनेक दीली व्हटके अस में दृष्टि दृष्टिवाद-एक जीव-

या महाराजा आलासिंहजी

वार-स्फूरणमात्र कह के पुरुषार्थ का भी उपदेश किया है. और पूर्व कहें अनुसार "अत्रवत तत्र तत्रवत अत्र" तथा वर्तमाने वर्तमानवत कहा है. इस प्रथ का आश्य-अतुभव रहस्य ितसने समझा है बेह निष्काम-निरंकुश-स्वतंत्र तथा पुरुषार्थी - परेपक्शरी हो जाता है. साम्यणाव के। प्राप्त होता है आत्मवत सर्वभृतेषु, ऐसी उसकी हिंह जाती है. किंवा निवृत्तिपरायण हुवा निवेनस्थान में उपराम रहता है इसिलेपे अमुक ब्यक्ति के लिये यह ठीक ही है; व्योकि ऐसी व्यक्ति करोडों में से कोई एक निकलती है; परंतु जिन्होंने उसके शब्द ही घोलें हैं, जिनकी वेसी पयित्र, और अनुभववाली गृति नहीं है, उनके लिये यह प्रथ विष जेसा है—टीफ नहीं निवडता. सार यह है कि महान् विवेकी और बराम्यवान के योग्य प्रथ है, मर्त माधारण के लिये नहीं है, किंतु विधिनिषेष में विमुख हो के यथेष्टाचारी होने का हिंपियार हो जाता है.

## २२. गोरख पंथ.

(विक्रम के समय) ग्रारतनाथजी हुठ योगी सिन्ध यहाते हैं. गोपीचंद का गुरु जाउंधर योगी, जाउंधर का मध्द्रनाथ गुरु और मध्द्रनाथ का गोरत चेंठा है, ऐसा कहा माना जाता है. इसने योग में गोरख संहिता बनाई (या बनवाई), योग सिन्धि इसका मन है. अन्य विज्ञचन वा फिलेम्मोफी नहीं है.

इस पंथ के अनुवायी नाथ साधु कहाते हैं. बोइर निले रोहतक की समत दिल्ली में इनका सुख्य स्थान है इनमें विद्या का प्रचार नहीं। इस पंथ के १२ मेंद निसमें से फनफट भी हैं. दिव मत इनकी समदाय हैं. शिक्त का भी पूनते हैं. काई काई शाक भी होते हैं. काई काई संत मत का भी मानते हैं. (अपवाद योग, कींच और शाक मतवत).

#### विभूषक्त मतः

दममें में किया योग बाहा है, परंतु वर्तमान में वेसे अस्यासी नहीं नान पदने. इस पंथ की तमाम हफीइन नानने में न जाने से ज्यादा नहीं छट सफ्टे. इसके अनुवायी ने। हठ योग की किया चरने हैं उससे सर्वे साथारण का बचना चाहिये. यदि इस मन बाजे पंचदधांग का पानने नम नामें ने। इनमें सुधारा है। सफना है.

## २३. प्रत्यभिज्ञा दर्शन का मंत्रव्य.

- (१) महेश्वर (शिव) सप्रदाय वालों में से कोई कोई महेश्वर का सापेक्षजारण मानते हैं. महेश्वर ने सापेक्ष (कर्म, उपादानादि की अपेक्षा से) कारण हो तो स्वतः सिद्ध कार्य नहीं कर सकता, इतनी असमर्थता माननी पडेगी; परंतु ऐसा नहीं है कितु परमेश्वर की इच्छामात्र से नगत का निर्माण और व्यापार है. उसकी इच्छा के कम से जगत अवशासिन करता है. जैसे रोगी उपादान विना (माटी बीन के विना) अपनी इच्छा से पट और फल बना के विहार करता है ऐसे ही ईश्वर उपादान के विना; इच्छामात्र से नगत अकित कर के (रचके) विहार करते हैं. नट पदार्थ ऐसी उत्पत्ति नहीं कर सकता इसलिये वेह बेतन हैं.
- (२) महेश्वर ≔देश, काल, अवस्था और वस्तु से अपरिच्छेद, सवें व्यापक, विश्व का जाता, कर्ता, अनादि, सर्व का आत्मा, एक चिटानंद स्वरूप, शुद्ध, निर्मल, निर्मक सब प्रकारम, भेदादि भी नित्तक ज्ञेय, देश काल वस्तु आकार (भेद) से जममें भेद (द्वेत) भाव नहीं होता; साक्षात् चेतन, साक्षात प्रकास, साक्षात प्रमाता, विवर्धस्वरूप, वही एक प्रमाता, वही एक द्वष्टा, आर्वद्यन, इसी हो आत्मा कहते हैं, (शिव सुत्र), मावा पार माया के अधिकृत जो विष्णु क्षक्षा से। नित्तक कारण मात्र ऐश्वर्थ पाने से ईश्वर हो। जाते हैं. से। महेश्वर, मान (प्रमाण) मेव (प्रमेप) भेदाभेद वाला द्वित्तिस्वरूप, तथा ज्ञान (प्रकाण) स्वरूप और क्रिया स्वरूप (अपेक्षा विना नगन फर्ता निर्माता), पूरीभग महादेव हैं.
- (३) मुख्यमास्था = ॐ प्रमाता, माया वस में मोह अवच्छिल हुवा कर्म बंध पांक संसारी होता है. वेाह अपने निन स्वरूप का नहीं नान के जीवभाव में रहता
   है, इसलिये क्लेगादि (जन्म वगेरे) लाग होते हैं.
  - (४) उसके। प्रत्यभिज्ञा (में वही ईश्वर स्वरूप हूं ) कराना वा महेश्वर स्वरूप की प्राप्ति होना इस दर्शन का उद्देश है.

स्वार्धवद्य होना देवशाप है, ऐमा जानना चाहिये. जेमें मेरा उपकार हुवा अभीत परमेश्वर की समीपता हुई वेसे दूसरे का उपकार हो वा करना, ऐसी वामना से पूर्णकाम हुवा हू इसिट्टिये प्रत्यभिज्ञा शास्त्र है, किवा अभक्त के। आशा पासना होने से जन्ममरण में रहना पडता है और दास के। परमेश्वर मिलने (स्वरूप प्राप्ति होने पर) सब सपति मिल जाती है कोई कामना नहीं रहती, इसिट्टिये निम प्रकार दासत्व पाना और लेकापकार होना, इस द्वष्टि से मत्यभिज्ञा शास्त्र की रचना है.

- (५) अधिकारी:-जो इस के छुन समझ सकता है, अध्यास कर सकता है, और करे, वही इसका अधिकारी है; नहीं कि इस अधिकार में व्यक्ति मेद है. हां, में महश्चर के दासत्व का अधिकारी हुवा इसिलये सब जानने याग्य हूं मेने दासत्य भावना होनी चाहिये. दासत्व अर्थात में परमेश्वर का स्वरूप और स्वतंत्रता का पात्र ह ऐसा भाव.
  - .(१) गुरु हारा परमेश्वर का प्रसाद मिल मकता है. जेसे कनक दर्शन पीछे उनके अवण वा भावना की अपेक्षा नहीं होती बेसे प्रमाण से एक बार जिब स्वरूप , का ज्ञान होने पर दूसरे अवण वा भावना वा व्यानधारणादि किया येगा की अपेक्षा नहीं होती.
  - (७) पुराण, आगम (वेद) प्रमाण और अनुमान से जिस ( महेश्वर ) की शक्ति ज्ञात है। नावे वही महेश्वर अपनी व्यात्मा में अभिभृत होने पर उसकी शक्ति के सनिधान से इस प्रकार का ज्ञान है। जाता है कि "मैं निश्चय वही ईश्वर हूं."-
  - (८) झान (स्वतः सिन्ध) क्रिया (ज्ञानाशित) इन दोनो से जीवन व्यवहार होता है. छैक में शिवस्वकृप और माक्षात महेश्वर म्बरूप हैाने पर ही सदा मच विषय का ज्ञान होता है.

महेश्वर के साथ एकत्व बिना विषय ग्रहण में समर्थ नहीं होता (सारांश सब ज्ञान ने बाह है उसका प्रकाश चमत्कति है).

- (९) प्रत्यगात्मा महेश्वर से अभिन्न हैं. इमल्चिय उमे ससार बंधन नहीं हा सफता; परंतु यही प्रमाता मायावश में मेह अवस्थ्यित हो के कमें बंध से संसारी होता है और विद्यादि की सहायता से ऐश्वर्थ — ज्ञान — निरयस्थ्यित सत्ता वाला होता है तब मुक्त है। जाता है.
- (१०) प्रमेष, प्रमाता से अभिन और मिन है अर्थान आत्मा और मुक्त स्वरूप मोदेश्वर तो प्रमेषका अभेद कृप में ज्ञान करता है और वद तब पुनः भेद से बहुण होता है.
- (११) आत्मा, इश्वर स्वभाव अर्थात प्रकाश स्वरूप हैं; परंतु मायावश गत पूर्ण प्रकट नहीं हो सकता, इसिंखें प्रत्यमित्रा की अपेक्षा है. तथाहि आत्मा का परमेश्वरत्व स्वभाव सिद्ध हैं. अतः प्रार्थना प्रत्यमित्रा की अपेक्षा नहीं, तथापि अर्थ-क्रिया दो प्रकार की है. बाब्र अंकुरादि किया में प्रत्यमित्रा की अपेक्षा नहीं, आंतर प्रमाता की पित्रातिवाली में प्रत्यभित्रा की अपेक्षा है.—में वही परमेश्वर हूं ऐसी

प्रत्यभिज्ञा की अपेक्षा है. परमेश्वर स्वात्मरूप होने पर मी गुण परामर्श होने से हृदय का आरुपण नहीं कर सकता; इसलिये प्रत्यभिज्ञा की अपेक्षा है.

(१२) इस मतिभिज्ञा शास्त्र पर वृत्ति (लघु वृहद, विवृत्ति, वृकरण और विवर्ण) हैं. सेामनाथ, उत्पल, उदयकरण, सेामानंद, अभिनव, वसुगुप्त, अभिनवगुप्त व्याच्याता हुये हैं.

(नीट) यह शास्त्र किसने बनाया, यह हमके अञ्चात है. जैन, पुराण के पीछे बना है. जेसे अति से विष्णु के बन्न सुरुष रख के बेदाती जीव बन्न की एकता करते हैं वेसे यह महेश्वर (शिव) का सुख्य रख के करता है. ईश्वर छत हाने से जगत का निष्या नहीं कहता इतना ही अंतर है.

#### शोधक.

ईश्वर के माग प्रत्यगात्मा में स्वस्वरूप का अज्ञान असंभव? ईश्वर के जगत् रचने की नरूरत क्या? अनुपादान असंभव. पाशुपत में जो दोप कहे हैं वे मी आवेंगे. ब्रह्म के जिस अंदा प्रत्यशात्मा में ज्ञान उसका कंधन नहीं, अन्य का बंध, यह असंभव. किंजा ब्रह्म के शुक्त भाग में दूसरी उपाधि आवेगी ते। फेर कंध होगा. इस प्रकार ब्रह्म कंध हुक्त होता रहेगा याने सावयय ठेरेगा. इस्वादि इस पक्ष पर आक्षेप हैं-

महेश्वर संप्रदाय में यद्युपत और द्वाव तंत्र यह कमें उपासना (भक्ति) कांड के बोधक और प्रत्यभिज्ञा शास्त्र ज्ञान कांड का बोधक हो, ऐसा जान पडता है. अभिनानिमोपादानवाद समान इसका अपवाद है और अमुक अंदा का मायावाद समान अपवाद है, परंतु इसमें जगत का मिच्या नहीं माना है, इसलिये ब्रह्मयाद वाले वोष आ सकते हैं. किया अभावनवाद (सभाव से भाव क्रप द्वाधि की) वाले दोप (ब्रह्मया इसराइल पह बाले दोप) आते हैं. परस्पर विरोध भाव बाला पश्च हैं. महेश्वर ही अपनी इच्छा से अभाव में से भाव क्रप जगत पेदा करे और फेर उसी में उसरा कंछा (प्रद्यासा) मेह नाल में कीर प्रकड़ी तेतुवन) और कर उसी का अंधा प्रदयासा। मेह नाल में कीर प्रकड़ी तेतुवन) और कर उसी का अंधा प्रदयासा।

#### विभूप ६ मत.

तमाम शाख हमके। नहीं मिला, किसी अझ (चेतन भाग) में तत्त्वमसीवाद में मिलता है, किसी अझ में अभावनावाद से, और किसी अझ में झदाबाद में मिलता है, इसलिये कुछ नहीं कहा जाता. तथापि इसका अनुवायी पंचदशांग पालने हुये इस मत का माने ने। उसे हानीपद जू होगा, ऐसा में मानता हूं.



# अथ दर्भनसंग्रह-भाग २. (शेष भारतीय दर्शन-और परखंड दर्शन).

## २४. पुराण मतका सार.

पुराणी की शोध ते। आगे कहेंगे. यहा इतना लिखना यस है कि विष्णु, शिव और शक्ति समदाय में निसा प्रकार जनावेंगे बेसा ही गणेश और सूर्य वगेरे उपपुराणी में है. सब में बढ़ा और उसकी शक्ति याने शक्तिमान बद्ध एक मूल तत्त्व माना है. उसीका अभिजनिमितोपादान मान के सृष्टि की उत्पत्ति, न्यिति, सहार माना है. यद्यपि जीव द्विव का ही प्रकार वा अञ्च माना है तथापि उसके। अविद्या का आवरण होने से उसके। सद कर्म, ईन्बर मी निक्त उपासना करेव्य वहा है ताकि ईंधर की ऌपाका पात्र होक अपने शुद्ध स्वरूप और स्वशक्ति के प्राप्त हो ऐसा भाव सन में है. दूसरी तरफ उसी मूळ तत्त्व के। विष्णु, शिव, शक्ति का रूप दिया हैं जो जीवा के क्रम अनुमार नहीं फिल अपनी इच्छा से सृष्टि की उत्पत्ति, स्थिति रुप करते हैं, ऐसा भाग लिया है, किसी ने जीय का मान के उसके कर्म अनादि, पैसा भाव अध्याहार रखा है। पेसा जान पटता है. उत्पत्ति कम मे निसी में ते। साख्यातमार महत्तरपादि का क्रम लिया है और किसी में उपनिपदी ना याने आराशादि भवतन्त्रो रा क्रम लिया ह. फरत जतर इतना है कि शिर पुराण मे निव के मुख्य और बेहि सृष्टि का कवा उपास्य तथा अन्य विश्वप आदि का गोण और वार्य माना है देवी प्रराण ने देवी का मुख्य और बाह सृष्टि क्र्ती उपास्य और शिव, निष्णु, नमा वगेरे का गोण और कार्य माना है. एव निष्णु पुराण में निष्णु रे। मुरुव माना है अन्य रे। गीण उहाँ है इ तथा सथ में मेाझपास मुख्य देन है। कहा है. वहीं सालेक्स, वहीं सायुज्य, वहीं साह्मोध्य, और नहीं सारूष्य मुक्ति मानी है. इसके सिवाय जीव, इंचर, बध, माझ, और माझ के साधना में निशेष

अतर नहीं है. अठवते गावा नथा ऐसे रूप में भी वर्णन की हैं कि यदि उनवा कोई ग्रुप्त अर्थ अन्य न हो वा कीई इच्छक रूपक न हो तो उन गाथा कथा ने मुनके पुराणा से अरुपी हो वा नावल नान के उनका परित्याम करे उनमे यथा देश, काल, उत्तम आचार, त्रिचार, नीति धमें का भी उपदेश हैं और कही कहीं नान मार्ग की भी छाया है, तथापि उसके दूसरे प्रभार के छेल उनके मुणो का उपर नहीं आने हेते.

हमारा यहा इतना ही उदेश है कि इस अब में सन पुराणा का मत लिखना ठयबें हैं. नमुने मात्र एक दो का दिन्दर्शन क्रावेंगे:—

स्मार्त धर्म श्रुति न्मृति ओर पुराणोक्त धर्म का न्मार्त धर्म नहते हे हिंदू सनातन भड़क ने इस का विशेष प्रचार है. वे विष्णु, जिब, शक्ति, गणेश और सूर्य इन पाचा देवा का मानते हे ओर वेद का मुख्य मानते हैं. पुराणा के बाचने पीठे उनके मतव्य का व्यान जा जाता है याने मिश्रित सप्रदाय है. अ

## २५. शिव पुराण.

इस पुराण में नारद पूछता है, बड़मा जपान देते हैं, ऐसे उभय ना समाद ऐ सृत पुराणी ऐसा कहते हैं कि ज्यासजी ने जो मैंने सुना है सा ऋषिया हुमका कहता हू इस रूप में प्रश्न हैं विष्णु आदि देवों से जियजी का मुख्य टेराया है.

आरभ की अध्याव रे से ६ तक मुख्य मंतव्य जा नाता है उसका सार:—

- (१) सदसदारमक दरमरूप नहीं वा उस समय वस (महेश्वर) दी ना. सर्वेन व्यापक, तेजस्वी, स्कार्यूल झीनोप्णता आदि अवश्या से रहित, अरवत शुन्य अलोकिक था. जिन्नाल जनाव्य ज्ञान स्वरूप, देशकाल परिच्छिर रहित और महत् था
- (२) जिस के हारा प्रकृति, पुरुष महन्तरः, अहरार, तन्मात्रा, ग्यारे इद्विय और पनमहाभूत तथा ३ गुण यह सन जाने नारें और निस हारा एक परमास तत्त्व का निचार हो उसे ज्ञान इहते हैं सन तरने ना परम नारण ब्रम्न क नामने वा नाम विज्ञान है यह मन ब्रध है देना पराह बुद्धि से नानने का नाम ज्ञान है और उपराह जानने ना नाम विज्ञान है

गुज्यत ददा च अपूर्वाक वन वनर स्तर्त क साथ वदाव चा भी मानत है त्रेगी, जनम सेवह, यह विकासि मद क न्यात है वे विष्युक्त स्वासाय आदा नहीं दन

- (३) दृष्टि उस के कुछ समय पीछे उस (बाब) के इच्छा हुई कि बहुत प्रना सरछं. इस इच्छा ही का नाम प्रस्ति है यही नगत का मूळ उपादान कारण है. यह शक्ति माया यथि एक है परंतु पुरुष के समीग से अनेक रूप हो जाती है. जहां यह देवी वहां पुरुष है, यह दोनों मिळके विचार करने ठमे कि हम का क्या करना चाहिये. इस अवसर में आक्षश्रवाणी हुई कि तुम तप करो. तब उन्होंने तप किया, ध्यान किया, फेर जामें तो विस्मय की मात हुये तो उनके श्रार्र से मळप्रारा छूटने रुमी: उस जरू में सन व्यास हो गया. यह जरू बच्च रूप था अविरिच्छन्न था. उसका नाम नारायन प्रस्ति का नाम नारा.
  - (४) इस समय प्रकृति पुरुष से अन्य कुछ नहीं था. यह पुरुष प्रकृति सहित जरु में रायन फरता हुना. इसके उपरांत बाद्य संगंधी तस्त्रों का प्राहुमीय हुना. प्रकृति से महत् (अतःकरण), महत् में सत्य. रज्ञ. तस, इन से अहकार, अहंकार से प्रमृतमात्रा (शब्दादि) इस मात्रा से पंच (आकाशादि) मृत उनसे ज्ञान विज्ञान अर्थात ११ इद्विय हुई. ऐसे २४ हुये.
  - (६) नारायण की नानी में अनंत जीनन विस्तार वाला कमल पैदा हुवा उससे हिरण्यममें (शदा) उराय हुवा में कोन, कहां से आया ऐसा' न जान के कमल के कर्ता के शिथने लगा. १०० वर्ष तक फिरा परत कमल का आदि अत न मिला फिर तप किया तव ४ भुना शस्त्रचक्रादि वाले विष्णु मगवान ने दर्शन दिये. मैं तुम्हारा कर्ता, मुझ में जगत होता है. मेरी माया से तुम मुल गये इत्यादि कहा, ब्राका कि तुम मुल गये इत्यादि कहा, ब्राका कि तुम सुल में के के को.
  - (१) इस अवनर में ज्याति स्वरूप अग्निमय अनुपम और सतार की उत्त्वति का कारण एक लिंग पकर हुवा. विष्णु माहित हो गया. उसके सांज लेने बान्ने बाका हंत पक्षी का रूप चारण कर उपर का और विष्णु बाराह का रूप रख के तीने का गया. १००० वर्ष अनक पूमे, पता न लगा.
  - (७) दोना थके एक र हुये. जिन जी (तेमच्यी हिंग) के। प्रणाम करने रुगे, ऐसे १०० वर्ष बीतने पर आनन्दमय खब्द निकला, ओश्स् खब्द हुवा यह िंग के भागा में देख पड़ा.
  - (८) दोनी चुप थे कि पाच मुखना सुना-गीर ग्ररीर-अनेक आभरण युक्त एक पुरुष उत्पन्न हुना. तब दोनी उस सहेश्वर की प्रार्थना करने छते. तब वे

<sup>\*</sup> अभी मुर्रेशित थे. वर्ष कहा से जागये "

उस लिंग में स्थित हुये (उसके अग अ. उ. म्. और १२ सुर से अलंकार वाला) प्रसन्न हे। के बेाले. बद्धा जगत का पैदा करता और विप्णु पालक टी, और मेरा एक अग सृष्टि का सहार कर्ता होगा. प्रस्ति मे बाह्मणी (सरस्वति) शक्ति. टक्ष्मी रक्ति, और कालि शक्ति होगी वे बया विष्णु और मेरे के। कमशः प्राप्त होगी. यह सब मिलके सृष्टि का कार्य करें. विष्णु का नादात्मक तत्त्व (मंत्र) दिया. शिव गायत्री "तस्पुरुपायविद्यहे महादेवायधीमही," मृत्युनय, और पद्माक्षरी ऐसे ५ मंत्र दिये. श्वास रूप वेट मी विष्णु का दिये. विष्णु ने वेद ब्रक्षा का दिये और शकर का दिया हुवा ज्ञान मुझे (बक्षा का) दिया. शकर ने द्रश्य लिंग की पनाध्यान करने का उपदेश किया. कहा कि तुम देशना वळवान प्रकृति द्वारा मेरी इच्छा से उत्पन्त हुये हो. मैंने ही अपना निर्गणकृत तीन प्रश्नार से (ब. वि. शि.) सगुण किया है. तुम देाने। क्यांनुमार पाणिओं के। † फल देने के निमित्त उत्पन्न हुये हा में ही झ. वि और हर रूप में प्रगट हुवा हू मेरा तीगरा रूप ब्राम के शरीर से पगढ दोगा. उमका नाम रद्र देशगा; बक्रा की अनुदी से उत्पन हूंगा. सब रूप एक जलतरम रूप याने अभेड रूप है झ. वि दोने। प्रज्ञति से उत्पन्न हुये हैं रूद्र महति में नहीं; इसलिये दोना में निशेष है।या वर्णाश्रनादि रच के सखी है। ऐसा पहके शिवजी अतरत्यान है। गये. (!!)

- (९) पुरुष प्रस्ति के झरीर में में को नल निकला उससे बझा ने पीर्थ हाला उससे २४ तस्य समुक्त अहा हुया, मेह नड़क्य था, विष्णु अनेक क्य में हो के उस अहे में प्रमेश कर गये. तम अनेन झिरादि अर्थ यागा (वैगट) क्य हो गया, चैतन्य है। गया. उसकी अवधि मन् स्वादि १४ लेक हुये. मन् टेनक में बिल्या. तम लेक में ब्रमानी इत्यादि स्थित ट्ये ई
- (१०) फिर ब्रधाने सब में पहिले मानसिक पुत्र (अर्थश्वा) निर्माण किये (मनशदिक), फिर दूसरे बनाये दे नी विरक्त हुये तब ब्रधा रेजे लग उम इदन से रूद उत्पत्त ट्वा और कैलाम ने चला गया. §
- (११) फिर झमा ने भृतु वगेरे १० महिव अपने हस्तादि अंगा से बनाये. कस्यम बगेरे हुमें उनमें दक्ष के ६० बन्या हुई उनमें से १६ करपर का व्याही.

र्ग अध्ययं सहिद्यां नही

दै 198 शर बनतरूमार जहिता अ ३, वर्ज विचा है

<sup>§</sup> बना नाम नहीं हुई द्वाप हुई। में आगवा?

उनकी सतान से नगत् पसरा. देवता, हैत्य, दानन, मनुष्य अनेक प्रकार के हुये. हुक्ष, पर्वत, पृष्टा, पक्षी, सर्प, गुल्म, उता यह सब उनसे पैदा हुये. (इति पच-माध्याय) जीना के कर्म फल सन्मुख न होने पर रूद्र सृष्टि का सहार करेगा पूर्व-वत् जुन्य हो नायमी.

- (१२) प्रकृति, महत् तत्त्व, अर्हकार, पचतन्मात्रा यह ८ अष्ट प्रकृति. इन फे समप से चेतनारमा की जीव सका है- इनसे छूटे मुक्त इन के बदा में करना मुक्ति है, मधा हुमा जीव मुक्त हुमाया मुक्त होता है- (नि. सहिता. अ १६। २,६)
- (१३) उक्त ८ से यह देह, टेह से किया कर्म, फिर कर्म से देह, इस प्रकार जन्म कर्म बाराजर होता है स्थूल, सूक्ष्म और कारण ३ शरीर है, उनमें कारण सरीर आत्मा के आग का निमित्त है कर्म से सुख दु:ख होता है नन्ममरण के चक्र में रहना पडता है (अ. १६)
- (१४) मोक्षोपाय उस चक्त का मूल वेही है जतः छूटने बास्ते शिव की प्रसलता जावश्यक है शिव के प्रसाद से ८ नम का नाश है। जाता है शिव किय पूजा से शकर प्रसल होते हैं. शिव के उद्देश से सम कर्म करना, तम कर्म और मखति वश है। जाते हैं; इस का नाम मुक्ति, मुक्त आत्माराम होता है ऐसा होने पर शिवलें हि (सालेंग्य) प्राप्त होता है तत्मात्रा बश में करने से शिव की समीपता (सामीप्य) होती है उसके पीक्षेत्र किया विद्युव्य से आपुषो से शिव की सायुव्यता का प्राप्त होता है, शिव प्रसाद से बुद्धि वश है। जाती है उससे सर्वज्ञत्वादि ऐश्वर्य प्राप्त होता है, श्लीका नाम सायुव्य है अ १६१२६ तक लिंग सेवन से जीव शिव कर हो नाता है, श्लीका नाम सायुव्य है अ १६१२६
- (१९) यह सब जगत शिव न्वरूप ही हैं, ऐसा ज्ञान न है। तब तक कमें से शरदेव नी आराधना करे सन शिव स्वरूप है जी मेद दीखता है बोह आभाम-मान है बिनुक्त के विधिनिनेब नहीं जिन का ज्ञान निज्ञान नहीं उनका प्रतिमा— लिंगपूमन करना उचित है लिगूण की पासि के लिये प्रतिमा का ही अन्त्रजन स्नेष्ट है. विज्ञान प्राप्ति तक प्रतिमा का पूजन करते रहना चाहिये ज्ञान सहिता अ. २१1 १९ से ६० तक
  - (१६) कहो जिन कीर्तन श्रवण और मनन भी साघन लिम्ने हैं

- (१७) सत्त, महादि ७ लोकशंभु के स्थान हैं. शिवलेक प्रलय में भी नप्ट नहीं हे।ता. नहा सनतकुमार और ब्रह्मा द्रत्यादि रहते हैं. सनतकुमार सहिता अ ७ यह नं ९ से विरुद्ध हैं
- (१८) जिगुणातीत शिव, लीला से ही सिष्ट कर के ईश्वरत्व में स्थिर है. बाय सहिता अ. ८ आगे महत से साख्यमतानसार सिष्ट उत्पत्ति उडी है
- (१९) बायु स. अ. २८ में पाशुपत योग और मुक्ति तथा १९ में पाशुपत मत पहा है. बायु स. उ. अ. १० में जिब के अवतार का वर्णन है.
- (२०) शिव पुराण में लिंग पूना की विकि, दिक्षा, मन्न वगेरे का विस्तार सहित वर्णन हैं, निसके बयान करने का यह प्रसम नहीं हैं
- (२१) शिव पुराण में ज्ञान सहिता अ. ४० में शिवजी और ब्राक्षणीयां की कहानी—सुनिया का ब्रह्मा पास ना के पुकारना, ब्रह्मा सहित विष्णु पास आना, विष्णु सहित पारवती पास नाना, और फिर विष्णु का योनि क्य धरना इत्यादि विभक्त कथा मी लिखी हैं, जिसके जनाने का यहा प्रसग नहीं है. स्वाचित्त यह के बें स्पाटकार भी हो तो भी उपेक्षणीय हैं

शिव पुराण हिंदी अनुवाद रहीक करन में मिश्र ज्यालापसाद ने किया. वेंक्टेश्वर प्रेस सुबद्दे कि. स. १९९२ में छपा है उससे उतारा है

#### शोधक.

उपर के लेख में प्रकृति पुरुष का पता नहीं इच्छा के प्रदात कहा है परत् उसका निर्वाह नहीं, क्यांकि उभय का विचार रस्ता और आकाम वाणी सुनना कहा है. मूल लिंग क्या, ब्रह्मा विच्या हो जाना, उभय रा निवाद हो जाना, क्यल और लिंग का पता न लगना, शैकर का आना, वरदान देना, पुनः तीना एक रूप रहना और उपासक उपास्य का भेद बताना, जल मे वार्य डाल्ना फेर ब्रह्म में महतादि होता विच्या का बैराट रूप हो के अडे में प्रमेश क्रमा इत्यादि वार्त न ता अक्ष्मार में यथावत घटती है और न सिष्टिनियम वा युवित में तुरती है

हा, बलात्कार से इतना सार ने सकते हैं कि बक्ष ही इच्छा (यही आदि कमें) से प्रकृति, विष्णु और बक्षा तथा शिव और रह रूप हुवा और आप ही नगत् हुए हो के उसमें प्रवेश कर के देव, मनुष्य, पशु, पश्ली, गृह, उपगृह, लेक, वृक्ष इत्यादि रूप हुवा और आप ही यथा कमें क्रतों भाका वध और आप ही अपने प्रमाद में मांध हुवा आप ही अबती के वास्ते अवतारधारी और आप ही मक्त हुवा. इत्यादि. (उक्त इच्डा, मरुति की गति इसी का नाम जीवा के कर्मानुसार सृष्टि. क्योकि अन्य जीव का ही कथन नहीं हैं)

अब जो ऐसा आव (अभिन्न निमित्तोपादान इच्छा से) हा ता वश्यमाण शुद्धाद्वेत वाला प्रतिपक्ष आ खडा होगा और जो यह भाव न हा कितु गोलमाल हा ता पूर्वोक्त दिव मत वाला प्रतिपक्षी सामना करेगा.

### विभूषक मतः

हमने तमाम शिव पुराण पदा है. यदि मूल सल्स्त प्रथ के ऐसे ही अर्थ और भाग हो जैसे कि प्रसिद्ध है तो हम अपने का उसके दूपण भूषण दसीने का पात्र नहीं मानते; परत जो कोई रूपाल्कार रूप में रचना हो तो हम यह फहेंगे कि शिव पुराण मा मत अभिन्न निमित्तोपादानवाट है. जो पच दशाग सहित कोई भाविक व्यक्ति पाले तो उलकी हानी नहीं मान पटती. और ईश्वरावतारादि प्रसग मे अ. १ यत् ज्ञातव्य हैं.

## २६. शाक्त मत-गत दक्षिण संप्रदाय.

देवी भागवत स्डध ७ अध्याय ३२ और ३३ अनुसार लिखते हैं. हिमालय पूछता है. देवी उपदेश करती है.

१. सिष्ट पूर्व में ही थीं, मेरे से इतर कुछ भी नहीं था. वोड़ मेरा आत्मरूप चित्त सचित परद्यक्ष कहाता है. अनिर्देश, अनुषम, अनामय, जो मैं वही माया नाम पाली पहिले में एक ही थी. जैसे उप्पता अग्नि के साथ, किर्पो सूर्य के साथ, काति बद्र के साथ रहती हैं ऐसे मैं द्यक्ष के साथ ही रहती हूं.

२. उसी माया में जीव, जीव के कमें और जीव की कला का सचार रहता है. सुपुषियन माया में लीव होते हैं. में मेरी दाकि के मुश्राव से बीव रूप हूं. मेरे समापम से भी चेतन (ब्राक्त) नगत ना निमित्त कहाता है. में मुपच में समदायी कारण उपादान हूं. तप, तम, जान, मुखति, जना, मुधान अविधा बगेरे पूर्याय हैं. स्वापिष्ठान के ज्ञान न होने में मुझल हैं, ह्रद्यपना नड है, चेतन स्वरूप इदय नहीं. स्व मुझा है. नड पर से मुखाधात होता है. में अपरिच्छित हूं, यह सेरा अलीकिक रूप हैं.

- टोकिक में जो समान हि मेरा भन्न है, क्योकि इच्छा, ज्ञान, किया
   मेरे में है. हि से शब्द माना वाला आकाश, उससे म्पर्श गुणवाला वायु, उससे तेनात्मक रूप अग्नि, उससे रसात्मक जल, उससे गणात्मक पृथ्वी उदयन होते ह
- पचभूतो से महततत्त्व सूत्र (निससे लिग कहते ह से।) पेवा हुवा यही सुक्ष्म शरीर है अध्यक्त मूल कारण शरीर है.
- ९. सूक्ष्मचेह लिंगमृत म वचमृत वचीवरण के ां प्राप्त हुये उनके जुडा जुदा सत्वाद्य ज्ञानेदिय, रनादा से कर्मेदिय, और समृहसत्व से अत.करण (चित्त, मनादि) और रन्ने गुण के मिश्रण से प्राण उत्पत हुये,
  - इ. उपर करे अनुसार वैरार स्वरूप है आत्मा म्यूल सूक्ष्म से बह्न है
- जगत् का व्यष्टि समिष्ट स्वरूप है उस सब में मैं प्रवेश कर नाती हू
   व्यिष्ट याने पिंड दृष्टि से विन्त, नैनस, पाञ्च और तुर्यातीत तथा समिष्ट थाने प्रदृशङ
   की दृष्टि से विराट, हिरण्यगर्भ, ईश्वर और ब्रह्म यह सञ्चा है.
- जीय इश्वर यह फिल्पत भाग में रह्पना है जैसे महाकाश में महावाश,
   घटाराश माया फर के ही जीव का नानात्व है और माया कर के ही इश्वर माना
   गया है यह सब अविद्या से भेद हैं.
- ९ मेरे (देवी) में सब और सब मे म हू उन व्यष्टि समिष्टि मे विश्व (वैराटादि रूप) में हू बाझा, विष्णु, सकर पशु, चली, चाडाल सव रूप में ष्ट्र सर्व का आत्मा में हू मेरे से जो पृथक् नान पहता है बाह रज्जु प्तर्पवत् वथ्या प्रजवत है— याने शांति है
  - आत्म स्वरूप ज्ञान से माक्ष होता है
  - ११ जैसा गीता मे उहा बेसा देवी ने बेसट स्वकृप हिमालय के। दिखाया

सार से यह नान पटता है कि वक्ष की शक्ति याने देवी जीना के अनुसार सृष्टि की उत्पत्ति, स्थिति ओर रूप रस्ती हैं (न र निचारा) ओर साधनसपत्र के शन में मोक्ष होती हैं उसकी अनग्रति हैं सदोप म नवीन बेदात मत हैं क्योंकि व्रक्ष की नगह देवी शक्ति इतना पेरपार के सिनाय सन अभिन्न निर्मित्तो पादान वा अद्वेत माथाबाद है

<sup>🕇</sup> अस्तावार्य के ।राष्य मुरवरा पार्थ इत पारीकृत्व क समान ।वनाव 🕏

देवी का अवतार, उसकी मूर्ति, उसकी पूजा मंत्रदिक्षादि देवी भागवत मे मी है. शोधक.

इस ही समीक्षा पूर्वोक्त अभिन्न निर्मित्तोपादान और उपाधिवादानुसार जान लेना चाहिये. शक्ति चेतन नहीं है। सस्तीः शक्ति अर्थ वाले ने अपने इष्ट प्रकार में बयान किया है.

### विभूषक यतः

दक्षिण सप्रदाय अनुमार जा उपर लिखा है वाह बेदात की नकल है, इसलिये इसके सबथ मे उपराक्त बेदातदर्शन में कहें अनुसार नान लेना चाहिये.

जिस कारण से इसका शक्ति पथ नाम हुवा है बोह देवी भागवत के शाचन से जान सकारो. इस गत वाम पथ की किया ही पैसी है कि जिनका नाम मत वा धर्म नहीं किन्तु पथ ही कहना पडता है.

देनी भागवत के जे। अर्थ चल रहे हैं—लेक में प्रसिद्ध है, यदि वेही हों ती द्याक पर्य के दूपण भूषण बहने के योग्य हम अपने का नहीं मानते, ऐसा नान लेना चाहिये. देवी भागवत राचने से आप स्थय जान सकांगे

### २७. शाक्त मत-गत वाम संप्रदाय.

द्यक्ति मत की दी समदाय है उनमें से दक्षिण समदाय का मत उपर पहा गया. वाम समदाय का मूळ सिद्धात तो वहीं है, परतु उसकी किया और उपसिद्धानों में बड़ा भारी भेद है. भैरवी चक की सस्या इसी मत में है कवळ, भैरव, नापाली नंगेरें इसकी शाला है, कुड़ावन, चीटीपम, मातावन और बीज मागे वगेरें इसकी उपसारता है. सुनते हैं कि वाम मागें का विदेष मत्तार स्वारम्य में पंच मरार कीर वेगाछ देशों में हुई के अन्य देशों में कम है दिख्या समदाय में पंच मरार का त्याग है याम में उनरा विपान है. वाम कहता है कि मय, मास, मुद्धा, मत्र और मैयून यह पचमगर गुग भुग में भाक्षता है. सुद्धा हारा मय दवना पीना चाहिये कि मृत्यूल में गिर नाय और वी मुना उठ के पीठेंचे तो उसकी मोछ ही जाती है. स्त्री के गुर्ध म्थान में मुद्धा रुक्त के मत्र नपने से सिद्धि होती हैं. नत्र भैरवी चक्र में शामिल हो तत्र नाति मेद नहीं रखना. नव वहां में अठग हो तत्र अपने अपने अपने (वर्ण) नाति रूप रहना

वाम में दाल, मास, उचिष्ट, रनस्वला स्त्री का सेवन, इस प्रकार के उपसिद्धात ओर क्रिया है कि उनका वर्णन बाचने से भी पाठकबुद के। म्छानि पेदा हो. याम मार्ग के उपसिद्धात और किया तथा किया (प्रयोग) का सिद्धि चमत्काररूप फल, येएय सत्य और आदरणीय है वा नहीं यह बात परीक्षा के विना महना उचित नहीं है. हमके। इस सपदाय का यथायान्य ज्ञान नहीं है तथापि हमने जेसा जितना देखा. सना और पदा उसमें हम यह कह सकते हे कि व्यावहारिक १०० में ९९ मतुष्या के आचार, विचार और नीति, उनका पसद नहीं करते. प्रत्युत अरची पेदा परने वाले है, इसलिये उनका लिखना टीक नहीं समझा थाने हम जितना जानते हैं उतना भी लिखना अयोग्य जाना. इसी वजह से इस सप्रदाय की किया ओर वेसी कियाबाधक प्रथ प्रसिद्धि में नहीं आते कितु अद्यापि उसके अनुयायी उन कियाओं (प्रयोगा) का गुप्त करते हैं और गुप्त रखने हैं. 🕂 तथाहि आन आठ सो वर्ष से याम मन शास्त्री गावध बद न कर सका और वाम मत प्रयत्निक के मेदान में नहीं आता इससे उनकी सिडि, मत्र, करामात का भी माप जान लिया जाता है, इमलिये भी चर्चा पात्र नहीं और भी इस त. द का उद्देश मत पथा के मूल तत्त्व जानने जनाने में है, चुनाचे इस समदाय का मूलतत्त्व दक्षिण समदाय के अनुकृत है से। उपर लिखा गया है इसलिये उनके उपसिद्धात और क्रिया के लिखने की जकरत नहीं जान के नहीं लिखते

शक्तिवादी पहते हैं कि शक्ति के बिना ब्रह्म कुछ नहीं इत सहता शक्ति सामान्यत: सर्वव्यापक है, उसके विशेष रूप में अंतर है. यथा पदाय मात्र निस्त शिक्त से काम करते हैं गेह उसी का विशेष रूप है विश्ती शक्ति उपासक में भाग (मिक्त सिक्ति) मोक्ष देने वारी जो शक्ति उद्भव कि तीती है वेह उसी हा विशेष रूप हैं, और जम दिष्ट उपाम करना होता हैं ने शक्ति के कोई प्रकार का निशेष रूप याने साहार रूप पारण करना पड़ता है से शिक्त का विशेष रूप हैं सिष्ट उत्पित के किये बच्चा, विष्णु वनाये, उन्होंने उसका सभय म्यीहार नहीं निया, तो फेर विशेष का वाया शिव ने कहा कि अपनी इस देनी माताक स्वरूप का स्वास रहते हैं विष से पारण हों कि ने पेसा ही हिया और दोनों क सक्य में सृष्टि पेदा हुई और मचार हुया. इत्वादि रूप की प्रधा चळ रही हैं पेमा कथायें ठिस्ता

<sup>+</sup> क्रीमनव महलो भी अथन सरत गुरत रखती है

फिल्मुक्ती में येएय नहीं. (बाम मत का कुळ वर्णन मुक्ति आ आप के पेन १४६ से १४९ तक में है वहां देखेा). #

- (क) अधारी पंथ-शिव और सक्ति भय की साखा है. इनका मूठ सिद्धांत तो वहीं है जो उपर कहा गया. फक्त उपसिद्धांत और कियाओं में अंतर है. उनका अघोर मंत्र मंत्र ग्रंथ का मंत्र प्रसिद्ध है. यह लेग सुरदा, सर्प, मल, वगेरे का मी प्रहण कर लेते हैं. उनकी जो विधि है उसमें इसका निपेश नहीं है. दाल, मांस और उन्मत किया के सेवन से यह लेक उन्मत रहते हैं. निजन स्थान के ज्यादे पसंद करते हैं. मूल पूर्ववत.
- .(रा) भैश्व मत पाशुमत शाख से निकला है. सगुण शिव (शिकि-माया विश्वाप्ट) निर्मुण शिव के ज्ञान से मोख मानते हैं. जों जोर विश्व यह दे। हैं. परमात्मा से शिक, शिक से नाट, नाट से बिन्दु, बिन्दु से ४ वाणी पैदा हुये. जोर शिव शिकि मेळ से महत्तत्त्व अहंकारादि हुये (सांख्यवत). शेप वाम तंत्र समान है क्योंकि वाम की ही शासा है (यु. शा. पेज १४६ से १४९ तक वाम मत का वर्णन है सो देखा).

## २८. वेशवी भागवत मत छ

### (भागवत तृतीय स्कंध)

(अ. ५. रहो २२) जीवों का स्वरूप भृत स्वामी सृष्टि के पूर्व माया का रूप हो गया उस समय एक ही होता अया. (२२) परमात्मा प्रकाशमान था परंतु हष्ट भाव न था. माया शक्ति सुपुति, चेतन शक्ति नाग्रत, ऐसे परमात्मा नहीं होने समान मानता भया अर्थात परमात्मा से हतर अन्य कुछ नहीं था. मायादि शक्तिये छीन थी

सतकुगनी बेनहीं तेना पुरुष के बार इत्यादि ४ वहीं घटपाट के मन. पाट महानी ने चोक पुरावे। चर्चा मगल चार. चार तेहाना महासतीयोने " "जागी ज्यात ते। मार्गा छोत" यह बीच मन है.

बीजमार्गियों ने ज्योराक तथा परदाशमामन के मंत्र पढ रखे हैं थामियों के मंत्र सस्हत भाषा में हैं उनके अर्थ निवारने में उनको बरुआ और आतरिय विचार स्वष्ट हो जाते हैं। वानी ट्रोठ अपने ग्रुप्त क्रियोशनक प्रयोग ने प्रचिद नहीं करते, क्योंकि उन का अग्रुक नाम क्षेत्रक के आचार-विचार और ट्रोडकनील-ट्रोडकन्य पर्य में प्रचिद्धक माने जाते हैं

ऋषिकुमार-पहित रामस्यरूप दार्मा रचित हिंदी भाषा टीका सदित सुरादावाद
 नगर में तद्मीनारायण जेस सुरादावाद चित्रे संवत १९५८ में छुपी उक्षमें से.

<sup>\*</sup> बीज मार्गिया वे सन्नी का नमूना-

और उमनी ज्ञानशकि मामत थाँ (२३) निस शिक कर क इस ससार का रचते हुये, बाह सदसदात्मक कारण चार्यकरणा माया थाँ (२६) काल शिक मे गुण क्षेतिमत हुई उस माया म अपने अश द्वारा वीर्ष (चिदामास-चैतन्य शिक) के स्थापन किया (२६) उस काल भेरित मे महत्त्वतत्त्व पेदा हुआ ने हि विशिष्ट नान म्हक्स्य महत्त्वतत्त्र और अपने शरीर म विध्यमान नगत का प्रगट करने वाला और अज्ञान का नाश करने वाला था (२७) तिस पर भगवान की दृष्टि होने ही बोह चिदामास (निमित्त कारण) तीन गुण (उपादान कारण) और काल (क्ष्यातर होने पर कारण) के आधीन होके उसने इस नगत पर रचने कि इच्छा से आप ही अपने स्वरूप का क्ष्यातर किया है (मायाविशिष्ट चेतन परमेश्वर नगत का अभिन्न निमित्तो-पादान कारण है)

उस महत् तत्त्व मे अहकार पैदा हुवा यह अहकार (मैपना) अधिभृत (भृत) अध्यातम (इद्रिय) और अधिदेव (कारण कार्य का कतत्वपना) इन तीन प्रकार का है। के आजाशादि ९ महाभूत, दश इदिय, उनके १० देवता और मन का आश्रय हुआ (३०) से। सत्वादि ३ प्रकार का हुवा मन और मिनसे शब्दादि का नान हाता है से। १ • देश्ता सात्विक अहकार में, १० इदिय राजस अहकार में और तामस में आकाश का सुक्ष्मरूप अब्द पेदा हुवा तिस सब्द से तिसका बेध्य करान वाला जो आकाश सी आकाश पदा हुवा (३१) फेर काल, माया, ओर चैतन्य क अश द्वारा भगवान के अवलाकन किये हुये आकाश ने अपने से उत्पन्न हुये स्पर्ध का रूपातर करके तिस से वायु के। उत्पन्न किया (आकाश मे वायु हुई) (३ र) आताश और उक्त शक्तियोयुक्त वायु विकार की पास हये उसने तेम का उत्पत्र विया (३.) तदनतर वायु से युक्त और ईश्वर से अवलेकिन किया हुवा तेम, काल, माया ओर चिदाभास के द्वारा रूपातर का शास होने लगा तब उसने रस युक्त जल का पैदा किया, (तेन तन्मात्रा से रस, रस से जरु पदा हुवा) (१४) एवं जरु से गध गण युक्त पृथ्वी उत्पन्न हुइ (३५) सब्ध वश आकाश म 🕻 वायू में 🕆 नेन स ६ मट में ४ पृथ्वी में ५ (शब्दादि) गुण है (१६) उपरोक्त महत्ततत्वादि क दवता (शक्ति) आग रुष्टि करने में असमध ही रहे

(अ १) मगवान ने उन २३ तत्त्वों के समूह म (अपने धवश होन क पहले) क्रिया शक्ति पैदा वरके सबके। एक्ट्रा करके जाड़ दिया ३ उस ममूह ने अपन अपने अग से विराट शरीर पैदा किया. 8. वेह समूह ही अपने अपने मे प्रविष्ट हुये परमेश्वर के हारा परम्पर समुक्त हो के अपने थेड़े अशो मे जिस में चराचर ट्रेंग्क रहे हुये हें ऐसे पुरुप (चिराट पुरुष) रूप परिणाम का प्राप्त हुवा. ६. इस ज्ञान किया और भोनतृत्व शक्ति वाले हारा एक हृदय. १ ॰ प्राण और अध्यात्मादि ३ ऐसे विभाग किये ७ यह परमातमा का आदि अवतार है इस में सन बढ़ाड़ सुरक्षित हैं ८ इस विराट के मन में "आगे का ऐसा कक्त" ऐसा विचार आने लगा १ ॰.

उस से उसके अग अर्थात देवताओं के स्थान, सुख, तालु, दश ईद्रियों के गालक, ह्रदय (मन शांकि ना स्थान) उत्पक्ष हुये और अहनारादि (अत:करण) उत्पक्ष हुये. २९ तक. मन्त्रक से स्प्रांग, पाद से भूमि और नामी से आकाश (स्पूल) पेदा हुये, निम में सब स्रष्टि हैं दह सत्व गुणी होने से देवताओं का स्वर्गकोंक और रज्ञागुणी स्थान होने से कर्म कर्मा मनुष्य और उनके उपयोग में आमें वाले पशु आदि भूमि ने रहते हैं. २८ (उसके चक्षु से सुर्थ चहादि पेदा हुये) उस पुरप के मुल से बंद और नासण, भुना से क्षत्री, उस व्यिष्ठ की जंबा से बैदय और नासणें से शुद्ध ऐसे ४ वर्ण पेदा हुये. २३ इस बैराट का (येत्यमाया युक्क भगवान का) पूरा वर्णन करना और उसकी इंच्छा भी होना अधन्य हैं. ॥२४॥

(अ. ७) (शं.) निर्मुण भगवान का लीला रूप में भी तिगुण (भाया) वा सबध होना, निर्मित्तर में छुष्टि होना, उस पूर्ण काम का उच्छा होना, उस को पोलने की इच्छा होना और उस असग का क्षीजा होना असभव है. वाह तिगुणात्मक माया से नगत का उत्पन्न, पाटन और सहार करता हो यह भी नहीं वनता. जीव अनिया का संबंध हो तम ऐसा ही। सकता है, परत जीव अविनाशी है उसलिये उसने अनिया की मासि होना असभव है. जम कि ईश्वर ही तमाम शरीरों में भीम रूप से रहा हुया है तो कर्ता भारता हु, त्वी क्यों होता है जो विना कारण ऐसा होता हो नी ईश्वर का भी हु सादि वयी ने हो। अर्थात होने चाहिये. 11 १ से ७ तक ॥ (उ) यह भगवान में भागत है कि जीव वस्तुत हुत्वा होने हों है परत होते होने होती है त्या होने में स्वाप होने में स्वप्त होने स्वप्त होने स्वप्त होती है। १६ में में म्वप्त हुए के मेरा हारीर छेदन हुता, हाथ पर हुट गये, ऐसा विरुद्ध जान सत्य नहीं होता है परतु उस में सत्यवा जान पड़ती है. वेसे ही जीव में स्वप्त होने हैं अर्थान असने होने पर भी टेमने में आते हैं परतु नोह ध्रमा में मास होने हैं अर्थान असने होने पर भी टेमने में आते हैं परतु नोह ध्रमा में

नहीं दीखते. इसी प्रकार देहादिक के धर्म मिथ्या ट्रोने पर मी दृष्टा अभिगानी जीव में ही दीखते हैं. ईश्वर से इनका कोई सबध नहीं हैं. इसकिये ईश्वर में हुस बंधन नहीं हैं ११ अनात्मा में आत्म बुद्धि सी बैराय्य, ईश्वरार्षण कर्म होने मे वा ईश्वर की छुपा में प्राप्त हुई जो अगवदमजित उस से पीरे धीर नष्ट ट्रोती हैं. १२.

(वर्तमान करूप की सृष्टि)---

(अ. <) जिस समय यह जगत प्रलय काल के समुद्र में डून गया था उस समय चेतन शरित वाले आत्म स्वरूप में आनंद वाले निरीह (इच्छा रहित) एक और शेप शब्दा पर सीये हुये भगवान ने अपने नेत्र बंद कर लिये थे. १०. वेह परमारमा अञ्चरत दावित वाला अपने रारीर में तमाम सहम गरीरों के। स्थापन करके अपनी काल नामक शस्ति के। प्रगट करता हुवा. १२ और अपने में लीन हुयों का देखा. १३. तन जन्दादि सूक्ष्म मृतो का समृह मृष्टि काल के अनुकृत रजागुण से क्षाभित है।के पेदा होता हुआ. उनकी नामी स्थान में से कमल की कली के रूप में बाहिर निकला. १२ प्राणी मात्र के पुरातन कमें फा सचित करने वाले कालके द्वारा विष्णु मे उत्पन्न हुवा वाह कमरू ककी अपार नल के। मकाश करती हुई एका एकी नल पर आई १४. तन सर्व शक्तिमान भगवान ने उस कमल में अतर्यामी रूप में प्रवेश किया. तब उस फमल में में जिनका स्वयभु कहते हैं बाह विना पढ़े ही देद मूर्ति ब्रश्नाजी पैदा हुये. १९. चारा तरफ देखने से दृष्टि न दीख पडी परतु चारा तरफ देखने से उनके । मुख है। गये १६. छाक तत्त्व (कमल) क्या है और में कौन हूं यह ब्रह्मा ने नहीं जाता. १७ कमल का अधिष्ठात होता चाहिये ऐसा मन में त्रिचार के कमल की दड़ी में उतरे, परतु उसका जाधार न मिला १९. फिर पीछे अपने म्थान पर आके समाधिस्य हुये. २१. १०० वर्ष समाधि की तत उनके। अधिष्ठान स्वद्धप परमेश्वर का स्वन्दप, अपने हृदय में स्वय प्रकट हुवा देखा. २२ शेप रूप विस्तार बाली शय्या पर शयन करते हुये प्रकाशमान एक पुरुष के देखा. २३. (पुरुष के म्यरूप याने विष्णु का वर्णन) उस पुरुष का अव्यक्त माया वा ब्रह्म ही मूल है ऐसे वे भगवान थे. २९. उस ईश्वर के दर्शन से बचा का स्टिए उत्पन्न करने का ज्ञान हुया, उस कमल में प्रलयकाल का जल, वायु और आकाश के सिनाय कुछ न देखा, ३२. ( अ. ९ ) ब्रह्मा जी भगवान की स्तृति करने लगे. तुम्हारे सिवाय के हैं भी मत्य वस्तु नहीं है जो है रूप में प्रतीत नेती है सा भी सत्य नहीं है,

क्योंकि त्रिगुणात्मक माया के सबध से तुमही अनेक प्रकार के भासते हैं। और एक हैं। फिर सत्य, रन, तम इन तीन गुणे। से अपनी मूल प्रस्ति के तीन भेद करके उत्पत्ति, स्थिति, लय के नारणभूत विष्णु, मैं (ब्रह्मा) और ग्रीकर यह तीन निसके ग्रहे है, ऐसे हैं।के तटनन्तर पत्येक गुद्दे की मरीची आदि ऋषिरूप तथा मन्वतर आदि रूप शारत उपशास्त्रा युक्त है।ते हुये वृद्धि के। शाप्त हुये हैं, तिन जगदूप भगवान का मेरा नमस्त्रार हो. १६, जा तमाम विषय सुख की पतीति से रहित हुये मी अपनी ही रची हुई धर्म मर्यादा का पालन करने की इच्छा से पशु, पक्षी, मनुष्य और देवता आदि जीवयानी में अपनी इच्छा अनुसार शरीर धार कर क्रीडा करते हैा, तिन पुरुषेत्तम रूप तम भगवान का नमस्कार हो। 🔧 तिन ही भगवान के प्रभाव से युक्त इस नगत के। अपनी आज़ा से उत्पन्न करने वाले भी मेरी बुद्धि की प्रयुक्ति करे. २३ अपने ज्ञान और ऐश्वर्ष के हारा मेरी बुद्धि का सपुक्त करें कि जिससे जगत के। में पहिले के समान उत्पन्न कहं २२. जिस पुरुष की नाभी कर्पी सरीवर में में महतृतस्य रूप चित्त का अभिमानी में उत्पन्न हुवा हू (श. १ से २४ तक, में पेसी प्रकार की स्तुति है कि जिससे सृष्टि कम का भान हो सकता है, शैप क्या, फमल क्या, जन्ना तथा, इत्यादि का भाज जाना नाता है. हमने ते। श्लोका ने से फाई काई पद उठा के लिखा है).

स्तुति सुन के भगवान बेाले कि तुम पुनः तपस्या करें। तव तुमका दोना लेक नगर आवेंगे. १० + + +

(अ १०) अगवान अंतरच्यान हा गये उस पाँठे तथा जी ने अपने झगिर और सन से कितने प्रकार की खाँछ उत्तम्न की १ नल सहित उस वायु के बद्धा जी ने पी कीया. १. पाँछे उस कमल के भू: भुन और स्वः यह १ विभाग किये और उसमे अधिक रचना होना सभ्य था. ८. मह नन, तप और सत्य लेक यह यह निष्टाम क्ये के फल हैं बब्धा के दिवस में इनना नाझ नहीं होता और उचत ३ लेक या उत्पत्ति नाझ होता है ९. म्बद्ध्य जुन्य और आदि अत शुन्य जो काल तिस के ही निमित्त में म्यीमार के ईश्वर ने अपने के ही नगत रूप रचा है. ११. पहले विष्णु नगवान की माया से ख्य केन प्राप्त हो के बब्ध स्वरूप दुवे इस नगत केन ईश्वर ने गुप्त काल के द्वारा भित्र भिन्न प्रकार का प्रकाशित स्थित है. १२. यह नगत वर्षमानवत पुत्र में था और प्रत्य होने पीछे केसा ही उन्तन होगा, तिस नगत के द्वारा प्रदित्त में (देव जाति का) १ प्रमार मी ओर विद्वति से मनुष्य नाति

की तीन प्रकार की ऐसे ९ जाती की स्टिए पदा हुई है और दसवा भी स्टि ना प्रकार है. १३ नित्य नैमित्तिक और पाकृतिक पेसे ३ प्रकार रा प्रत्य होता है. महत्तस्य की उत्पत्ति पहिली सृष्टि है परमात्मा द्वारा तीना गुणा का न्यूनाधिक होने का नाम महत्तुनत्त्व है. 🕻 हि निससे पचमहामृत, ज्ञानेंद्रिय और रर्म इंद्रिया की उत्पत्ति होती है वे। अहकार दूसरी सृष्टि हैं जिसमें पचमहाभूत पैदा नरने की श्चरित है बेहि शब्दादि (वन्माना) सक्ष्म भूती की उत्पत्ति का प्रकार तीसरी सृष्टि है. १९. १० इंद्रियो की उत्पत्ति का मकार चीथी, सात्वशी अहशर से इद्रिया के देवता पेदा हुये. यह पाचवी सृष्टि है इसी में मन का अंतर भार है १६ पाच प्रशार की अविद्या से। एड्री सप्टि हैं। यह ६ मरुति सप्टि है 🛠 🏞 अब विकृति सृष्टि-यक्ष † पापाणादि स्थावरे। की ६ प्रकार की सृष्टि सात्वकी है, उन ६ के भेद क्हें है. १८ में १९ तक ५८ प्रकार के तिर्यक ! जाति वाले। की आठवीं सृष्टि है. २० गाआदि २ खर वाले. गर्धभादि १ खर वाले. धानादि ५ नख वाले. मगर बगरे जलचर, बाज बगेरे पक्षी थलचर, इस मकार से उन तिबीका के भेद है २१ से २५ उपर से नीचे होने वाले मनुष्यो की नवीन सृष्टि है. बैठत सृष्टि पहिली ह मृष्टि से उत्पन्न हुई हे २६ देवता, पितृ दैत्यादि ऐसे अप्ट प्रकार की देवताओं की सृष्टि है ऐसे बक्षा की बनाइ हुई १० प्रकार की सृष्टि है २०।२८

(अ. ११) अलड, अवस्था रहित अति सुक्ष के। परमाणु क्टते हें याने घट पटादि का सुक्ष स्वरूप २ काल व्यापक है अव्यक्त हैं भगवान की झिन्त म पुक्त हैं ३ दो परमाणु का एक अणु और ३ अणु का बसरेणु स्टाता हैं (मूर्य की निरणों में दृश्य टाता हैं) ५. सूर्य इस तसरेणु का उज्जय कर इतने काल का पृष्टि क्हते हैं इससे तीन सी गुना बेब ३ वेद चेत अच ० व्यच दे निमेश इस्वादि काल माप और तील माप लिला है ११० तक १०० वर्ष नक मनुष्यों की आयुष्य हैं १३. सूर्य भुवन के। की परिक्रमा करने हैं १३. सूर्य माल के वर्ष के परिक्रमा करने हैं १३ सारे की काल का दिन रात बक्षा के परिक्रमा करने हैं १३ सारे के वर मृणु वगेरे महत्यों के में चले नाते हैं वर मृणु वगेरे महत्यों के में नले हैं २६ वर्ष मृणु वगेरे महत्यों के में नले हैं २६ वर्ष मृणु वगेर महत्यों के में नले हैं २६ वर्ष मृणु वगेर महत्यों के में नले हैं २६ वर्ष वर्ष वर्ष मान वाराह करने दूसरे परार्ध के आरअ म हुना है ३६

<sup>\*</sup> अ **५।३६ तक क** पीछे

<sup>ी</sup> रुझे को बान बक्ति प्रकट नहीं होता भातर से स्पन्न बान होता है। ९९

I विवयं का कल क्या हामा एसा पान नहीं हाता

(अ १२) ब्रह्मा ने प्रथम अज्ञान की ६ वृत्ति (तम, मोह महामेह, क्रोप, अध तम) पेदा की पीछे सनकादि ६ ब्रह्मचारी, पीछे रुद्ध (देवताओं से पूर्य) पेदा किये. १ से १६, रुद्ध ने बहुत सतान पेदा को. १६. फिर ब्रह्माजी के १० पुत्र हुये. (मरीच, अत्रि, अंगिरा, पुलस्त्य, पुल्द, कतु, मृग्रु, विस्त्य, दक्ष और नारद). फिर पर्म, अपना, काम क्रोध, लेक, वाणी, ७ समुद्ध, राक्षस, देवहृति के पात कर्दन पेदा हुये इस प्रकार क्रह्माजी के मन से और देह से यह जगत पेदा हुवा. १७, २७. महा के वाणी नाम की सुन्दर कन्या और प्रणा का इतिहास. २८. १२. शायद केनई क्रपालकार होगा.

ब्रह्मा के मुख से ४ वेद पेदा हुये. ४ उप वेद हुये. वारो मुखो से पचम वेद रूप इतिहास पुराण उत्पक्ष किये. ३४. उपरोक्त (अमेधुनी मानसिक) सतान से सिष्टि की वृद्धि न हुई. ६३. ब्रह्मा के शरीर के दे। मान हुये. उन भागों में से एक निम्रुन याने की पुरप का जोडा पेदा हुवा. पुरुप स्वायभुव नामक सार्वभीन (राजा) मनु हुआ और आ शतरूपा उनकी पटराणी हुई. उन दोनों से मेथुनि नृष्टि चर्छी. ९४. मनु के प्रियमत, उत्तानपाद यह दो पुत्र और आकृति (रुचीकी बी हुई) वेपहृति (र्न्दम पढ़ी) और प्रसृति (दक्ष पढ़्मी) तीन कन्या हुई. इन तीन कन्या की सतित से अ सतार अर गया. ९९.

(अ १३) मनु ने ब्रह्मा से रहा कि प्रना के वास्ते स्थान दीजे. भूमि तो जल में द्वाने दुई है। उमे निरालिये १६ ब्रह्मा की नाक से सुरूराकार एक यालक निकला, फिर वेाह बहुत बडा हो गया उसे भगवान का रूप जान के स्मुति की २१. बेाह वाराह समुद्र में उतर गया. भूमि का माहिर लाया. उसने विद्यारक हिरण्याक्ष देश्य का मारा ३२ ३३ पृथ्वी का जल पर स्थापन रहके वाराह भगवान निर्मा पान के। ४८

(अ. १४) दक्ष ने अपनी क्ल्या दिति मरीचि के पुत्र कस्यप का दी. ७.

(ज १७) दिति के हिरण्याक्ष और हिरण्यक्शियु देत्य पेता हुये, ६८.

(अ १८) यह वही हिरण्याध है जिसने वाराह साथ उटाई की और मारा गया ३.

मेपूनो अमेपुना क नाडे म मेपूनी, मेपुनी से मेपुनी स्वालकार देशमा

<sup>🗜</sup> भृषि क विना मैथुना गाँछ प्रदा रही हुइ भी ?

(अ २०) ब्रह्माजी ने अपनी काित से सात्विकी देवता पेदा किये और तिस शरीर का त्याग दिया (२२). ब्रह्मा ने अपनी कमर के अगले माग से कामी देखों का पेदा किया. २२. वे ब्रह्माजी के साथ सुद्ध करने के। त्रद्धत हुये + २३. ब्रह्माजी भय कर के मागे. श्री हरि के पास करणे गये और उनके कहने से बाह शरीर छेड़ दिया. २८. केर ब्रह्माजी ने अपने शरीर में से गयं और अपनरा के गण पेदा किये. १०. अपने आलस्य से भूत और पिदााच पेदा किये. १०. किर अहहय शक्ति से साध्य और पिदाण पेदा किये. १२. अपनी गुप्त शक्ति से सिद्ध और विद्यापर पेदा किये. ४१ अपने श्रतिविक से किहर पेदा किये. ११. ब्रह्मा के किश्त से अहि नाम के सर्प पेदा हुये. १८. केर ब्रह्माजी के मन से १४ मनु उत्पत्न किये. १९ योग समाधि हारा ऋषि गंडल ने प्रना पेदा की. ९२.

(अ. २२) लडाई समय वाराह के रेाम गिरे उससे कुझ और कास वनस्पति पेना हुई. २९.

(अ. २२) पहिले ससर्ग के दिवस ही कईस (देवहुती) के ९ कन्या पैदा हुई, ४७.

(अ २५) भगवान ने देवहुती के पेट में आ के सास्त्र शास्त्र कर्ता फपिल मुनि का दारीर नन्माया. याने भगवान ने कपिल मुनि रूप अवतार लिया. १० एवं कदम ने अपनी कन्या मारिचादिओं का दी. २७ एव सृष्टि चली.

### माया विशिष्ट चेतन ब्रह्म का विराट श्वरीर.

(भा. स्क. १२ अ. ११). चेतन अधिष्ठित प्रकृति, सून, महत्तत्त्व, अहंकार और ९ तन्मात्रा इन ९ तत्त्व तथा इद्विय ११ पत्रभृत इन १६ विकार का समृद्व विराट पुरुष है. उसवा स्वरूप यह है.

पृथ्वी (चरण) स्वर्ग (मन्तक) आकाश (मामी) सूर्य (चसु) वायु (नाक) दिशा (कान) प्रनापति (शिक्ष) मृत्यु (गुदा) केक्याळ (वाहु) चह्न (मन) यम (मृत्व) ळळा (ऊपर का होठ) केम (नीचे का होठ) चाहनी (दात) श्रम (हास्य) यूश्च (राम) मेघ (केरा) मनुष्य के शरीर समान उसका शरीर बक्षाङ उसको वाळिहन में ७ वाळिस्त, ग्रुळ जीव चैतन्य (क्रीसुभ) चेतन की व्यापक प्रमा (वस्स चिन्ह) निगुणात्मक माया (वनमाळा) चेद (पीन चक्का) औक्ष्म शिकात्र (जनेळ) साच्य, योग (कुंडल) ब्राम्लोक

<sup>+</sup> मदानी की महिमा नेविक मागवत

(मुकुट) सत्व गुण, ज्ञान, धर्म, वैरास्य, (शेप कमलासन) मन की शरित (ओन) सह (इंद्रिय की शनित) चल (देह शनित) प्रण (गदा जोगादि सहित) नल तत्त्व (शंख) तेन (सुदर्शन चक्र) आकाश तत्त्व (खड्ग) तम (ढाल) काल (धनुष) कर्म (तर्कस) इंद्रिय (वाण) सिक्रिय मन (रथ) ५ तन्मात्रा (रथ का उपर का स्वरूप) धर्म (चंवर) क्षीर्त (पंत्रा) कैवल्प (घर) चेद (बाहन गरुड) शनित (ल्ड्मी) पंचरात्र (पार्पद्र) सिद्धि (द्वारपाल). यह स्वरूप विश्व, तैनात, प्राञ्च और तुर्यो इन चार वृत्तियों से नाना जाता है. यह भगवान माथा से नगत की उत्पत्ति, पालन और सहार करते हैं. ब्रक्षा विष्णु और महेश जुदा नहीं हैं किंतु एक के ही एक रूप हैं.

#### शोपक.

भागवत का मत अभिन्न निमित्तोषादान है और कही मायावाद जेसा है और कही त्रिवाद जेसा (जीव अनादि अनंत) रूप छेता है. इनमे नितना असमीचीन अंध है उसका अपवाद ऊपर आ चुका है और आगे शुब्दद्वित में वाचागे तद्वत माया-वादांश (नगत मिथ्या) तथा त्रिवाद के सर्वध में ऊपर छिला गया और आगे वाचागे.

भागवत के छेखें में यदि काई इच्छित क्रपाबंकार न हे। ते। उत्तका सृष्टि रुम स्युक्त नहीं नान पडता. पृथ्वी का जल में हुव नाना, ब्रक्षा का बारंबार शरीर छोडना, पुत्री पर जाना, कामी पुत्रों ने भागना इन्यादि वार्गे ठीक नहीं नान पडती.

मन कि जीव बेतन विष्यु रूप हा ता उसके। बंध भाक्ष असमन, उसके लिये माक्ष मा साधन जो इंधर भित्त सा भा नहीं बनती और उसे पुनर्गन्म हाता . है ऐसा नहीं माना ना सकता; क्यों कि बेतन निस्थयव अनंड व्यापक हैं.

यदि माया कर के उस में भासते हैं (यथा प्रतिभिन का कप विंग में भासता है सहत ऐमा मानें) तो उत्तर कहें अनुमार वंध, मोध के साधन और मेध नहीं वनते; मेशिक प्रतिबिन तो माया का कार्य है शिणक हैं (त द अ २, ४९८ याद में टीनिये) उसका वंध मोध ही क्या? उसकी भनित भी ज्या? व्यर्थ हैं इसलिये यद पश भी ठीक नहीं जान पहला (विरोप आगे)

#### विभूपक वतः

श्रीमदभागवत किसी का भी बनाया हुवा है। और कभी भी बना है। परत साहित्य में एक उत्तम प्रथ है, उसमें अनेक निषयों का सम्रह हैं. भीत योग सुन्य हैं. बेदान और मांज्य शास के पीठे बना है उमेरिक उमने इन नोगों की नकन नी हैं. यदि उसमे से राम्तलीला, चीरहरणन्त्रीला वगेरे और उपर लिखी जैसी अश्तील असमय बातों में किनारा कर के उसके एकादश स्कंभ का अमुरु माग के लिया जाय तो बोह अमुरु व्यक्ति के लिये उपयोगी लाभकारी हैं.

भागवत की तीनों भावना (असवाद, जगत मिष्यावाद और त्रिवाद में से) किसी व्यक्ति को जो पसद पडे उसको मानें और पूर्वोक्त पंचदशाग पूर्वक पाने तो उस व्यक्ति को हानिकारक हो, ऐसा नहीं मान पडता. जो ऐसा नहीं और उसके शब्द शब्द का अहण करें वा कराबें तो जेसा उसके प्रचार का वर्तमान में अनिष्ट परिणाम हो रहा है वेसा है। परंतु हमारी उसके भूएण पर दृष्टि है इसिल्ये जनत भूएण पाग ग्राह्म है, इतना ही कहना है।

## २९. सोर्थ.

सूर्य को पूजनेवाला भंटल हिंद में बहुत कम है. सूर्य पुराण इनका अथ है उसका व्यास छत कहते हैं. तिलक लाल चंदन का. माला काच की. हर सकाति को और रविवार को नमक निना का भोजन. आदित्य हृदय का पाठ सूर्य दर्शन के बिना अन्न न खाना. (मुलेबार देश में इनका दर्शन हैं। जाता है).

यह प्राचीन समदाय है. पारितयों में इसका रियान है. सूर्य का सामान्य प्रकाश च्यापक है. विशेष साकार है. सामान्य सर्व का अधिष्ठान हैं (वेवात का भाति) अहं भातु, ऐसा ज्ञान ह्रये अज्ञान और ज्ञात की निकृत्ति होती है. ज्ञेय बक्ष निराकार रूप है. साकार रूप देव बक्ष रूप हैं. इसी का निर्मुण सगुण बक्ष फहते हैं. सब वेदातानुसार हैं (विमूपक मत), वचदशाग पूर्वक इस भावना के पालने में उस भाविक व्यक्ति को हाती हो, ऐसा नहीं ज्ञान पड़ता.

### ३०. गाणपत्य.

गणेश उपासक हर काम में इस देवता की पूना होती है. गणेश पुराण इनका मर्भ है, उसे व्यासकन मानते हैं. गणेशापक है. यह भंडल दिंद में ही है. बहुत थोड़े हैं, इनकी कथा में आदि देव गणेश (गणेश का ईश-ईश्वर) है (विभूषक) सीर्व मसगवत

## ३१. शटकोष-मुनिवाहन.

यह दे। पुरुष राजा भाज के १६० वर्ष पीछे (वि. ७०० में) हुये हे. इन्होने बच्चव मत नी बुनियाद डाकी है. ऐसा एक इतिहाम में लिखा है. (स्वा द च) उसी में एक कुरसी नामा है

हाट गोपाचार्य १, मुनि वाहन २, यमनाचार्य ३, रामानुत १, रामानद ५, कवीर १ (वि १६ सदी से पीछे आचार्य रूप का यह कुरसी नामा है)

वैष्णपेर के ६ मत वा सपदाय प्रसिद्ध है-

रामानुज, माघन, रामानद, विष्णु, निम्बार्क, व्ह्रमी समदाय, ¾ व्रह्मम समदाय (ग्रुडाह्नेत) हममा नारायण और बगाल में चेतन समदाय है रामानुजादि शटकाप वा सुनि चाट्न के अनुवायों हो वा न हो, परतु यह सन वेद, वेदात और गीता पुराण के। मानते हैं, दसवा समदाय निम्लकी डेंडराज का है जो रेवाली के निले में प्रचलित हैं.

## ३२. श्री रामानुज (वेष्णव संप्रदाय).

रामानुनाचार्य द्वावड देश निवासी बाह्यण शहलाते हें इन्टोने बेदात पर जो बोद्धायन रुत धृत्ति हैं (जो भाग पल गुम हैं और ठीक मानी नाती हैं) उस बृत्ति के अनुसार वेदात भाष्य किया है, ऐसा माधवाचार्य अपने सर्वेदर्शनसग्रह में जनाते हैं. इन्होंने वेदात श्रीभाष्य में श्रीशकराचार्य का मायाबाद (केवल अद्वेतवाद) और जीव बढ़ा की एनता का बड़े जार के साथ खड़न किया हैं § इनकी श्री संप्रदाय

\* बक्ट स राधा याने आद ताल और विष्यु सबयन रहन है उभद युक्त राधा एक में मधि हुई है अध्य में नर और राधा में की रूप हो बाती है स्लाद बक्षमा छन्नहाब ए। इनन है। सु. २०१०

े उपा अभाव भाग से जुदा पदाये नहीं, अञ्चल (अनाहि आवहण) पदाये हो तो उसका अनावहण नहीं हो मकता अनावहण्य जहां में अहाल नहीं बनता, यनाहि तम प्रशाद पर विराध है साथा, अहाल का लाम नहीं जिल्लु खुति स प्रकृति का नाम दिल्ला है उदाद पर्य होता में प्रकृत जीव को परता नहीं हो सकती तक्काल म एस सम सार्थकाय है अवात विराध में प्रकृत कार जाया होता है में। (तर्रा विद्वितिश भीष, अहा प्रतिक्रा महा होता है में। (तर्रा विद्वितिश भीष, अहा प्रतिक्र है अहाल समार्थ के वाद समार्थ के अहाल कार्य है अहाल के अहाल के स्वतिक्र मार्थ के स्वति कार्य के स्वतिक्र के स्वतिक्र मार्थ के स्वतिक्र के स्वतिक्

का प्रचार दक्षिण देश में तोताइरी की तरफ ज्यादे हुया. रामानदनी इनके शिप्प हुये हैं जिनका चेला कवीर हुवा है. रामानुज आचार्य बड़े विद्वान, योग्य, ईथर के सचे भक्त हुये हैं उनका साम्यभाव प्रसिद्ध है, वे जात पात के भेद के। नहीं चाहते थे कितु सबके। ईश्वर का शरीर मान के सब के। समान देखते थे, ऐसा प्रयोग में देखते हैं

इनके समय का ठीक पता नहीं एक जगह महमूद गजनवी से पहिले लिखा है. दूसरी जगह स. १३०० हैं तीसरी जगह १२०० हैं रामानुज का शिष्य रामानद उसका शिष्य कवीर उसके शिष्य श्रीनानकजी हुये हे कवीर वि १४६७० १४७७ दूसरी जगह १९४०वि रामानदजी वि. १३०७ दूसरी जगह वि. १९०० लिखा है कवीर पथी कहते हैं कि कवीर रामानद का चेला नहीं था स्वतन्न पुरप था. तहत सिख मडल गुरु नानक का कवीर का चेला नहीं मानते. श्री समदाय वाले रामानुज का शटकोष का शिष्य नहीं बहते सबका उपर अनुसार नहीं बहने में समज्ञय का महत्व हेतु है। ऐसा जान पडता है

### श्रीरामानुजाचार्य का वतन्य

- (१) चित् (भेाका जीव) अचित् (भेाग्य-प्रहति-साया) ओर ईश्वर (नियामक) ऐसे तीन प्रशर के पदार्थ हैं
- (२) जीव=असग, अपिरिच्छल, ज्ञानंस्वरूप, चेतन, अतादि से फर्म म लिपटा हुवा, निल्म ईश्वर परमात्मा से भिल अणु परिमाण, अनुभव स्वरूप, भोग्य क्षा भोक्ता, यथाक्रम ज्ञान का सकाच विकास पाने वाला, ससर्गी सुन्य, दु ख, उपभोग पाने वाला, भगवत प्राप्ति और ईश्वर पट प्राप्ति करने येग्य्य
- (३) अचित्=भाग्य-अचेतन, अपुरपाय (परतज), विकारी स्वभाव, सत्यादि जिल्लाहरू, भ्रोम्य (विषय) भेरताबरण (मरधन) भेरताबतन (सरीर) यह तीना उसके कार्य है. काळ मी शब्द प्रभृति आखति सपत्र हैं
- (४) ईष्ट्रर=≌ाक्ता भाष्यका अतरवामी, सर्वेड हैं, और ऐधर्य, वार्व-शांचर, तेन, असक्य क्ल्याण गुण वाटा हैं, जीर न्वसक्त्य से चिद्रअचिद्र का अधिष्ठाता, एक, दिव्य, निरातिश्वय, अनत भूषण वाटा, रुरुणास्य परमपुरप हैं जीव और प्रदित्त निसके शरीर हें सा बासुदेव इधर इस नगत का क्तों और उपादान हैं अधीन जीवों के क्सोंतुसार स्टाटिकी उत्पत्ति, रियति, प्रत्य का नियिवकारण हैं और प्रदिति ज्यावान हैं

- (५) से। ईश्वर अपनी छीळा से पाच रूप म प्रतिष्ठित हे १. अर्ची (प्रतिमादि) २. विभन्न (रामादि अवतार मे अन्नतरण होना) ३ व्यूह (वासुनेन, सर्मण, प्रश्चन्न और अनिरह्ण) ४ स्टूक्ष पड्गुण पूर्ण वासुदेव नामक परमस यहा गुण शब्द से अपहत्वपाय्मत्व प्रमृति है. ५. अंतर्धामी (सब मे नियामक रूप से रहा हुवा) अर्चादि रूप मे भक्तो के नाम्ने अधिष्ठत होता है.
- (१) उनमे पूर्व पूर्वि की उपासना झारा उसरोतर मूर्तियो की उपासना में अभिकार उत्पन्न होता है. सुरुम में अभिकार होने पीठे अतर्यामी के लाक्षात रिने की शक्ति उद्मुत होती है उपासना पाच मकार की होती है १. अभिगमन (दैसस्थानादि का मार्जन रेपन) २. उपादान (गधादि पूना के साथन का आहरण). ३. इज्या (देव का पूनन). ४ स्वाध्याय (अर्थ सहित मन्न नप, नाम, कीर्तनादि याने तत्त्वप्रतिपादक का अभ्यास) ६. योग (देव का अनुस्थान) इस कर्म उपासना से विज्ञान उद्भव होता है योग सहकार से दृष्ट दर्शन निवृत्ति होने पर बासुदेव अपना अनत स्वरुप (दर्शन) और स्वकीय पद भक्त के प्रदान करने हैं, वेह पद किसा है ? नहा से पुनर्जनम (पुनरावृत्ति) नहीं होती, और अदाय आनद तथा स्वीय (अपना) पाम (सांकावय मुक्ति) प्रदान करने हैं.

भगवान निदिध्यासन रूप से भक्ति करने पर प्रसन्न हो कर कम २ से कर्म सपात रूप अविधा ना नाज करते हैं तन पुरय का ससार तिरेतिहत, और स्वमाव-मिद्र सर्वज्ञत्व ममृति, कह्याण गुणे का आविर्धाव होता है. इस प्रकार ईवर और भक्त दोनों के समान गुण होते हैं. उनमें से सर्व (नगत) क्रून्त्वादि ईवर में ही होते हैं. उपासक में नहीं. दोपरूपी अक्तगण गुक्ति लाभ कर, वहीं शेपरूपी नक्ष में रूप है।कर समुदान अमीप्सित सिद्ध सभीन करने हैं (सायुज्य मुक्ति) (सर्व-वर्धनतम्बर में से)

(७) लोनिक ने इतर प्रस्तुत त्रिषय में श्रुति, गीता, नेदातदर्शन इन ६ कें। मुख्य प्रमाण मानने हैं. हमृति, पुराण और पचरात्र के भी प्रमाण करते हैं. इनके स्वर्ण ना नाम बैकट है

#### अवतरण.

रामानुन श्री के कितनेक सस्टत वास्था रा तस्तुमा लिसते हें जो उनके श्री भाष्य में हैं, निसमे उनरा आध्य निक्छ आता है

 मुक्त जीव का ऐ-वर्ष है, परतु ई-वर समान (जगत्कर्ता, धरता हरता ड ) नहीं है।ता. वेदात अध्याय १ पाट ३ सू १८ के भाष्य में. २. जीवात्मा ईश्वर का शरीर है. श्रुति प्रमाण "य आत्मनितिष्ठित. वृ." जो आत्मा मे रहता है, आत्मा जिसका नहीं जानता. आत्मा जिसका शरीर है, जी आत्मा का नियम में रखने वाला है, बाह तुम्हारा अतर्यामी आत्मा है, शरीर रूपी जीवात्मा में न्थिर होने से जीव रूप से स्थिति मानी है (११८१२). ३. प्रकृति ब्रह्म का शरीर है. प्रकृति उपादान और बच निमित्तकारण है. (११४१९६). ः. शरीर (प्रकृति) भाग्य है. शरीरी (ईश्वर) दुःखी सुखी नहीं होता (गशा १) ५. सी (ईश्वर अर्थात प्रकृति और जीव जिसका गरीर हैं) तू है. अर्थात् जीव प्रकृति एकता ब्रह्म के साथ शरीरी भाव से की है. (२।२।१४). ६. विशिष्ट च. सुक्ष्म चिद्रचिद्र− (जुदा जुदा) विशिष्ट ईश्वर, स्यूल चिद्र अचिद्र विशिष्ट ईश्वर, दोने। कारण मार्ये रूप शरीर विशिष्ट के एवय का नाम विशिष्टादेत हैं थी भाष्य प्र. ९१ । १।१।१३ मा भाष्य≔नगत उत्पत्तिकाल में प्ररुति और जीव॰शरीर विशिष्ट बद्ध नगत का कारण है और स्पूल नगताकार शरीर विशिष्ट कार्य महाता है अर्थात जीय और पटति दोना पदाँगों के साथ मिला हुवा विशिष्टादेत कहाता है. ७ जड चेतन रूप सर वस्त मात्र का बद्ध के साथ अमेद, उसका शरीर होने के अभाव मे, इसलिये बद्धा से मिन सपूर्ण पदार्थ उसके शरीर रूप से हैं, और उनके प्रतिपादक शब्द, ब्रह्म की ही कथन करते हैं; यह ''ऐतदात्म्यमिश्र सर्वे" का अर्थ हैं: इसी वात का ''तत्त्वमित' इस समानाधिकरणयोधिक वाक्यसे विदीपरूपता नरके उपसदार किया है (श्री भाष्य पू. ९६०). ८. ३ पदार्थ अनादि है. परिणाम पाना माया में है दुःख पाना जीव में और बख्याण गुणासारत्व ब्रह्म म हैं (२१११२३). ९. ज्ञान मात्र से का परमार्थ सिद्धि मानने हैं और जा सब पढार्थों का मिथ्या मानते हैं, वे लेगा, पदी लगा के वेदवादी बनने हैं. परत बच्छन्न बोद्ध 🛪 (छिपे हुये बोद्र) है. (२।२।-९). १ . मायावादि जो जीव के जिमु कहने हैं वा जीव ने। बच वर्णन करते हैं नेह सब तर्क आभासमान है. (शश्र) ११ प्रकृति का गुण बझ में नहीं इसलिये बहा निर्मुण, और अपने सत्यादि गुण होने से समुण है. (३।२।१९). १२. मेाझ ना साधन जो ज्ञान उसी के ध्यान-उपामना-निदिध्या-सनादि नाम हैं इसलिये बोह ज्ञान ध्यानरूप मक्कि ने काई जुदा वम्त् नहीं. जन

श्रहताचार्य की तरफ कटाव है

वाह िनेचन करता है तम ज्ञान कहाता है और जम बेाह अनुष्ठान से ईश्वर मिक्त करा नेता है तो नेता ह्यान कहाता है (११४१०) १३. ब्रह्म से मिल्ल में ब्रग्न दिष्ट करना से। मृत्तीक उपासना परतु उपासना अधिमरण में ऐसा नहीं है. अपने में नक्ष भाव वा ब्रह्म में जो आत्म भाव का उपदेश, से। अन्य में अन्य भाव से नहीं कितु अपहुत पापमादि घमें। के अभिपाय से अध्यह उपासना है इसिलये मृतीक उपासना से महत अतर है (४१११५) विज्ञाती वस्तु के नान से व्यवधान रहित जो एक रूप से चितन है उसे ध्यान कहते हैं तो फिर विराज्ञार का ध्यान केमें न हो (है। सकता है) (४१११८) (आर्य भाष्य में से) १४ सर्व में ब्रह्म इसिलये अभेदः ब्रह्म चिद्य अचिद प्ररार से नानावश्चात विराज्ञता है इसिलये भदाभेद और चित्र (जीय) अचिद (प्रवृत्ति) और परमेश्वर इन तीना के म्वरूप की विव्यक्षणता है इसिलये भेद हैं ‡ (स द. स से) १५ तापः पुण्डू इतिश्रृते रामानुन पटरू पद्धति शास, चक्र, चक्र, गदा और पदा के चिद्ध अग्नि में सपा के मुजा में दाग देक दूध युक्त पान में वुझाना § तिरुक्ष, नाम, माला ओर मन यह पाच सस्कार, परम एकात के हेतु हैं (सत्वायमकाण पूर १०० से से) -

### शोधक

रामानुन श्री ने जा भेद, भेदाभेद और अभेद यह तीन पक्ष माने हैं इन ना खडन आनदतीय (पूर्ण प्रज्ञ) ने किया है. ना भेद बाह अभेद और जिसका भेद

्रै रामानुन श्रीका त्रिवार व्यवसार और भेरकार है चिरवारहैत, और भेरानेहाहि रूप रूपन हीती मात्र है इत्तर का अवतार होना मानते हैं स्वलिये अवतार निवार है और मुक्ति से अनाकुत्त मानी है अब अनाकुत्ति निवार है

§ पूल प्रक्रन भी तप्ताञ्जाकी छाप देन। याना है लियापत, ग्राहर के सिंग की छाप दन है

+ सम्बद्धान क वढ का मूल पूर्वीक भागवाद यह और पनसाथ वह है ऐसा बीचन में भारत है उसका अभेद नहीं है। सकता. एवं अभेद वास्ते जानो. एक प्रति भेदाभेद विरोषी धर्म मानना व्यापात है. वेदात अ. २१२१२२ में व्यासनी ने भी खड़न किया है. श्रुति मी (द्वासर्पणा) भेद ही महती है. आय समान के स्थापक स्थामी द्यानदजी ने अपतारवाद का खड़न बड़े जीर के साथ किया है तथा छाप तस मुद्रा हेने और उसके दूष के पीने का खड़न बरसाया है (स समुझास ११) अवतार का अपवाद उपर अवतारादि प्रकम सू ८१ की टीपण में बाच चुके हो. त्रिवाद का अपवाद बक्ष्यमाण आवृत्ति त्रिवाद (इंडीमत) में वाचोगे और उपर बाच आये हो, और मुक्ति में अनावृत्ति अतिद्ध हैं यह अ. १ मुक्ति प्रसम तथा येद अक ९ में वाच चुके हो अर्थात आयृत्ति ही सिद्ध हैं। सिद्ध होती हैं रामानुन श्री का द्वत्याद ही हैं। विद्यापांदन कथन मात्र है

## विभव ह वत

रामानुम श्री का मत जिनाद हैं जिनाद के मूगण उपर बेद उपनिपद प्रसंग में तथा थ ४ में लिखे हैं, उस अनुसार यहा नान छेना चाहिये, बदि पचदशाग पूर्वक पाटा नाथ तो पाठने वाछे की हानी नहीं नान पडती, क्योकि मुख्य ज्ञान प्राप्ति का साधन हैं इसी पक्ष में भक्तिभाव बन सक्ता है अ. १ विभूषकमत अक २९ विचारी, और ईश्वरानताशादि प्रसग में अ १ वत् ज्ञासच्य है.

# ३३. श्री पूर्णपत्र आनंदतीर्थ मध्य का मंतव्य.

- (१) जीव का अणुत्व, दासत्व, वेद पा अपीक्रपेयस्व सिदार्थ वेपरस्व और स्वत. ममाणपना, तीन (श्रुति, वेदात, गीता) प्रमाण और प्वतान वी मान्यता इन सव विषय में श्रीरामानुन के साथ परता है तथा मायावाद (नगत मिथ्या जीव घड़ा की एकता) के निषेप में मी वेसे ही समत है. परतु रामानुन थी ने भेद, अभेद, भेदाभेद यह तीन रूप माने उनमें यह वेवल भेद पा ही म्वीबार परता है अभेद और भेदा भेद का यहे जीर से सड़न करता है.
  - (२) स्वतत्र (विष्णुभगवान), अम्वतन गेमे २ प्रकार के तत्त्व हैं.
- (३) विष्णु की सेवा ३ प्रशार की हैं (१) अक्रन-विष्णु के चक्रादि छा चिह्न पारण करना. अर्थात् मुद्रा के तपा के द्वारीर पर दागना (जैसा कि द्वारिका

वगेरे में करते हैं चक्कांति कहलाते हैं। ऐसा करने से स्वर्ण वास होता है, पुनर्नन्म नहीं होता (शाकल्य साहित्य परिशिष्ट और तैत्तिरीय है श्रुति प्रमाण है) किस प्रकार का और कहां चिद्ध करना यह रीति आक्षपुराण में लिखी हैं और किन भंत्रों से करना वे दूसरी नपे अंकित हैं. (२) नाम करण-पुत्रादिकों का नाम ईश्वर बाले (केशवादि) नाम रखना. इससे ईश्वर का स्मरण होता है. (३) अजन-सत्य हित प्रिय वचन, वेदपाठ, दुखियों का दुःख निवारण, उनकी रखा, दया, दामस्व में स्पर्ण, श्रद्धा. इन तीनेंं प्रकार के वर्तन से ईश्वर प्रसन्न होता है. (४) धर्म काम और अर्थ अनित्य हैं, मोक्ष ही नित्य हैं. से। विष्णु की छ्या बिना नहीं होती (लाल्लेयया श्रुति,नारायण श्रुति देखी), इसलिये विष्णु भगवान की चिंता करना चाहिये. तब बेह्द प्रसन्न होंगे.

- (५) विच्छु के गुणात्कर्ष के ज्ञान होने पर विच्छु की प्रसक्ता समह में समर्थ है। जाता है. (अभेद भावना से बेहह फल नहीं मिलता). इस प्रकार गुण विदित होने पर समार विनिवृत्त होनाता है, सब हु:बो का अभाव है। जाता है नित्य परमानंद भेगवा है. एवं उसका साभीष्य लाम होता है.
- (६) विष्णु की प्रसन्नता बिना भेक्ष नहीं दोती, और प्रसन्नता उसके ज्ञान बिना नहीं होती, इसलिये बक्ष निज्ञामा क्वी-य हैं ऐसा वेवांत सूत्र का आशय है. बाह बक्ष केसा हैं ? जिससे स्रष्टि की उत्पत्ति स्थित और प्रस्य होती है.
- (७) मुक्ति मे भी स्वरूप की एकता नहीं होती, मुक्त अरुप और परतंत्र रहता है निज्यु स्वतंत्र और पूर्ण है.
- (८) द्याख ऋगादि ४ वेद, महाभारत, पंचरात्र और मृल रामायण हैं और जो इन फे अनुकूरू हो सी. (विशेष इनके वेदांत भाष्य में हैं).
- (६) अमेद (अट्टेंत) खंडन—बाब विजातीय भेद रहित है। तो शाख और कमीदि की व्यवस्था ही न हो. प्रत्यक्ष भेद के किएल नहीं मान सकते. शुद्ध बाधण नहीं होता ऐसे जीव बाब नहीं हो सफते. ईथर जीव नहीं, क्योंकि सेव्य हैं; मैं राना ऐसे कहने वाला इंड पात्र ठेरता है; इसिल्ये उभय का मुक्ति में भी मेद ही है. झर (प्रकृति) अक्षर (जीव) और पुरुषोतम (विष्णु) यह ३ जुदा जुदा हैं ऐसे गीता में भी पहा है. तत्त्वमित में ही (ऐसीबा) त् (अपरोक्ष) की एकता नहीं है। सकती किंतु अतत्त्वमिति अर्थात स्ववंत्र गुण बाला ज्ञान स्वरुपारमा त् नहीं है, ऐसा भाय है.

मायापद से ईंश्वरेच्छा निर्देश हैं. महामाया, अविद्या, मेहिन, नियति, भट्टित और वासना सब उसकी इच्छा ससार में ठिम करने से भट्टित के। वामना कहते हैं. अ. (ईंश्वर) की माया होने से अविद्या कहते हैं. इत्यादि. हैंत अति कल्पित नहीं. यदि प्रपंच मिथ्या तो (है.) यह कथन मंतन्य सत्य १ वा मिथ्या २१ (उ.) सत्य. (हैं.) तो हित सिन्ह हुवा. (उ.) मिथ्या (है.) तो प्रपच सत्य टेरा. इसिल्ये जीव, ईश्वर का मेद, जड ईश्वर का मेद, जड जीव का मेद, जीव को व का भेद मह जड इह का मेद यह पाच मेद अनादि अनंत है. (विशेष भाष्य मे)

- (१॰) शुद्धाद्वैतमार्वड की उपोह्मात पृष्ट ६११६२ में से-माध्य (पूर्ण प्रज्ञ आचार्य) शब्द, प्रत्यक्ष और अनुमान यह १ ममाण मानता है ब्रह्म, जीव और जगत एक तत्त्व नहीं कितु जुदा जुदा हैं. स्पष्ट होत ही हैं. ब्रब्ध स्थमक है ब्रह्म निमित्त कारण और प्रकृति उपादान कारण हैं. "तत्त्वमित्तमा अतत्त्वम् असि" ऐसा विम्रह करते हैं. कर्म, ज्ञान, भक्ति यह साथन क्षम है. मोक्षामावात्मक और पराध्रय, हैतीअभिनव अन्यथा स्थाति मानता है.
- (११) जेमे हनुमान और भीम यह वा वायु के अवतार कहाने हैं, वेसे पूर्णप्रज्ञ (मध्व) वायु का तीसरा अवतार कहाता है (सर्व दर्शनसम्बह में मे). मध्य श्री स॰ १४९२ में हुये हैं.

#### शोधक.

इसका अपवाद त्रिवादि रामानुन श्री के अनुसार जानकेना चाहिये. तसमुद्रा केने से स्वर्ग वा मोक्ष प्राप्ति मानना कथन नात्र हैं, यह स्पष्ट ही है.

# विभूषक मत.

तसमुद्रादि भाग के। छोड के श्रीरागानुन के मत में विभूपक मन दरमाया है। वेसे ही यहां मान छेना चाहिये. अन्यथा फल्पनामात्र है.

# ३४, रामानंद स्वामी.

(चि. १४०० के छमभग) यह श्री रामानुन जी के चेन्ने थे ऐसा मानने में आता है. (परंत इनका और रामानुन जी के सबत में विवाद है) इन्ट्रोने श्री राम्या के अनुवायी होते हुये बैराम्य पथ चलाया. और जेसे श्री राम्याची के जिन्मों ने जारता, गुगेरी, गोवरधन और जीजी ऐसे ४ मठ पर्मे उपदेशार्य नगाये और धिर- दल (अर्ताता) के अखाडे वने ऐसे ही वैध्योग की १ समदाय (रामानद, विष्णु, माधव निंवाक) ने धामक्षेत्र बनाये उनकी बुनियाद में स्वामीरामानद जी मुख्य है. इनका मत रामानुजानुसार है. श्रो समदाय है मक्ति मागी है. इनके अनुवायी वेरागी होते हैं. इनके १ किच्यो में से कवीर मी था. चार समदायो का दल रामादल कहाता है. मुक्ति झाख (पृ. १९८) में यूं लिखा है कि रामानद ज्योतिय मठ का सन्यासी था. यक्ति मागे पमद पड़ा. रामावतार के उपासक हुये. कविंदु तुलसीदास भक्त इसी सप्रदाय में हुवा है, अपवाद और मुषण रामानुज मत वतु.

# ३५. निम्बार्काचार्य का मत.

वैष्णवे की चार सप्रदायों में निस्चाक सप्रदाय है. निस्चाक मेदामेद का स्थी-कारता है. अर्थात साहस्थन्य से जीय इंधर का अमेद और वस्तुवः मेद मानता है. मुक्ति मध्यादियों की जैसी मानता है. अवतारादि और मिक के प्रधान रुप से स्थी-कारता है. दूसरा का अवतरण है अतः विशेष नहीं लिखा द्वेत वास्तविक है अंद्वेत औपचारिक है. प्रायः माध्यमत सहश्च यह मत है (शुद्धाद्वेत मार्तेड उपादमात पेज १६).

इसका अपवाद ओर इस विषे विभूषक मत पूर्व श्रीगमानुज्ञवन नाल छेना नाहिये

# ३६. विष्णु स्वामी का मतः

वैष्णवेत की चार सम्रदायों में से एक सम्रदाय है. रूष्ण की भक्ति के। मुख्य मानता है. रामानुन मध्य से नाम मात्र अंतर है.

इसका अथवाद और इस विषे विभूषक मत पूर्व (रामनुज) वत जान लेना चाहिये



# ३७. कवीर.

(वि. १४३७-१९१९, अन्दुक्तरीम विननुराजुळाहा बनकर). ' भगतमारु और दुसरे श्रंथा में लिखा है कि यह रामानद के चेले थे. अटीपुर के एक जुलाहे के पुत्र थे और गृहस्थ था. त्यांगी नहीं था. कवीर पथी इस लेख के साथ नहीं मिछते. तवारीख चिद्रका में लिखा है कि बादशाह सिंग्टरलोधी के समय कवीर था सिंग्टर वि.१९४९ में गद्दी वेठा वि १९६२ में मरा. वर्षार वि १९ ४० में मर गया. इससे नान पडता है कि कनीर १४२० में नहीं था क्ति १९२७ के पीछे हुवा है।

कत्रीर की जन्म कथा उसके जाति (हिंदू था वा गुमलमान) उसके मरण सबधी कथा में मत भेद हैं भगतमाल में उसका हिंदू जुलाहा रामान्द का चेला कहा हैं. और कमाल उसका पुत्र था ऐसा माना जाता हैं, परत कट्टे कवार वर्धा उसका जन्म मरण ही नहीं मानते, वाह रामानद का चेला नहीं था किंतु उसका उपदेटा था (आगे बाचोंगे) ऐसा कहते हैं "बूडा बल कबीर का उपना पुत्र कमाल (उची युक्ति—उत्तमत्रयुक्ति) पेदा हो गया हैं, इसिलिये इसका उपदेदा न चलेगा याने इसका बद्ध (अनुयायी) न होंगे साराश कभीर ने गार्डस्थ्य मा नहीं किया था, इ कुछ मी होगा इनके मत का समावेश सल मत में हैं। सकता है, क्योकि इस मत की काई धीयरी वा दर्शन नहीं हैं किंतु एक प्रकार का वश्व हैं \*

क्चीर के पक्ष में भी भत भेद हैं, केहिं कहता है कि यह ईश्वर क भक्त थे ओर पीछे वेदाती हुये (अक्तमारू). उनके बीमक अब ओर उनका ज्ञान समान अंथ दो पक्ष बताता है, क्वीर पथी और ही प्रकार बताते हैं यहा प्रश्न बीमक अैब से पीछे ज्ञान समान अंथ से उतारा लिखते हैं

### क्वोर,बीजक.

फबीर वध में यह प्रथ उनका बेद हे हिंदी भाषा में क्वीर छत २६२ साली हैं. इसकी टीका प्रयागदास कवीर वधी ने की है सा सन् १९११ इ में छपी है प्रयाग दास लिखता है कि इसकी पहिली टीका रीवा के राजा विश्वनाथर्सिंह ने बनाई निसमें राम की सगुण उपासना सिद्ध की है सी गळत है नूमरी पूणदास ने सं. १८९१ ई मे बनाई तीसरी यह है सी सत्य है

इस अय में देा चार साखी के सिवाय सब साखी ऐसे शब्दों में रचीं हैं कि पुनर्नेन्न चादि हर कोई धर्म नत वाटा हो बेह अपने धर्म के अनुसार अथ कर सकता है और अर्थ मी अच्छे बेाथ का है। जाता है, इससे नान पडता है कि क्यार नडा होशियार (चालक) होना चाहिये.

क कवीर एवं का विदोध प्रचार नहीं है तथापि इनके अञ्चवश्री ग्रहश्च तथा छापु है तथा जपे जपे स्थान है केह भी बढा छहेर वा कक्षवा एटा न होगा कि जबां इनका स्थान न हो

प्रयागदास ने जा टीका की है बाह बहुत नवें साखी के साथ नहीं सिछती. रारण नि उनना उद्देश नवीर से इतर सब पायडी हे. और जीव नाना है. अपने अहरार में आप ही बधन में आया है, इतना ही है वे कवीर की सासी के अर्थ में सिद्धात जनाते है.

जीव ना आनद अहकार उसरा काल हो गया. विषयानद में एसके चौरासी भैगता है' देह और महति नवल गई आनव क्या दारू पी के इसा इच्छा रूपी सारी पेता हुई. उससे ३ साप हुई स्युब्ज, सट्म कारण और महाकारण यह ४ वेह नन गये. इत्यादि रूचपना रूरके मुल गया. पेन २.

नन जीव ने भूछ के छष्टि ननाई तो प्रकाश की चाह हुई, तो सूर्व घट बन गये पृथ्वी सत्य के आधार से टिकी. सरदी ने सताया तो पूप की चाह हुई इस प्रनार ज्यो ज्यो जो जो इच्छा होती गई त्या त्या तेसे पदार्थ बनते गये. परतु रच्चा देह धमर न हुई तो ईश्वर का अनुमान में माना. एवं अनेश रख्यमा (वेद) योगे हुई. पेन १४

बम्हतः जीव के नारण सूक्ष्म श्रीर नहीं है न काई अंतः वरण है. पेन ६६. देह में देह पेना होती है और दुऊ नहीं है. अपने का आप नाई नहीं देख सकता, परनु जैसे सीने हारा चन्तु देशी आती है वेसे बीप के स्वरूप शान होने में तनवीन हैं

> महा मन्य में मुक्त वा तहीं हता नहीं देशय । इसी तुम्हारी बोह नगह तू करा चला वितोय ॥ वह ॥

है जाप जहा तू जन्म में मुक्त था बहा सिरे पर ने हैं न था (हम थे तुम थे) तेरा भी पढ़ा देह था और मेरा भी परतु में पारस्य था, तू पेपारस्य था यहा हर्ष नोफ न था. परतु तूँ देपारम होते में हर्ष त्रोक करने लगा, तुसरा मैंने ममदाया परतु तूने न माना. तिसने नेरी देह छूटी हो गई

वहा सत्य, विचारर्गाल, दया और वेर्थ दल पान पक्के वस्त्रा हा तेरा हारीर या और ऐसा ही सक्राड था ऐसा हा इंडिय वॉ

१. मत्य की इदिय थ्रोज बाह, दवा की त्यचा हार, शील की नेज पाद चिये की गुदा नक जिलार की जान किंग यह १० इदिय था. २ विरोह, वेशस्य, निज बीध नाव यह १ गुपा थे. १. मत्य की यहति, निर्देशना, निर्मेतना, प्रहाश नी त्या, श्रमा खारीन, श्विमा की रहा, निर्देशना हा नाडी, जिलार का प्रहाति, अस्मिनास्नियर की जुदाई, सेा ही पसरना, शुद्धि का निंदु, प्रेम का रक्त, अगल का लार, निर्मलता का मूत्र, शील की मरुति —िनराहार, निर्मेशन, गुण्णा रहित, निरालस्म, दया की मरुति— अगल—अनल—अपार—असकेाच —असोनः धेर्य की प्रस्ति निष्काम, निक्रोभ, निर्लोभ, निर्मय, एवं ५ + १० + २५ यह ४० नाला तेरा शरीर था

तूं विचार द्वारा अपने रूप का देख के हर्षमान हुवा आनंद स्वरूप हा गया, बुद्धित हा गया ता गाढ निद्धा में (शून्यरूप) आ गया, अपने निनस्वरूप का मूक गया तब उक्त पक्का देह कवे तत्त्व का बन गया तहां —

सत्य से आफाश, मनाश, तेन हुवा दया बील से वायु हुवा. वैर्घ से नल हुवा विचार से पृथ्यी हुई. इन पांचों तत्त्वों से कथा देह हुवा जेसा पक्का देह था (ऊपर फहा) वेसे ही कथा देह वन गया. और जेसा उपरेफ पक्का ब्रग्नांड था वेसा ही कथा बडा बडा ब्रह्मांड हो गया. एवं पक्की से कथी इद्विगें और प्रकृति हो गई. जेसे कोई रूपवान अपना प्रतिर्विव देख के हुप में धेला हो उसे जेल में देवें तो दु:खी और निस्तेन हो नाता है और आल वाल वकता है. है जीव, ऐसी तेरी दशा हुई है.

सत्य से असत्य देह, विचार से अविचार, दया से नि<sup>र</sup>यता, शील से अशील, धेर्य से अपेर्य पेदा हा गये मे सत्य मे आनंद, यही तेरा काल हा गया. अझान अविचार से तुं अमा गया.

(शं.) ऐसा होना किसी ने न जाना (उ.) कवीर साहव ने देह धर के से। कसर दरसाई.

पीछे इच्छा (फामना) नाम की खी पेदा हुईं. उससे सतान चन्नी. विपय भोग प्यारा रूगा ती ८४ रुक्ष योगी तेने पेदा की. जैसे म्बप्न मे आप बादशाह हैकि तमाझा देखता है, ऐसे जीउ योगियों के पाता है.

भगवान का आधार कीन? उत्तर नहीं मिलता. नगत कर्ता निर्मुण निराकार ईश्वर नहीं हो सकता. ईश्वर के विरुट काई कहे (यथा ईश्वर नहीं है) ना ईश्वर कुछ नहीं वीलता−इड नहीं देता. तुम झुनी सुनाई वातों में अधे हो के ईश्वर मान रहे हो.

सिंह नूर + + नाका की. २९९ सब चाणी, खाणी तेरी (जीव की) बनाई हुई हैं. बेचून खुदा ईश्वर केाई भी नहीं है.

उपर का सार- जीव चेतन परिच्छित्र शुद्ध और असंख्य हैं. अनादि अनंत हैं (अमर हैं). आनंद अज्ञान अहंकार कामना बश्च हुंचा परीक्षा और विचार की खामी में पक्का देह से कचे देह की प्राप्त है।के दुःखी है।ता है यहां तक बीजक पेज २,३२ में से कबीर का मत कहा.

सांचा सीदा कीजिये ++ ४८.

उपरोक्त सत्यादि पांच पक्के तत्त्रों का देह बनाओ. तहत उपरोक्त पक्की हैंद्रिय करें, विचार के नेत्र पांच बने।, विचार के देखें, नेत्रादि स्पूर, द्वेत, ईश्वर उसका ध्यान, में आत्मा (ब्रस), सब बेप मिथ्या है, में और मेरा गुरु कवीर सख. कवीर का समरण करें। लेम, मोह, आशा, मण, इंड रहिन प्रकृति बनाओं तो जो झूठ-भूल तुमके। आदि से लगे हैं सो नए हो जावेंगे. उक्त ४० पक्का सेर का हीरा पाने से कुठ कंब तन्त्रों की हानी हो जावगी.

जा तुम पढ़ा होना चाहते हो वा जन्म मरण से 'छूटना चाहते हो तो प्रथम अर्डिंग वैराग्य करें।, स्वर्गादि की इच्छा छेरडो. मुझे (कवीर) के। देखी, पेन २८.

(गं) पूर्वयत पुनः फचा देह हो जायगा. (उ.) नहीं, क्योंकि अब अपनी मुळ और उमका परिणाम दुःख (योनी भेग-जन्म मरण) जान लिया है. (पेज ७).

कबीर सतलेक में रहता है अर्थात सचाई में. (पेत्र ७१२०) जो बैराग्यवान् हो के फबीर को देखे ते। कबीर उसकी रक्षा करता है (१९). जीव जैसा करता है वैसा भेगता है. (पेत्र ९१).

शन्द से जीव वडा हैं कि उसका उससे उपयोग होता है. (१). अंद्रेलवाद में गथा और संत समान हैं क्या ऐसा हो सकता है? (पेन २) को जीव मुक्त स्वरूप था तो बंध होना नहीं बनता. को इंद्रिय ही भोग भोगती हो तो सरा हुवा शरीर भी भेगता. इंधर गुरू—शिक्षक होता तो किसी के। कहने आता, परंतु ऐसा नहीं हुवा. ईधर वगेरे और अंध तो जीव के बनाये हुये हैं. जो जीव न कल्पता तो ईधर बगेरे नाम में होता. जो इंधर होता ते। रायण बगेरे वा भकों का मत क्यो नहीं चवल देता.

कर्नार की नीचे की लिखी तुई साखी इसलिये लिखते हैं कि उसके भंतव्य का भान हो, अनेक साखी ऐसी हैं कि सबके आब हैं और उनका हरेक धर्म मत पंथ बाका अपने मत अनुसार भावार्थ निष्काल सके क्ष और भी अनेक दूसरे ग्रंथ से भेद जान पड़े. (आगे वाचोगे).

कर्वार पद, शमलेशी वगेर केहें मोटी सप्रदाय नहीं हैं- परतु हैं. स्वमें सदेद नहीं कि कशेर पद्मुत होतिकार था, हिंदुओं के सस्तरमान न होने में उपवेग्गो दुवा क्वेतिक देवर

नीचे की साखियों में दो चार जगह पद अशुद्ध और छंद भंग दोप था से। सभरवा के लिला है, जिससे अभियाव में अंतर नहीं पडा है-

नीचे की साखीयों में इतनी विगत है कबीर अपनी आत्म रहाया करता है. (नं. शादा राज्य है। (नं. शादा राज्य है) है। स्वार प्राप्त राज्य है। स्वार प्राप्त राज्य है। स्वार प्राप्त है। स्वार स्वार है। स्वार स्

इनके सिवाय जितनी, साखी हैं उनके भावार्थ फबीर पंथी तो कवीर से इतर सब मत—पक्ष, रीफॉमरेर, प्रंथ, नवी, देवता, अवतारादि के निषेध में बताते हैं. परंतु वे साखी ऐसी हैं कि उनका भावार्थ अपने धर्म पंथ अनुसार करना चाहे तो कर सकता है अधीर अपने से इतर का निषेष कर सकता है. और यदि भावार्थ की खेंचतान में न उतरे तो हर कोई का शिक्षा रूप में मान्य है.

कवीर श्री का कटाक्ष नाना सप्रदाय और मतभेद पर रहा है.

रामानंद राम रस चान्द्रे. कह कवीर हम कह कह धाके इसके दे। अर्थ है. रामानन्द ने राम रस चखा तो पार उतरा तुमका राम रस चखने के लिये कह कह के थक गया. मागदास फहता है कि रामानन्द का कवीर चेला नहीं था से। इस देखें से जान पडता है अर्थात रामानन्द राम रस में रहता. मैं ने उनकी वर्जा कि इसमें कुछ नहीं है. कह कह के थक गया.

एक कहू तो है नहीं दूना कहू तो गार;
है जैसा तैसा कहूं कहें क्वीर पुकार ।
माया तजी तो क्या भया मान तना न नाय;
निहि माने मुनिवर ठमें मान सबन के खाय ॥
वेति हमारी पूर्वी हमें ठसे नहां केाय;
हमका तो सोई ठसे जो पुरपुर का होय ॥ ३ ॥

अश्वार, मूर्ति पूजा, तीर्थ, पुराव वगेरे का निषेषक, अखन्यानी विद्यत अपूर्वनेन वगेरे का बाषक पा. जी यदि बोह सस्कृत का अन्यासी हो के बेद उपन्ने का अन्यासी होता तेत पहुत कर काम करता जीर नाम निकारता.

माका गुरु है आपला चेला काइ क्राय. अधे अधा पे लिया दोङ उप पराय ॥ ४ ॥ महता मे। करता नहीं झूटा नडा ननाड, अत फजीयत होयगा साहव के दरवार ॥ ५ ॥ माच बराबर तप नहीं शुरु समान न पाप, माक हृदय माच है ताफ हदय आपर ॥ ७॥ मैंने ते। सबकी कही, मोके। काइन जान, में तर अर अंछ। रहा जुग जुग होतु न आन ॥ ९ ॥ माचा शब्द कवीर ना परगट कहू नगमाहि, नेसे के। नेसा रह ताम निंदा नाहि॥ १॥ सुमरन दरने राम दा दाल महेगा केश, ना जानु कनमार ही तथा घर क्या परदेश।। में मरन म मारह में जारू में खाब, नळ धर में में रिम रहा मोर निरमन नाम ॥ मायाके बदा सब परे बन्धा निष्णु महेदा, मनक मन्द्रन सनत और गोरी पत्र गणेश ॥ ११ ॥ ते। तुमेक्ता चाहता छोड सरल की आस, मेरे जैमें टेरहों सर सुख तेरे पाम ॥ १२ ॥ हीरे की बारी नहीं मलियागर नहीं पात. मिंही या न्हटा नहीं, माधुकी न जनात ॥ १७॥ ने। मेहि नाने ताहि म नानू, लेक बढ स कहा न मार्नु॥१**९**॥ सिहा हो हो साल में भीदा नेटे नाय. यचन हिमे पहिडातिये शब्द ही देतल स्वाय ॥ ५३ ॥ गर निवास क्या करे शिष्य ही में है बुक, शब्द गान नेथे नहीं बाम बनाये कृप ॥ २४ ॥ विरत्न मानी शारती, दुरशन दीचे राम त्रीते दरशन वा दुवा मूचे होन है दान ॥ २०॥ र पुरु कवीर महेव हमा इचा का अर्थ > द्वीर में भेद नहीं

हरि हीरा नन जेहिरी सबन पसारा हाठः नव आवे जन जोहरी रुद्धे हीर की साट ॥ २८॥ पक्षा पक्षी कारणे मुला सकल महान: निर्वेक्ष होके हरि मजे सोई सत सुजान ॥ ३९ ॥ मनुष्य जन्म नर पायके चुके अवकी वातः जाय परे अब चका में सहे घनेरी लात !! ६२ ॥ कविरा भ्रम न भाजिया, बहुविधि घरिया भेल: सांहे के परिचय निना अन्दर रह गई रेख ॥ ३३ ॥ में राबु या जगत का माका रावे न काय; मोका रावे साजना शब्द विवेकी हाय। १५॥ में ते। रुखा तिइं लेक का त कस कहे अलेख: सार शब्द जाने नहीं धेाले पहेरा वेश ॥ ३६॥ कहते ते। बहते मिले गहता मिला न काय: बह फहता वहि जान दे जी न गहता होय ॥ ३७॥ कर भैया बल आपका छोड विरामी आस: मा आंगन नदिया बहे से। क्यों मरे पियास ॥ २०॥ चलती चक्की देख के दिया क्वीरा राय: दे।पाटन विच आयके सावित रहा न काय ॥ ४१॥ सुनी बात अधा कहे देख कहे मे। माधः सुनी माने देखी तजे ताके बडि है व्याघ ॥ ४५ ॥ आशा दे जग बाधिया तीन छे।क का बार: यह दबीर केहि वाचि है ना के हृदय विचार ॥ ५१ ॥ वे ते। ऐसे ही अये तं यत है। अनानः वे निर्मुणिये तु गुणी मत एकहि में ज्ञान ॥ ५२ ॥ कर विवेदकी भैदगी नेश थरा मन केरय: से। जाने यह बंदगी शब्द विवेक न राय ॥ ५४॥ रोगे। की अथडाहयों नत केई पेटा धाय: एके: म्वेते चरत हैं बाप गपेडा गाय ॥ ५५ ॥

साचा शब्द कवीर का इदय देख विचार-चित्त दे समझे नाहि मोहि कहता भये युग चार ॥ ५९ ॥ जा मिलिया से। गुरू मिला शिष्य मिला न केाय: छलम्ब छानवे रमैनी एक जीव पर हाथ ॥ ६२ ॥ इन में ने। सन ही गये भार लदाय लदाय. उत से केाई न आडया ना से पुछा धाया। हुई ॥ सिंखि हुई ते। क्या हुई चहु दिश फूटी बास, अदर वाके बीज है फिर जा मनको आसा। ६४॥ जीव न गारे। पावरे, मबका एकहि पाण. जीव हत्या नहीं छूटि ही केटिन सुने। पुराण ॥ ६७॥ बाजन दे पानतरी कल कुकी मत छेड, तुझे विरानी क्या पडी अपनी करे। निवेड ॥ ७९ ॥ पानी प्यावत क्या फिरो घर घर सायर बार तपावत जा है। यगा पीयेगा सकमार II ८ • II बड़ते के। यहि मान दे कर गहि चह ओर कथन मार माने नहीं तो है धक्का ओर ॥ < १ ॥ शब्द विना श्रुति अधरी हहे। यहा के। नाय, हार न पाने शब्द का ती फिर भटका खाय ॥ <+ ॥ राम वियोगी विकल तन इन दुम्बया गत नेाय उपत ही मर नायम तालावेली हाय॥ ९०॥ लाह बन्दा प्रीति अस है।ह हैत उठाय, णमे अध्य उर्वार के काल में लेत छुडाया। ६१।। मख की मीटी जो कहे हृदय में यस जान. कह इबीर तिन लेकि में रामी बड़ा सियान ॥ ९१॥ कर सारा नग आधरा शब्द न चीन्हे कांग्र माय बढ़ो हित आपका सो उठ विरी होय॥ १००॥ म्बर्भे माया मानवा खोल जो देखे नेन. चीव पडा बहु लूट में ना कुछ लेन न देन ॥ १०६॥

मवमे सांचा है भला दिल जा सांचा हाय: सांच बिना सुख है नहीं केाटि करे जी काय ॥ १०७ ॥ हीरा साहि सगहिये सहै घना की चाट: कपट कुरंगी मानवा पर खत निकला ग्वाट ॥ १०८ ॥ संशय सच जग खंडिया संशय खडा न केाय: संशय खंडे मेा जना जब्द विवेकी हाय॥ १०९॥ जी मतवारे राम के मगन हाय मन मांहि: ज्यें। दरपन की मुंदरी गहें न आवे बांहि॥ ११०॥ बिन देखें उस देश की बात कहे थे। कर: आपे खारी खात है वेचत फिरे कपूर ॥ ११५॥ साध ते। सब ही भले अपनी अपनी टीर: शब्द विवेकी पारली मेा माथे का मार ॥ ११३ ॥ जैसा फडे बेसा करे राग द्वंप निवारे: वा में घटे बढ़े रति भी नहीं यह विध आप संभारे ॥ ११९ ॥ दिल का महरम फाई न मिला जाई मिला मेर गरजी: फहे कवीर असमान ही फाटा केता सीवे दरजी ॥ १२०॥ द्वारे नेरा रामजी मिले। क्वांरा माय: तुंती मिलिया सर्व में मैं ना मिल्या ताय ॥ १२६॥ संगत से मुख उपने दुःख दुसग मे है।यः कते कवीर तहां नाइये अपनी सगत होय । (२०॥ बिलहारी इस दूध की मामे निकले घीव; आधि साम्बि कबीर की चार बेद का बीब ॥ १२९॥ फहम है आगे फहम है पीछे फहम दही ना डेरी; फहम पर जो फहन करे सेाई फहम है मेरी ॥ १३५॥ तीरय है निष बेल्दी, रही युगन युग छाय; कवीरे मूल निकंदिया कीन हलाहल खाय।। १३८॥ यह माया जग चहुडी अरु चुहुडों की जाय: नाप पूत उरझायके संग न काह की देशया। (४०॥

मरते मरते जग मुआ मुये न जाना काय: ऐसा है। के ना मुआ वहरि न मरना है।य ॥ १४३ ॥ सब जग जरते देखिया अपनी २ आग: ऐसा जियरा ना मिला जा सग रहिये लाग ॥ १४८॥ जहर नमीदे रापिया, अमि सीचे सौ बारः क्वीर खलक ना तजे जामें जीन विचार ॥ १६२ ॥ गुरु होही और मन मुखी नारी पुरुष विचार: ते नर चौराशी भ्रमहि जीलें। शशि दिनकार ॥ १५३ ॥ साहब २ सब कहे माहि अंदेशा और: साहब से परने बिना वैठेगा केहि ठीर ॥ १५५ ॥ प्ररख के। सिखलावते ज्ञान गांठ का नाय: कायला हाय न उनरा सौ मन साबू लाय ॥ १५९॥ हीरा तहां न खेालिये नहां कुंनडेां की हाट; सहने गांठि बांधके चलिये अपनी बाट ॥ १८४ ॥ अरव खरव हैं। द्रव्य है उदय अस्त की राज: भक्ति महातम ना तुले यह सब केाने कान ॥ १९४ ॥ हृदया भीतर आरसी मुख देखा नहि नाय: मुख ते। तब ही देखि है। दिल की दुवधा नाय ॥ २०३ ॥ अलल लंबां अलबां लंब लंबा निरंतन ताय: हैं। कबीर सब का उर्लिमोक्ता उर्लिन केव्या। २०५॥ जी नानह नम जीवना जी नाना सा जीव; पानीप चाही आपना पानी मागि न पींव ॥ २११ ॥ एक समाना सक्छ में सक्छ समाना ताय: क्षीर समाना बझ में नहां दसरा नाय ॥ २१८॥ नान बुझ नड है। रहे। यल तन निर्वेल है।य: कहीं कवीर ता दास का पटा न पकडे केाय ॥ २१९ ॥ किते मनाओ पांव परि किते मनाओ रायः हिंदू पूजे देवता तुरक न फाह होय।) २२०॥

गारख रसिया जांग के मुख् न नारी देह: मांस गली माटी मिला कारी मांजी देह ॥ २२ ६ ॥ रूप्ण समीपी पांडवा गले हिंमाले जाय: लेहा के। पारस मिले काहे के। काई खाय ॥ २२८॥ हद चले सा मानवा बेहद चले सा साधः हद बेहद दोनों तजे ताका मता अगाधा। २३२॥ यह माया है मेाहनी मेाहा सब जग झार: हरिचन्द सतः के कारणे घर घर शोफ विकाय ॥ २३४ ॥ मन मतंग माने नहीं चले सुरत के साथ: दीन महाबत क्या करे, अंकुश नाही हाथ ॥ २४२ ॥ मारग ते। यह कठिन है वहां नहां काई जाय: गये से। फिर ना बाहरे कुशक कहे के। आय ।। २१३ ।। मसि कागन छुया नहीं कलम गढ़ी नहीं हाथ: कवीर चौरों जुगन की मुखे जनाई बात ॥ २६७॥ माटी माया सब तजे शीनी तजी न जाय: पीर पेगंबर ओलिया शीनी सब के। खाय ॥ २१८॥ आपा तेने अरु हरि भने निससिख तने विकार: सब जीव से निर्वेर रहे साधु मता है सार ॥ २७४॥ जे मारग गये पंडिता तेही गई वहीर: इंची घाटी राम की तें चढि रह कवीर ॥ ५८० ॥ माका मुनिवर तप करे वेद थके गुण गाय: साही देउं सिखापना काई नहीं पतियाय ॥ २९५ ॥ समझे की गति एक है जिन समझा सब टार; कहे कवीर यह बीच के वल कहिं और की और II २**१**१ II नहियां कीरतम ना इता धरती हती न नीर: उत्पत्ति प्रकथ नाहता तब की कहे कवीर ॥ ३१४ ॥ समझाये समझे नहीं परहथ आप विकाय: मैं लेंचत हूं आपके। चटा मा जमपुर जाय 1 ६२१ ॥

स्वर्ग पाताल के बीच में दुई तुमरिया बद्ध; पटदर्शन संशय पडा लख चीरासी सिद्ध ।। ३३१ ।। भक्ति पियारी राम की जैसे प्यारी आगः सारा पट्टन जिर मुजा बहुरि छे आवे मांग ।। ३३३ ॥ जेहि खोजत कल्पें गये घट ही मां से। मर: बाढ्यो गर्न गुमान से ताते परि गया दूर II ३३५ n सर नर मुनि और देवता सात हीप नौ खंड: कहे फबीर सब भागिया देह घरे का दंड ॥ ३३१ ॥ छ दर्शन में जा परवाना सास नाम बनवारी: कहे कवीर सब खल्क मियाना इनमें हम ही अनारी ॥ ११९ ॥ सब में लघुता भली ऋषुतासे सब होय: जस दितीया का चंद्रमा शीश नामे सब केाय !! ३४३ !! दंदत २ इंडिया भया सा गुनागुन: बूंदत २ ना मिला हारि कहा वेशून ॥ ३५३॥ सोई नूर दिल पाक है सोही नूर पहिचान; जाके किये जगभया सा वेचूंन क्यों जान ॥ १५५ ॥ रेख रूप वाके नहीं अधर धरा नहीं देह: गगन मंडल के बीच में निरखा पुरुष विदेह ॥ ३५७॥ धरे ध्यान गशनके मांहि लाये वज्र किंवार: देख प्रतिना आपकी तीनेां भये निहाल ॥ ३५८॥ यह मन ते। शीतल भया जब उपना ब्रह्मज्ञानः जैहि वसंदर जग जरे सा पुनि उदक समान ॥ १९९ ॥ साखी आंखी ज्ञान की समझ देखु मन मांहि; विन साखी संसार का झगडा छूटत नाहि ॥ ३(२ ॥ ﴿ खंदन.

बीनक प्रंय की टीका में इतनी वातों का छूट के साथ खंडन किया है. (१) वेद, ६ दर्शन, गीता, पुराण, वायवल, कुरान. और ऑकार का. (२) झझा, विष्णु, शिव, राम, रुष्ण, नृसिंह, व्यास, गोरख, सनकादिक, शुक, स्वामी दयानंद और चार्विक वर्गरे का. (३) द्वेतवाद, अद्वेतवाद, विशिष्टाद्वेतवाद, जडवाद, श्रम्याद, अभवाद, अभवादी, अर्थव्यक, सामान्य चेतन, दिशेष जगत का करों), जीय ब्रक्ष की एकता, तत्त्वमंत्र, अर्थव्यक, सामान्य चेतन, दिशेष चेतन, आत्मानंद, श्रम्यानंद, ९१ पार्वंड (नाम मात्र) और व्याकरण का. (३) मेख धारमा, संप्रदाय, १२६ डीरीर कचीर संप्रदाय, जाति भेद, कर्म, उपासना, ज्ञान ईश्वर भक्ति का. (४) विमृति कगाना, पंचाग्नि सपना, जरुश्या, पृना पाट, चौका, आरती, शिखा सूत्र, संतत कराना, स्वर्ग, वैकुंठ, भृत पृना, अंथ पृना, सूर्वी पृना, समाधि पूना (कृष्ट पृनना), भंदिर, तिकया, तिथं, आद्ध, ज्यातिण, मंत्र, तंत्र. (६) योग, समाधि दरने का (१) केकिपणा, वितेषणा, पुत्रेषणा, पास ८, मद ८, आद्या, अभिमान, हिंसा, अध्यास, जीते जरुगने का. (७) विवाह, संतानोत्पत्ति, जीते जरुगना, हेती, व्यापार का. §

मितपादन-सत सग, मन स्वाधीन करना, जितेंद्रिय होना, पुनर्भन्म से बचने का उताय छेना, वैराम्यादि (उपर कहे हैं) इनका मितपादन किया है. (यह उत्तम उपवेश हैं).

उक्त खंडन मंडन ययिष शास्त्रीय पद्धति और समुक्त नहीं है किंतु एफ़ मकार का बाक्षाद कर है, और विषय के पूर्वापर विचारे बिना है तथािष कहीं कहीं तो टीक समझाया है. यदािप तमाम का खंडन साखी में नहों पाया जाता किंतु तीर्थ बगेरे कोई कोई विषय साखी में खंडन किये हैं, तथािप साखी की पचना ऐसी है कि हरकेाई धर्म मत बंधवाला अपने मंतय्य के अनुकूल खंडन मंडन बाला अर्थ कर सकता है, इसलिये टीकाकार का लेस सासी के विरुद्ध है ऐसा भी नहीं कहा जाता. बरंतु टीकाकार ने बेशािद मंथ, ब्रद्धादि और ईस् यगेरे के। कास्त्र टेराया से। तो टीक याने उसका पहरापत है, परंतु उनके लिये बहुत अरोिल शब्द करायि हैं. यह टीक महीं किया है.

#### ज्ञान सवान.

कवीर साहेब के कहे हुए अनेक ग्रंथ हैं उनमें से एक उर्दू छंद में द्वान समाज इस नाम का ग्रंथ राहुतक में छपा था. यह ग्रंथ गुड़गाव निन्ने में कहीं कहीं

है तं. ५, ७ यह सकत अञ्चलित है. ज. ६ यह संकत उत्तव है। बादी नंबरी में ज्यादा विषय ऐसे हैं कि उनका संकत बाग्य है. कितनेक अञ्चलत है.

मिलता है और कहीं कही उसकी लिखित कापी देखने में आई. इस ग्रम मेसे कुछ केदिशन लिखने हैं

(१) मन मुरशद से पूर्वू हेवा, तुम हो आदि निरंगन देश. इस देही में प्रेरु होन, प्यारे मुझे बताओ जीन. यह उसना आरम है. (२) रामादिक अवतार सार केनल जान स्वरूप, है अवतार श्रीष्ट्रण्य का इंचरज रूप अपूर. (३) पाना जपना आपका यही धर्म निमक्त ए. (४) अपनी ६ समझ से धर्म बताये होगा (५) को जीत का च्यान (साधनी से मिक्टि). (१) जट चेतन देश पदार्थ. (७) अपिश्वान (अड़ा) में इच्छा उठती है. इच्छा चेतन एक है. (८) जा बड़ा से एक दिन कर्नार किया सवाल, बहेश चुमत गेह कीन है अब में होय विश्वाल स्वधा का उत्तर. हरकत (गति) बंध होना. (९) वामनेब, जडसर्म, पारावर के साथ कर्नार के सवाल नवान. (१०) अध्या, सनतकुमार, शुक्रदेब, नारद, दत्तानीय और उपव से क्वीर का मिलना, सवाल जवान होना, वेट शास्त्र के भगवत की अधापुरी साक्षी हेना इत्यादि.

क्यार का जाम फरन ९०० वर्ष हुये ना भी उसके इतिहास जीर भस्तव्य में मतनेद! इसरा कारण नया? हिंद की दुईशा, पक्षापक्ष, नाना सप्रदाय, हमारा मत्य, जीर रा मिट्या, ऐसी नाजना दोना. इ.

पाठक के जात हुआ होगा कि उक्त दोना धेया के भंतव्य में मतमेद और विरोध भी है. यह कह महने हैं कि इन दोना में में एक हिमी ने क्यार के नाम में बना दिया होगा; परनु पुरवार नहीं कर मकने - उनके नमय के धेया से कवि, भक्त, यामी और हानी और स्पन्त हुने हैं, केमा नान पडता है. येर हुछ मी होगा. उनके मन भेडन भेडन में केही जिने में प्रोवन मिड नहां होना, उनकि सीपी विना का है.

#### ने।क

ह श्रीर द्वा मन चीनक अनुसार मान के इक्शांटि के ज बाने ते। इस मन दी सिद्धि नहीं हिती (१) और नत्त्व अपू माने ते। अ. १ तन मूच २०१ आने तेष अने हैं तहा जो मस्यन परिमाणी परियामा माने ते। बा देश आने हैं ज. १ सूच २०१ देशे. (१) महानेशक में १८ हुई नमान आरो देश एक मान अजान हो के मगदा कथा देह और द्वारा अक्षाद बन गया हा आने पीड होता रहना है और दश बक्शाह दीन से अब का है! होशिक नाना सूचीहि नहीं है. जो सब देश एक्ट्रम होना मानें तो नाना ब्रह्मांड होने चाहियें सो नहीं है और यदि आमें पीठे होना मानें तो भी यही दोष आवेगा. जो बाचम्पति के मतानुमार हरेक जीव उसका ब्रह्मांड जुदा जुदा है ऐसा मानें तो दृष्टि विरद्ध दोष है, यह स्प्यांदि ब्रह्मांड किसका, यह निश्चय न होगा और मुक्त जीव रा ब्रह्मांड कहा गया यह नहीं बता सकेगों. क्षेंच ब्रह्मांड का पहिलेपहल आरम तो उस पूर्व के जाव अनुपयोगी. और जो आगे पीछे अनियमित तो अनेक ब्रह्मांड बतामा चाहिये परतु ऐसा नहीं हैं, पुनः कब सब जीव मोख हो जायेंगे (पक्षी देह पार्छेंगे) और पुनः कबी देह न भारेंगे तो ब्रह्मांड मा अभाव हो जायेंगे (पक्षी देह पार्छेंगे) और पुनः क्षी देह न भारेंगे तो ब्रह्मांड मा अभाव हो जायेंगा. जीव निक्रम्में रहेंगे सो असमव है, गयोकि जीव नितने हैं उनने हैं अनत नहीं है. बर्तमान ब्रह्मांड जो क्रियों एक जीव रा हो तो दूसरे के उपयोग में न आना चाहिये परतु एक सूर्यांदि सब जीवों के क्षाम में आहा ही हैं. अतः ब्रह्मांड जीवरचित नहीं हैंगा परिच्छक जीवों में। आभार की अपेक्षा हैं (अ २ सूत्र २१ ११०६८ देखां) इसल्यें अधिष्ठान ईश्वर की सिद्धि होती है अनिश्वरवाद गजत है जो जीव की क्ष्यपता से ब्रह्मांड मानें तो मेठर के विना करणना मात्र से ब्रह्मांड नहां हो सकता वेह मेटर (पच नत्त्वादि) परिच्छित हीते से उनका अधिष्ठानाभार मानना होगा अर्थात अनीधरवाद नहीं वनता.

जो कि उक्त सिद्धात थायरी वाला नहीं, अतः विशेष श्वीष की अपेक्षा नहीं है. क्वीर मत साक्षीसाक्ष्य भाव तर तो वेदात से मिलता है उससे आगे नीव का नित्य जुदा जुडा मानता है, वहा जिन वा वेदात से नहीं मिलता विनाह, सताने-रुपीस, खेती बाडी, व्यापार, मैासाइटी क रक्षक नियम इत्यादि सा खडन जान आर उपयोग नहीं सहार मक्षता अतः स्वाड्य है

## विभूष ह वत

क्वीर श्री की पीलिसी बहम का हूर रसाती हैं, रितनेक मिण्या अव्यामा (मतव्या) का दूर करती हैं, हिंदुओं का मुसल्यान होने में बचाने वाणी हुई, स्वतंत्र हों के शोधना सिखाती हैं इतने अध में टाक मान पडती हैं और क्रमंत्राद में मिलती हैं, इसलिये निसकी मावना इम मतव्य में हैं। बेहि दूमरोक्षी निंदा-अयोग्य खडन मंडन छोड के उपरोक्त पच दर्याम का पालन करता हुवा इस पक्ष का मन म पाले तो उसके लिये नुसा नहीं हैं कितु देख हित में उपयोगा है। मकता हैं.

# ३८. गुरुनानक.

स १४६९ ई में बाउर बाटबाट के ममय जन्मा. क्षत्रीय था. उदार, वेरामबान था. बगलम अभ्यास निया. देशाटन क्या. राजा शिवनाधर्मिह में प्राणायामादि के बिना सुरत शब्द योगाम्यास-सडनयोग सिखलाया. अम्यास और नेशाटन के पाँछे अपने जन्मनगर करतारपुर में आये. हिंदु सुसलमान दोने। में। बेला करने लगे

नानक के वचन-मूग तथ्या यह नग रचना है देखा हुउय निवार, पहे नानक भन सत्नाम नित्य नातें होत उधार. समस्य नगन है जेसे स्थमा सत गये नेह पार. ++ तेसी है यह सुरा भाषा था. सर्व निवासी सदा अरेखा तो सग रहत सदा है. पुष्प मध्य जेसे बास रहत हैं ++ घट में खोजी भाई. नानक पहत नगत् सद मिस्या (१७ चापटर में में).

गुरु नानफ श्री पनान देश में एक नामाक्ति पुरप हुये हैं. आर. सी. वास. लिखता है कि यह नमीर के बेटे थे. क्यीर सिक्टर लेगी वाश्याह दिल्ली के समय हुवा है. सिसी (शिन्यो) के आदि घथ में नमीरजी के बहुत वचन है. है. १५४९ में गुनर गये. (हरियेशम उत्त द्याक्ट जीवन चरिन में में).

इनरा पहिले अक्ति आर्ग. पाँछ जान गार्ग है. अर्थात अब अभिलानिसित्तो-पादान और अफ़ित्त आप परमेक्षर निदान नदीन वेदात में इनफे मतस्य ना ममानेश हैं (मुन्तमनीजी और जब साहित में इनरा आस्य स्पष्ट हो नाता है). यह मृति का नहीं मानते थे. इनकी वाणी गुरु अथ साहेब में हैं, इनके अनुवाइया रा नाम मिरा है. गुरु गो।विंदिसिंह जी चीर पुरुष की औरमजेन के ममय नुते हैं वे इनके सम्दाधी का में दसने हैं अ

‡ नानक साहियों के ७ फिन्फे हैं. सब नानकी वार्ताम करते हैं. उसी के अमूल फे अनुवादी हैं चहुपा नाम भक्ति मांगे वाले अभिन्न निमित्तोषादान भाव का मानते हैं.

<sup>•</sup> शहर बाह्य हा समय वि १९८३ १९८७ है आयह ततमर दिया (नेमूर) इ. धनव दूर हो

<sup>ै</sup> भाग १० वर्ष हुन कि पुर नातर के नान से बह नवान उपनिषद् प्राप्त द्वा दे उसका नान विवसक्षीय उपनिषद् बान नक उपानपह है। उस पर स्टब्स से उसके साध्य

?-उदासो-इस हा प्रचारक गुरुनानक का पाता धर्मचद हुवा है. इन में गुरुप्रथ साइव की पूना करते हैं पुष्प द्रव्य वगेरे चढाते हैं. दूसरे मनहव वाले। के साथ सलूक रखने का उपदेश देते हैं. गुरुनानक का सप्रदायी मत्र-ओ ३म् सत नाम, कर्ता. पुरुप, निभेद्दे, निर्वेर, अकाल्मूर्त, अजूनी, सहसम, गुरुप्रसाद, जप आदि सच जुगादि सच है भी सच नानक होती भी सच. भावार्थ=ओ १म् जिसका नाम सत (हक) है. वाह जगत क्ती पुरुष है. अय रहित है, द्वेप से रहित है, वा अफाल मूर्त याने अनादि अनत हैं, वेह अनन्मा है, प्रशासमान है, इसी का नप गुरुक्तपा से कर, बोह परमात्मा पूर्व में भी सच था. जुगा के आरम में भी सच था. वर्तमान में सच है और भविष्य में भी सच रहेगा.

२-गनवरमशी-इस फिरके में कोई कोई साध दोते हैं.

३-रामराई-रामराय के। गद्दी न मिली ते। दूसरी छाखा निकाली. स १६६० में हुवा है इस पथ के अनुवाबी थोडे हैं.

४-सूथराशाही-सुथराशाह ने चलाया काला टीका करने दंड बनाने भीख मागते फिरते हैं. दुराना पर गाली देके भी लेते हैं.

9-गोविद सिंडी-गुरुगोविंदर्सिंह ने लड़िवया जुल्य बनाया, पाच प्रकार सायम किये ? केहा (बाल) २ क्यन (अकाली पगडी में स्तने हैं) ३ न्हा (हाय में पहनते हैं) ४ कच्छ (नागिया). ९ थाचु (चाक्) इन ९ के सेवन से महनती सिपाही स्वभाव वाला हो जाता है. जाती भेद तीडा गाय के सिवाय मत्र मास दी लट दी.

<- निमेखा-नपे नहीं बनाते. साधु नाव में रहते हैं बहुया साक्षर होने हैं पठन पाठन में समय लगाते हैं. वेदाति होते हैं. जानराहूत का मानते हैं.

७-मागा-वेरागी नामे, अतीत नागा में जुदा प्रकार के होते. दिथयार नहीं रसते. नगे रहते हैं अब साहेब की सवारी निकाल करते हैं

नगा है और ग्रकर टीका है गुल उपनिष्द में कथा है। द लगुरू अमुक ऋष गुरुनान क पास जगठ में गरे बानक ने उनका ऑकारका उपदक क्या अवात् विंट प्रकार नी पत्रता दरसाइ है जन्ममंत्री रूप से उपरेश हैं उसी में बनावा है हि गुर नाम ह इथर के अवनार और सर्वत्र हुत्ते हैं यह प्रथ एव क प्रश्वक हो चुका है १० उपनिवह क भर और २२ है १९२७ और १९२७ के १९२९ और ११२९ से ११३० नग हा गर्य भारत की उपात क और इन्द्र प्रमाणकी सायताके चिन्ह यहीताहै यह धव आत्म प्राथक छिप उपयोगी जान परता है

## शोधक.

इसका अपवाद पूर्वोक्त अभिन्ननिमित्तीपादान (वेद उपनिपद प्रसंग याद कीजे) वत जान छेना चाहिये.

## विभूषक.

इनका मत कुछ भी हो परंतु गुरुनानक के मंतव्य में जिसकी भावना हो बीह यदि पूर्वोक्त पंचत्रांग सहित वर्ते तो उसकी केाई हानी नहीं जान पडती. गुरु-नामक गुरुगोबिदर्सिह जी ने पंजाब का और शिवाओं महाराज ने दक्षिण भाग केा हिंद को दाहनी और बोइ भुज्य बनाई हैं। इसलिये इन दोनों बंटल केा धार्मिक तालीम मिले तो बहुत अच्छा उपयोग हो।

सिद्धांत प्रसंग के। एक तरफ रखके गुरुनानक श्री के प्रति हमारा बडा मान है, उनकी पेायता और आत्म मेान बेहि ही जान सकता है निसने उनका जन्म वरित्र तथा गुरुगोर्चिन्दसिंह जी का जीवन वरित्र यांचा होगा.

# ३९. चैतन्य देव.

(गीरागवानमाई. बैप्णव - भक्तिमार्ग - बंगदेश में प्रसिद्ध पुरुष. जन्म शांक १४०७=वि.१५४०=१४८५ ई. मरण शांके १४९५.) यह विद्वान शाखों में निपुण था. बाद विवाद करता अंत में भक्ति पक्ष हुवा. ब्हाक्षर मंत्र की दिक्षा छी. पेम भक्ति में मस्त रहता था. फिर माता और श्री का छोड़के २९ वर्ष की उमर में केशव भारती से संन्याम भारण किया. श्रीकृष्ण चैतन्य नाम हुवा. फिर पूमने लगा. हिंद के बारों तरफ के देशों में फिरा वैप्णव धर्म का उपदेश करता रहा. म्बामी माशानन्द ने कहा कि तू संन्यास धर्म का त्याग करके देशांग जेसा वयें रहता है, चितन्य देव ने जवाब दिया कि मेरे गुरु ने गुलके मुख नानके उपदेश दिया कि तू वेरांत विया का अधिकारी नहीं है, कलियुग में केवल हरिनाम के जप करने में ही सार है, और उप्णा की मिक्क करना यही श्रेष्ठ साधन है.

गीरांग की खो ने उसकी मूर्ति स्थापन की, इस सुझील के मरने पीछे उसके भाई (गीरांग के साला) माधवाचार्य मूर्ति कि सेवा करने लगे, नवहीप में जा चैतन्यदेव की मूर्ति प्रतिष्ठित है से। उसकी पढ़ी की स्थापित करी हुई है.

## बैध्यव तत्त्व निरूपण (चेतन्य का सिद्धांत)

- उपास्पदेव में अनुराग अथवा तन, मन, वचन द्वारा भगवान की शरण होना इसको नाम भक्ति. से। ३ प्रकार की (१) साधन (२) भाव (३) और प्रेम.
- हर केई बस्तु की अभिलोपा रखे बिना और ज्ञान कम बगेरे के व्यवधान रहित भक्ति द्वारा भगवान पात होता है.
- इ. नास्तिक का संग, पाखंडी तपिस्वयों का सहवास, कुशिय्य कुमित्र का महण, बेंच्यव के साथ संकाच, शोक मुख्यता, कुसंस्कार की रक्षा, परिनेदा जीवहिसा, कछह, पर को की कामना, सेवा में वेदरकारी, अहंकार, हरिनाम की महिमा अधंवाद मात्र मानना, हरिनाम का सुरुपयोग, हरिनाम की परयस्तु के साथ समानता बताना, भगवान की निदा सुनना वा उसका अनुमोदन करना, यह सब नाशकारक होने में स्वाइक हैं.
- ४. प्रथम विश्वास, पीछे साधु संग, पीछे अर्चना, पीछे विद्य निवृत्ति, पीछे
   निष्ठा, पीछे रुची, पीछे भाव और उस पीछे थेम का उदय होता है.
- एक शुद्ध भगवान का भजन करना. दूसरा दूसरा प्रकार से साधन फरता हा तो उसकी निंदा नहीं करना. बाहिर का भाव दूमरा है, ऐसे जानक तर्क वितर्क नहीं करना.
- विशुद्ध प्रेम यही यथार्थ धर्म है. रूप्ण प्रेम ही विमल है. प्रेम की असुक अवस्था का नाम भांक है. भांक की उन्नति काना यह रूप्ण भक्त का तर्यस्य है.
- अ. सेवा में प्रीति, भागवत का रसाम्बाद, साधु संग नाम कीर्तन यह यथा
   इन्दी काना.
- ८, इसका अधे आनन्द है. चिन रस का आनन्द शुद्धानन्द है और नड रस याने सांसारिक सुन्त. चिन रस ही विकार का पाके दांपत्य प्रेम, सतान क्रेड यगेरे मे बदल गया है.
- ९. सच न्यात नात के लेक, हिन्दू और मुसल्मानादि प्रेम भक्ति के अधिकारी हो सकते हैं. परमेश्वर पर प्रेम, भक्ति और अनुराग रख के मनन न करे तो परमेश्वर की प्राप्ति मुलभ नहीं है. यह रस वा भाव ६ प्रकार का है. यांत, दास्य, साल्य, वात्सल्य और मधुर वा कांता.
- १ प्रथम साधन गक्ति, पीछे भागमिक और उस पीछे प्रेमभिक्त (रिति) परंत रित भक्ति केवल बिन्यय व्यवस्था में है। सम्ती हैं.

- ११. रुष्ण की रुमा से ही रित की उत्पत्ति होती है, उसका शिक्षण देना अपूर्ण है. साथु संगति से रित के पुष्ठि मिलती है. स्वेद, कंप, अथु, पुरुक, विवर्णता इसादि रित के रुक्षण हैं.
- ै २. रति कई प्रकार की होती है भागवति रति, छायारति, जड़रति और कपटरति
- १३. वेष्णव धर्म के श्रेष्ठ मानना, इस धर्म के चिद्व धारण करना, बैष्णव के धर में जन्म होना, इन से सबा वेष्णव नहीं हा सकता, यह सब वैष्णव पक्ष के हैं. परंतु एक मात्र भक्त की साथ ही प्रसु रसालाप करता है. दूसरे के साथ नहीं.
- १४. हरिनाम सुनते रहने मे शरीर शुद्ध होता है. मन में भगवान की जब पुण निष्ठा है। जायगी तब सब सहज है। जाता है. काई शंका नहीं रहती
- ? ५. दम (इंड्रिय दमन) शम (मनका जय) तितिक्षा (सहन शीळता) वैराग्य (नक्षर का अवस्त जानना). तितिक्षा और वैराग्य यह वैष्णव संन्यासियों का सुख्य धर्म है.
- ? ६. श्रद्धा, साधुसंग, भजन और निवृत्ति वगेरे जब भगवतरित का उदय होता है तब विरक्ति धर्म उदय होता है. इस समय बैट्णव, कापीन वगेरे धारण फरके और भिक्षा मांग के जीवन करता है. यही बैट्णवों का मेख है. सी दी प्रकार का होता है. (१) किसी साधु से लेमा (२) स्वयं ऐसे वर्तना.
- १ ७. घर बार छाड़ने में अशक हो वहां तक कामना और उसका फल दु:स ननक और भंद होता है, ऐसा जानके भगवान का प्रीति पूर्वक मनन करना, यह ग्रहस्थ बैंध्यन का स्थाण है.
- १८. भेल छेने पीछे विचेरा ते। सब आधीमें का त्याग करके सब विधियों से अतीत ते। परम इंस बैच्चवाश्रम है उस में विचरना.
  - १९. रूप्ण नाम का ही जप करने करते सप्तार से उद्धार है। नायगा.
- २०. त्रता, डापर में व्यान, यह द्वारा बढ़ा की प्राप्ति हुई है, परंतु कठियुग में भगवान के नाम कीर्तन करने से भगवान के। पाता है.
- हिर सब्द निसकी निद्धा पर सदा वर्तमान है उसके तीर्थ करने की अपेक्षा नहीं.
- चट्टत दारा देखके उन्मी मुद्दत तक विचार करके मैंने एक ही सिद्धांत निकाल हैं अभीत निख नारायण का प्यान करना.

२३. प्यान करने से पाप की शुब्धि होती है; हरिनाम, पुनर्भन्म से छुड़ा देता हैं.

२४. चित्त में रहा हुवा विष्णु सर्व पाप नाश कर देता है.

. २९. सर्व के। यथा कमें फल मिलता है, परंतु खरे वैष्णव के। नहीं, वयेांकि भक्तवरसल प्रभु भक्त के कमें फल का पहिले में ही संहार कर डालता है.

उपराक्त चरित्र और (१० के) २९ उपरेश भारत के संत पुरुष दस गुजराती चापड़ी के पेन १०४ से १२६ तक में में उतारे हैं, फैतन्य देव की अन्य हिम्ट्री और चमस्कोरों का बयान इसमेंथ का विषय न था.

#### बोधक.

बाह्दिय और देवकी का पुत्र रूप्ण यह ईश्वर वा ईश्वर का अवतार होना असिन्द है, इसलिये उसकी भक्ति मनुष्य भेरित कहाती है. हो वे प्राक्तमी उपदेशक हुये हैं, इसलिये उनकी भक्ति का गुरु भक्ति जैसी मान सक्ष्ते हैं. शेष मान्ते न. य. अ. १ अनतारादि मक्सण यांचा.

## विभूषक यत.

कृष्ण अधीत इस बझांड का आधार मुझे व्यापक बात उमके नाम का फीर्नन करना (ओंकारादि का रहन) उत्तम है, किल्युम में हरिनाम के तर में अधिक धीर स्वस्म साधन अन्य नहीं हैं। पांतु चित्रन्य देव ने वा महाचाल और वेशम्य का उपदेश क्या है मा पालानाज ना. महेब में चित्रन्य देव का उपहेश अधुक ध्यानु व्यक्ति के लिए जनदाहि, पांतु वाह पुवीकत सहक को मनकान और चेवराधा पूर्वक होना चाहिमे, शेष तर, अ. १ विसुदक मन अंक २९ बांचा. अधीन हरि भिन्न उसम मार्ग है.

# ४०. शुद्धादेत.

इस संबद्धाय का बात के सबरेक आंबाइनावार्य हैं. इन हा नाम कैशार कि. सं. १९६९ है. यह महासान सं. १९८७ (१९६१ इ.) में सम्बाधी हुये के पीछे उत्तरहा त्याम कर भीक करा में उत्तर, इन्होंने बहुतवार्धद जाने नगत के निष्मा भारते वाले के माथ किन्य नगर में शाखार्थ हिमा. इस सप्तराय हा त्यान पुष्टिमार्ग-भी है. और रामानुन, रामान्द आदि जो बैप्णवों की ४ समदाय कहाती हैं उनसे भिन्न बैप्णव संप्रदाय है. श्रीष्टप्ण का मुख्य अवतार मानते हैं. वन में इस सप्रदाय की अधिक प्रवृत्ति है. तमाम वन यही कहें तो भी चले. मुंबई प्रदेश में भाटिये लेग इसी समदाय के अनुयायों है. ९ बल्लभाचार्य ने वेदांतदर्शन पर अधुभाष्य रचा है. इस संप्रदाय के आचार्य गेम्बामी कहाते है.

मधुरा, गोकुछ, नाथद्वारा, कारुडेाछी वगेरे इनके प्रसिद्ध स्थान हैं. इस सपदाय में भी अनेक शासा है और वर्तमान में मर्यादी मधुरापंथी नदीन शासा निकटी है. (विशेष प्रष्टि मार्ग गुजराती प्रसिद्ध यथ में देखी).

आमे जा मंतव्य लिखा है वह बड़म संप्रदायी की तरफ से देा अथ छपे हैं उनमें में केंक्रे लिखा है. उस एक संध में बड़म और मायावादी का सवाद है. एक में मि, डाक्टर थींवा योरापियन ने जो बड़म सूत्र और शंकर माप्य का भेद बताया है से। लिखा है.

श्री बड़भाषार्थ का मत ज्ञब्बाद वा शुद्धाद्वेत वा निरुद्ध धर्माध्यवाद है, यह नगत के। मिथ्या (अर्थशुन्य-भ्रम रूप) नहीं वानते हैं. किंतु नगत के। सत् ज्ञब रूप में और सप्तार के। मिथ्या मानने हैं. इस समदाय के। पुष्टिमार्ग ६ भी कहते हैं

बल्लभ श्रो बेद, उपनिपद, गीता, बल सुत्र और भागवत का प्रमाण मानति हैं.

तुंगभद्रा नदी पर विधानगर गाम बहां के रामा ने से. १४९६ धर्म परिपद की. उसमें बक्षम श्री ने श्रक्षमद्दा सिद्ध किया प्रति पश्चिभो पर जय किया. रूज्या देवरामा ने बक्षम श्री के आचार्य और महाप्रभुवी की पदवी दी. इस समय बक्षभ की उमर १४ वर्ष की थी. श्रू >८ वर्ष की उमर में विधाह किया और श्रक्षमाद, भक्ति मार्ग का बोध काशी में हनुमान बाट उपर ५३ वर्ष की उम्र गंगा में प्रवाह केथे दारीर छोड़ दिया (भारतना सतपुरुणे पेन ८८).

६ विशेष प्रवृत्ति का हेत अगार और वैश्व है ऐसा जान पहता है

<sup>†</sup> गुजराती माबा में पुष्टिमार्ग नाम का प्रथ प्रसिद्ध है । उसमें रस पथ के श्रातिष् अशाहा तथा चालवार्ग वालो चेष्टा का वर्णन है

अभन २३०० वष में प्रचारक प्रस्तिक आवार्य भी ग्रंकर, श्री रामाजन और स्रो वद्मन और इस सही में स्थामी त्यानंद इन चारेंग में से शंकर भी १६ वर्ष की उस में पराजय करने योग्य हुये, वद्मम भी ने १४ वर्ष की उस में दाखाओं करके पराजय किया, आर्य मुमाजियो केर चारिये कि न्यानर श्री के १० की उस में पराजय करने वाल नतार्थ.

बह्मभावार्य ने कितने ही अंथ बनाये हैं. (१) तीन प्रकरण वाला तत्त्व दीप (गीता का अर्थ, सर्वे निर्णय, भागवतार्थ यह ३ प्रकरण उसमें हैं).

(२) ब्रह्मसूत्र पर अणु आस्य. २॥ अध्याय का आस्य होप उनके पुत्र विठलनायजी का लिखा हुआ है. (३) पूर्व मीमासा आध्य. मिलता नहीं हे. (४) सुचापनी. इस में भागवत पुराण के पहिले ३ स्का और दशवें स्क्र्थ पर टीजा है. (९) सिखात सुकावली, वालवाप, क्रप्णाधम, सन्यास निर्णय वगेरे नं. ३ मे इतर सन सस्टत मे छपे हैं. (भा. स. पु. पेत्र ९६)

## भो बहुभाचार्य का मंतव्य.

सत् चित्त आनन्द बात है जैसे मकडी जाले की अभिन्न निमित्तोपादान हैं ऐसे इस जगत का वेह अभिन्न निमित्तोपादान हैं अपनी इच्छा मे आप लीलाभाव मे जगत रूप परिणाम के पाता है, इस लिये यह सर्व अप स्वरूप है उसकी माया इच्छा सरुवादि खिक है जैमे एक ही अभि मे क्षार, मधुर, कटु, सुगप, दुगैप वाले पदार्थ होते हैं अतः मुमि विरुद्ध धर्माश्र्य है. ऐसे वेह (सगुण निर्मुण, साकार निराकार, सिम्प्य अधिम्य, जड चेतन, तम प्रकादा, उपास्य उपामक, आविभीय कर्ता, आविभीय होने वाला, स्थक रह्य, सहारक सहार्य, दुःखी झुखी, ज्ञान अज्ञान इत्यादि) विरुद्ध पों का आश्र्य हैं. जेसे कनत्व कुंडल, जल वरफ और सर्प गोल एव परिणाम पाके वे पुन: पूर्न रूप में आ जाते हैं इसी प्रकाद ब्राह्म अधिक्रत परिणाम है धर्म भर्मी का अभेद होने से नगत् ब्राह्म भा अनेद हैं. तमत्व जीव की रचना ने ब्रह्म का न्याप, परमाणु, जीवा के अहर, साथा, वा अम कारण नहीं हैं। किन्न उस सर्वज्ञ सर्व मानने में परतनादि दोण की आपनि होती हैं जन बाह इच्छा हरता है तम वेसे अपि में परतीवादि दोण की आपनि होती हैं जन बाह इच्छा हरता है तम वसे अपि में परतीवादि होण की आपनि होती हैं जन बाह इच्छा हरता है तम वसे अपि में विधारी वेसे जीव, परती और हार्य हा जाने हैं.

उसके सत अश (मरुति) से आकाश, वायु, अग्नि, जल, पृथ्वी आदि होने हैं, उनसे विषय, ग्रह, बीन, सुरम सृष्टि और म्वर्गादि नेक बनते हैं और बित अश से असंस्य जीव होने हैं, उनका आनन्दाग्न तिरोहित है। बाता है इसलिये उनमें द्वेंडों की उत्पत्ति हो बाती है जेमें कि तम प्रकान, साध्य माधक द्रवादि है. मझा का जो आनन्द अश है नेह स्यवस्थापक पुरुपातम है

जीव के अविद्या प्रदान होने से उसकी द्यक्ति रा तिरोधाव है। नाता है, उंच नीच माव वाला अणु चेतन जीव है, अल्पज़ है, रागादि बाला है, जीव सर्वादा मार्क की दृष्टि से यथा क्यें जन्मा का पता है. ससार, बध ना हेतु हैं, नगत नहीं. जगत ई-बर सृष्टि हें मेा सत्य हैं और इतर (म, त, मेरा, तेरा इत्यादि माब) जीव सृष्टि हैं, उमें संसार कहते हैं से। बंध का हेतु हैं.

नन प्रसु विद्या प्रदान करते हैं, जीव ईश्वर की सिक्त करता है वा ईश्वर की रूपा होती है तब जीव के बध का जनाव है कि मुक्ति हो जाती है अर्थात तिरोहित जानन्द उदय है। के बक्त में मायुज्य होता है (किंवा साधन भेद से ईश्वर के लेक (गोलेक) वा ईश्वर नी सामीपता का सपादन कर लेता है). इस मुक्ति प्रसम में झान पक्ष में अभेद है अन्यका (शक्ति पक्ष तक) भेद है. उक्त मोक्ष में अनावृत्ति है. पुन: नन्म नहीं होता, क्योंकि वहा निरतिश्य आनन्द की प्राप्ति है

नेतह प्रभु अन्यया कर्ता अर्थात इच्छा मे आने नेता करता है निर्पक्ष है; नयोंकि जीन, नगत, नेथ मोक्ष, उत्तकी छीछा मात्र है, उन्नति अननति और त्रिपुटी व्यवहार मात्र मी उत्तकी लीला रूप है इसलिये निना कारण अनिद्या प्रदान वा निपमता निर्वृणता, छपा अरुपा, उत्तम मध्यम, क्तिष्ठ इत्यादि होने में शंका और दोष औरोप करना व्यर्थ है, क्योंकि सब आप ही स्वरूप है.

जैसे अफित पर (अनेफ छनी आकार रंग रूप बाला पर) खाँगें तम विचित्र रूप (उत्ती मेक्का उत्तम मध्यमादि रूप) जान पडते ह और उसके रुपेटें तो कुछ नहीं जान पडता है तम अका जैसे कठवा अपने अग बाहर उरता है तब अग बाला जान पडता है जन सुकेडता है तो कुछ नहीं जान पडता है. इसी प्रकार जन सिचदानन्द अस लीला की इच्छा उरता है तन अनेक रूप परिणाम का पाता है वे आविसीब का पाते हैं, और अपनी टीला सेकाच लेता है तन कुछ नहीं याने तिराभाब का पाते हैं, आप ही आप रहता है. (इसका विवाद आग वाचोग).

व्यवहार मे जैसे प्रत्यक्षादि है बेसे प्रवृत्ति और कथन है बस्तृतः सर्व खख्वि व्रक्ष, आत्म से आकाश, उर्णनाभिवत, विस्कुलिंग, एमे।ऽहं बहुस्थाम, आत्मेव इदं सर्वे, नेहनानास्तिफिचन. इत्यादि वेद को श्रुति अनुसार यह सब वक्ष स्वरूप ही है. ठीका मात्र है. प्रमु की क्ला, जीव नहा जान सकता, इसलिये व्यवहार में अनेक करपना करके मत बाथ देता है, दयालु भगवान मक्तो को भावना वश और कष्ट निवारण तथा थर्म स्थापनार्थ अवतार भी केते हैं; सो भी ठीटा रूप है.

इस प्रकार यथेच्छा उत्पत्ति स्थिति प्रख्य रूप ठीला करता रहता है, क्या, किस प्रकार और का से ? इनमा जवाब देना भनुष्य के अधिकार से वाहिर है.

व्यवहार में प्रत्यक्षानुमान प्रमाण हों, परंतु प्रस्तुत विषय में श्रृति, गीता और वेदांतदर्शन तथा भागवत का समाधि पाद यह शब्द प्रमाण हैं. 🛧

## (थी बल्लभ कृत बलोक).

निर्दाप पूर्ण गुणविग्रह आत्मतंत्रो, निश्चेतनात्मक शरीर गुणश्रहीन: ॥ ! ॥ आनंदमात्र करपाद मुखादरादिः, सर्वत्र च त्रिविधमेद विवर्गितात्मा ॥ २ ॥ अनंत मूर्ति तदब्रका, कूटस्यं चलमेवचः विरुद्ध सर्वधर्माणामाश्रयं युक्तिगे।चरम् ॥ ३ ॥ आत्मेव तदिदंसर्वे, सुज्यते सुजतिष्रभुः ज्ञायते ज्ञातिविधात्मा, हियतेहरतीधरः॥४॥ आत्मेव तदिद सर्वे, बहाव तदिदं तथा; इतिश्रुत्वर्थमागय साध्य सर्वर्थयामति॥५॥ अयमेव व्रह्मवाद: शिष्टं मोहाय कल्पितम् ॥ ५ ॥ बहुत्यां प्रजायेयेति वीक्षा नस्य द्यभूत सती । तदिच्छा मात्र तस्तस्मात् बद्मभृतांश चेतनाः ॥ १ ॥ सप्टयादी निर्गताः सर्वे निराकारास्तदिच्छया । विस्फुलिंगा इबाबेस्त सदंशेन जडा अपि ॥ ७ ॥ अर्थोऽयमेव निखिँछैरपि वेदवावये रामायणेः सहित भारतपंचरात्रैः ।

अन्येश्वशास्त्रवचनैः सह तत्त्वसूत्रेनिर्णायते सहदयं हरिणा सदेव ॥ ८ ॥ व्युत्पत्ति.

अवतरण बलभाचार्य के वास्य (ब्रह्मवाद 🏗 में मे).

(पैन ७) ब्रह्म, ईश्वर, परमात्मा और भगवान एक अर्थ के शासक हैं. गीता गत पुरुपोत्तम यही है. निस पर प्रकृति (माया) के सत्व, रन, तम इन गुणें। की सत्ता न हो बाह निर्मुण याने बझ है. धर्म के उक्षण रहित का नाम निर्मुण नहीं है. वस अंतरात्मा, अतरयामी, कर्मफल वाता और इष्टा, यह उसके गुण वा धर्म हैं और साक्षी निर्मुण है (थे.ड.) बक्ष मे पारुत धर्म नहीं है, नेसे कि अग्रब्द अस्पर्श इ. अतः निधर्मक है. परमात्मा सब का वश्च में रखने वाला. सब का अंतर्यामी, एक रूप के। बहुत करने बाला है (कठ), यह परमात्मा के धर्म है, बास्ते सा सधर्म है. निधर्म नहीं सर्वज्ञादि उसके गुण है.

I ग्रह्मवित सिबातः प्राप्तिक कर्ता कलुगाई गाजी जवतः गुजरात प्रिटिंग प्रेष्त में सन् १९१० में छण.

<sup>ों</sup> पे. श्रीपनेर का शिष्य लिखता है कि समानन के अनुवाबी दर सेहड़े ३५, मध्य के ५, वरतम के ५ और शंकराचार्य के ७९ है.

(पे. १४) सनातीय (जीव) विनातीय (जड) और स्वगत अंतर्यामी इन तीनों में भगवान रहा हुवा है. और इन तीनों रूप वाला आप ही होता है, इस-लिये तीनों भेद से बेहर रहित है. सहस्वशः (धुडक) अपरिमित चेतनत्व समान धर्म वाला अपरिमित जनेक जीव प्रादुर्भूत होते हैं चेतनत्व जोर नित्यत्व होने से जीव, अग्र का सजातीय कहाता है. जडत्व और अनित्यत्व होने से नह विज्ञातीय कहा जाता है. अंतर्यामी प्रकटित सिच्हानंद रूप होते हुये भी परि-लिछन्नपने से और नियत कार्य करने से वही स्वगत कहाता है. सींग पूंछ विना की गाये एक जाति हुये भी उनमें व्यक्तिमेद है, इस भेव का सजातीयभेद कहाते हैं. यह और पट का विजातीयभेद है. शांड और पुष्प का भेद स्वगत भेद है. साखदानंद भगवान चित्तरूप से जीव में, सतकूप से जड में और आनंद रूप से अंतर्यामी में रहे हुये हैं; इसलिये उनमें तीनों भेद नहीं हैं ''आस्मा वा इदं सर्वम्'' इसलिये अक्ष तीनों भेद रहित हैं. तथा जड, जीव और अंतर्यामी इन तीनों में उत्तरेश्वर अधिक शंध से मगवद बुद्धि कर्तव्य "एकमेवाहितीयं इक्ष नेहनानाम्तिर्कचन" †

(पे. १५) ब्रह्म अगत का समवायि (उपादान) और वेग्ही निमित्तकारण है. "एतस्मादात्मन आकाद्य: संगुदः" यह श्रुति निमित्त बताती है, "सआत्मान स्वयमकुक्त" परमात्मा ने आपदी अपनी आत्मा के जगत रूप किया. यह श्रुति उसे उपादान पताती है.

(पे. २४) वेद झास्त्र और नगत अध्यास ऋप नहीं हैं. और न अनिया ऋप हैं.

(पै. २०)२८) ब्रह्म अनेत मूर्ति कृदस्य, चल, सर्व विरुद्ध भर्म का आश्रम हैं और मुक्ति का क्ष विषय नहीं है. (नि. मा. ७६) जैसे पृष्यी सहन विरुद्ध उंदर, विश्रो वगेरे का आधार हैं नेसे से ब्रह्म सब विरुद्ध भर्मी का आधार हैं. § भूमि में जै। विरुद्ध भर्म का आधारच्च जान पडता हैं से। उस कारण का ही हैं. लेंकिक पदार्थों में विपरीत गुण नहीं भी हो; परंतु यह बात अलीकिक ब्रह्म मित नहीं पटती; स्थोंकि वाह सबैब और सब डाक्किक ब्रह्म प्रति नहीं

<sup>ौ</sup> यह भूति नेद, १० व्यक्तिपदा में नहीं जान पढती है.

<sup>\*</sup> मुकि भी तो उसी की है, अतः उसका विषय न है।, इसमें कोई प्रमाण नहीं है.

<sup>§</sup> वंदरादि मूमि में अन्य है, बदा से इतर अन्य नहीं है अव: विश्वस दर्शत है.

करता है. जेसे पृथ्वी सहेन मृशक निक्षी, सर्प, नीलिया वगेरे विरोपिओं की आधार भूत है. तथा कट्ट, मिट, खार, तीश्म विरोधी पदार्थों के उत्पन्न करती है ऐसे क्रक मी दिखाने निरुद्ध धर्मी का आध्य है. नव कि वजेतर अन्य नहीं ऐसा थुनि कहती है तो उपाधि (अध्यास—अज्ञान, अविया, अन्योऽन्याध्यास) कहां से आगया ?

- (पे. ६०) जीव उपाधि—कल्पित रूप नहीं है. जीव मेरा (ईश्वर का) अंश है. (गी. १९।७). जीव अहंकार और संकरपुक्त है, अंगुष्टतुल्य है. सूर्य समान प्रकाश वाला है. इ. (खे. उ.). जीव अंश जेता है, इसमें श्वृति प्रमाण नहीं है. बक्ष विरुद्ध धर्म आश्रयी होने से निरवयव है ने भी इसमें मे इसके अंश रूप जीव व्युचरण पाने हैं.
- (पे. ६१) जेसे मकडी तंहु से बाहिर जाल बांघती है, जेमे अग्नि में से चिंगारी निकलती हैं, ऐसे झब में से सब (प्राणी, लेक, युत) ब्युचरण पाते हैं। सा और जिसमें से (परमात्मा में से) निकले से। सत्य हैं। निदान जीव ब्रग्न का अंश है उसमें से ही ब्युचरण हुवा है।
- (६४) प्रका वा ईश्वर के गुणों के। अविद्यारूप उपाधि में कहियत कहना यह योग्य नहीं हैं. इसी प्रकार माया उपाधिनन्य ईश्वर हैं, ऐसा पद्ध के प्रका के। उससे जुदा मानना श्रुति में विरुद्ध हैं.
- (६५) गीता ९११ में "प्रमु में लेक का कर्तापना या नहीं, प्रमु कमें नहीं समिता तथा कमें फल के संयोग का भी नहीं पेदा करता, परंतु स्वभाव में ही होता है." यह जो स्वभाववाद कहा है में। अञ्चन का भेद तुद्धि होने से उसका प्रश्नम लाक में अपनी ननाती हुई स्वभाव रूप शक्ति बता के बाप किया है. स्वभाव भी ईश्वर की शक्ति एप हों है. परमेश्वर ने सृष्टि रचने की इच्छा से अपने में लग्न पाये हुये काल, कर्म और स्वभाव का अपनी शक्ति में पीछे प्रकृट किये.
- (५९) अज्ञान यह ज्ञान का अभाव है. में। लेक में देखते हैं, भगवान द्वारा ज्ञान होता है.
- (२७) सृष्टि भगवत इच्छा से दी उत्पन्न होती है. "वदात्मान स्वयमकुरुत" श्रति है.

- (३८) वेद, गीता, व्यास सुत्र, भागवत में व्यासजी की समापि भाषा, यह हम प्रमाण मानते हैं. तत्त्वगसि, अहं ब्रह्म, जीव ब्रह्म का पेवय वता के परमात्मा में भक्ति भाव करने वास्ते हैं.
- . (2१) नान्यथा (कूमें पुराण), इतिहास (ज्ञषांड पुराण), इनका भावार्ष, पुराण जाने बिना धर्म और वैदिक ब्रक्ष विद्या समझ में नहीं आती. वेदार्ष के इतिहास और पुराण से वृद्धि करना
- (४२) इतिहास पुराण पांचवां वेद जान (छा. उ). १८ पुराण में मत्स्यादि ह तामसी, ब्रम्नांडादि ह राजसी और विष्णु आदि ह सारिवकी हैं.
- (४२) ब्रह्म निर्णय प्रसंग में प्रत्यक्षादि ६ प्रमाणों में से हम एक (उक्त) शब्द प्रमाण ही मानते हैं. + लोकिक विषय में प्रत्यक्षादि का उपयोग कर सकते हैं. ‡ ब्रह्म अलोकिक है. अत: उस संबंध में बेदादि का ही प्रयाण मानते हैं.
- (४४) ऋष्=सत्ताः ण=आनन्दः अतः रूप्ण=सदानन्द=परवदः सा अनेक, रूप धारता है.
- (४६) बच में सत् चित् और आनन्द यह ६ वर्म हैं जीव में सत् और चित्त मात्र हैं आनन्द नहीं. जेसे आक्षणत्व रहित का आक्षणामास कहा जाता है वेसे बक्ष धर्म की स्मृति न हो (आनन्दाभाव हो) तव जीव का अक्षणामास कहा जाता है. परंतु जीव आमाम वा प्रतिबिच नहीं है. बाद्र से इतर अन्य नहीं ने। फिर आमास वा प्रतिबिच कहना ही नहीं बनता.
  - (४८) जगत् तीनां काल में सत्य हे. सटेव साम्यदेगम आसीत. (छां. उ.)
- (४९) नगत् में जा विकार मालूम होते हैं. तो श्रांति से † दिखाने हैं यस्तुतः नगत् विकार वाला नहीं है. \* मात्र आविर्भाव और तिरोभाव होने से उस में जन्म मरण की अंति होती है. कार्य और कारण का अनन्यत्य है जीय इंधर और नगत् परमार्थतः मत्य न हों तो इंधर भक्ति, धर्म का मूल जो श्रद्धा नीति इनका उच्छेद हो जाता है.

यदि अनेकार्य वोचनी उपानेषद की श्रुनि के विश्वास से न साने ना अभिनन-निमित्तोषादानवाद (सक्वाद) सिंख ही नहीं होता.

<sup>‡</sup> जब कि बहा स्थय अलैकिक तो उसका कार्य अगत् (अनन्य) सौकिक मानना दाम्यापद है.

<sup>ी</sup> आति, विकार नहीं ता क्या ? यज्ञ वा तहरा की आति होना माना कि आत विकारी केता है स्वालिय बहता न्यायात है.

(५ •) प्रभु ही इस नगत् का सर्व तंत्र चलता है. और उसके। योग्य लगे तय योग्य विचार आप वा केई व्यक्ति के। निमित्त बना के प्रगट करता है.

# थी ब्हाभ का सिद्धांत.

- (५१) गीता और व्यास सूत्र के आधार से हमारा यह सिद्धात है—

  बद्धा सब धर्म बाला है, सगुण निर्मुण और सधर्म है, निराकार (प्राञ्जाकार \* रहित)
  साकार (आनन्दाकार) है, ब्रक्ष के सब धर्म सहन स्वाभाविक हैं, नगत जीव सब ब्रक्ष
  के कार्य है, ब्रह्म रूप है, ब्रह्मानन्य है, ब्रह्म से जुदे नहीं हैं ब्रह्म विरुद्ध सवे धर्माश्रय
  युक्त हैं (उभय व्ययदेशास्त्रहि कुंडलबत व्या. १।२।२७) अविनक्त है तथाए
- (५२) ब्राव अविक्टत, निर्मुण अंद्रेत, सिंबदानन्द और नगत कर्ती हैं.
  गुणाविष्ठाता ब्रह्मांदि देव तदंश हैं. ब्रह्म आप अपने में से मय सुनता हैं (आत्मक्तेः परिणामात (ब्या. ११४१२ ६). ब्रह्म आप अपने में से मय सुनता हैं (आत्मक्तेः परिणामात (ब्या. ११४१२ ६). ब्रह्म आत्म सिंट करता हैं; इसिल्पें उसमें मैपम्य नैर्मृण्य यह दोष नहीं आते (ब्या. २१११३). ब्रह्म के तीन स्वरूप हैं १ आपि-देविक (पर ब्रद्म), रे अध्यातिक (अक्षर ब्रह्म) ३ नगत (आपिमीतिक). तीना अनन्य हैं—अभिन्न ते. आपिनेतिक व्यक्त्य भक्ति से ग्री प्राप्त होता है और अक्षर, ज्ञानी के + मात होता है. में अनेत टीड, उच होड, नीच होड, ऐसी भावना नव ब्रह्म ने की तव उसकी इच्छामान से ब्रह्म में चित्त प्रथान असल्यात अंद्रा अक्षित्र की चिगारी समान निकले, वे आनवरूप में ते। भी उच नीच भाव से निर्मान का मात हुये. इसिल्ये आनेत रहित हो गये, अत प्रापीमस्य प्राप्त हुत्या वर्षों के तिरामाव से सर्वेद्वास्त अद्या की तिरामाव से सर्वेद्वास्त अद्या की तिरामाव से सर्वेद्वास्त तथा हुत्त । या के तिरामाव से सर्वेद्वास तथा के तिरामाव से सर्वेद्वास तथा के तिरामाव से सर्वेद्वास तथा के तिरामाव से विद्वास हुत्त तथा विपरीत ने अन्यादि ३ आपद, ज्ञान के तिरामाव से विवास हुत्त (ऐस्वर्य तिरामाव ने से व्यक्तास हुत्त तथा विपरीत न ज्ञान और वेराम्य है के तिरामाव से सर्वेद्वास सहन स्वास विपरीत न ज्ञान और वेराम्य है के तिरामाव से सर्वेद्वास सहन स्वास विपरीत न ज्ञान और वेराम्य है के तिरामाव है विपयासिक प्राप्त हुत्त ऐस्वर्य तिरामाव है के तिरामाव हिंदी में अपन्य हुत्त स्वास हुत्त स्वास हुत्त साम विपरीत न

अब कि अब्र अनाइत निराद्यर है तो प्रश्त आकार के हो से आ गये यदि वे अब के ही आकार है तो अब्र सुरुवार देश निराकार नहीं और प्राकृत द्वार.

<sup>+</sup> दोनो ६१६प किसी के प्राप्त होते हैं <sup>1</sup> आप ही पन्त्रस आप दी अक्षर है पाठी करवा !!

र्फ म पाने देह मिलने का नेगई हेतु नहीं पहते. यदि प्रमुखी इन्छा ता नापडे जोव या नरा देख किंदा अस ही जन्मभारी ठेटा.

<sup>§</sup> ब्रद्म में इतर न था ते। वैशाय किसमें विश्वकी था?

अणु भाष्य २।२।२) मेा जीव निल्य है. जाता है. जान उसका धर्म है जीव धर्मों है. प्रकाशक बेतन्य उसका धर्म है. मूर्य प्रकाशवत धर्म धर्मों का अभेद है. जीव अणु है. आनदाश प्रकट होने पर उसका विशुख ≭ प्रकट होता है. जीव में भगवद का जन आनेश हो तब उसमें सर्जभगवद धर्म आविर्माव होते हैं.

(९६) बाद सर्व धर्म विशिष्ट कर्ता है भोका है, तो तदंग्र जीव भी बाद के संबंध में नर्ता भोका होता है, अतः जीव कर्ता और भोका है. उसमें बुद्धि तो कारण मात्र है. जीव त्रक का अहा है प्रतिभित्र नहीं, बादबार में अंशाअंशी भाव से अभेद सिद्ध होता है. सर्व सल्तु + इद बाद, जड जीव सर्व बाद्ध है.

(६४) आनदाश मकट होने पर जीव बास ही हैं. नगत भगवद क्रम है, सतार (जीव सिंध) अहंता ममतात्मक हैं मेा जीव ने अविधा से करती हैं. इस सतार हा नाश झान से होता हैं. तथापि नगत तो तेसे का तेसे रहता है. नगत का उस तो तम ही होना है कि नम भगवान उस करें. नगत (मंच) अविधा का कार्य नहीं है किनु हेत झान अविधा का कार्य नहीं है. अविधा जीव का उगती हैं; झाम मा नहीं. स्वक्टवाझान, देह. इदिय, प्राण और अवस्था का अध्यास, यह पाच पचा अविधा है. विसाय, मान्य, योग, तप और प्रेम यह चचपा निधा हैं. विधा अविधा देती भगवान की भाषा कर झिक के आधीन है. भक्ति मात होने पर अविधा ने की निर्मात हैं। नगती हैं.

मून कारण जुना नुदा नाना अर्थ कर दोवें तथापि कारण में केई में विस्ति नहीं दोती, इस परिणाम है। अभिस्त परिणाम कहने हैं। कनकहुडलादियतः इसी मकार नक्ष में में नेक नद आब निक्षें ने। नी नक्ष में हुछ विकार नहीं होताः इस अधिक्त परिणाम ने बढ़ा के। दी नगत का उपासन और निमित्त माना है, इस-नियं दश सिजान के। कहाराद्व भी कड़ने हैं, नायाबाद या विवर्तवाद नहीं कड़ने

अधिरत निर्मुण अब आधिनांव तिरामाय नामकी अपनी द्वरिक द्वारा अक्षर, भीव, नगा-मर्च क्रय में शीना बरवा दि. यह हमारा (रहान हा) संभेष में भिद्या करा.

(• ८) मापा यह बच्च की शक्ति हैं (ने प्यान योग, से. ११२, मापानु से. १११ - अम्बानमायी, से. ११९), माया शक्ति नमन् के नहीं नुनती, माया

भएका शनुषका प्रात्त द्वता नरतान्याय रहे तह स १ में वायाने है भीका प्रदान अग्र ही का प्रदान की कोड नेता, क्यांद्र प्रदेश कुछ है नहीं है

का स्वामी विश्व के। रचता है. विद्या अविष्य यह देगों औहरि की शक्ति है. जीव के। लागी हैं.

- (५९) माया फरके भगवान ने विद्या और अविद्या देा द्यांक्यों के निर्माण किया है. भगवान अपनी माया द्यक्ति से आच्छादन हो के रहता है, इसिल्ये सब प्राणिओं में होते हुये भी नहीं दिसावा. परमात्मा आनंदाकार वाला है. सर्व व्यक्तिमान होने से अनेक रूप धर लेवा है.
- (१०) जीन परिच्छिल लागु है, व्यापक नहीं हैं; तो भी विद्या की प्राप्ति से भगवत धर्म का उसमें आविभीव होता है तब, यह व्यापक हो सकता है अर्थात व्यापकता जीव का धर्म नहीं है किंतु बात का है. नित्स सर्व गत, स्थाणु, अचल, (गी.) यह वाक्य भगवद धर्म आविष्ट हुवे जीव के स्वरूप उपर है.
- (१६) परमाणु प्रदेश रहित होने से परमाणु कारणवाद असिद्ध है. ध्रुति में परमाणवाद नहीं कहा है किंतु बख से उत्पत्ति कही है.
- (१४) अनादि सृष्टिबाद नहीं है किंतु ब्रह्म से उत्पत्ति, उसी में स्थिति . उसी में रूप होता है.
  - (६५) नगत का कारण प्रधान नहीं कितु ईश्वर है.
- (६६) लेफ में अगवान की छीला केंबल्य (मोक्ष) के बारते होने से (व्या. २।१।१३) और नगत वस्तुत: आत्म छोट होने से ईश्वर में केंग्र्ड देश + नहीं आता.
- (१०) असत, आत्म, अन्यभा, अल्याति और अनिर्वचनीय यह पांचें ख्वाति मानना यथार्थ नहीं है. (१९) इस वास्ते अन्य ख्याति ही मान्य हैं. (इस ही अन्य रूप होने पर उसके अन्य रूप की जो ज्याति से। अन्य स्याति).
- (६८) नगत निख है, तहंतः गाति वर्ण तथा पद भी तित्य है. जो नाश हाता है। तो दूसरा पुरुष स्थानि (पद) के। केसे साथ सकता है. येद के वर्ण, पद और वाक्य नित्य हैं. लेक में वर्ण, पद नित्य और वाक्य अनित्य हैंं. यह हमारा मत हैं. 1

<sup>+</sup> ये। ईत्य स्वतंत्र तो कवे निता भी साटि करें. वो ईत्यर कमें का सहायमृत होय तो ईत्यर में गीमत दोने में कमें ही कते ठेरे वो क्रेयर स्वार्थ वास्ते करे तो अकामत तथा सर्वेद्धत तथा प्राप्त कामत्व का बाद हो, अन्य के वास्ते करें तो बयातु रोले में इत्याय मांट तत्त्रा अभित्व अन्य प्रकार मानो तो भी ईत्यर में रागाव की प्रार्थ्य हो (हलारि देश) अतः हैत्य जगत्यकार्य नहीं है.

<sup>1</sup> यदि सन्द वा जीय तिन हैं तो अधिष्टव परिवासवाह व रहा.

(७१) बहा निष्कछंक, निष्किय. यांत, निरवेय, निरंगन (ख. १२।६।१९) एकं वीमं बहुभाय: कोति (खे. ६११२) सविध्यक्टर (खे. ६११६). यहां निष्कछंकादि प्राकृत गुणे। का निषेध हैं, क्येंकि दूसरी श्रुति में सपर्सक जगत कर्ता कहा है.

(७६) मुक्ति में अहंता, ममता मूळक संसार का रूप होता है. परंतु प्रपंच का रूप नहीं होता; क्योंकि प्रपंच का रूप भगवान के आधीन है. †

## शोधक.

ब्रह्म के निरवयव अपरिणामी माना गया है. (क. वगेरे ऊपर की श्रुतियें देखेंा). निरवयव एकत्व का परिणाम नहीं होता. जगत का नाना विरोधी रूप देखते हैं. ऐसी व्याप्ति नहीं मिलती कि जो एक ओर विरुद्ध परिणामी है। विरुद्ध धर्म सावयव पुंत्र में ही हो सकते हैं, यथा भूमि सावयव पुंत्र है उसमें से मिल मिल परमाणु खिंच के उनके रसायणीय संयोग से एक कुंडे में ही मधुर, कुटु आदि विरोधी कार्य हैता हैं, उनमें मूल रसायणीय संयोग नन्य बीन हैं. जो यह कही कि विरोध नहीं है किंतु वृद्धि ने विरोध पद कल्या है, तो नल से अग्नि ठंडी, जल से ल्या का अभाव, अग्नि से स्वचा का दाह और दुःख, मानन से क्षुधा का अभाव, भावन न मिलने पर शरीर का पात, सिंहादिक गी आदि के धातक, विजली का नेगीटीव पाजीटीव मान, मकाश से तन का निवारण, इत्यादि न होना चाहिये, परंतु

ां रह मत में गोंठाशाधियति भीरूण सेन्य है. पराभाक (भेगभाका) तिब हुये भोरूण प्रसन्य होते हैं. तन-पन पह दे। रूप की सेना है और मानस सेना फलरूपा है. पुरुषोत्तन में सायुग्य की प्राप्ति किया पूथक परिच्छेद की निर्मुत्त मोख है.

बंद साम्बानुसार प्रमु की जूना नेवा करना सर्वादा भक्त है. प्रमु की इया विना के में अन्य सामना नहीं, देशा निक्षय कर के प्रमु का प्रसन्ताने तिःसम्बन्ध स्वयं अनवतायोनता सुनक तन, सन, वानी ने प्रदल कर के प्रमु की आकि के सामी के बयौदा व्यक्तिरेक पुरि सामै पहते हैं (क्यों में क्रीक्रिक स्वयं भर दिया है)

तमें भी राज्य की विवर्षवाद करवात के अनुवाद है। बात में हा परंतु विवर्षवाद करवात मुद्दुत और प्रश्नक्षित्र है, येखा प्राचना परवाद है, विवर्ष और प्रश्नक्षित्र है, येखा प्राचना करवाद है, विवर्ष और प्रश्नक्ष के अविवृद्धि के अव्यक्ति वाले विवर्ष में विवाद से देश के अवविवृद्धि के अवविद्धि के अवविद्धि के अवविद्धि के अवविवृद्धि के अवविद्धि के अववृद्धि के अवविद्धि के अवविद्धि के अवविद्धि के अवविद्धि के अवविद्धि के अवविद्धि के अववृद्धि के अववृद्धि के अवविद्धि के अवविद्धि के अववृद्धि के अवविद्धि के अवविद्धि के अवविद्धि के अवविद्धि के अविद्धि के अवविद्धि के अवविद्धि के अवविद्धि के अवविद्धि के अववृद्धि के अववृ

उक्त सन कुछ होता है. इन विरोधों में नुद्धिकी कल्पना काम में नहीं आती. अतः एक में विरुद्ध धर्माश्रयत्व मानना कल्पना मात्र है; क्योंकि ब्रद्म का अपना आप ही विरोधी मानना हास्यास्पद है. जो यह कहें कि आप ही आप द:खी सुखी होता है, फर्ता भोका बनता है; अतः उसमें विषम दृष्टि चाटा (विना कर्म किये हुये एक जीव दु:खी, एक सुखी इत्यादि) देाप नहीं आता, सा भी कल्पना मात्र हैं: क्योंकि एक दूसरे का दुःख सुख एक दूसरे के। भान नहीं होता और न ऐसा जान पड़ता है कि हम आप ही दु:ख सुल का यथेच्छा कर के भागते हैं; अतः उक्त मंतव्य टीक नहीं है. एक अंश (बहा) आधार, दूसरा नड और आधेय इस रीति से सिंचदानंद सावयव हुवा अर्थात प्रकृति ईश्वर और जीव के समूह का नाम बड़ा रखा है. ऐसा मान सकते हैं; इसलिये शुद्धाद्वेत नाम टीफ नही. द्वेतवाद ही है. विभु अणु नहीं है। सकता, दृष्टा दृश्य, कती कमें और भागता भाग्य रूप नहीं है। सकता, क्योंकि न ते। ऐसी व्याप्ति मिलती है और न किसी के। ऐसा अनुभव है. यदि ब्रह्म एक ही तत्त्व हैं ते। उसका उसमें संयोग वा अकेले का उपयोग नहीं है। सरुता. और न उसमें विरुद्ध देशी तथा समकालीन नाना गति है। सकती हैं परंत विरुद्ध गतियें और संयोग विभाग तथा उपयोग देखते हैं; इसलिये समूह पुंज माना है, न कि एक तत्त्व. एक के समकाल में अनेक परिणाम नहीं है। सकते, एक तत्त्व के एक भाग का परिणाम हा दूसरे का नहीं तथा एक भाग में किया हा दूसरे में नहीं, ऐसी व्याप्ति नहीं मिलती और न किसी के अनुभव में है. साकार निराकार, निराकार साकार, सगुण निर्मुण, निर्मुण सगुण, जड चेतन, चेतन नड, ज्ञान अज्ञान, अज्ञान ज्ञान इत्यादि नहीं हो सफते. जल सावयव है अतः किया परिणाम हाते है. आकाश ब्रह्म (व्यापक निरवयव) है उसमे क्रिया वा परिणाम नहीं हाते, इत्यादि व्याप्ति ता देखते हैं, परंत उससे उल्टी व्याप्ति नहीं देखते; अतः विरुद्ध धर्माश्रयत्व असिद्ध है. अब तक बड़ा के स्वरूप में विजातीय, स्वगत भेद न माना नाय वहां सक नगत् रूप परिणाम नहीं है। सकता. बद्धा के अंश जीव में अज्ञान-अविद्या कहना व्याघात है. उपादान उपादेय सम होता है परंतु जीन और नगन् ब्रक्ष जेसे नहीं:

वाल्यम श्री के वाल्यों वर से इस देशा मानते हैं कि वे बड़े योग्य पुरुष, अूति के प्राम विशास और इंबर के बहस मेमी मक होने बाहियें. यहां विश्वति के विश्व को एक तरफ राय के उनकी भावना पर प्याय दोनों तो यह बात समझ में आयर्गी. उनके शोधे महामुखी का ह्या मनाने से उनका मतन्य-विद्वांत में। स्वांता में माना गया हो तो यह बात हशामांविक है, क्यांकि परिवर्षन पाना जॉब साहिका निवाम ई (सृष्टि नियम यो है).

अतः ब्रह्म उनका उपादान नहीं. अश्रवाला परिच्छित होता है. विस्फुलिंग से ही सावयव नान पहता है. मकडी का श्ररीर नाले का उपादान और जीव निसित्त है अर्थात अभिन्ननिमित्तोपादानपना असमव है ब्रह्म ही त्रिपुटी रूप मानने से उच्च नीच, उत्तम मध्यम और सफल निष्फल व्यवहार की अव्यवस्था है. जेसे तुम शुद्धाहेत मानते हो वेसे दूसरे का मतव्य मी क्या नामा प्राय ? क्योकि वोह मी उसकी लील हैं. गी रक्षक गी मक्षक मी समान मान ले, माता, स्त्री आदि मे भी भेद न मानना वाहिये. व्यवहार मं यू वेसे यू, यह क्या अव्याप्ति दोष नहीं ? झक्षवाद वान्ते शास्त्रार्थ वा उपदेश क्यो किया? क्योंकि प्रतिपक्ष भी ईश्वराश की ही मान्यता थी.

जो ब्रह्म सावयव तो विनाशी और उसके किसी आधार की अपेक्षा होगी, परतत्र होगा. जीवा में दुःख देखते है, पग्म्पर मे रागादि होते हैं, यह ब्रधाश में अघटित हैं जगत से इतर किवा ब्रह्म से इतर कुछ नहीं तो फेर जगत सतार का भेद और भ्रम कहा से आगया, याने जगत सत्य और ससार मिथ्या कहना व्याधात हैं

जम जीय मे आनदाश और शक्ति उद्धव हुये तो वे बद्ध रूप हो जाने से नाना बद्ध मानने पड़ेंगे, क्योंकि दो एक, एक दो नहीं होते अर्थांत अग्र जीव बद्ध स्वरूप नहीं हो सकता और न बद्ध में रूप हो के तदरूप हो सकता है. जन यू नहीं तो विकृत परिणाम सिख होगा बद्ध अपने जैसा बद्ध न पेदा कर सकता हैं न अपने के मार सकता है और न अित की जीतर कर सकता हैं, अतः अन्यथा नतीं नहीं. बद्ध अपने के मार सकता है और न अित की जीतर कर सकता हैं, अतः अन्यथा नतीं नहीं. बद्ध अपने के मार सकता हैं के स्वर्ण अविधा वा नम्म देने में खिरित और असुसर्मान मत में जो दोप (आगे) कहे हैं वे सन अविंग जो व्यापि विना ठीला ठीला के होंगे तो यू क्यों न माना नाथ कि आपके प्रतिपक्षी की ठीला है कि आपके हिंदे के अन्यथा दिखावें, निसक्ते हुम नहीं नान सकते. त. द अ. १ गत अनतारादि सुत्र <१ वाला प्रसम याद कीनिये. अपने स्वरूप से आप उच्च नीच हुवा इसल्थि उसमें विपनतादि देग नहीं, ऐसा माने तो फेर कर्म, उपासना, वय, मोहा मानने की और उपदेश की अपेशा नहीं जो पशु से जुदा विगारी (जीव) होने से जीव की शिक विरोहित हुई हो तो आवेद्या शक्ति उसके वया सिक्ते टीला है, ऐसा मान छी. श्रुति के दो प्रमाण

दिये हैं उनके अर्थ में विवाद है और बेाह यहा चर्चनीय नहीं है. . उपनिपदेां का चिरोपाभास उपर कहा है.

(शं.) वर्तमान साथंस एक शक्ति की गति से नाना रूप नगत् मानती हैं तो उपरोक्त के स्तीकारने में क्या दोष ? (उ) बेह ईश्वरत्व, भक्ति, बेद, अवतार, पुनर्भन्म, बंध, मोक्ष और जीव शरीर से भिन्न ऐसा नहीं मानती; इसल्यि प्रथम आप वेसे मान का पोछे उत्तर दिया नायगा (एक शक्तिवाद का अवतार ऊपर लिखा गया है); क्योंकि ईश्वर, जीव, बंध, मोक्ष मानने पर बेहर धीयरी भग हैं। जाती हैं.

चृष्टि की उत्पत्ति, स्थिति और लय यथेच्छा है तो मोक्ष, बंध की केले व्यवस्था है। सकती हैं। प्रलय समय जा अग्रुक्त जीव होगे तो बया वे भी अविकृत परिणाम होने पर शक्का स्वरूप हा जायेंगे ! जो ऐसा हो तो कुम, उपासना, ज्ञान और पाप पुण्य मानना व्यर्थ रहेगा, और यदि प्रलय में वे रहेंगे और उत्पत्ति काल में उनका यथा फर्म जन्म है तो लीला माज मानना लीला माज (कथन माज) ही हैं। क्योंकि पूर्व पूर्व के फर्म अनुसार यथा पूर्व स्थि हैं। इस प्रकार जीव नगत्त के उपावान की सिब्दि वा उत्पत्ति नहीं देरी किंतु अनादि होने से त्रिवाद द्वेत सिद्ध हवा.

जा पक्ष जगत जीव के। समुद्र तरगवत बक्ष का स्वरूप मान के गुडाहेंत मानता है उसमें भी पूर्वोक्त देग हैं वे अविकृत परिणाम नहीं मान सकते-अस्यतंत्रता से बंध मोध की अध्यवस्था रहती है.

जो ऐसा भानें कि सब जीव (खिष्ट आरम में मितने हुये में सब) नम मेक्ष हो जायेंगे तब प्रक्रय फरेगा याने पूर्व रूप में आ नावेगा, तो मोक्ष से अनापृत्ति फिसकी, यह न कह सकेगो; क्योंकि पुन: जब सृष्टि रूप (जीव नगत रूप) परिणाम होगा तब वे मुक्त अद्य भी जन्मवारी टोगो. जो कहो कि नहीं तो बार का उतना भाग अपरिणामी रहेगा और अत में जब तब सब अंदा मुक्त होने पर लीला बंध पहने से ब्रग्य निकम्मा रहेगा और जो जीव, सायुज्य मुक्ति नित्य है तो अविष्टत परिणामवाद और आविर्यांव तिरोगाव वाली थीयरी न रहेगी (आगे थायोगो).

प्रस्पक्षादि के नहीं मान के चेदादि ४ प्रमाण याने शब्द प्रमाण याना है, यह क्ष्मदादि को नहीं मान के चेदादि ४ प्रमाण याने शब्द प्रमाण करान हों मानता, के कि मागवत के बनावटी अंथ मानता है, के कि चेदादि के प्रमाण नहीं मानता कि व्यायदा वापवत वा कुरान के मानता है, के कि इनके नहीं कि तु भगवती सुत्र के प्रमाण मानता है. इस बात का चिचार करें तो विधास से इतर प्रमाणना सिद्ध न होगी.

अचिदवाद याद कीजे. अथवा शुद्धाद्वेत की रीति से सब के वाक्य, वरा वाक्य होने से प्रमाण रूप माननीय होगे, परतु ब्रह्मवादि ऐसे नहीं मानता-

जहा रज्ज में सर्प का अम है। वहा अन्य स्वाति की रीति से डोरी ने ही सर्प इत्य परिणाम पाया है, ऐसा मानना पडता है, परतु डोरी में सर्प दडादि अनेक अम अनेक व्यक्तिओं के। समज्ञल में होते हैं, अतः अन्य स्थाति असिद्ध है. (विशेष स्थाति प्रसग में)

## विशेष वर्णन.

## व**लभ सम्दाय** (पुष्टि मार्ग-नहाबाद)

ब्रह्मबाद और उसका फिलेमोफि+ल अपधाद जितना चाहिये उतना ऊपर कहा है, परत —

- जो इस सप्रदाय के सिद्धात से भावांकिफ है उनका आक्षेप फरते देखा
   हें से। क्हा तक ठीक है, इसका भान है। नाय.
- २ द्वेतवादियों में सिब्हात विषे इतनी तकरार नहीं है कि जितनीक उनके उपसिब्हातों में हैं, परत अंद्रतवादिया विषे तो मुख्य सिब्हात में ही तकरार हैं. मुसलमानी सूफी मत में उभयवाद (ब्रह्मवाद, मायाशद हैं), उनकी रीली मी हैं (आगे वाचोगे) वेद ससार म यह रीली उपनिषदी विषे सक्षेप रूप से हैं और शब्द के अर्थी म तकरार है तहगत दूशरी समदाय वालो ने (पुराण-शाक वगेरे ने) अभिन्नतिसित्तीयादानवाट माना है, परतु प्रस्थानी (बेदादि) के वाक्यों का ले लेके पूरा सिलिसला ननाया ही, ऐसे जानने में नहीं आया है जो कुछ लिखा है तो प्राचीन साम्ब्य की पद्धित की छाया है, परतु शुद्धार्द्धत में अन्य सिलिसला लिया है, इसलिये जनावा टीक नावा
- १ उपराक्त यद्धभासिद्धात २१ विवेचन झात है। नाथ अर्थात् आतरिय भाव म्पष्ट है। जाय, क्योंकि ऊपर (भारक) के और अंतर के माथ में अंतर मी होता है. \*
- ४ पर धर्म जानने के लिये किताने अस्यास की नरहरत है, यह समझ में आ जावे
- सप्रदाय चळाने वास्ते केसी वेसी चाळ चलनी और रचना परनी पडती है इनका आमास हा जाय, §

ना उस मड़क में रह के अन्यास करें तो वस्त्रम न किसित से विशेष रगत बात है।
 इसास्त्रा की शिंति प्रसिक्ष हैं विशास न के, अमदा वर के भी उपदेश करते हैं.

- हमका एक संप्रदाय का उदाहरण िक्सने से संताप हो जाय. अर्थात अन्य स्वामी नारायण, कवीरादिक संप्रदायों के विशेष वर्णन करने की अपेक्षा न रहे.
  - ७. पुष्टि मार्ग के दूपण भूपण जान सकें.
- और बहुधा हिंदी बाले इस संप्रदाय के सिद्धांत से सर्वथा अज्ञात हैं, उनका इसका ज्ञान हो.
- ९. कहीं अविरुत परिणामबाद मान के अद्भेत का मोह दिलाया है, कहीं उसके विरुद्ध जीव और मोक्ष के नित्य मान के दुमाया है और कहीं इसके विरुद्ध आविमीब तिरोसाव मान लिया है अर्थात ऊपर के लेख में स्पष्टभाव नहीं मान पडता इसलिये इसी सिद्धांत के खोल के दूपण भूषण जनावा उचित समझा.
- े इसलिये शुद्धाद्वैत मार्तेड अंथ में से लेके कुछ विशेष लिख के पाठक श्री का कीमती समय लिया जाता है. क्षमा है।.

वक्कम श्री का पुष्टि मार्ग भेममय और जीवन का उत्तम साधन हैं, भक्ति रस से भरा हुवा है (आगे वांचीमें) परंतु वेहि कैसे रूप में आयया है यह उभय वात आगे जान सकेांगे.

## ग्रदाद्वेत मार्तेट.

यह प्रंथ संस्कृत में गेास्वाभीश्री गिरधरलाळजी का बनाया हुवा है, उस पर श्री रामकृष्ण कर मकाशास्त्रा गुनराती भाषा में है और खुवेाधिनी टीका गुनराती में है, यह तीनों एफ बुक में सं. १९९९ में मिस्ट हुये हैं (सुंबई गुनराती मिटिंग प्रेस).

हनते शुद्धद्वित मतका स्पष्टरूप ज्ञात होता है, इसलिये उसके भावात्मक केनेट्रान लिखे हैं.

१. प्रह्म सर्व धर्भवस्त-ब्रह्म सर्व धर्म बाला है (सर्व धर्माप्तरोध. व्या. सु.) जो लियल वर्मबाद माने तो ब्रह्म में इयचा की आपित हो. निर्मुण माने तो उसके ज्ञान की अप्राप्ति होने से मेग्स सिन्दांत न रहे, शास्त्र व्यथं हो नाथं. उपादधात पेन २. सिन्दांत्तं, परब्रह्म, व्यापक, अव्यय, सर्वे झिक्कमान, सर्वेज, स्वतंत्र और निर्मुण याने प्रारुत सर्वे और विद्या होते. उसके ज्ञान, शिक्त निर्मुण याने प्रारुत धर्म विद्या होते होने से निर्मुण हैं. उ. २. उसके ज्ञान, शिक्त विद्या होते.

<sup>1</sup> दूसरी बार मिला तब शांवि हुई.

<sup>े</sup> पूर्ण के होता कुछ भी नहीं बाह सब धर्म बाद्य है, तो यह प्राहत धर्म आहति-पहाँ को को आप को के आहित की आधिकांक विरोह्मात, यह हिन्दीत न रहा, और जो आधिकांक रूप है में प्राहत धर्म भी जान के होने में निर्मृत नहीं हहा अपना विकास माना भागा।

और किया स्वभावतः हैं. देश, काल, वस्तु और स्वरूप इन चार परिच्छेद से रहित है, अतः समातीय विभातीय और स्वगत ३ भेद रहित है. जीव ब्रह्म समातीय, नड ब्रम विजातीय और अंतर्यांनी स्वगत है. माया ब्रह्माधीन है है. वप्र केवल्य नहीं परंतु अद्वेत है. मर्व रूप है- सेव्य-जेय-अविकृत-कर्ती-भेाका-अनयोनी-आधेय-आधार्-मुक्त-अक्षर-परमुरुग-परतःपर-परमात्ना-अपहतपाप्नन्-आद्यागादि रूप-अञ्चल-अधिष्ठान, सर्व दा अभिवनिनित्तीपादान, निराद्वार (प्राकृत भारती रहित<sup>1</sup> ) महार-आनंदा हार-रसाहार और सर्व का भावरक है. उपरेशस मय धर्म नगत् का आधिभीय हुये पीछे स्पष्ट देाने हैं; तथापि ये नित्य सहैन और स्वानाविक हैं. उ. पेत ३. नगत जीव मच अप्र-कार्य है. अक्षरूप है तथापि प्रापंचिक पदार्थ में विश्व से विरुक्षण हैं। कीडा (टीला) परने की इच्छा में आनंदांश तिराभून (दवना) हाने में एश्वर्यादि भगवत धर्म की नडत्वादि कर से प्रतिति होती है । सब जगन जब में वे आनुषोत्त है. सब नगन अव्यक्त रीति मे मग्र में तीन है ने। ही तीना की इच्छा ने पष्ट करता है; कारण कि स्वतंत्र कर्ता है. अप्रधार में मरहार्वजाद है, ईन की गंध नहीं है, उनत ब्रद्ध का महास्प्य भाग है। में के पाँछे उस स्वरूप में फेट-भरित शास देतती है और उससे (ब्रम का क्या में) मुक्ति होती है। अवण, मनन और विदिव्यासन रूप यह ३ अंतरंग और शमरमादि यहिरंग माधन हारा चित्त शह होने पर स्थयं आविर्भूत स्वप्रद्वाश स्वरूप में सामुद्रक हुन परमपुरुवार्थ निष्क द्वाना है. उपाद्रपान पेन ४,

र निरुद्ध मर्थ प्रशिक्षकरान<sup>ी क्षि</sup>नाप्यमननामह' इत्यादिक प्रमें निषेपक मृति नीर नानंद सम्रान, ैह्यादि सृति सम्र में धर्म करन करती हैं. सम्र निर्देगेक नभावि मध्येष्ठ हैं. एवं <sup>क</sup>निग्रहार (नभावि) साकार, निर्दिगेष सरिशेष, निर्देग वसून, परम अन्य महान, अन्य मृति एक स्वारक ही, कृष्टम्प पन, अकर्मी

<sup>4</sup> in ufte magn itt ein.

६ अवन्तर दुवस स्थापन वादार प्रशासि धावद है

क्षेण्डीदन हेदल को की संदर्भ प्रकांक्य की सूच्या सालग्रा है, अले बांगांते

<sup>ा &</sup>quot;बन्तेश्वेद्यात व "

कर्तो, अविभवत विभवत (केवल स्वेच्छा से विभवत), अगस्य गस्य, अदृश्य दृश्य, नाना विधि की सृष्टि कर्ता तथापि विषम नहीं, है कर कर्म करता है तथापि निर्मुण नहीं, ब्रह्म और तद्धमें सूर्य-प्रकाशवत अनन्य है. उसमें धर्म त्यामाविक हैं. उसका स्वरूप विचिन्न है. वहा अनेक रूप तथापि घनीभूत, र्सपवदत् वाक्षाम्यंतर एक रस, शुद्ध है, बालक है तथापि रसिक मूर्घन्य है, स्ववदा (स्वतंत्र) तथापि अन्य ्र(भक्त) यहा, अभीत तथापि (भक्त पास) भीतः निरपेक्ष (तथापि भक्त पास) सापेक्ष, चतुर तथापि (भक्त पास) " महामुग्ध, सर्वज्ञ (तथापि भक्त पास) अज्ञ, आत्माराम तथापि रमण कर्ता पूर्ण काम तथापि (भक्त की कामना पूर्ण करने वास्ते) फामार्त, <sup>4</sup>अदीन तथापि (भक्त पास) दीन, <sup>4</sup> स्वयं प्रकाश तथापि भक्त से अन्यत्र) 'अपकाश, विहि:स्थ तथापि अंतः स्थिति करता है। स्वतंत्र तथापि (भनत पास) अस्वतंत्र-रसिक वश है. सब मे परंतु अस्पर्श, आधार आधेय है तथापि अविकत-निर्देष है. क्रीडार्थ <sup>ब</sup>सर्व रूप होता है, यह लीला स्वरूपाभिन्न है, <sup>६</sup> प्रमाण प्रमेय, साधन फल, सर स्वीकीय सरीर सर्वका ज्ञापक तथापि ध्यक्षे नहीं करता. बढ़ के समान और उससे अधिक केई नहीं तथापि बढ़ा सब के समान है, मन, वाणी, इंद्रिय का अविषय तथापि उसका आनंद उनका <sup>ब</sup>ियय, सब वाद अनवसर पराहत ही है. बाद मात्र आति कल्पित है. "काई भी बाद में द्वारा का

प्र जुड़ कि विषमता निपूजता नहीं है तो बरताच्याप व (ज़ल वर्ष पर्मी) यह दोष भागहा. छोज में यह उभय पंत्र देवते हैं नहा से हतर नहीं, तो यह देर पर्य और उनके पर्मी कहा से भागि है बात बहु है कि पक्षपात, अवान, स्वाप वल्डो कल्पना में दोष आता हो है.

५ यह अन्य कहां से आगये यु बहना था कि आप अपने से ही अयनीत, सूद. ' बीन, असकार, प्रमित, अहानी, नाना यत पंचेचारी, वेह युतान वायरळ पा वर्ता, गी असक, माता पत्नी भगनी, नल इ.इ.

<sup>.</sup> ६ जो ऐसे विदेशका न निराजने तो पुष्टिमाम की प्रश्नित हो न हो । इन बाता की समीक्षा पुष्टिमार्थ-गुजराती आवा से हैं निवर्स किसी वैष्णव ने ही सक्षी २ खूब पोछ खाला है.

अम्रह विरुद्ध थर्मामय यह चाद भी ऐहा (आत) क्यों न हो, अन्य वांश हमान वेमा मझ भारता हो, ऐसा क्यों न हो? जो बूं है तो सप्ती अनिश्वतवाद की आपिन होगी या तो अनीभदाव आहिशक्ताद महाबाद, स्थानिश्वतवाद श्रुष्टितिश्वितवाद और दुरातावाद पर्य अप्य याद भी स्वीकारने होंगे और तद्भानुस्तर तर्वन करना होगा; क्योंकि सब महा हो तरफ ने हैं, पत महाबादी हर वात केम प्रणी नहीं हिशाकरिया, क्योंकि उनका सब महा हो तरफ ते हैं। एत महाबादी हर वात केम प्रणी नहीं हिशाकरिया, क्योंकि उनका सब महा तो तरफ (त्रेसार मिय्य) क्रवनमात्र हैं, जनके मण्ड में यो कड़ी हागा वर्गरे से जुश एक गाँव तो उसके साव केमा उस्टा व्यवहार होता है, भी उस बक्क से जान सबने हो। तथा संयुक्त मत नही है.

स्पर्ध नहीं है तथापि ब्रह्म अपनी इच्छा से सब वादों के अनुकुठ है। जाता है. प्रत्येक वाद ब्रद्म का एक एक धर्म प्रतिपादन करता है और ब्रह्म सब वाद के। अनुसरता है. है इंद्रियों से ब्रह्म अस्टस्य है तथापि स्वेच्छा से उनका हस्य होता है. अवतार दशा में भी ब्रह्म प्राधिक घर्म का है अंगीकार करता है तथापि अच्युत है. इस प्रकार विरुद्ध सब धर्म बाला है. विशेष क्या अनिरुत्त है तथापि रूपा कर के पिरणाम के। धारता है पेज ९१६.

३. ब्रह्म सर्व चर्त्स्व~कारण कार्य की अनन्यता से द्वेतापित नहीं. सहेम कारण होने से अपूर्णता और आसकाम का अभावत्व नहीं (सू. के!कबतु). परिणामी और अविकारी है. आप ही क्रीडा वास्ने एक अनेक रूप होता है. (एके।हं भवन्याम) उपेनाभि, फनककुंडल, कामचेनु, अहिकंडल करपहसवत रूप रत्के कीला करता है. पेन ७. ब्रह्म बेतन और जगत जड़, ऐसी भावना न करना. बेतन द्यारीर मे से अवेतन केश, अवेतन गोवर में से बेतन विच्छुं. ऐसा, ब्रह्म अमलिमित्तोगादान कारण है. कारण कार्य उमय में सर्वश समान है. जड स्वयं परिणाम नहीं पासकता. ८. सित्यम कार्य डोने से स्वभाववाद की अनुमति है. सींग में भास का दूथ नहीं होता. बेतन्य की दिलिध से जड में क्रिया मार्ने तो भी (अनियमित होने का) देए ही रहा. बेतन्य जो स्वामित केरक होय तो जड का प्रयोजन न रहा. जड बेतन का अंगाअंगी भाव नहीं, ऐसा माने तो ब्रह्मवाद हो जाय; क्योंक जड में जान नहों वह देप है. कारण का असत् नहीं कह सकते. मगत—कार्य उपकव्य है अत: कार्य भी असत् नहीं; क्योंकि जन हुये की उपविच्य नहीं होती. त्वस वंगरे यह नगत नहीं है; क्योंकि उससे वेंपण्य है. नगत में

यदि विरुद्ध पर्मानयः ऐहा नत भाने तो जगत नत सक्या मतस्य और इति (सन्द, भतत्य, एन, करट, अहेंद्रा, हिंदा, अस्तरर मूर्ति कर निष्ये, प्रतिवादन, सादु, चार, नीति, अनीति पर्य अपर्य, माता. औ यह सत्त्र) यचार्य और समान ही मान सेना पर्येगा; पर्योक्त प्राव्त और प्रप्रान्त सब बढ़ा ही का राहक है. सक्ता ब्राह्मियाँ चना है आनीवता !

(अकवाद) इंश्वर की बच्छा से भी जिस क्य में नियत हुवा से बांगा 13) इश्वेत और क्यान के भी माने, वसके अभावजा, अपुनर्यन्य, जीव देश्वर कर और आंश सारि, एदारथ, इन एक्षेत भी माने, वसके अभावजा, अपुनर्यन्य, जीव हारि, एदारथ, इन एक्षेत भी भी हारिक स्थानिय (अ.) इंश्वर का नियय करी (अ.) देश का प्रिक्त एक्षेत के साथ जीवजा, जसका नियंप करी (अ.) तो के का भी शंव में देना पढ़ेशा अपोत्त सब सिवास कीनसा, इनका नियंप भी स्वास्तिमह आदि के करणा पढ़ेगा. ऐसा होने पर अवता-करिया द्वीरिकार.

< ब्रह्म से इतर अन्य नहीं, सर्व आप ही तो किस पर छ्या । शब्द मात्र.

स्वप्रवतः अन्यथा भाव नहीं हैं. मूळ में न होय तो जयत की वासना ही न हो. अनादि वासना मार्ने तो अंध परंपरा प्राप्त हो. ९.

इसिलिये द्वास के ही कारण (उपादान—निमित्त) मानना पडा. नित्य, शुद्ध, युद्ध, युद्द, युद्ध, युद्द, युद्द, युद्द, युद्द, युद्द, युद्द, युद्द, युद्द, युद्

9. ब्रह्मगत वेपस्य नेप्युंच्य दोपपरिहार. ब्रह्म किसी का सुर्खा किसी का दुःखी करता है यह विषम भाष और प्रख्यादि करता है इसिलये निर्वृण है; ऐसी शक्य नहीं फरना. सुबकार (ब्यास भगवान) विहित का निर्वेष न हो इसिलये ब्रह्म के किस भागि अतारमानं स्वयम् अकुरुत " "आत्मक्टी: परिणामात " आत्म व्यष्टि (बीब, कर्म, फल भाका भाग्यादि यह सब आप रूप) इस हेतु से और अबि कुमार "जीला करना" इस हेतु से उक्त शका का समाधान करते हैं. Lt., कर्म से बद्ध नहीं है, जड स्वतंत्र फल नहीं वे सकता, कर्मानुसार फल देवा मानने से कर्माधीन देरता अर्थाव

प्रशतिवाद, स्वभावकाद, धान्यवाद, भिष्मावाद, अवस्तान्यवाद वमेर का तो स्ववन दासाया है, उसमें से कितनारू भाग क्षेत्र भी है, बादी उन एम्रों की भग्नानता जान पदती है.

<sup>+</sup> यह निलादि गुण नहीं है और व धर्म है किंतु अगक्षा से न्यवहारार्थ करवत। है. दथा इनेशे रहने-अभाव व होने से निल, अलीव-परर्गास्त होने से विश्व, निरादार और अमिथित होने से शुरू बहुते हैं नहीं कि उसमें यह गुण वा धर्म है

के मझ भी-भानि-विश्वास्थान और निरम्बार स्वती अन्योचीनता त इ. अ. र गत नित्वपन, अभेद एक कार्य, स्वीय कारण उपादान, उन्नदेश, निमित्त, विराप, भेद, सब, आधार रन १२ अधिकाण याने स्विक्तिय द्वारा स्वाय अ. ३ में इनचा उपयोग स्वाया है बहुत वहा. तथा अ ३ स्त ३-८ से ३१९ तक ने दसाई हैं, अतः यहा समीध्य नहां नो है और बाद प्रमाण में अभी के विशाद हैं बातक थाया, भी भाष्य, अणुकाष्य में देनी, उनके गीता भाषा में देनी। स्वतिय नीच में नहीं लिया है

३ व्यास मुख जा देख के दिस्ताराय ता अन्यभाव ने जात प्रदेशा

स्वतंत्रता-सर्वेश्वरत्य-जन्यथा येथेच्छाकर्तृत्व का अभाव होता है, किंतु ईश्वर अनीधर हो जाय; इसलिये ईश्वर कारणता ही मानना चाहिये. ११.

स्वमहात्म्यप्रदर्शनार्थ ही द्वार आत्म मृष्टि करता है. विजा , कर्म, फल, सर्थ भगवदूप ही है. कर्म विना भी वेसे फल देने के समर्थ है, ऐसा क्रिया भी है; क्योंकि अन्यथा कर्ता है. क्योंत्रिश फल, यह मर्यादा भी उसकी ठीला. वीन वत् कर्म और वर्षावत् भगवान, ऐसी मर्यादा मार्थ में द्यवस्था एव के उसके अनुज्ञ आप होता है १२. मर्यादा की रक्षा वास्ते वेद किये. आमयन सर्वमृत्तानि गीता. थियो यो नः प्रचादयात् गायत्रो. सारांदा भगवान क्रीहार्थ जीवा-दिक की विचित्रता करके प्रयत्न करता है, ऐसा प्रयत्नदील भगवान, जीव पास वेसे कर्म कराके विविधरस भाग करता है. वेद का विधिनिषय व्यर्थ न हा इस-लिये यथा कर्म कल देके ठील सिद्ध करता है. ठीला निरस न हो जाय इसलिये अपाय प्रयत्न करके जीय से प्रयत्न करता है है.

५. वस नगत का अनन्यत्व— नगत मिय्या नहीं, किंतु सत्य है. वस के इ स्वक् प हैं. (१) पर वस आधिदेविक. (२) अक्षर वस अध्यात्मिक (३) नगत आधिभीतिक. यह तीनी न स्वक्ष्य अनन्य हैं. पृतिका सत्य तो घट भी सत्य घट मृतिका का ही अनन्य क्य हैं. "वाचांभण विकास नाम धेयमे मृतिका सत्या" प्रित का सत्या प्राप्त का सत्या है. उनका अनन्यत्य है.

फार्य कारण का अमबद्धत्व मार्ने ते। मिथ्यात्व प्राप्त होः यदि हुये पट और विस्तृत पट का जैसे अनन्यत्य हैः वेसे ही आविश्वीय तिशेश्वाय से यस नगत का अनन्यत्व तें. जैसे प्राणापान का भेद नहीं, वेसे यक्ष नगत का भेद नहीं कह सकते. जैमें मकडी अपनी लाल से नाल करके उसमें क्रीडा करके पीछे नाल का अपने में

र वरा कोई दूसरा है कि जिसते। दियारे अवना महिमा आप जानता होना पाहिये; बेमोलि मुक्क मानते हैं अतः कर्माद केंद्रे मोमप्र हेत्र के दिना सांव कर्नृत सिख नहीं देता; बेमोकि जनकी कृति स्वयं-अक्षारण नहीं हो सन्ती

इ मल के इति घारा मण का रख मेलना, दूर मनुष्य वा विहारि प्राणि द्वारा मा भीव का रम मेलना, दुसरे मतापति तो प्रदा मण उनके तत का सकर दूरा के मन मेरि का रस मेलना, रक्षत्र मेलना प्राणिशन वर्षाके सबसे मनोहर कारत मेलना, भारती पुरूष को वर्षाके उन द्वार रस मेलना, रख बारोक विजेगोत्त्री से भाग ना बाजा नहीं जनता, यह रो कहना पत्रे या प्रदा! शाहरे हिंदी प्रजा

<sup>ी</sup> ने १ थरून नक के ही प्रान्त देता है न रेशकर मॉक संदत सुमीत बानों के प्रान्त देता है न १ मन का उमल् काहे पैन १६, यह मॅतस्य मध्ये शायाब बताता है.

हें के अफेरी आप ही रहती हैं और वेह भिक्ता माग्य रूप हुये भी शुद्ध रहती हैं, हैं वेसे बख भी अपनी रचना कर के भोक्ता भोग्य हुआ भी शुद्ध रहता हैं. कनकड़ंडर मुख्य ही, परंतु लेक में कनक, कुंडरू नहीं कहा जाता हसी मकार भागता और भोग्य बड़ा ही हैं, तो भी उनके एक नहीं कहा जाता. इस प्रकार शुद्धांद्वेत में कारण कार्य का शुद्ध-माया रहित अनन्यत्व है. १९.

६. असर ब्रक्ष रूप्-भगवान जिस प्रकार कार्य करने की इच्छा करता है उस प्रकार व्यापार करता है. जब ज्ञान द्वारा मोक्ष करना इच्छे तब अपने आधार चरण स्थानी अक्षर क्रक्ष के। अक्षर रूप-काछ रूप-कर्म रूप-स्वभाव रूप एव चार रूप प्रहण कराता है. उस में जो प्रकृति पुरुष दो रूप हैं वेही सर्व कारण अक्षर प्रका पुरुपोत्तम पूर्ण सत्-पूर्ण चिस और पूर्ण प्रकटानंद हैं; परंतु अक्षर प्रका (अंदा) में कुछ आनंदांश तिरोभाव के। पा जाता है, इतना पुरुपोत्तम प्रकटानंद से विवक्षणता है. १९.

मेरे इस मकार प्रकृष्ट होके छीन्य करना है, ऐसी पुरुपात्तम की इच्छा मात्र से अंताकरण में सच्च समुत्थान होता है, उससे आनंदांश तिरोधूत जेसा हो जाता है. पुरुपोत्तम तो सदा अतिरोहितानंद रूप है. उन्त अक्षर ब्रक्ष (अंद्र) (भगवान की) इच्छा से उन्त सम्मूल्यूत तत्त्व से तिरोहितानंद होने पर मुख्य भीव (पुरुप) कहाता है. इससे अक्षर ब्रक्ष विन्कषण है.

णक्षर बद्धा में इच्छा का प्रविष्ट होने से कार्य व्यापृति से उसके आनंद का तिराभाव कहाता है, वस्तुतः आनंदमय है; इसलिये पुरुषावतार वेग्रह होता है वा उस में से होता है.

. इस पुरुष के जो प्रथम इच्छा हुई सो पिंडित हुये घनीभूत होने से भरुति कहाती है. अर्थात् भरुति से भी अक्षर भिन्न है. भरुति और पुरुष से अक्षर उन्स्टप्ट

८ आधेय, आधार का निवासक बताना, बया यह पान वा क्येक्टक्यना?

है. अब, कूटस्थ, निर्मिकार, अन्यस्त, इत्यादि से सर्व कारण अक्षर वा यहण है. विरुद्ध धर्माश्रय होने से अक्षर यहा पुरुषोत्तम का आधार हैं , प्रतिष्ठित है, परमधाम है. कभी बेकुठ मे रहा हुआ प्रश्च त्याताकार मे आविमान के पाता है, तव अक्षर अक्ष भी अनेक प्रकार में आविमान के पाता है. हिर्त की स्फुर्ति से अक्षर अब लेकादि हुप से उद्धा होता है. के कंत्रेयस मगवदीय अक्षरात्मक होने से मुक्त ह, परतु अक्षर से पुरुषोत्तम महान है. अत्रोपासना से जब अक्षर ब्रद्ध अववीमी स्वद्धप से प्रति ते विश्व करता है. ज्ञान मार्ग मे अक्षर ब्रद्ध करता है. ज्ञान मार्ग मे अक्षर ब्रद्ध करता है. ज्ञान मार्ग मे अक्षर ब्रद्ध कर से ही सेव्य है. उमसे परमात्मा पुरुषोत्तम के पाता है. अक्षर माण है. हिर्द पूर्णानद है. अक्षर गणितानद (परिमित) है शुद्धाद्धित के ज्ञानी अक्षर में लय होते हैं. परतु रसमय स्वद्धप का आनव-पूर्ण रसास्वाद तो विरल्ध रिक्त भवत की ही पात होता है मायावाद अतिव निष्ठा है, तथापि वर्तमान में उसके अनुवायी उमे उर्ह्य करते के मथन करते हैं, यह उनका महामाह है. १ ७

७-भीन स्वरूप-में अनेक होऊ, ऐसे रमण करने (खेलती) की इच्छा करते अपना पूर्णानद तिरोधान कर के जीव स्वरूप ग्रहण करके बढ़ा क्रीडा करता है, यह बचनाद का सिद्धात है

में अनेक होऊ, उच होऊ, नीच टीऊ, ऐसी बड़ा ने वीक्षा (भावना) करी, तिव उसकी इच्छा मात्र से बड़ा में से बड़ाभूत (येगा वड से आविभूत नहीं) साक्षार, सूक्ष्म परिच्छल, नित्पधान असस्यात अश का प्रथम स्टिष्ट समय निर्ममन हुवा यह सब जीव अगवद् रूप ये तो भी उच्च नीच भाव की इच्छा पर के निर्ममन हुवे यथा अग्नि में से चिंगारी तहत्, बढ़ा में से जीव ट्युचरण पाते हैं. न्वरूप भोग और जीव भाग सिद्ध करने की बढ़ा की इच्छा होते—ट्या होते आनदाश तिरोधान होते ऐन्ध्यीदि धर्म भी तिरोध्नत हो गये. ऐन्ध्य के तिराभाव से दीनत्व, पराधीनत्व, वीर्यितरामाव से सर्व दुन्ल सहन, यश के तिराभाव से दीनत्व, श्री के तिरोधाव से जन्मादि सर्वायद विषयत्व, ज्ञान तिरोधाव से हीनत्व, श्री के तिरोधाव से जन्मादि सर्वायद विषयत्व, ज्ञान तिरोधाव से

२ पारणामी आधार नहीं हो सबता ानरवयब बावहत परिवामी मान केम: एसी एसी कायना काना आराजगत पुरु समाच जान पडती है

९ अवना पूर्णानद गुमा के उत्त, नीच दुरी होना ऐसी जीवा अझानी की या सर्वव भी ?

र किल पर क्या का<sup>ड</sup> केट अस्यभा ही नहीं

देहादि में अहेबुद्धि और ियरीत ज्ञान और वैराग्य तिरेशमाव से विषय शक्ति यह सब जीव में अविभाव<sup>री</sup> हुये, पहिले ४ (ऐस्प्रय, वीर्य, यश, श्री के तिरेर-भाव से जीव का वेष हुवा और देा के तिरोगाव से विषये हुवा, वथ, जीव स्वरूप का हुवा है अग्रस्वरूपका नहीं, ४८.

- जीप नित्य विस्कुर्लिंगवत व्युक्तल यह उत्पत्ति नहीं कहाती है; कित पूर्व में है; † सो है.
- ९. जीप ज़ातृत्व-जीव ज्ञान रूप है, दामावादि मानते हैं. द्रक्षवाद में जीव जाता है, ज्ञान उसका धर्म है; जीव धर्मी है, प्रकाशक वैतन्य उसका धर्म है. सुर्व प्रकाशवद धर्म और धर्मी का अमेद हैं—अनन्यता है. प्राक्टत इंद्रियेर से जीव अमोचर हैं. योग से, या जिस हिट से भगवत के दर्शन होते हैं उस हिट से या दिव्य ज्ञान हिट से भी जीव के दर्शन होते हैं.<sup>3</sup>
- fo. जीव परिभाण व्यव्याद मे जीव अणु परिमाण है. आनंदाश प्रगट होने पीछे उसका विश्वत्व भी भगट होता है. शास्त्र में जीव की उत्क्राति गति आगति कही है, इसलिये अणु ही मानना चाहिये, अविद्या से परिच्छित्र भासता हो, ऐसा नहीं है. "आनताय करपते" थे. उ. अणु से विश्व हो जाना कहती है. है जीव हत्य मे है परतु मणि मकाश्चत, चयक सुगंधियत उसका चेतन गुण अधिक देश (तमान हरीर) में ब्यापता है. जीव हरीर परिमाण नहीं बयोकि उपच्यापचय-

🕇 अब के जीव पूर्व में है और भिल रहेगा ता आवेक्त परिवादशाद न रहा.

९ हर्रात किस से 1<sup>2</sup> इस्ताचेय, इटा इस्य अग जुग होते हैं तो पश अगु जीव सायदन दें याने इटा भी है। और इस्थ भी है। हैं जीव से इतर वहां इटा है नहीं भन कल्पनाशत लेका है

२ अणु विभु द्वीना असमा (त. इ. अ. २१९०६ से १८३ तक देलें।)

३ गुण गुणि से भिन्न देश में नहीं जा सकता (त. इ. अ २ मृ. ११२१३४ देगा). सूर्य स्तीर भाज का प्रकाश जनसे अन्य शहर होता है. गथ परमाणु शहित जाओं है पूल, कपुर, कपुरी नजे वर्ज कम होते जाते हैं.

इ शीना दु स. शीनान, अधिक अहंत्न, विविधित वान, विषयासक्ति वह सन जेर सब के अब जीव में परिके ये तो जनका आंत्रिश्व हुता गाने नवीन पेदा न हुएँ. सारोश जेस विमाधी में योबा राइरुत प्रकारत और अधिम में विशेष होता है तमें में सके स्वरूप में थी रीनत्सार्रे हिन्द हुएँ, जो फही कि नवीन हुये तो आक्ष्मी निरोमान वाटा सिक्षांत गया पुरूप मान में कीवमाग भी पूर्व में होना चारिये जो मू होता हात का आंवादत विरोपन विवस्त होता.

सकेाच विकास दोने से जीव विकारी टेरता है. हैं आनन्द आविभीव हुये विभुत्व प्रगट होगा और विरुद्ध धर्माश्रय होने से जीव में भी सर्व (अणु विभु होना बगेरे) समवता है. जीव में भगवदाबेश हुये तमाम भगवद धर्म उसमें आविभीव पार्वे हैं यह स्वाभाविक है. जीव स्वतः विभु नहीं है परंतु भगवत से उस में व्यापकृत्व उपपन्न होता है. १९.

- ११. जोव कर्ता थोक्ता जीव अकर्ता अमेक्ता है, वा अविद्या से अथवा बुद्धि संबंध से कर्ता भोका है, ऐसा नहीं है; किंतु सर्वे धर्म विशिष्ट वक्ष कर्ता है, मेक्ता है तो तरंश जीव भी वक्ष संबंध से कर्ता भोका हो ही. \* बुद्धि तो कारण मात्र है. जो कर्ता भोका न हो तो शास्त्र निष्फल ठेरेंगें. विषय्य हो गया है, सामध्ये है नहीं अर्थात देव थाग मे अनिष्ट भी कर बेठता है. जीव में कर्तृत्य सहेज स्वमाव से है. बस्तुत: तो व्रच ही सब कर्ता भोका है. और व्यव के संबंध से जीव में कर्तृत्व है. विविध भाग सिद्धि अर्थ व्यव ही खेल करता है, यह व्यववाद का मर्म \$ (गुत सार) है. २३.
- १२. जीवांश्वर— अिथा से जीव अशवत भासता है, ऐसा नहीं है किंतु जीव यह बन्न का अश (भाग-टुक्डा) ही है. (शं.) जीव का अश मानें ता बस सावयव टुक्डे वाला हो नाय. (उ.) अशा नाना व्यपदेशात (व्यास सुत्र) पादेाऽस्यविधा (पु. सुक्त). मनैवांशा जीव (गीता). बस साश वा निरंस है इसका निणय लीकिक युक्ति का विषय नहीं है, किंतु वैदिक समिष्मण्य है. † वैदिक पुक्ति (शब्द की

र बीद में हैं तो उत्तव होगे अर्थात ने प्रोप्त प्रथम वित्र होगा तो है विभु वात होगा-विभूत का आविकांव होगा. सारोज या तो जीव अलु नहीं वा तो विभु नहीं, यह निश्चित हैं बढ़ेंगर विरास हुये विना विभु अलु और अलु विभु नहीं हो तहता. अतः प्रह्मार की तीति में भी जीव दिक्क शिनामक्षण देशा

जेख ब्रह्म का वर्नृत्व भीक्तृत्व पर्ध है तो दूसरे पर्ध क्यो न उद्भ इसे ! (ड.) प्रभ की ६८०।, बाद साहेब.

<sup>4 1</sup> यहां द्राक्त व्यर्थ न हुये, शी अक्षक मूर्ति नियेशक भी तो बलाही है तो अहिंद्वा प्रतियादक और मूर्ति वेष्यक जाल व्यर्थ हुआ वा नहीं ?

किरानी, कुरानी, जैसी, बगेर भी पेता हो परते हैं कि अभावत भावस्य पारेर विषय, लॉकिस मुख्ये में निलय नहीं दोता हिंतु तीरंत, इवील, कुरान, भगवती सुत्र वंगेर में कही होता होता है, हिंदी होता होता होता है, हिंदी होता होता है, हिंदी होता होता है, हिंदी होता होता होता है, हिंदी होता होता है, इहांटिये यदि अब दि तप होता होता है, इहांटिये यदि अब दि तप होता होता होता है, इहांटिये यदि अब दि तप होता होता होता होता है, इहांटिये यदि अब दित तप होता होता होता होता होता है, इहांटिये यदि अब दित तप होता होता होता होता होता है, इहांटिये यदि अब दित तप होता होता होता होता होता है, इहांटिये यदि अब दित तप होता होता होता होता है, इहांटिये यदि अब दित तप होता होता होता होता होता है, इहांटिये यदि अब दित होता होता होता होता होता है, इहांटिये यदि अब दित होता होता होता है, इहांटिये यदि अब दित होता होता होता होता होता है, इहांटिये यदि अब दित होता होता होता है, इहांटिये यदि अब दित होता होता है, इहांटिये यदि अब दित होता है, इहांटिये यदि अब दित होता होता है, इहांटिये यदि अब दित होता होता है, इहांटिये यदि अब दित होता है, इहांटिये यदि अब दित होता होता है, इहांटिये यदि अब दित होता है, इहांटिये यदि होता है, इहांटिये होता है, इहांटिये यदि होता है, इहांटिये होता है, होता

एक यावयतादि) के। समाश्रय करते 'विरुद्ध भर्माश्रय' इस सिद्धांत द्वारा सब समा-धान है। जाता है. २२.

मायावाद में प्रतिर्विच आभास वाद मानने में अनेक दोष आते हैं + + २३. आनन्दांश तिरामृत होने से जीव के। आभास कहा है (व्यास सूत्र). नहीं कि उसका अर्थ अठीकरूप या मिथ्यात्व हैं, और रामानुन के कहे समान हेत्वाभास मी अर्थ नहीं हैं. सदेश की स्फुर्तत है। तव और सिवादंश की स्फुरती है। तव जीव का प्रतियिष कहते हैं. जैसे बादाण के जनेउ हों और संध्या बंदनादि रहित हो तो ब्राह्मणाभास कहा जाता है, और कुछ क्रिया करता हो तो बादाण का प्रतियिव कहते हैं वेसे. २४-

- १३. जीव ब्रह्माभेद-भाग त्याग रुक्षण से नहीं किंतु अंदा अंदी भाव से जीव ब्रह्म का अमेद है. आनन्दांश उद्गेक होने पर जीव भी सिक्यानन्द रूप होता है—

  परम सायुक्य कराने में सब मेद—अमेद प्रतिपादक श्रुति का पर्ववसान है. ब्रह्म सस्य जगतनिय्या कहने में वेद की महत्ति नहीं है किंतु "सर्वे खलु इदं ब्रह्म" जड जीव सब ब्रह्म है, इस पर वेद है. तदगुण सारत्वात (व्यास सूत्र) ब्रह्म के महा हुटलादि गुण औव में सार है. भिक से आनन्दांश प्रगट होता है. ब्रह्म का सब (नीव जगत) के साथ अमेद है. ? १.
- १४. जगत सस्यत्व नगत झक्ष की विवर्ष हैं, ऐसे मायावादि मानता है-जगत झक्ष रूप झक्ष से अनन्य हैं, नगत का अभिन्न निमित्तोपादान कारण झक्ष हैं, ऐसा बक्षवाद का निष्कर्ष हैं-

<sup>(</sup> जब बीव आनंद तिराहित है जन वाच में व्रव-पुर्वोत्तम प्रहानह हवा है, ह्वाबेये यह दें। हुए वाचे भेद रहा. अकि में आनंद वाटा जीव अब-पुर्वोत्तम के साथ सायुव्य इंडा है, स्विट्ये देनी प्रयोगी रहते से निद है। रहा, वंशकि मों को निल माना है और आत हो निल माना है जो भेत में सुवंग कुटकार वा जल तरववत-महादन यो हो जाय ते जीव और मुंकि श्रेष ना वह तथा आपकांच दिरागा का विद्यात तुम्की हो जाय, बंगांकि पूर्वेत्तर में श्रेष आप तो जीव को प्रक्रिक देखे न वह तथा आपकांच दिरागा का विद्यात तुम्की हो जाय, बंगांकि पूर्वेत्तर में जीवव की अनुव्यति है और साह टीटा से आरम में ब्रह्म हो जीव हुए हुवा, ऐसे जीवव की उत्पत्ति होती है. युद्धदेववादि श्रद तथा ब्राह्मक होता है तो भी अपने मौत्य की विद्यत्त के स्वाद होती अतादि अनंद और इस्वर में स्वाद होती अतादि अनंद और इस्वर में से स्वर में है तथा है, उत्पत्त का अन्य पा करते के हिंदा की आप मुद्धित सह का अन्य पा करते के हिंदा की स्वर्ध और पहले तथा अन्य पा करते के हम की आप अनंद भीव साथ होती होता. हो तथा से से साथ से स

भाव की उपलिब्ध होती है, जगत की उपलिख है अतः जगत सत्य है. उत्पत्ति के पूर्व नगत अल्यास्त्रत—अल्यक्त था; असत—अभाव में से सत्—भाव रूप नहीं हो सकता; जतः कारण कार्य का समवाय होने से नगत सत्य है. तिस आत्मा से आकारा इत्यदि ख़ुति आकाशादि का आविर्माव कम कहती है. "सब मृत उससे उत्पन्न, उसमें लवा" यह श्रुति भी सत्यत्व और आविर्माव तिराभाव की वोषक है. निर्मुण ब्रक्ष में से नगत का आविर्माव होता है—बक्ष परिणाम पाता है तो भी ब्रक्ष में विकार नहीं होता. <sup>3</sup> २८.

द्वहा सिश्चदानंद है. रमण करने की इच्छा से चिदानन्दांश का तिरोभाव हुवा अर्थात द्वहा के सद्दश में है जगत रूप परिणाम हुआ, जगत भगवद का कार्य— उपादेय है, प्रकृति में से उसका आविभीव नहीं है, तहत परमाणु में से उसका आरंभ नहीं है, और विवर्त्त से उसका आभास नहीं है, अहु (क्मी) स्वभाव और वासना भी नगत का कारण नहीं है माया=विचित्र शक्ति ऐसा मान के बेहि निर्मुण द्वहा की ही विचित्र शक्ति परम कारण मानें तो काई देग नहीं आता. है शक्ति शक्ति शक्ति मान का अभेद होता है. इस प्रकृत जगत बहा स्वरूप देती है. अविधा मानने की अपेक्षा नहीं है. जम सर्व शक्तिमान विरुद्ध धर्माश्रय है. यह मह्मवाद का उद्योग है. (मायावाद के दोग). २९.

१५. जगत संसार का भेद - जगत भगवद कार्य (उपादेय) भगवद रूप है. परत ससार अहता ममतात्मक है. सा जीव अविद्या में कल्पता है. ससार का नाहा वि

र विकार यह व्यक्ति की विकार की अब में वा उससे कियी अन्य में होना बताती है, पातु अन्य तो है नहीं अत: ब्रह्म में ही विकार है.

र तीन अस और र (सत्-चित्) मा परिणाम माना कि प्रकास ावयव है। गया.

अवहा प्रक्ष सावषय परिविद्यन और फिली का आधेय-परतत्र टेस्ता है, यह देए आता है प्रश्वति और माथा में ऐता माने ने। बोह सावयव परिविक्तन, आधेय परतत्र हैं भी

४ स्वरूप से दो हो वब अमेदवाद का प्रयोग हो, यही हैत की आपात करता है त.इ. अ. ११३८२ का विजयन देखी

१ अद्भव ममत्व और हैत द्वान यह इन्यर की चर्क याने अविद्या में पूर्व से होने चाहियें. नो ऐसा नहीं तो आधिमाँव विस्तमाध का खिहात न रहे धाविद्या होते की छाने, स्विच्य अद्भवादि होते करियत होने से वा बाह जनका आधिमाँव करता है, स्वाहित हारि माति है, जीवप्रति नहीं

२ नाश-अभाव माना ता "आ. तिरा." हिस्यत गया अत. जगदनद सप्तार का भी आ ति. होता है, ऐसा मानना होगा. बखार पूर्ति जब ही होगी कि हारे का तो देहारिस्य उसरा जीव के साथ सबप हो. दोना होरे कर होने से संवार ग्रांचि भी होरे रूप टेरी,

ज्ञान से होता है. नगत् तो रहता ही है. जगत् द्वा ट्य तो आत्म रमणेच्छा से मगवान भरे तब ही ही सकता है. द्वेत जविधाका कार्य नहीं है किन्तु द्वेतज्ञान अविधा का कार्य है. इस अविधा से बात नहीं परंतु नीव ही बद्ध होता है अविधा से नौव पेदा नहीं होता; परंतु भगवद इच्छा वरा उसका चिंगारी समान व्युक्षण होता है. अविधा से उसका चंध है होता है, तब संसारी कहाता है, वन्तुत: संसारी नहीं है. अविधा के अध्यास से से नीव का ऐसी अभिमति होती है.

भगत् का उपादीन कारण झक्त हैं और निर्मित्त कारण झक्त की शांक हैं, परंतु संसार अनुपादान हैं, उसका निर्मित्त कारण अविद्या है युक्ति समय संसार का लय हो जाता है, मैं फर्ता भोका इत्यादि जीवका ज्ञान अप्त<sup>8</sup> है, पंच पर्वात्मक अविद्या जीव का उगती है, स्वरूपाञ्चान, देहास्यास, इंदियाच्यास, प्राणाच्यास, और अंत!करणाच्यास यह ९ पर्व है

ं ब्रह्म की माथा द्यक्ति से विष्या और अविद्या का निर्माण होता हैं. मेहा में एक समें ही है, इस वास्ते विद्याओं विनिर्माण कही. स्वरूप छाम आत्मा का विद्या से होता है, अविद्या से देह छाम होता है. विद्या अविद्या दोनों हिर की द्यक्ति है. मगबदेच्छा से दोनों का आविर्माव तिरोमाव होते, दोनों मगवान को सर्म

३ वंध भी पूर्व में था अब उसका आविभीय हुआ ऐला कहना पड़ेगा नहीं तेर स्वतिकात लाग होगा

४ महास्पाधाः । शक्तिया है। यथाः क्योकि उपादान के निमित्ताभोन होवा पहता है। पास अकि अधिवान के लावे हुवा करती हैं। अतः यह मंत-क ठीक नहीं

५ अञ्चणदान-अनाव कुछ नहीं होता जो मानो तो प्रक्षशर गया: ईत्तारती मते आजायगा. अद्भवादि होत्त, यह जीव वा अंवःश्यण का परिणास हेता पादिय वह हो (पाने अब ही) उतका उपरान है स्तका माछ साने तो सब का नाड देगा; रशकिये आविभीन मानवा होगा. नीव यु है तो समार प्रशास्त्र है, अनिल-नायवान नहीं हो?

द अध्यास-ध्यम, विद्या अविधा, इन उभव की निवृत्ति, सहार की निर्मूत्त, मोध को जावित, जीवन हार्कि का होता, यह हव बार्ति वर्धन हुई एहा नहीं दनता के तू तक हिं आस्ताव पूर्व में ही होता चाहिये. अर्थान् जनरा आविधीय हुए है (यथ कर तो तिरोमाध और में सू का श्रीकार्व हुवा है). ऐहा सामना एडंगा. जो ऐता न माने न्यांने रिया हाने तो आ तिरो वाला दनविश्व होता पटेंगा तथा अविधा विद्या यह उपय हीर की शक्ति है तो तर्द्रा प्रमा-सवार-अध्याद कर और मोध भी उद्धमें होने चाहिये, क्यांकि कारण कार्य का अमेर है. रह प्रकार और हमें समा वर्ध में हमें हो एक होता रहे, यह प्रकार और हमें स्वाध कर और हो. रह प्रकार और हमें स्वाध कर होता हमें हमें स्वाध कर साथ होता कारण होता होता और हमें स्वाध कर साथ होता की पर स्व

सामध्ये रूप शक्ति से निर्मित होती हैं. याने दोनों माया शक्ति के आधीन हैं. भक्ति से दोनों निवृत्त होती हैं. वैराम्य, सांख्य, योग, तप और प्रेम यह पंचं पर्वात्मक विद्या है, इससे अविद्या का नाश होके संसार की निवृत्ति होती है. जीवन मुक्ति होती है. है देहादि कहीं नहीं जाते परंतु उनका अध्यास निवृत्त होता है. सुख दुःखात्मक संसार है जगत नहीं. १२.

११-अविकृत परिणामवादः मूलकारण, नाना कार्य, रूप हो तो भी उसमें केाई विकृति न हो, सर्वथा कार्य कारण रूप ही रहे, इसका अविकृत परिणाम कहते हैं. यथा उर्णनाभि, कनककुंडल, अहिकुंडल, कल्पवृक्ष, कामधेनु, चिंतामणि के उदाहरण हैं २२.

मिश्वानंद निर्मुण ब्रह्म ही नगद रूप से परिणाम पाता है, ती भी उसमें विकति नहीं होती. भाषाबाद-श्रमबाद-विवर्षचाद में उपादान माया है. और ब्रह्म-बाद में उपादान ब्रह्म है. बेद, गीता, व्यासमूज और समापि भाषा (भागवतगत्) इन चार प्रस्थानों में तो अविकत परिणामवाद-ब्रह्मवाद ही है. शेकराचार्य ने मी

र परमाणुवाद, प्रकृतिवाद, गायावाद वा कुछ भी मान्य तर में अविष्ठस परिवामवाद ही है भर्मात जगत रूप हुने शोछ मूल रूप ही रहता है इस प्रकार साययव परिवामी नहा का परिवाम वस सकता है जो विष्ठत परिवाम भी है तो बेह भी नहा का साययव परिवामी नहा सहित्ये तिर्भवय एक मान का परिवाम नहीं हिंतु साययव रूप नम्म प्रकृत का परिवाम सिक्ष हुवा. यथा पर्कामे के सारी का तार, माडी के परमाणु समृह का पट सायवव कमक विष्ठ के कुंदर्शार. यथा पर्कामे के सारी का तार, माडी के परमाणु समृह का पट सायवव कमक विष्ठ के कुंदर्शार. वा पर्काम के स्थित है. एक अविश्वत तथा नावा रूप अविरक्त परिवाम वाता, ऐसा व्याह्म की देव है निवाम के स्थायव के स्थित है. एक अविश्वत तथा नावा रूप अविरक्त परिवाम वाता, ऐसा व्याह्म की देव हैं नहा ग्रांचे नहीं है नहीं विष्ठा स्थाय है है से सायवव के स्थाय है नहीं है नहीं विष्ठा स्थाय है से साय है है से साय स्थाय है से साय स्थाय परिवाम परिवाम वाता के सार है से साय स्थाय है से साय स्थाय है से स्थाय के स्थाय है से स्थाय है से स्थाय के स्थाय स्थाय है से स्थाय है से स्थाय के स्थाय स्थाय है से स्थाय का परिवाम जाता है से साय स्थाय है से स्थाय की स्थाय के स्थाय साय ऐसा कर के साय स्थाय है से स्थाय की स्थाय है से स्थाय है से स्थाय स्थाय है से स्थाय स्थाय है से स्थाय स्थाय है से स्थाय स्थाय है से स्थाय स्थाय स्थाय स्थाय है से स्थाय स

हूप में, जरु में गरमों ठडी के मिरने में उनका द्वी वर्ष रूप होता है वे स्वय नहीं होते. देवमानों से इतर उचारान नहीं देवर वमेंदें में ने प्रशान देत के हैं, अतः विषम इशत है करुपुत वमेंदें में से उचारान दिना यथेच्या पदार्थ मिलना देत का-वनवरी वांते हैं. और मान भी देवें तो उनमें निवा उचारान में से बन के उचार्याण माने वावती—ये दूप पीलाम के नहीं पात. वेश्वेष में कोई न्यापित वा उदाहरण ऐसा नहीं मिटता कि तिससे एक अनेक, एक में में अनेक रूप होना हो। नान निवा जाय (वहा तः द अ १ सु १९८ से २०६ तक भमेरा-पिकरण और सु १०४ में १८३ तक निवाब नाणिकरण देवा). नाना प्रनार के नाम रूप ना आदिमोंच तिरोजान की नाताल औं द्वेत के सिक्त कर देवा हैं। किसो के विधास से एक भीर निरमपत्र के नाना विभिन्न पोलाह मान वेठना यह दुत्तरी भाव है. अपने भाष्य में इसी का उपन्यास किया है माया कर के कारण, कार्य रूप मात्र भासता है, यह विश्वीवाद का सार्व्य है. १२

अझ स्वेच्छा में स्वरूप में में नगत प्रस्ट करता है, विम्तारता है और पुनः
स्वरूप में त्य कर लेता है अस धर्मी हैं; नगत रूप पर्म स्वरूप में परिणाम पाता
है. मृतिका में से प्रदादि पन्नर होते हैं, उर्या में लय होते हैं तथापि मृतिका में
विकार नहीं होता. ऐसे ही ब्रह्म में में नगत स्वरूप का आविभाव तिरोभाव होता
है तो भी ब्रह्म में विकार वे नहीं होता. कनक कुंडलादि रूप हुये मी कनक हैं
तहत ब्रह्म नगत जेसे साप कुडल अधिक सकुषित विस्तृत पर अधिन तहत ब्रह्म
नगत अभिन्न. जेसे पाषण का हीरा कुडी उच मीच तो भी पाषण की हानी नहीं
एव नाना उच नीच रूप नगत से ब्रह्म की हानी नहीं दूप अन्य साधन के विना
ही रूप हो नाता है, एव ब्रह्म स्वयं नगत रूप हो गतता है जेमे देव-योगी
अमेक अधिर पदार्थ करे परत उससे हानी नहीं होती, ऐसे ब्रह्म अमेक रूप
नगत करे उसनी हानी नहीं होती. जेसे करप हा पति है, तो भी उनमे विकति
नहीं होती, ऐसे ही ब्रह्म अपनी इच्छा से अनेक रूप परिणाम पा के खेलता
है तो भी उसमे विकार नहीं होता व्यक्ष कर्ता, अकर्ता, अन्यस्य कर्ता है
हो ती मी उसमे विकार नहीं होता व्यक्ष कर्ता, अकर्ता, अन्यस्य कर्ता है

मक्ष से इतर कुछ (अविधा-माया अज्ञातादि) भी माना तो द्वेतापित हो जायगी <sup>3</sup> यहा अणुवाद, आरभवाद, मरुतिवाद-मधानवाद, स्वभाववाद, नड-चेतनबाद, ईंश्वरिनिमेतबाद, असत्वाद-मायावाद (अविधा-भ्रमवाद) हा निपेध किया है. ५८ से ३९.

अद्याका अर्थवृद्धि पाना यह उसका स्वाभाविक धर्म है. ३९

कुठस्थ और परिणामत्व यह उभय विरोधीधर्म ब्रह्म से है उससे चिकत म होना. विरुद्ध धर्माश्रय के हष्टांत न्यायादि में से—म्पर्श श्रीतायणाश्रय, गय सुगध दुनीय, रस मधुर—अन्त्र-जन्त्या—कद्य-कलाय तिक, रूप शुक्र-नील-पीत-रक्त-

२ =हा आविशवि का जत्वित्त ।त ना और परिणाम म्य दुवा। और तिरासाव का नाव (ने। परिणाम हवा उसका अभाव) अये लेता दै

२ कही व्यक्त अन्यक्त मात करता है. वेसी किनेमोफी

१ जब कि उपर रहे अनुगर अविषा-स्थार अम और प्राध्त गृत भारते है। ब्रह्म से अन्य मानते हुने भी अधनाद बैत नहीं मानता; तो जबर के मायाबाद-ाववर्तवाद के। बैत नहीं यह सहता, और बहता है यह एक और बनवजाद है.

हरित-किपश, यह विरुद्ध धर्माश्रय युक्त प्रतिपादन किये जाते हैं. सत्य, रन, तमम् रूप विरुद्ध धर्माश्रययुक्त प्रकृति संख्याचार्य मानता है. नहत्व और फल-दातृत्व ऐसे विरुद्ध धर्माश्रययुक्त कर्म का भीमांसक मंडन करते हैं सत् असत मे विरुद्ध धर्म का स्थापन विवर्तवादि करता है. संगमरस और विप्रजंभरस इन दोनों विरुद्ध धर्म का आश्रय एक शृंगार रस है है इसी प्रकार क्रूटस्थ और . परिणामित्व उभय विरुद्ध धर्म का आश्रय निगम (वेद) प्रतिपाध कर्तुम, अरुद्धिम, अन्यथा कर्तुम् समर्थ अहितीय निर्मुण ब्रह्म है. ४०.

आगे ब्रह्मवाद सिद्धि में वेद, उपनिषद, गीता, व्याससूत्र, और पुराणें के प्रमाण दिये हैं उनके अर्थ दूसरे दूसरी प्रकार के करते हैं, इसलिये विवादित होने से हमने यहां उद्भुत नहीं किये. ४१ से ४८ तक.

व्याससूत्र में एक सूत्र भी माथा कारणवाद नहीं. कहता. "माथामानेत कारस्थेन" इस सूत्र में माथा शब्द हैं. परंतु स्वप्रसृष्टि विषयक हैं. जगत विषयक नहीं है, ऐसा माथावादि कहता है. ४८

र स्पादि-यह सब उदाहरण विषय है-सावयब के हैं बयाकि चीत, उष्ण, गर्म, लग पर नाना प्रकार के जुदा जुदा विषय है पर्यावयव हि के अञ्चल्ल नहीं आंख भिन्न भिन्न भता कर पर नाना प्रकार के जुदा जुदा विषय है पर्यावयव हि के अञ्चल्ल नहीं आंख भिन्न भिन्न भता कर प्रकार करें, प्रकाध अनेत विरोधियों में प्रकारों, आजाश में अन्य अनेत विरोधी रहें तो क्या भाग, जिक्का, प्रकाध और भाकाश निक्त भी पाले हैं हों में प्रकार हों को जुदा है को नहीं, ऐसे यह दृश्येत हैं होते। ज्यावयव में क्यां पाते हैं प्रपत्न के पूर्ण के अवस्था है तकत्त मधुरादि रस रंगी के जुदा जुदा प्रकार के अनीभ्यवादि स्व भी नहीं, प्रकार क्यावयव के स्वत्व का नाम प्रकार है अनीभ्यवादि कर्म नाम प्रकार है अनीभ्यवादि कर्म नाम प्रकार है अनीभ्यवादि कर्म नाम स्वावयव क्यावयविषय क्यावयविषय कर्म नाम स्वावयविषय कर्म माना क्यावयविषय क्यावयवि

२ सत् में विश्व अनन्तु और अनन्तु से विश्व सत् ऐसे साया की नहीं व मने जिंतु विवर्तनादि इनमें विश्वल मानता है. इस प्रकार उक्त देशत विश्वल पानता है. इस प्रकार उक्त देशत विश्वल पानतों के विश्वन कर है विश्वल अन्य प्रकार में वर्णन है यहां ता सहेश में करा है। कित पानतों के विश्वन कर है विश्वार अने से स्वत्व वर्ण है अभिक्रत है। कित पानतों के विश्वल कर के विश्वल कर के विश्वल कर के विश्वल के

३ रात वा त्रेम. दिसी सावबन वस्तु (अंतरक्ररण-चित्त) की इवश्व कर अवस्था है जैसे राम, हेन, एक, दू.च यह अतत्करण की असमकाणित अवस्था है वेसे रस वा त्रेस भी अवस्था है; क्योंकि दरय-नाय्य और किसी के वैद्य-कंप हैं न्यूनाधिक होती हैं. किसी वस्तु के संबंध में दोती और किसी के सबस से नहीं होती हैं और कभी होती, कभी नहीं होती तथा १७. आविर्भाव तिरोभाव—मायावाद में अध्यारोपापवाद का आश्रम लिया है. महावाद में आविर्माव तिरोमाव भगवत की श्रक्ति है उससे सब सिद है। जाता है. अविरुत्त निर्मुण व्रद्ध इन अपनी दोनों श्लवित करके जीव जगत सर्व रूप में ठीठा करता है.

पहिले पट न था (असत् था) उसकी उत्पत्ति (असत् भी उत्पत्ति) असंभव बौर उत्पत्ति धर्म मानें तो अनवस्था प्राप्त हो; क्योंकि घर्म किसी धर्मी के आश्रित होता है. ऐसे धर्मी की अनवस्था हो; क्योंकि उत्पत्ति की उत्पत्तियें मानना अनवस्था है. इस बास्ते एक सनातन धर्मी (अभ) मानना बस है. प्रागभाव मानने की भी नकरत नहीं है; क्योंकि उसमें व्यापार नहीं होता और आविभीव मे उसका अनुभव हो जाता है. तिराभाव से इतर प्रध्वंस मानना भी अधिटत है; पदार्थ के तिराभाव के। अस्थेताभाव मान रहे हैं. की युक्ति अस्थेताभाव की सिद्धि में लगाते हैं वेही तिराभाव शक्ति की सिद्धि में लगा लेना अनुकुल है.

भगवान को मूल इच्छा से घट में पट का, पट में घट का तिरेशभाव है, इसलिये अन्योऽन्याभाव मानने की जरूरत नहीं हैं. ९ ॰ .

१८. पर से वैकक्षण्य सचक कितनीक वार्ते. बसावाद सिद्धांत जिन वारी में दूसरें। से ज़दा पढता है वे वातें विस्तार से जनाई है. यहां मायावाद, भास्करमत, भिक्षमत, रामानुजनत, शैवमत, माध्यमत, निवार्कमत, शाक्तमत इन मतेां के मंतव्य कमी जिसके संबंध से होती हैं उसी के सबय से नहीं होती. यदि रस वा प्रेम तस्त वस्तु होती ता पेक्षा नहीं है।ता. अस के। रस क्य वा प्रिय स्वरूप वा प्रेमा स्वरूप कहा है बेहि भेगव होटे मे नहीं कहा है किंतु अपना मुख्य स्वकृत तथा जीवन है और अपने में आप प्रिय रूप है इस इहि से कहा है. ज्ञार रख के। जो विराधी दे। रस का आवय कहा है मी भी विस्त की असमकालीन अवस्ता है। बंबार रक्ष भी अवस्ता है। यह सर साउधव-मध्यम चित्त की असमहालीन अवस्ता है. बिरुड धर्माश्रव में दा विराधी धर्व एक अनिश्रित तथा में माने जाते हैं हा वे समातीय विजातीय सावयद में माने भी जा सकते हैं. परत बिरवात में नहीं बान सकते अत उक्त द्रष्टात विदय भर्माश्रम, इस सिखांत का सामक नहीं है। सकता (श्र.) पव्छिम को आरोरिक विदा इदती है कि शब्द स्पर्शक्त रस और गणादि अमेटर (मगत्र) के परिणाम अवस्था. इस्प्रेशन है भवति मगत्र दिरुद्ध धर्मानव वास्त ।भिष्ट कर्दु, जीतीच्य धीतीष्यादि) स्प होता है (उ ) एक ही मगज ससार के तमाम का धर सके. ऐसा नहीं हो सहता; वयाकि अन्य और लिमिटेड हैं. तथापि वेधा मान छेत्रे ते। भी बाह नाना प्रकार के संगतीय विजातीय परमाणुओं क रसायगीय संवेशगर-य है, अतः उसके नाना परिणाय-अनस्था देशा रंभनता है, परतु प्रदा नेमा-सावपर नहीं, अतः उसमें विद्दा पर्मात्रयता नहीं बनवा,

और ब्रह्मवाद का मंतव्य दरसाके उनका भेद जनाया है. हम सब नहीं लिख के उनमें से शुद्धाद्वेत का जा, स्पष्टीकरण करते हैं वे ही वाक्य वा वाह आशय लिखेंगे—

भाषानाद से अन्यथा— मायानाद में 'इ प्रमाण विद्यानार' में स्वत: प्रमाण नित्यं शब्द ही प्रमाण है. स्वत: प्रमाण सांग चेद, श्रीकृष्ण वाक्य, भीमांसा ह्रय और श्री समाथि भाषा. वेद बढा का निःश्वसित, वेद बढारू प बढा से अभिन्न है.

प्रत्यक्षादि प्रमाण वन्तुतः जीव के सत्त्व गुणोद्देक पर ही आधार रखता है. जो ऐसा न हुआ हो ते। राजस तामस माव के आविभाव में ते। प्रमाण में प्रमाचुिक भी हो जाती है; ऐसा न होता.

अस और अस के धर्म सच बहा ही हैं. ब्रह्मवाद में परा अपरा विधा का भेद नहीं हैं. ब्रह्म के सत्य और जगत मिथ्या यह भेदबाद असवाद में नहीं हैं. तिरेहितानंद अस स्वरूप सोही जीव है सो जीव नित्ये हैं। ब्रह्म ही जब जीव स्वरूप पारण करके झीड़ा करता है, तब विशु परिमाण भी तिरोहित करके आप ही अणु परिमाण है होता हैं. पुनः आवन्ताविष्कार होने पर विशु—अपरिच्छित हो जाता है. ब्रह्म स्वेच्छा से अनेक बीव रूप धारण करता है. बस्तु अवस्तु करूपने से मायावाद हेतवाद है. ब्रह्मवाद में पूर्ण ज्ञानी योगियों का अस्वार्ति हैं और अन्यों का अन्य ख्वाति है. कम, उपासना, ज्ञान और भक्ति यह साधन- इस है पहले तीनी भित्त के अंग हैं. अविधा से जीव वस हुआ. भगवान ने उसकी मुक्ति के वास्ने ब्रह्म स्वयं दे प्रकट किये ब्रह्म स्वयं परापत से असकर प्रक की मासि करता है यह ब्रह्म दे पहले तीनी स्वरंत के अंग हैं.

न रहा

१ यदि सन्द ।नल तो अविकृत परिवासकार गया. तथा आविर्भाव तिरोः सिद्धात

२ निल तिराहित ने। आवि. तिरा, पक्ष गया. यदि सुक्ति में आर्वर का आधिभाव और वाह-सुक्त ससुच्य जीव निल तो भी यह ासबात गया

३ अणु विम होने की न्याप्ति और सिब्बि की अनुपर्वात्त है

४ यहा असे प्रभग करती स्वाति नहीं किंतु बहा अगावर है वागिया के ही आत रोता है, ऐका भाव है (आगे स्टेम्क हैं)

<sup>&#</sup>x27;र क्या उत्तम (हिंबात है, विशासी रहांके के विशाय रहा संबंदोत की कीन स्वीकार ? बाइ न माने. वया कुछ मो नहीं था तब बढ़ा का अपने आप उत्तमन किया और अंत में अपना बादा कर रोगा ? बवाव में ना मिरोसी. क्या ! अमाव से माथ नहीं होता, अपनी आप उदर्शत नहीं कर सकता, मिल का नाम नहीं होता तो वया सामन सारक और साम्य, कर्ती

व्यस हीला करता है-खेलता है. आत्यतिक दुश्त निवृत्ति पूर्वक परमानंद प्राप्ति (पुरुपेताम प्राप्ति) यह मेश्व है. और वेह पराश्रय है, सायुज्य है, मायावाद नेता केवल्य नहीं है. अविद्या में से विद्या नहीं है। सकती, यह मायावाद में दोप है. व्यस्ताद में जीव के आनन्द का अविभाग यह मोश्व है. मायावाद में दोप हैं. व्यस्त के अहंत ही प्राक्ष हैं. उभव की शिंठ में मेद हैं; ब्रह्म सत्यं नगत् विश्व्या यह मायावादि अज्ञता है. "सर्वे खिश्चर व्यस्त" यह प्रव्यादि हता है. माया, इच्छा यह सब ब्रह्म की द्वालित, ऐसा मानें तो उभय पक्षी का समापान सुलम है; परंतु ऐसा मानें तो व्यस्त गत्रित मत सप्तमिक है। नाय, हैतापित हो नाय, ऐसी भीति से मायावादि नहीं स्वीकारता. माया—अविद्या करके ही व्यक्ष में शिक्त नाम पडती है, सर्वश्चन सपैदानितनतत्व परमापित: नहीं, ऐसा मायावाद का मर्म है. परंतु सत, असत् वा अतिवैचनीय-किती मी मायामानी के अहेत सिक्ष नहीं हो सकती. मायावादि अग्रक धुति उपनीवक. अग्रक उपनोव्य. एवं जेव, उपास्त, सगुण, निर्मुण, पर इत्यादि मेद कर डालता है. (इत्यादि श्रंकर मत और श्रंकर के साथ हरीफाई लिखी है और अयोग्य शब्द भी लिख डालता है. १)

भारकरमत से अन्यथा-कुछ अंश में हैत, किसी अंश में अंद्रेत, इसके हैताहैत फहते हैं. धर्म धर्मी का अनन्य आव हुये ऐस्टिक द्वेत और कारणा-वस्था में अंद्रेत, ऐसा अधवाद में हैताहैत है. मध्यमाधिकारी के। उपयोगी है.

और क्षमें बहा इस्य, और उपायक उपास्य एक है। यहाँ हैं ? कभी नहीं. जेर विद्रह्म प्रमीवय मान के ऐक्षा मानो तेर उपराक नातें भी मान कें। अर्थात अपनी उपरित्त अनुसारन अपने लेते की उपरीत, अपने विद्याभी की उत्यक्ति और उनका नाश भी क्यों न करें. वसाकि शहू अबद् तिलानिल, विद्रह्म अविस्क, अवना रक्षक, अपना यातक, साकार निराबार, निरव्यव परिनामी दुलादि विद्रह्म अमिन स्टारी

६ शायद आपका उक्त मतेन्य कथन बाउनों का खेल हो तो हमको उपेक्षा कर्नन्य है. I मायाचादि शेकाकार तत्त्र सुत्री की शेका में अधागद के विवद धर्माध्य का खटन

सोपफ-ने राम, कुल, बुढ़, उकर और वस्त्रम स्वा हिन् इरएक ध्यक्ति हा अवस्वहर मानते हैं, और जब हो जीव से करावा है, ऐसी दोखा मानते हैं उस हिंदू प्रमाका बहते।च्यापात राम्ह बहु केख नमूना है. हा ! समदासी पमें बेच! भास्कराचार्य का द्वेताद्वेत ऐच्छिक नहीं; व्हिंत औषाधिक हैं-मायावाद जेसा है। निवार्श्मत में द्वेत वास्तविक हैं. अद्वेत औषचारिक हैं. ९७.

भिसुपत से अन्यथा—विज्ञान भिक्षुक का यत शंकराचार्य जेसा है. इस सत में बन समवायों वा निमित्तकारण नहीं हैं, जिसके आराय से उपादान कारण कार्य रूप परिणाम का पावे उसका अधिष्ठान कारण कहते हैं. उपादान माया प्रश्न से अभिन्न तदाशित रहती हैं; अतः अधाधिष्ठान कारण है. जीव नित्य भिन्न, व्यापक और अंग तथा नाना हैं. बक्ष नीव का अविभाग रूप भेद हैं. तदनुवायी अविभाग का प्रतियोगी सो अश्र, अविभाग का अनुयोगी सो अंशी ऐसा लक्षण करते हैं. शरीर केश, पिता पुन, समूह इन तीन ह्रष्टात में वेसा अशांशी भाव पटाने हैं. व्य समय में जीव, बन्न से अनन्य होता है, संगकाल में बन्न में से विपयभासन स्वरूप ग्रहण कर के पिता से पुत्रवन मकट होता है, इमल्लिये तीय अंश कहाता है. (शरीर केशवत मार्ने तो नीय का मरुति का विकार मान्ना होगा).

परंतु ब्रह्मवाद में वेसा नहीं है; किंतु ब्रह्म विरुद्ध धर्माध्य अपिस्त परिजामी अभिन्नतिमित्तोषावान कारण है, और तीव नगत् ब्रह्मरूप हैं, ऐसा माना है. ९८.

राधासुन से अन्यथा—रामानुन मत में चिद और नड का हमेरे भेद हैं
मयाद में हमेगा अभेद हैं. के अनंड अद्भेत हैं विशिष्टाद्वेत में मलक्षादि सब
ममाण का स्वीक्षर हैं कक्षवाद में इतने ही प्रमाण ऐसे नहीं हैं. चेदानुकूल मब
ममाण तरेतर मच अवमाण. पूर्ण जानावस्था में तो मच प्रमाण हैं. विशिष्टाद्वेत में
भोव हमेगा अणु रहता हैं, वजवाद में जानन्द अभिन्यस्त हुवे अणु जीव व्यापक
हो जाता हैं. ऐन्छिक आविभांत्र तिंगभाव रामानुन के मत में नहीं हैं. विशिष्टाद्वेत में
सानावधादि ह मेश्य स्वीक्षरी हैं. असवाद में एक मायुन्य का ही अंगीक्षर हैं; दूमरे
तमान प्रकार के मोश्य स्वीक्षरी हैं. असवाद में एक सायुन्य को अञ्चाति (स्वाति),
या भेद विशिष्टाद्वेत में नहीं हैं, अधवाद में हैं रामानुन को अञ्चाति (स्वाति),
साव सार में अविद्यदार्थ अन्यस्याति और पूर्ण झार्ना योगी को दृष्टि से अल्वाति
हैं. हत्यादि अनेक मेर हैं. १०१९।

साइध्य में भाग तिल नेद (युर्घात्तम भीर बोर का नेह) माना है.

दीव मत से अन्यपा—इस मत में कुछ विश्विष्टदित और फर्ही देत का अनुकरण है. हरि के बदले परमेश्वर, पशुपति बगेरे शब्द के प्रयोग हैं. ब्रह्मवाद के साथ उसका विश्वम नहीं होता. ६३.

माध्य मत से चेळक्षण्य-माध्य नित्य भेद मानता है, श्रश्नवाद अमेद मानता है. माध्य की अन्यस्य रूपानि है. श्रश्नवादी प्रायः अन्य रूपानि स्वीकारता है और पुण ज्ञानावस्था में वा पुण योगिनी अवस्था में.

> अनागतमतीतंच वर्तमानमतीद्वियम् । सन्निकृष्टं व्यवहितं सम्यक्पश्यन्ति येतिनः ॥

इस न्होक अनुसार अख्याति † म्बीकारता है.

शुद्ध अबंद अद्वेत ऐसा अनुभव हुये पीछे भी ज्ञानी—भक्त हुये. महा-त्य्यज्ञान पूर्वेक सुद्धद समसे अधिक ब्रह रखने मे रुताथंता मानना यह सप्तबाद का साम्राज्य है. द्वेत पूर्वेक भक्ति ना अज्ञान भी करते हैं. परंतु ज्ञानी भक्त का उत्कर्ष है, इसलिये अगवदाभिक—अनन्य मान के अगवत मेवा करते हैं; यह शुद्धद्वित की विजय पताका है + ६२.

वैष्णवमत के सब आचावे वेदादि प्रमाण से उपरांत श्रीमद्भागवत, महाभारत, रामायण, नारदर्भचरात्र, शांडिल्य सूत्र, नारद सूत्र बगेरे वेष्ण्य आगम के भी प्रमाण मानते हैं. रामनुनाचार्य रामायण का और मध्याचार्य महाभारत का वेद तुल्य मानते हैं और आचार्य श्री (बक्तभाचार्य) श्रीमदभागवद शास्त्र का चीया प्रस्थान \* मानते हैं. श्री रूप्णवन्द्र जी की मेबा करते हैं. १३

निम्बार्कमत से बैलक्षण्यता स्पष्ट है. बेहि द्वेताईत बादि माध्य सहश है.

<sup>ी</sup> यहा श्रम प्रसय का स्थातिकः नहीं किंतु योगी में क्तर का ब्रह्म की अस्याति है, यह भाव जान पहता है

<sup>+</sup> याता मायावादियों के अविधा रहेत (अहं महा, नहा सल वयत (भाष्या पंते धान हुए पीछे दारीर भोग और वमत दर्शना के समान भेद-भपून अनन्यत्व हो, याता में नहीं हू पेरे संभ के समान कोई अन्यया इलि हो तब ऐसा है। सहता है. याता और महान्त अर्थात उपर मं दिखान बास्ते मान एकते हैं अन्यया अर्थात विश्वस्थित प्रतिकार काविभागित हुए नेवह मेन्द्र भाव की अञ्चलित है. वो ऐसा न वामों तो अविकृत बरिलान ग्रेस्ट पटना

<sup>\*</sup> वेदोपनिषद्, व्यासमूख गीवा और भागवन वह चार.

शक्तपत से वैद्यक्षण्य-शक्तिमत में ब्रह्म उपादान कारण और शक्ति निमित्त कारण हैं. जो शक्ति के उपादान मार्ने ने विरुति प्राप्त हो नाय. सार यह कि ब्रह्म के अभिन्न निमित्तोपादान नहीं माना हैं. ब्रह्मवाद में तो एक ब्रह्म ही अभिन्न निमित्तोपादान और नगत जीव ब्रह्म कर माना है. १३.

१८-भक्तिसाम्राज्य - जेमे अप्त के आप्यासिकादि १ स्वरूप तहत् रमणार्थि १ मार्ग हैं. (१) कमें आपिमीतिक, (२) मान आप्यासिक और (३) भक्ति आपिरेविक मार्ग हैं. कमें में नगत में आगृति रूप विषयानंद एक हैं. शान में उपराक्त अक्षर बन्न में पुनरागृति रहित क्य फल होता है. (अनागृति शब्दात), जिभृति उपामक, उपास्य के केक में स्थिति करता है. तब गिवादि उपास्य का अन्न में नय होता है तब उसके माथ उपासक भी क्रमशः नय पाता है. भक्तिमार्ग में उन नय पाये हुये ज्ञानवान जीनों का भी पुनरुद्धान हो के पुरुषातम (आपिरेविक अन्न) स्वकृत्य का सहवान हो के उसके रूपानंद का परिपूर्ण पान होता है. अक्षर बन्न का पुरुषातम का परम पान है, अक्ष अन्नासि ऐसे शुद्धोदैनी ज्ञानी अक्षर अन्न की भावना करना है-भगवदीय भगवन रून मन कीना माधान स्वनः कर नेता है. १४.

हरि मद कोगा, ऐसे चित्त में प्रमातना रस्तना, यह फर्म मार्गायनिष्ठा. नीप भाषीयत पैषे, तीना दुःम का सहन कम्ना, मयेत्र शुद्ध अद्भैन (मये यामुदेन) का अनुनन कम्ना, यह उत्तम ज्ञान मार्गाय निष्ठा है. मर्दे मिक्र में श्रो दिर का ही जारण रसना, अनन्याक्षय रमके श्री कृष्ण का ममाद पाम करना यह उत्तमत्तन अकिमार्गीय निष्ठा है.

अन मार्ग में अभग अम ही पराधाष्टा है, इसनिये गुव्हिनीय गुरू माना को अम अम ने ही तब होता है, मानुष्य नहीं होता.ै गुट्हिनीय अनी का ने। अध्य अम में तब होता भी अध्य है किना नहीं हो गहता.ै नेभविद्द प्रभमेगुरू नेगरान का एक भने अन है, इस अन अकट करने

है कर्न नर्म की नक करें। सब है से क्या न कहें से मध्य नक्या का स्था साम है।

अधिक व न काव की एक वर्तन, वन पुलिन्दे कि अंग दिकारी हिंदू कहा।
 अस्त प्राप्त प्रकार

वाले निज्ञासु के। भक्ति वगेरे साधन<sup>न</sup> इस के अक्षर श्रव में मायुग्य मुक्ति प्रदान करता है, श्रवानन्द में प्रवेश कराता है, इ.इ.

जीव रुत अध्यास निवृत्त हो जाता है, भगवदरुत अध्यास की निवृत्ति भगवान की इच्छा निना नहीं होती. <sup>१</sup> ४७.

(ऊपर जितना सायुज्य मुक्ति का विषय कहा उस सबध में व्याप्त सूत्र और उपनिषदी के बात्रय देके यथेच्छा अर्थ मी किये हैं),

अक्षरानन्द से उपरोक्त पुरुपोतमानन्द अगणित है. पुरुपोत्तम की ऐसी दिम्प भक्ति के सामने गुप्क अध्यवाद हा अबंड अद्भेत ज्ञान अन्य है। यह सहन ही है. दसरें। की ने। यात ही क्या दरना, ७०.

अक्षर झस में प्रलय फल हैं भिक्त में भिन्न स्थित रहने रमपान फल हैं. आत्मा सहित ग्यारा इंद्रिय (अन, वगेरे) बाह्य परिकारादि भी आनन्द रस भावाबगाह करता है. काम, कोघ, लेग्म, मोहादि जो ज्ञान होने के याधक ' हैं दे भक्ति में साथक है। जाने हैं, फल पासि में उपयोगी है। जाते हैं. भक्ति तिराभान के। नहीं पाती हैं थरें

पुरुषेत्रसम्बे दर्शन में द्वेत भी नहीं आता. "सवा पश्यन्ति सूरसः ७०. अक्षर बक्ष का जान होने पीछे भी जो प्रभु रूपा करके भक्ति प्रदान करे तो भक्ति करने से पुरुषेत्तम के स्वरूप का जान होके उसकी स्रीला में मचेश होर."

श्री हिर के गुण (गान) ऐमें हैं कि उसके अध्यासी का किसी प्रय पढ़ने की जायदयकता नहीं होती. तो भी निसमें भगवान के गुण गाये हो उसका अध्यास करके निष्कारण भक्ति करता है. उसीमे सालेक्यादि चतुर्विध मुक्ति प्रमु दें देता है. <sup>२</sup> ६९.

इ. जब ऐंश क्षमत मने कि इंका आप हा जीव वन के मीदा करता है तो पर पुरव प्रयत्न की बचा जरूरत अपना अप्यास नीय आप दूर करेगा यथेच्या कन क वाता स्सारवार म रमण हा तो भी बचा गी अक्षक रखक आप हा है.

१ इदियां क विषय यर्टाइ का वर्णन नहीं ।किया है

२ मुक्त भक्त रा तिरामात्र नहीं तो आविर्मात्र तिरामात्र का सिद्धात लुप्त है। गया.

<sup>1</sup> अनुवायी ब्रह्मज्ञान (ज्ञकर मत) में न जाय वा ब्रह्मजान स उपक्षा हो, ऐसी रचना जान पडती हैं

२ अनुसायी यहि दुसरेंगं क प्रथ बाचेगा, तेर हमारा यक्तं न रहगा, १० बात की पश्चरी मालुम हाती है.

व्यास सूत्र में मुक्ति विषे प्राक्ति जरीर का निषेध है, अप्राक्तन-लीला योग्य शरीर का निषेध नहीं है. मुक्त (सायुज्य नाले) के। अलीकिक-व्रक्ष संबंधी देहादिक भगनान की इच्छा से प्राप्त होती हैं-इस पीछे प्रभु अपना स्वरूप प्रकट करता है अक्त गन नक्षु से उसे अनुभवता है, आनन्तित होता है. ७०. पीछे ऐसे केाई प्रसुर भाव का स्मनन होता है कि सब इंद्रियो सहित उस स्परूप के साथ सभाषण, आर्श्येष आदि सगम रस भाग करने की इच्छा होती है. कभी बसरी नाद मात्र से भी मुभु के साथ सभाषणाहि सयोग रसेपिमोग करने की इच्छा होती है. पीछे ऐसे हो जायगा. ऐसा विचार कर याणी मन के साथ समागम करता है (कहता है); इस प्रकार समागम हुये वाणी भगवद रससप्त है। जाती है. उक्त भंभाषणाहि इच्छा पूर्ण होती हैं इसो प्रकार इद्रिय मन की संगित कर के भगवद रति संगादन करता है.

कीला में प्रवेश हुये पीछे अलीकिक शरीर हो जाता है, उस पीछे उस अलीकिक शरीर में भगवत लोला रस का सम्यक् भोग करता है. अशन करता है. अनभव करता है. 4 ७०.

१९-पूष्टि शिवा- वर्गमान मे विद्वानी के। भी बद्धभ आचार्य थी और उमके धर्म का जान नहीं है, ऐसा नान पडता है; न्योंकि अक्षेप फरते हैं. उनके। चाहिये कि सुबई मे गटुरुक्त भी काइनेरी (पुस्तराज्य) की झाकी करें इ.+++. तो उनके धर्म का जान है। नायगा, इ. दूसरा यह आक्षेप हैं कि बद्धभाचार्य ने प्राचीन बैंटणव मार्ग के। विषयात्मक बना दिया, इस आक्षेप का कारण पुष्टि शब्द का अजान हैं. इस निये कुछ लिखते हैं—

अणु भाष्य २१६१२९, अगुगुर्द, अगवान के अनुब्रह मार्ग के पोषण या पुष्टि मार्ग कहा है, उपरोक्त पंचपर्वा विद्या बताई है. यह्यहरण कीला

३ ६० वरिमाण, करने रचना हो अवत्यह रा बहेब जान परना है, रहाईण रस् नियम में जितने थारा में आब उतनी हो योधी है, वरतु ना स्मीट मेमर विराही है व या सहस्रक रो नोषिने हह सानुष्य मुक्तिक रस-रहस्य का सबस सरने हैं अथना ना सबसे र हो विचेचन का हरेगे. अन्यता र पना माज नान पहता है, येबोकि व्याप्त और स्राष्ट्र नियम ने विकेच से तथा हम मत्या में अनक नियाह के

४ पाठक की । यहां तह सायुज्य साकि और उसके जन की जाता. अब आगे अपूर्व समाधान बाचीन

में ५ वर्ष तक की कन्या थीं रास त्वीला नर करी तर श्री रूप्ण की उमर ११ साल की थीं. निष्कामता थीं. लेकिक शृंधार के आचार्य श्री स्सामास मात्र उन्हों हैं — इसे आगमापायी अनित्य बताने हैं. रसात्मक प्रभु के अलैकिक शृंपार रसापभाग में लेकिक विषय की वासना मात्र निवृत्त हो अती हैं. (रस: बैंस: श्रृंति) ७३ से ७८ तक

वेदिक मार्ग अब की वाणी में से और पुष्टि मार्ग थी अग में से आविभूत ह्या है. मर्यादा मार्ग में वेदोक्त फल और वेदादि शल्द, फल प्राप्ति में प्रमाण है. पुष्टि मार्ग में थी अग में में फल और सगवान म्वय वा बंसरी का नाद प्रमाण है मर्योदा में बढ़ा और पुष्टि मार्ग में पुरुगत्तम प्रमेय है. मर्यादा मार्ग में जान भक्ति साधन है. पुष्टिमार्ग में निष्योग रमात्मक सर्वात्म भाव प्रदान माधन है मर्यादा में पायः सायुज्य फल है और यहा (पुष्टि मार्ग में) साक्षात सम्यान का अधराष्ट्रत अ फल है.

पुष्टिमार्ग में सेवात्मक अनुराग सन्याम साधन (श्रवणादि नहीं). देह
रक्षार्थ मिक्षाटन भी नहीं, वेदात श्रवण भी नहीं, केाई भी धर्म का निरूपण
नहीं, मेाक्ष की भी इच्छा नहीं, किंतु श्री हरि की ही इच्छा है, यहा सन्यास
में श्री रूप्ण भी प्रतिष्धक नहीं है। सकते. तपात्मक विप्रयोग क्केश मात्र
की भावता है (मणव की नहीं) यह सन्यास अनुग्रह में साव्य है, जीव रुति
में साव्य नहीं है. ७९।४०.

मार्ग निष्ठता में क्रमशः श्री कृष्ण का सर्वध और प्रमानन्द में प्रवेश इसका माम सायुष्य मुक्ति हैं; सो जीव कत मुक्ति हैं. स्वतः श्री कृष्ण जीव में प्रवेश करें से सम्रोद्धिक कहाती हैं. इसमें केहीं साधन नहीं हैं. अत्यंत क्ष्या में स्वेम बळ से श्री कृष्ण निम्म क्षण में जीव विषे प्रवेश करें उसी क्षण में मुक्ति हैं। भारती हैं. पूर्व मार्ग में जीव का सम्बन्धाित होती हैं, पुष्टि मार्ग में भगवान का जीव की मासि होती हैं।!! ै ८ .

(१) पादसेवन श्रवण कीर्तनादि रूप भक्ति नारदादि के सुलभ है, शीतल है. (२) मुखारिवर की भक्ति दुर्जभ है, कारण कि श्रीकृष्ण के अधरामृत का सेवन है,

इंडी भावना न हिंसी पुड़ा नियों की मीडित कर लिया हा, एसा अनुमान पर सक्त हैं

९ भागवत के दशम स्वध की यस आर्किन फेला पश्चिमम निवाला है से। रोकर्म प्रसिद्ध है

गेष सीमंतिनी के भाव भावना रूप बिरहानुभवात्मक मेा प्रजुर उत्कट भक्ति है, रे दसका टान हिंर आप प्रेम वल से करता है. पिहली भवित वेदीवत है, दूसरी म्यतंत्र है. ८०. इसमें फलकी अपेक्षा नहीं है. मर्यादामार्गीय पुरुपोत्तम (धर्म) से भी पुष्टिमार्गीय पुरुपोत्तम (धर्म) विलक्षण है. मर्यादा पुरुपोत्तम दक्षिणांग है, पुष्ट पुरुपोत्तम वामांग है. मर्यादा पुरुपोत्तम विहान है—उसका स्थल वेंकुठ है, पुष्टि मार्गीय पुरुपोत्तम साक्षाल और उसका स्थान गोकुछ है. इस पुरुपोत्तम के अधिकारी स्वतंत्र रसिक मक्त होते हैं. इ. ८१.

पुष्टिमार्ग अनुसह मात्र में साध्य हैं, <sup>व</sup> प्रमाण मार्ग से विरुक्षण है, सब धर्म छोड़ के मेरी शरण जा.

पुष्टिमार्ग. निसमें धर्म स्वरूप की नहीं किंतु धर्मी स्वरूप की निष्ठा. १. निसमें अर्थाफार में वेष्यतादि का विचार नहीं पश्च करत विखंग नहीं. २. निसमें लेक वेद की अपेक्षा वा मीति नहीं (निखे गुण्यः भवार्जनः). ३. निसके निस्पृद्दी भगवान वरण करता है, ४. नहां आविभीव की भी अपेक्षा, नहीं है. ५. निसमें मोक्ष विरुद्ध कंप, संबंध, सम्यक् बंध फल है, नहां साधन मी संबंध हैं. ६. नहां तत्संबंधी में तद्भाव, तहिरोधी में विरुद्धभाव, और उदासीन में सम भाव है. ७. निसमें तेह विषे अहंत्य ममत्व भावना नहीं. ८. निसमें सेव्य के भनन की उपकृति नहीं है किंतु आव मात्र का ही पीषण है. ९. और निसमें

२ प्रमध्य गोकुल में देह लाग हुआ कि माध होना मान के। बहुरे पशु क्की और भी मध्य और चोशाव शे रहते हैं, वे शी एमधान के। पहुन गये है आवद कार्या ' मान शकि" दम बावप मानुस महरू में प्राप्तिक होने पान्ते गएक बावप है।

३ ते। पेर समर्थन, देश और सामा क्यो ?

प्र फंटी नोडले बाले और शाया न देने बाले के माथ अन्यथा व्यवहार रूंग होता है। परत यह क्यम प्राप्त है, हम बास्ते,

५ 🔳 वंप की चीन श्रद्धा क्रेंगा, यह ने। स्वामी इयानंद की आहीस वाली मुक्तिमें वर कर परत्वता स्ट्रा-

७ ऐसे उपरेश और ऐसा भावता है। हुमेग का नास्तिक कहताता है और विगर न'व उपन्त कराती है

८९ जिसे क्या विष्या रम अब का जो बल आया, ऐसा देखते हैं, ऐसे से जुब दरको विना के आपना का आने परिवार के में अब तह में के बंद कर के एक में देख पर दिख्या के अब तह में के मंदर पर परिवार के स्वेत के प्रति के स्वेत के स्वेत

भगवत् संबंधी ऋति होने पर भी दीनता उदमवार्थ नित्य पश्चातापात्मक छेश रहा करता है. १०. (इ.) उस मार्ग के। प्राधिमार्ग कहते हैं. ८२.

· पुष्टि मार्थ के मिश्रित रे और शुद्ध ऐसे ४ प्रकार हैं. २. पुष्टि विमिश्रित पुष्टमक्त मर्वज्ञ के होता है. पुष्टि-मर्यादा रहित मार्ग का उपटेक्स भी नहीं हो सकता; क्योंकि उसकी विरह् और सगम यह वा ही दशा रहती हैं. ८४.

प्रभु के दर्शन विना पठ, युग समाच ठगती है. प्रभु मी काम मेगग समर्पण करने की कीटा करता है. भक्त का अनेक ++ प्रदान करता है. +++ ८९. ऐसे विविध प्रकार मे १० अंग रमण करते हैं. अष्टविध आनंद पान करता है. "आत्मरति: आत्मकोडा: आत्मिथुनः" पुरुषोत्तम के साथ रति, कोडा और मिथुन के कता है. विविधरसमोग रसिक पुरुषोत्तम के साथ यह रास मंटल मंडन मगद-दीय सर्व काम भोग करता है. इस अञ्जीलिक गूंगार रस मे अक्त कत अमद काम भोग सुरुष है, मुख रुत गोंग हैं "सः अश्वत सर्वान कामान +" ८७.

पूर्व निरूपित अस सर्व धर्मस्व, विरुद्ध धर्माश्रय, ब्रह्मसर्व कर्तृत्वादि का मी . अब दर्शन करा छा. उ. पे. ८८. मगनकाल गणपताम झाली. मी. ए. लेट फेलेंग बढाेबरा कालेंग. इन जाली जी महाराज का में उपकार मानता हैं; वयोंकि वृष्टि मार्ग के बोधक हैं (सवादक).

शुद्धाद्देन मार्तेड की शीका.

प्रकाश, विद्वन्मण्डन, कारिका सहित गुनराती.

उपर उपोदपात में शुद्धाद्वेतमत का रहस्थ स्पष्ट किया है. वेमा दी इस टीका में शाहाय है. अत: उपराक्त विषय में जो नवीन हिल्लने येग्य उन विषयों के भाषास्त्रक केटिशन टॉकरों हें ---

भ जेले बदा बनने की भी सर्वत्र हो जाना बहु यहां प्रशिक्ष है. पानु ऐसा आन तक ने दिन हुइ। नेसे पुडिमान के अञ्चली मक की भी यह नही शांखा है परतु इस मार्ग में भाज तक कोई ऐसा नहीं हुआ इस इसना हो नहीं कि से मेहून में सुप ने ने वाने नार्यों हुए भी भीट्रण नेपायल के नेता में दूध नेने वाने नायों का तथ- मी कथ भी नेत न कर मका. पुरुषोत्तमथाम से लीन्त्र वर्षों ने, यहां ना नी-वान निर्मा को लीन्त्र वर्षों ने, यहां ना नी-वान निर्मा को लीन्त्र वर्षों ना नो व्यास की लीन्त्र वर्षों ना नार्यों को नी-वान निर्मा को लीन्त्र वर्षों ना नार्यों ना नार्यों नार्यों

य मुख्यारण अन संबक दिस प्रकार के और दिस देही से उपरेच का पात्र है, यह मही जान के पेसे ऐसे उपर का प्रयान है, गितक नवीं ना अध्या नवीं निकला, जब कि दुर्गरत नावना है। उत्तरा या ना प्राप्त चारित परित वितेव नक के एवं काम एमें है। प्रार्त हैं इतना है। दिलाग यथ था.

व्रह्म सर्थरे. अस्ति, भाति और प्रिय मानने से ब्रद्ध में सथर्मपना हुया. पेज. ४. अपाणिपादा जनना गृहीता. इत्यादि धर्म नेाधक नाज्य हैं. १२. तदेचति तक्षेत्रति. यजु. अ, ४०. ससुण निर्मुण नेाधक नाज्य. ११.

जीव नयीन पेदा नहीं हुये किंतु विंगारी वत ब्रध्य में से निकले हैं. जो उत्पन्न होना मानें तो नाशवान हो. श्रुति अमर कहती है. पे. १९ जीव अण है. गंध मणिप्रकाश, रूप, सूर्य प्रकाश, बंदन, इन समान शरीर में उसकी चेतना (चेतन गुण) है. इत्यादि लिखा है. र १९१८ ८

प्रकाश और अग्नि जुदा है. उच्पता और प्रकाश आग्नि का पर्म है. इसी प्रकार चेतन्य से जीव जुदा है और चेतन्य उसका रे गुण-धर्म हैं.

बृहदारण्यक श्रुति — एका एकी न रमने सिह्निय मैच्छन् सहैताबानास. यहेतस्युक्तम, मक्ष का रमण करने की इच्छा हुई तब अकेछा नहीं रमता, इसिल्यें दूसरे सिहत रमने की इच्छा की तब इतना जगत रूप हुवा. (इतना उसका सुक्त है). दूसरी श्रुति में कहता है तदात्मान स्वयन कुरुत. आप अपने आत्मा के। जगत रूप किया. पे. २१.

साक्षी चेनी फेवला निर्मुणश्र कि उ. यहां साक्षी और निर्मुण यह विरुद्ध धर्माश्रयस्व है. एकावशी निष्क्रियाणार्थ ++ बहुधाय; कराति. के. और अयमारमा-ऽनुच्छित धर्मा. वृ. एवं बढ़ा सधर्म है. विरुद्ध धर्माश्रय है.

आविर्भाव तिरोभाव-आ=आविर्भाव. ति=ितराभाव. पदार्थ अनित्य नहीं हैं. षटपटादि तथ आकार स्वरूप में आविर्भाव होने की जो भगवान की इच्छा उससे आविर्भृत होते हैं. मृतिका में घट न रहा हुवा हो तो उसमें से घट का प्राहु-र्भाव न हो. २३. मृतिका बगेरे भगवद कृष हैं उसमें घट बगेरे कार्थ भगवद्द हैं. हिर

মাথাবাহি-নিযুদ্ধাধি শী গল কী বলা और स्फुर्ण देना मानते हैं (अतः श्रम सपर्म सशक सगुन हुना).

२ यह सब उद्दाहरण विवस और अयुक्त हैं. त. द. अ. ग३३२।३३४ देखा.

३ और पेवन्य नहीं तो जह हुआ. बाकि तुण तुणी यदि स्वस्पतः कुछ हे। तो वे जड वा पंतरय होने पार्किं, यह बहा बार्सिक सवाल है, और सबका विश्वय हुए ब्रद्ध (चेन्साव-बान हरूरा टेरेमा; नहीं तो जड चेतनात्मक-निश्चित मानना होगा.

१ एशांद पूर्व से नहीं थे, हींद तहुण द्वा गाने बबीन रूप इया. वा इति हो संकरण में यस अद्वसार बर्जन डाइवा वा अन्यक रुप्त थे में। इदि की इत्यासे व्यक्त दुये. इसके निर्मय प्राप्तिमान आगं योचीने,

स्वइच्छा से पटादि रूप होता है. प्रत्य में नगद्भूप कार्य बड़ा रूप हो के रहता है. यह कार्य का तिरामाव जाना (नाग्न नहीं). २४. संडन मंडन २८, तक.

अनुभव के विषय में जा आने योग्य हा उसका आविर्भाव जो अनुभव के विषय में न आने योग्य हा उसका तिरोभाव कहते हैं. अर्थात अनुभव के विषयपने की जो योग्यता में। आविर्भाव और अनुभव के अविषयपने की जो योग्यता में। तिरोभाव कहाता है. यह दोनों योग्यता अपने धर्मी पदार्थ का धर्म है. २९. पदादि हो गये, वा होने वाले हैं, इस व्यवहार में वर्तमान तिरोभाव कहाता है. यह दोनों योग्यता अपने धर्मी पदार्थ का धर्म हैं है. २९. पदादि हो गये, वा होने वाले हैं, इस व्यवहार में वर्तमान तिरो पदादि की सत्ता स्वीकारना ही चाहिये. इस प्रकार पदार्थ का प्रागमाव और प्रथंस अतिक सत्यक्ष रहता है. लेकिक प्रत्यक्ष के विषय में जितने पदार्थ हैं वे और लेकिक प्रत्यक्ष के विषय में जितने पदार्थ हैं वे और लेकिक प्रत्यक्ष के विषय में जितने पदार्थ हैं वे और लेकिक प्रत्यक्ष के विषय में जितने पदार्थ हैं वे और लेकिक प्रत्यक्ष के विषय में जितने पदार्थ हैं वे और लेकिक प्रत्यक्ष हैं वे विषय हैं। ऐततास्थ्यप्रत्य पुष्पस्क जो दिलाता है हो सब नगत, जो हो गया और जो होना है में सक पुष्प कर्य है. १२. जेमें पुष्पी करम बात में गंपालक बात है हुसरे में नहीं, इसी प्रकार अन्यव मी ज्यवहार में जात लेका विरोध मा देश महीं आता. ३३.

हिर की इच्छा अनुसार उस देश उस काल में परार्थे। की प्रतीति (आविर्माव) अप्रतीति (तिरोमाव) होती हैं. इसिक्य घटादि नित्य हैं तो भी योगी अयेगों के प्रतीति (तिरोमाव) होती हैं. इसिक्य घटादि नित्य हैं तो भी योगी अयेगों के प्रतीत होते वा नहीं होते, हिर की इच्छा फल नानने के पूर्व नहीं जानी जा सकती. अमुक काल अमुक देश में अप्रुक काल में अमुक देश में वेसी हिर की 'इच्छा में अभो में आविर्माय अप्रुक काल में अमुक देश में वेसी रीत से बोह काम ने हो ऐसी हिर की इच्छा में आविर्माय है. परम्प में एक दूसरे का अनुभव न होने की इच्छा हिर को हो भी प्रवय काल, उसने उच्छी इच्छा सृष्टिकाल कहाता हैं. प्रश्न स्वा तथा शरीर आदिक की वृद्धि होती हैं तहां प्रमाम के रूप का तिरीमाव हो के दूसरे रूप का आविर्माव होता हैं. दूप के रूप का तिरीमाव हो के दही के रूप का आविर्माव होता हैं. वे न १७. (यहां प्रागमावादि का विवाद और शंका समाधान दें. १८ से ४१).

२ अन्य पर्व-मह-पद्य-मी मधक-मी रक्षक सब बच ?

१ दब्छा से पूर्व विषयान दिखना आविश्वीय और इच्छा से कार्य होना यह न वा और बजन्म कार्य हुआ, यह विरोध है, अतः एक वध होना चाहिये.

र थण सम में बुद्धि हपाता है।ने में श्रीणपत्राः है।या.

<sup>🤰</sup> जदा जदा देर

तिराभाव=तिरः (अप्रकट) मावयति (करता है). ४१.

ईश्वरेच्छा से पटादिक में घटादिक का, घटादिक में पटादिक का तिरा-भाव है. र

यह जगत जहां, जिस कर के, जिसमे, जिसका, जिस वास्ते, जो जो, जिस रीति से और जब हो से साक्षात प्रधानपुरुषेश्वर अगवान ही है (आगवत). इक्षा विरुद्ध धर्माश्रय होने से सर्व शक्तिमान है. ८३.

ो यह अत्यंत सूक्ष्म रूप आतमा नगत का कारण रूप है, से रूप ही यह इस्य सर्व नगत है, से। सत्य है, से। आत्मा है और श्वेतफेतु! से। तूँ है (छां. सत्त्वमति). ४६.

- (शं.) कारण (उपादान) वत कार्यः बहा नगत का साधम्यः बहाः अतः जगत का कारण अज्ञान हैं '(ज्ञुक्ति रनतवत बहा में नगत हैं). बहा निष्कल, निष्क्रिय, शांत, निरवध (अनिद्रा), निरंजन हैं. अथात आदेशो नैतिनैति. तेसा जगत नहीं। अज्ञान (मैं नहीं जानता ऐसे अनुभव के का नाम ही माया और अविधा है. सो माथा विचिन्न रूप में परिणाम पाने ऐसे स्वभाव वाली हैं उससे यह नगत दिलाता है.
- (उ) नहीं. अनेक श्रुतिओं में बक्ष के साकार और कर्ता कहा है. इ. (इस प्रकार पृ. ९० से ७१ तक वादिववाद करके मायावाद का खंडन और ब्रह्मवाद का मंदन किया है. उसमें से कोई कार्द खाटेबन नीचे लिखे हैं).

नेति का अर्थ-छोकिक प्रकार वाला ब्रह्म नहीं. ६२. ब्रह्म, मनवाणी का विषय नहीं (तैत्तरीय). ब्रह्म का आवन्द जो नानता हो बेह किसी से भय नहीं पाता. (ते.) याने विषय होना कहा है. ६६. आकाश का प्रतिर्विच होना कीर दीखना मानेगे ते। निरूप ब्रह्म श्री मनाता है ऐसा मानना होगा. ब्रह्मवाद मान केना पडेगा. ६६. जरु गत अंव ब्रह्म (प्रतिति मात्र है) के झान हुये पीछे उसमें प्रयृत्ति नहीं होती, एवं वेदादि में प्रवृत्ति नहीं होती, एवं वेदादि में प्रवृत्ति नहीं होगी; क्योंकि वे भी ऐसे ही (मिथ्या) मानते हे। ६० अविधालेस (अविधा का अंदा—प्रारव्यमात्र) रहे तो ज्ञान करके क्यों नहीं नाश हुवा, इसलिये जीवन मुक्ति भी असिद्ध, ६२.

४ यूं हे। ते। अणु अणु में आकाशादि हप सांट माननी होगी.

५ यह छक्षण मायावादि का नहीं है. मैं नही जानता इस प्रदीति का भाष इस जो विषय सा अवान ऐसा कहता है.

डांचियावाभासेन करेति, मायाचावियाचस्वयमेवभवति. वृतिहतापिनि श्रुति. (जीव जोर ईश्वर के आभास से करती है. गाया, अविद्या आप ही होती है) व्याससूत्र का यह आश्रय है कि आचार शून्य व्यादण व्याश्रणाभास. तहत आनन्दादि तिरोहित होने से जीव, ब्रह्म का आभासमात्र कहा नाता है. परंतु जीव यह ब्रह्म का आभास (व्यतिर्विव) है, ऐसा नहीं है. ६९.

जो जीव सत्य न हो तो उसके। अप नहीं हो सकता. (अम के। अम नहीं होता) और अस के। तो दोप (जजानअम) का सर्वध नहीं है, ते। अम किसके। और किसका हो (अम होना नहों चनता). \$ \$.

जंगल के मेदान में सूर्य की किरणे पटती हो और वृक्षी का अतराय समान हो उसके अदर आकाश दिखाता है। वहा वायु के सबंध से किला (गद) जैसा दिखाता है उसे गोंधवमगर कहने हैं. जो नगत गधवनगर जैसी मानते हो तो वहां दूसरे का संबंध मानना पटेगा, परंतु अबा से इतर अन्य हैं नहीं. तो फेर गधवनगर-वत् कहना ही नहीं अनता. १७

द्वक्र और माया होना अनादि माना ने द्वितापत्ति होगी. माया का सात (वा कमी हो कमी न हो) मानना असभव हैं; क्योंकि अनादि, अनंत ही होता है. ६९. तथा पहिले जीव माया अनादि और पीछे अद्भैत माना ने। एक प्रकार का द्विताद्वेत हुवा, अद्भैत पक्ष न रहा. ७१.

शुद्धाद्वैत = शुद्ध मेमा अद्वेत. इ. ७११७२.

उत्तमाधिकारी के। यह सब बक्ष, मध्यम के। भगवान जेसा नगत परंतु भग-चान रूप नहीं (हरि की इच्छा में बड़ा का फार्य), अधम था नगत में भिन्न भगवान है. ऐसा नोध-प्रतित होता है, (सुनेशिक्ती). ७४१७५.

क्रीडा नाम्ने हरि की इच्छा में भेद हुना है. रूपकार में पर की जैसे मृतिसा में स्थिति होती है नेमें जीन की नारण में स्थिति होती है. प्रथम मृतिका रूप जनम्या पीछे पर रूप और पीछे रूप में मृतिका ही ग्हती है इसी प्रकार तीना जनम्या में नगत बक्ष रूप हैं. ७८.

भी कनके, पुँचल वीटी हव है। के, बनक और माटी पट म बादि हव हो ह नाथी है। दाने परिणाम पाके पूर्व कवन आने, ऐसे कालें तो आविमांव तिरामाव यह नवा जगन गल-निल यह विद्यात न रहा। उक्त कवन से विराध आता है।

श्रुति में ब्रह्म (वा माया) से आफाश, आकाश से वायु, ऐसे उत्पत्ति कहीं है, जीव की नहीं. इसिटिये जीव अजी नित्यः शाधतोऽर्यपुराणः (जीव अन अधि-नाशी) है, रे ओपापिक नहीं है. ८०.

जहां यथा कर्म फल का भाग, ऐसा कहा है, वहां भी कर्म कराने वाला ईश्वर है, इसिलिये जिम जीव का जैसे फल टेने की हरि की इच्छा हा उस जीव पाससे वेसे कर्म कराता है. तमेव साधु कर्म कारयित यमेम्या लेकेम्य उन्निनीपति श्वति. < ३.

शंकर, शिव, माध्व, रामातुनादिक, निवाकें; भास्कर, भिक्षु इन मत के अनुयावी और दूसरे मत वाले देाव युक्त हैं. ८४.

(शं.) जीव, ब्रह्म रूप होने से उसके ऐश्वयोदि धर्म स्वामाविक हैं, उनके तिराहित करने और मिथ्या जानादि दोष युन्त उसके करने से उसकी हानी और अञ्चल आने का दोष आता है (उ.) जीव की उति में दोष हैं. जेसे राना अपने मेवकें का मकान और साहबी देता हैं बोर पीछे छे छेता हैं पुनः देता हैं. इसी प्रकार सवेषिरी हरि अपने दास—जीवें। बास्त अन्यथा करें तो उसमें क्या शंका करना? नहीं ही. रे ८९. जो यथा कर्म फल सिल्म मानें तो इंश्वर की जरा मी सता न रही, अनीधरवाद की आपत्ति होगी. प्रषंच से रमण करने की अपेक्षा वालें हिर ने विचित्र रसके अनुभव करने वाम्ते की मर्यादा बांधी हैं. ८१.

प्रयत्न तक जीव का रहत्य है और पीछे जीव की शक्ति न होने से हरि स्वयं कराता है पिता पुश्चत, वेदादिक में कमीं के गुणदोप हरि (पिता) ने बता दिये हैं. जीव (पुत्र) का अभिनिवेद्य देख के हरि जीव की इच्छा अनुसार उसका कर्म करने देता है और फड अपनी इच्छा अनुसार—अर्थात फड देने में कमीं की, कर्म में जीव के प्रयत्न की, इसमें कामना की, और स्वगीदि की कामना में लेक प्रयत्न ही अरेक्षा भगवान रखता है, इस मर्यादा के पाठता है. साराश यथा कर्म '

२ जीव पूर्व में या और नित्य सक रहेगा, ऐसा माने तो आंवश्य परिणामवार तथा आविर्भाव विरामाय वाल्य सिहाठ न रहा; क्योकि जीव परिणाम हच नहीं और सुक्तका ' विरामाय नहीं

इ जब अकृत का पछ मिछा, उत्त का नहीं भी मिछता तो अध्याय और शाख निषक इसमें नीव की इति क्या; नेवर तो परतव हैं. ऐसे २ मतस्यों ने आये प्रजा के। हिंदू बना दिया.

१ हरि असर्वेष और कामना वाटा टेरा.

फल देता है, इसलिये इश्वरत्व में दोष नहीं आता. रे और जो जीव अनुग्रह के पात्र हैं उनका कर्म की अपेक्षा विना फल देता है, इससे ईश्वरत्व सिद्ध रहता है ८७.

बध चैतन्य से उसकी शक्ति जुदी मानें ते। शक्ति नड है। नाम, उस शिवत से केाई काम न हे। सके. 🕂 रै शक्ति का स्वरूप कहने वास्ते भगवान की शक्ति, ऐसा कहा जाता है. ८८. ब्रह्म का धर्म बदा से जुदा नहीं: सर्व प्रकाश बत ४ ८९.

जेसे एक ही पुरुष पिता, पुत्र, भाई होता है, ऐसे अवच्छेद के मेद से कारण में रूप अरूप रहे हुये हैं, या भगवान की अर्चित अवित से रहे हुये हैं "९ • •

भगवान के करचरणादिक सर्व अवयव आनंदात्मक-वेतन्यवन हैं. ६२. ब्रह्म एक ही है. सनातीय, विभातीय स्वगत भेद रहित हैं: ९९. प्रलय होने पीछे एक झक्ष ही रहता है. १९५

केशव और शिवजी ने मेह शाख, कापल, लाकुल, वाम, पूर्व पश्चिम, भेरव, पांचरात्र. पाश्चपत और वेसे हमारेा शास्त्र किये हैं. वेद मुलक पुराणां में भी कहीं कहीं निर्मृत तंत्रों के अंश हैं, सा वैदिक मंडल का अमान्य हैं. "कूम पुराण" १०९. अमेध्य भक्षण और सुरापानादिक से पेापित हुये सांख्य और येग यह दोनेंा शाक्त 1 कहाते हैं, उनमें वैदिक, वैष्णव, शैव, शाक, वाम, सिद्धांत और कील यह

२ कानून-वेद भाष ही बनाया जीव मे आप ही कर्न कराता है. इसका अर्थ क्या है मुरजी वस जीव जवावदार नहीं.

३ अभिन्न माना ता भी ब्रद्ध उपादान और इन्ति निमित्तकारण, ऐसे २ स्वरूप हुए उनमें र के। जब फरना हो होगा. दोना का जब बा बैतन्य माना ने। समातीय दीप आरेगा . पक दे। जब एक के: चैत-य मार्ने ता विज्ञातीय देव आवेगा। सागस उपय पश्च में देतावित्त हागी.

४ प्रकाश धनेव विकास वाला और सर्व व्यक्ति से भिन्न देश में भी प्रसास है.

अत. उसका धर्म नहीं किंतु वामाणुओं का पुत्र है। यसे ही बदा के धर्म बानने होगे.

५-७ ।वजातीय और विदय धर्माश्रय मानने में ।वजातीय भेर की आर्शत स्पष्ट हैं-६ मूल द्वार्गाह स्वर्ण न होने चाहियें. अञ्चलम में अनका उपयोग नया ! निसर्ग काम भागादि वा वया है

८ जीव निल होने से स्वगत भेर की सिबि है। गई बैठ है। गया.

९ आविर्भाव, तिरामात्र वाटा पद्य गया-

<sup>🕇</sup> विवेश बेश्यक साख्य शास्त्र और सिद्धात परीक्षक योग शास्त्र वारा कल्पित मत पथा की पाल खुळ जाती है. इसलिये उन पर ऐसे ऐसे आंगप कर देते हैं विश्व मांस मिदरा सेवी योगी है। शकता है- कमी नहीं वना सांख्यी जुनार रस में फल सकता है ? कभी नहीं. बनावटिओं की यहां चर्चा नहीं है.

सर्वान कामान् स महाणा विपश्चिता. तें आनंदवाड़ी. बहा के जानने वाला ग्रहा से पर—पुरुषेत्तम के प्राप्त होता है बहावेत्ताओं ने ऐसा कहा है. हृदय में अक्षर कामान्य कार्य वर्षेत्र में स्थापन किया हुवा जो सत्य, ज्ञान और अनंत ऐसा जो महा उसके जो जानता है से अक जाना प्रकार के भाग में चतुर ऐसे महा के साथ र कामों के भागता है. यहां ब्रह्मपद श्री पुरुषेत्तम का वेभिक हैं: ११९.

हे उद्भव! विद्या और अविद्या मेरा द्यरीर है सो (समदाः) मोक्ष और बंध करने वाली हैं. मेरी माया ने निर्माण की है. # ११६.

हाविद्यों पुरुषा, गौता. क्षर (जीव) ां अक्षर (अंतर्यामी) इन उभय पुरुष में उत्तम पुरुषात्तम (श्रीकृष्ण) हैं.

श्री पुरुपोत्तम का खाभ केसे । मिके? तहां भरत्या लागे +++ श्री मदावार्य परण +++ क्ष्म -पुरुपोत्तम का लाग मिकत से हाता है और मिक्त श्रीयक्षमाचार्य जी के चरण के भनत से मात होती है, इसके सिवाय नहीं होती. रीका -भगवान की लगा का अंकुर होता है उसके संस्कार से अथवा भगवद्भवत के संग से नय उद्दोष हो तब इस मार्ग में भीति होती है. इस मार्ग में प्रवेश होना सा श्री यहामा चार्य महामभुत्ती का द्वारपुत-श्री आचार्य कुल द्वारा सर्णागत करे उस पीटे हात हो श्री एल्फ की सेवा करे; ऐसा सिद्धांत है. ११९.

भागवत स्कंध है ? अनुद्ध योगेश्वर—दारा न सुता न इ. खी, पुत्र, गृह और माण जी कुछ है सेा सब पुरुषातम मगनान के अर्थण करना. यह यगवदमन्त का धर्म है. इस अनुसार समर्थण सिद्ध होता है. इसलिये आनार्य श्री सिद्धांत रहस्य में कहते हैं—ब्रह्म संबंध करणात सर्वेषां देह जीवयोः. सबै दोष निवृत्तिहिं. ब्रह्म संबंध करने से

यहाँ मायावाद से मिन्ता है. बाने बान और अधान उथय माया निर्मित

<sup>ौ</sup> जीव के सर (बाटवान) माना. यह पूर्व से बिरुट है, शुकादेत जीव के अमर मानता है.

<sup>🤚</sup> दूसरे वर्ष संतम्य वाले के। लाम न मिलेगा-याने क्या सर्व वर में दी गरेंगे !

<sup>ं</sup> यह देखते हुने सह नारंद स्वामी नारायण ने अपने कुटुंबी की गादी का माहिक किया, से क्या आक्षेप के नेमक हैं

३ पुरवोशस आके नहीं देता अन्यया अन्य भीदिंगे में जी समयात है और अन्य म्बर्किमी हरिस्प है, स्वतेन वयों न दिया जाय है

सबके देह सबधी और जीव सबंधी दोष निवृत्त है। जाते हैं. \* जैसे गंगामक में मला-दिक दिखाते हैं। तो भी उसका निक्षण गगा नक अन्द से होता है; ऐसे ही झक्ष समय हुए. पीछे तन, मन, इद्रिय और उनके धर्म जीव ने अपनी आत्मा सहित भगवान के। अर्थण करे तो वे सब भगवान के दें। गये, उसे दोष गौण हो गये, इस्लिये सेवा में अधिकार होता है. उस पीछे सत्युरुपे। अथवा द्वारमृत (वक्षभ कुक वाले) पुरु के सग से उसको शिक्षा द्वारा श्री आवार्य वरण में भगवान से अभेद की बुद्धि होती हैं, उस पीछे उसरा भमन होता है. पीछे मनन, ग्रंथ अवछोकन और अवण करने में प्रतिबध की निवृत्ति है। तब दोष दिखाते हो तो। मी निवृत्त होते हैं उस पीछे निरतर सेवा करने से सकुटुम्ब के। भगवद्मित प्राप्त होती हैं; ऐसा यह भगवन्मार्ग है. १९०.

मिसने थी वक्षभाषीश का आश्रय, सुवेषिती का दर्शन (अनुमद) और राषिका नाथ श्रीकृष्ण का आराधन नहीं किया, उसका जन्म निष्फळ है. (श्रीहरि रायजी कृत अष्टक). १२०.

सायुज्य मे अलीकिक देह को मासि होती है सो देह नाय नहीं होता; क्योंकि भगवान की लीला लिए होती है. उत्तराद्ध के अतिमाध्याय में शुक्क-देवजी ने कहा है. जयित जननिवासो +++ कामदेवम्, मनुष्य के निवासत्वर देवकी के जन्म होना कथन मात्र है. जो अनन्मा है, उत्तम यादवा की समारूप—अपने हाथ से अधर्म की नाज कर्ता है, स्थावर जैंगम के दुःख का मंद हास्य से हरने वाला, बन तथा पुर (मयुरा हारिका) की खीयो का कामदेव ज्यादे करने वाला— ऐसे श्रीकृष्ण जय पाते है. यह सब लीला हमेरी होती है, ऐसा इस कोक मे सिद्ध होता है. जन हिरे की लेक में लीकिक व्यापार का संभव नहीं होता है. इस लीला में लीकिक व्यापार का संभव नहीं होता है? १९६०

<sup>,</sup> भ पादी से दोच कहे और पेर व कहना, वेहा कहा के दीप विद्वल है। येथे अपदा इंभर के नाम पत्र किसने जेहा हुन। सच्छान जो वेशे प्रवार के ठेवे वाले उपदेश न हो तो स्वा सप्रदान की बहार का भोग हैं। सच्या है व स्वोक्ति स्वतंत्र है। जाव तो इतारा ताने क रहे. प्रक्र सद्भ क्या व गायत्री होड के शीष्टण शक्य सम्, यही वेदाञ्चवायी और समर्पण स्वा व इतने जानने वास्ते गुजराती पुष्टिमांग प्रेंब देनो

गीता अ. १ में थीरुण अपने के गीति कम में चलना कहते हैं, परवधु साथ रासरीला उस वारव से विक्र है.

लीला मध्यपाति जीवों की इंद्रियें भी अलोकिक होती हैं. १२७. भगवान की लीला भी बिरुद्ध अर्थ से। बिकार कहाता है. ११७.

यह मति (अलीकिक लीला) तर्क से नहीं मिटा देना <sup>है</sup>

तावां वास्तृन्युप्मसि गमध्ये यत्र गावे। मृरिश्रङ्गा अयातः अत्राह इत्यादि ऋग्वेद,

अर्थ-ध्रोगोपी माघव रूप से आप के रहने के जो स्थान उसके मार करने के। हम इच्छने हैं: नहां बहुत सीम वार्ली गार्थे बसतो हैं: सी पद यहां ही हैं. इ. पेंकुंड भगगन का स्थान हैं, उसके भी यह ध्ये गोकुळ अधिक हैं. रें १२८०

अक्षर अक्ष व्यापक. भगवद भक्त का अञ्जीकिक आकार व्यापक. जन आनद तिराहित हुये आकार नहीं होता—तय जीव निराकार रहता है. अब आनंद का प्राहुमीय हो तय जीव साकार के होता है. तब भगवान की लीजा भी प्राहुमीय का पाती हैं; इसलिये लीजा का अनिल्यता नहीं है. हिर की इच्छा से शरीरादिक का मेद है, अतः उसे भेद नहीं कह सकते. अृतिये अक्षर अक्ष का भाध अनेव कहती हैं, पुरुषातम के साथ नहीं कहती, इसलिये आं आचार्य जी (ब्रह्मभा) ने अणु भाष्य में लिखा है कि जी श्री युरुपातम के साथ जीव का जब हो तो मी लीजा का अनुवन नहीं होता किन्नु जीन का नाश ही हुवा, ऐसा नानना चाहिये. र २९. इसी वाम्ते श्री गुसाईजी के पीत्र देवकीनंदनजी ने लिखा है कि अक्षर इप के साथ जीन को ऐक्यता का ही श्रीत कहती है; इसलिये अक्षर मे पर ऐसे जी पुरुषात्तम उसके साथ अभेड का बताने बाला मांगे सा नामसी मार्ग है, ‡ ऐसा

र गृहस्थ ध्यवहार भी तो हरि हो करता है, क्योकि जगन् के दोना दारीर भगवान रूप है, तो फेर दमशे विकार केसे कह सकते हैं। तदन अन्य संबंध !!

द सुद संप्रदाय बाले सांटि निषम, व्याप्ति-तर्कमें बनते हैं क्यों व उनका मंतथ्य पोक्षा होता है

भ मधुरा भावती ने बहाया था। यो दुळ उर वाछे बसा है, ना भी टसरो चर्चा वैद में है. जो नेक्कुल मधुरा वर्षेन भावद के पाम होने तो मधुस्कृति में अवस्य जिक्र आवा; परत एहा नहीं है जो अञ्चया, वार्डा, मधुरा, वोक्कुल वर्षेर भावद्र्याय होने तो वहां मुख्य-मानी सम्बद्ध कर्यों महिल्हें और मौबय-व्युवण हरीय स होता; वर्ष्य ऐसा मी न दुश अत है में उपदेश अध्यक्ष मात्र जान पढ़ने हैं

<sup>\*</sup> पुर्व में आनद उड़व इए विश्व-निराकार देशना गाना है (मायश्वाद से अन्यवा प्रमंग देखा)

र् अब कि लिल भेट है तो अविश्त परिणामवाद न हुवा, और पी जिल रायुग्य ने। प्रादर्भाव आविभाव यह निहात अनिद्ध देशा उन्यया ब्रह्मबाह नहीं बनना

पद्म पुराण के उत्तर खंड में कहा है. मायावाद सच्छाख प्रच्छकंत्रीव्यमुच्यते मेंथै-वक्षियतंदेविकली बाह्यणरूपिणा, इत्यादि ९ श्होक, अर्थ-मायावाद असत शाख है से। गुम्न बीद्ध कहाता है. से। है देवी ! कलियुग में मैंने बाह्मण का रूप धार के किया है, +++ वेद के अर्थ बाला वडा शाख्न मायावाद है से। अवैदिक है. से। जगत के नाश फरने वास्ते मैंने कहा है. इ. \$

इमिलिये सायुज्य शब्द का एक वर्ष बड़ा में ख्य और दूसरा वर्ष पुरुषोत्तम साथ युक्त है। के रहनाः १२००

यह ब्रह्मादिक के। मी अत्यंत दुर्ज मे ऐसा परमानंद का आस्वादन (पुरुषोत्तम का अधररस) से। श्री महामधुजी (ब्रह्म श्री) के चरणारविंद की रूपा बरू से प्राप्त होता है, उससे अन्य मार्ग नहीं है. १२२. श्री आचार्यजी के १०८ नाम का अर्थ सहित नित्य पाठ करें तो श्री रूटण के अधरामृत के आस्वाद रूप नै-फल की सिद्ध हो. "इति श्री व्रक्रमाचार्य " १२३. श्री महामधु (ब्रह्ममा) अपनी साजिध्यमात्र में श्री रूपण विषे प्रेम देता है, मुक्ति से विशेष फल देता है.

राप्तिलीला का फल-लेकासिक छोड के भगवदासिक, यह आचार्यजी ने सिक किया है. बृहहामन पुराण में ब्रह्माजी भृगु के कहते हैं कि "नेश्वियोगनसु-न्दर्य: इत्यादि-"हे पुत्र ब्रग की खियें, श्री नहीं किंतु निश्चय वे वेद की श्रुतियें है, उनकी चरणरत्र प्राप्ति के बास्ते मैंने १० हनार वर्ष तप किया. १३२. श्रुतियों की प्रार्थना से भगवान ने ऐसा वरदान दिया. १३९. में शुह्मद्वेत-

अ पर्तमान प्रकार यह कहता है कि नम्र पुराण बुद्ध और अक्ताचार्य पीछ हुना है, किसी ने त्यास के नाम से वट स्थित है (अमि पुरान प्रसम में वाचाये सिवजी की भी निवा को अस्ति शिवजी असदावारी, छोजा केत्र बदे साथ स्थान वाटा ठरा बाहरे हिंदू प्रमा! जान परता है कि वशमावार्य के सम्बद्ध के अस्ति अस्ति का उपारे प्रसार होगा कि जिस हिये ऐसे वाया और वाटा की स्वार होगा कि जिस हिये ऐसे वाया और वाटा की स्वार होगा कि जिस हिये ऐसे वाया और वाटा की स्वार होगा कि जिस हिये

५ देह लागने पीठे या अक्षर अद्धा की प्राप्ति पीछे आध्यार्थत्री की रूपा से पुरुषोत्तम अगवान हा खुंवन तो मिछे पातु वनके धमब से छे के आज तक अयबान वा आध्यांजी का दूप देने वाली गांगा का यथ न अध्या सके और मुखदमानों ने जो मूर्तियों हा रोहन किया और विस्त वारण में भीजों के यपुरा छुटा के नावदारें में लाग वहा उनमें न बचा छके. यही गांहमा है हि हिंद. (छ) डेअर की ऐसी ही इच्छा. (व) असस्य वा अहितकार के मंनच्या का निर्दाश की तर ही की इच्छा.

२ श्रुति तो रचित उप्ट हैं, उनको वाणो और उनका अवतार (शरिर भएण) केहें भी नहीं मान मकता. यहा वस्त्रमाण स्वीडनवेर्मि का स्वर्ग, कुरानी स्वर्ग और छनों के वरलेक

मार्तेट के क्रती ओर उसकी प्रकाशास्या करने वाले श्री रामरूष्ण भट्टर्जा का उपरुत हु क्योंकि पुष्टिमार्ग के प्रकाशक हैं (सग्रदक)

अपवाट

अविकृत परिणामवाद ओर आविभीव, तिरोमाव रा अतर

झसपाद- यह अविरुत परिणामवाद, विरुद्ध धर्माध्य और आविर्माव तिरोगाय इन तीन सिद्धातों के कहता हुआ सर्वे सन्दु इदंशक ऐसा कहता हैं। इसलिये उसका विचार क्रंक्य हैं यद्यपि परिमाणुवाद वा प्रस्तिवाद वा अन्य तत्त्वयाद कुछ मी मानें सब पक्ष में अविकृत परिणाम ही सिद्ध होता हैं, क्योंकि तत्त्व पदाथ अपने स्वकृप की नहीं बदलते ऐसा अ १ गत मूलाधिकरण में सिद्ध हुआ हैं, तथापि नम्मवाद एक तत्त्व (अद्धितीय) के। मानके परिणामवाद मानता हैं, इसलिये विवेचनीय हैं—

?-कनक का कुंडल, छुरी बगेरे नाना रूप (आवार) रा जीर फिर वे मिलके उनके नाम रूप का अभाव राके कनक रूप हा नार्वे, इस न्थिति वा अवस्था का नाम अविद्वत परिणामवाद है एव जल तरम, मृतिका प्रमादि के सक्ष्म में ज्ञातन्य है

अद्वितीय शुद्ध अमिश्चित तत्त्वरूप जी झक्ष से। अपनी इच्छा से जरू तर्ग, फनऊ कुडल, मृतिका घट समान नाना जीव जगत रूप हुआ और फिर अग्ररूप हो जायगा, ए॰ म्वाह है, ऐसा मार्ने तो अविस्त परिणामवाद है जो यू हो तो आविमाव (पूर्वक नाम रूप अव्यक्त का व्यक्त होना) और तिरोमाव (व्यक्त का अव्यक्त रूप में हो जाना) सिद्ध नहीं होता; क्योंकि पूर्वोत्तर में नाम रूप किना का शुद्ध अन्न (कनस्वत) मानते हैं (आगे वाचोगे).

2-अब आविर्माव=(आ) और तिराभाव=(ति) प्रक्रिया का विचार करें.

(क) गुप्त वा प्रक्र क्हीं भी नहीं या और उत्पन्न हुआ याने उपादान किसी रचना में आया (कायरूप हुआ) इसका नाम आवियोंन और किर बेाट आकृति-रचना नाट हो गई याने कांग्र का नाश (ट्यादानरूप) हो गया-क्टीं मी न रहा इसका नाम तिरामाव यथा कनक कुडल, नलतरग, अहि कुइल, का बाव क मुझाबटा करांगे ता कुल्बना की तारतण्या-रचन और नावरन, तथा करांगी

भावता की तलना कर सवागे

मृतिका घट है, इस प्रकार उत्पत्ति नाशमाब निकला. ऐसा मार्ने ते। अविरुत परिणामवाद टेरता है, इसका अपवाद उपर कहा गया है.

- (ख) पूर्व काल में अव्यक्त (तिराहित) है। (किसी अधिष्ठान आधार वा उपादान वा ईश्वर के विचार में विद्यामन है। परंतु अदृष्ट—अज्ञेय) फिर व्यक्त (आविर्माव) है। याने ईश्वर की इच्छा से अनुसव में आने याग्य हुआ; बयोंकि अनुसव में आने की योग्यता यही आविर्माव हैं. यथा—आकाश में विनली, मफडी में से तार, लकडी में से आक्ष, कड़बे के झरीर में से उसके अंग यह तिराधित रहे हुये आविर्माव के। पाने है. किवा मान ले। कि कनक में कुंडल और छुरी अव्यक्त रूप में विद्यामात है. जब कुंडल का प्रादुर्माव हुआ तब उसमें छुरी मी अव्यक्त रूप में विद्यमात है. जब छुरी हुई तब कुंडल उस में अव्यक्त है। गया इस मकार का अर्थ करें तो पदार्थ मात्र की अनुत्यित और अनाव यह भाव निकलता है.
  - (ग) जेमे अमेक रूप-मृति वाला चित्रित वल है, यदि उसकी रुपेटें तो वे चित्र (वशु पक्षी, मनुष्य और झाड बगेरे की तथा रासलील की मूर्ति) अञ्चक (तिराहित) है और जो उससे खोलें तो प्रादुर्माव भाव (ञ्चक्त) हुआ, ऐसा अर्थ करें तो भी ख. बनु आशय निकलता है.
  - (घ) जैमे बीज से घृक्ष हाता है, शरीर से नाख्न वा बाल हाते हैं वैसे तिरामाय आविभाव का अर्थ करें तो भी या ता रब समान मान मानना ट्रागा वा तो प्रवाह से उत्पत्ति नाश माना होगा. इस पक्ष में अविक्त परिणामवाद की सिद्धि नहीं होती और पूर्व में अव्यक्त ऐसा भाव भी नहीं निफल्ता किन्तु परमाणुवाद या प्रकृति परिणामवाद सिद्ध होता है जो झक्षयद से स्वीकारित नहीं है.

उपर ब्रह्मभ समदाय की मान्यता िरसते हुये उसके असमीपीन अश का सक्षेप में अपवाद बर्टा ही नेट में लिख आये हैं, इसिकेये यहां ज्यादे अपवाद लिखने की आवश्यकता नहीं हैं. किनु मुख्य मुख्य विषय की असमी-चीनता लिखन:—

जो उपरेशक परिणामवाद मान के शुद्धाद्वितवाद माने तो आविमांव तिरो-भाव का अर्थ उपरेशक के अनुसार ही होगा. स्त. वा म. वा घ. अनुसार न होगा. पारण कि जीव जगत दर्शन के पूर्व कुछ मी न या, बक्त ही या. और पाँछे मी नाम रूप जीव नगत कुछ भी न रहा, बन्न ही रहा; पैसा मानें तन ही अविस्त परिणा-मवाद पह सर्केंगे. जो पूर्व में निसी का अनादित्व और उत्तर में अनंतत्व मानें ता अविरुत परिणाम नहीं यह सकेंगे. याने एक अहितीय के वे परिणाम, ऐमा नहीं कह सफरे. अन यूं है तो जीव नवीन पेटा न हुवा किंतु पहिले था और सायुज्य में अधरामृत लेना हुवा हमेरो रहेगा, यह सिहांत नाता रहा.—अर्थात जीव सादि सांत रूप परिणाम देरा. तहत नगत सादि सांत देरा नित्य—सत्य नही. ऐसा हुये विरुद्ध धर्माश्रय भाव भी न रहेगा; क्योंकि जो पूर्व रूप में आ जावे और विरुद्ध धर्म (साकारक, निराकारक, तम प्रकाय, ऊंच नींच, जीवत्व, जगतत्व वगेरे) रहे ते। विजातीय हेत ही रहेगा याने शुहाहित नहीं माना ना सकता. अविरुत परिणामवाद में सिष्ट की उत्पत्ति, जय, जीव बंध मोक्ष के संबंध विषे एक ओर दीप आता है में। उपनिषद मत के अपनाद में कहा है बेह ध्यान में लिनिये.

अब जी व्य ग. घ. पक्ष वाले अर्थ हैं ते। विकृत परिणाभवाद अलीक रहता है स्वीकि —

१-मानले कि य. र. और ल यह तीन कनक के थिंड जुदा जुदा है. य. में से छुरी र. में से कुंडल, छ मे मे तलवार बनी याने उनका आविर्भाष हुवा-फेर उनका गलाके य. र. छ. एव पूर्व रूप कर लिया तो छुरी वगेरे का तिराभाव है। गया, फैर कुछ भाग य. मे से कुछ भाग र. में से और कुछ भाग छ. में से हे के यह तीना भाग मिला के छुनी बनाई 'अब इस छुनी का किसमें तिराभाव था और किसमें से अविर्भाव हवा. र इसके देा ही उत्तर वर्नेंगे (१) एक एक परमाणु में असल्य पदार्थों का तिराभाव है याने उसमे अध्यक्त है जो यूं है। तो एक एक अणु में से भी छुरी है। जानी चाहिये थी और तैयार छुरी में अव्यक्त कुडलादि का वजन जान पहता-परंत् ऐसा नहीं देखते, और बद्यबाट के। परमाणुबाट का अस्विकार मी है अतः पिंड वा अणु अणु में ते। अव्यक्त रूप से नहीं रहते यह सिद्ध हवा (२) दुमरा उत्तर यह है कि ईश्वर की इच्छा ऐसी होती है कि मैं अगुरु सामग्री (पिड. परमाण्र) रूप रहुं, नव असुक सामग्री एकत्र है। तब में अमुक रूप (छरी बगेरे) रूप) है। जानु-अर्थात् छुरी वगेरे आकार ईश्वर के विचार मे थे, फेर ईश्वर आपही छरी रूप हुवा ऐसा माने तो उपरोक्त ख. ग. घ. वान्य अर्थ वा पक्ष न रहा. और जो यह कहे कि वझ छुरी बगेरे रूप मी पहिले ही था, अमुक सामग्री एकन हुये व्यक्त हुवा (अनुमव में आने याय्य हुवा) तेा जेमे पूर्व में य. र. छ. मे छुरी बगेरे बने बेमे ही उतने भाग (बाने य) में मे ही दूसरी छुरी बनती, अन्य र. छ. माग मिल गये थे, इसलिये छुरी न बनना चाहिये था; क्योकि इच्छित य. सामग्री

से इतर (र. छ.) भी शामिल थी; इसलिये सामग्री की मान्यता भी असिछ रहती हैं; किंतु हरि की डच्छा हरि की डच्छा, इतना ही मान छेा, यही उत्तर है ते। यहममाण दोष आर्वेगे —

२—हुरी वगेरे (जगत) जीर जीव रूप पहिले से ही (अनादि से ही) हैं, जीर जीव नित्य हैं; इसिलिये बहा (कनक) बहा रूप कमी भी न हुवा; किंद्र हुरी, कुंडलादि रूप ही था, हैं जीर रहेगा, जीव (विंगारी) रूप था, हैं जीर रहेगा, इसका परिणाम यह आया कि जो अधरामृत वाली लीला नित्य मेगाता है ते। लीलावादी के कहे अनुसार आनंगांश उद्भव रहने से जीव साकार ही रहा. या ते। अक्षर ब्रह्म में एकता रूप से रहा हुवा निराकार ही रहा क्येंकि अक्षर ब्रह्म में से उसके। निकाल केते भी हैं पीले सायुज्य में साकार होता है. और पृष्टिमार्ग-लीलावादी का यह मुख्य निष्कर्ण-सिद्धांत है कि पुरुषातम के साथ कमी मी अमेद नहीं होता, किंद्य भेद ही रहता है. यह बात अविकृत परिणामवाद और आविमांव तिरामाव सिद्धांत के। जुदा जुदा बताती है. अर्थात्त या तो। अविकृत परिणामवाद अर्थाक करीक रहा वा तो जीव नित्य अथरामृत लेता है—सायुज्य मुक्ति नित्य है, यह पक्ष असंगत ठेरा. जीव जगत पहिले थे वे ही व्यक्त हुवे अर्थात् ब्रह्म के नवीन परिणाम नहीं। यह सिद्ध हुवा (पुरुषोत्तम-ईश्वर तथा जीव जीर अपन उपादान सहवर्तमान जगत भनादि अनंत है, यह स्पष्ट हुवा), पुनः विचारा —

५-एक चिंगारी-जीव श. बाक्षण शरीर में है, दूसरी स. शानी हरिमक शरीर में है. तीसरी इ. बक्कम संप्रवाणी भक्त के शरीर में है. चौंपी झ. गें। भक्षक, दुट. शरीर में वा मूर्ति पंचक, लंडन बंडन कर्ता, वा जिल तिमिसोपादान-वादी ऐसे शरीर में है. बंचमी ब. सिह के शरीर में है. पांची चिंगारी-जीव जीर फॉचें। शरीर पूर्व में थे. जीर नित्य तिरासाव प्रादुर्भाव के चक्कर में रहेंगे.

उपरोक्त जीव ब्रह्म नाम की अग्नि में पडे थे, ईश्वर की इच्छा हुई तब इ. बगेरे शरीर में टाले, वयोंकि लीला करना है, आप ही बाह्मण-हुए वगेरे रूप हुआ है. फिर इ. तो साधन ह्यारा वा भगवत की रूपा इच्छा से अक्षर ब्रह्म में रूप हो गया. स. मी अक्षर ब्रह्म में रूप हुआ परंतु मिक्ट के सबब से उसके बहां से निकाल के पुरुषोतम के साथ सायुज्य किया (सामीप्य-सालेक्स मी अर्थ हो जाता हैं). ह. ब्रह्म समदायी होने से लीला करता हुआ रूपा पात्र देश और गोकुल में से पुरुपात्तम होक में नाके अहीकिक शरीर पाके सायुज्य हुआ. क्ष. और त्र पुनर्शन्म के चकर में आव नाव कर रहे हैं.

अब विचारिये- इ. वगेरे चिंगारी, इ. वगेरे अरीर, श. वगेरे चिंगारी में उत्तम नीच गुण (गेंग मक्षकत्व, गेंग रक्षकत्व वगेरे गुण) और आनन्दांत्र मी पूर्व में विद्यमान थे, ईचर के वे विषय थे; अतः उत्तको व्यक्त कहो. और अन्यें की दृष्टि में अव्यक्त थे. जब ईश्वर की इच्छा से अविद्या वगेरे प्राप्त हुये ता जीव प्रतिर का और उनके संबंध का आविर्माव हुवा. पुनर्जन्म पाने वाली चिंगारियें का अनेक इरिरों का संबंध होने से अनेक रूप तिरोमाय और उद्भव हुये.

न्न. केा अविद्या और सिंह शरीर का संबंध नवीन हुआ, यह पूर्व में महीं था. अतः व्याविर्भाव सिद्धांत गया. तद्वत उसके वियोग से तिरोमाव सिद्धांत गया. जब श. जगत् में पांछा नहीं आवेगा ते। श. शरीर निकम्मा रहेगा. यदि यह वा अन्य उपदेशादि वाला शरीर अन्य जीव के। मिलेगा ती, आ. ति. सिद्धांत गया. श. स इ. में जे। पूर्व के नीच वा उत्तम गुण न रहे ते। आ. ति. वाला सिद्धांत गया. अक्षर ब्रह्म और अधर अमृत का संबंध पूर्व में न था-नवीन हुआ-इससे और वे जीव पुनः मन्म में न आवेंगे इससे आ. ति. का सिद्धांत गया. जा मुक्ते। में नीच गुण तिराहित हैं ती हीला पात्र न रहे. अक्षर बड़ा में भी न मिळ सकेंगे, अथवा मुक्ति से पीछे संसार में आना ट्रागा. और जा वे गण नहीं रहे ता आ. ति. का सिद्धांत गया. नित्य में नित्य गुण होते हैं इसलिये उनके रागादि गुण होने से वे मीक्ष के पात्र न टेरे-याने सायुज्य की कल्पना सत्य न रही. सायुज्य में जा अलीकिक नवीन शरीर मिलता है बाह शरीर यदि पूर्व में था ना निकम्मा रहा हुआ था, और यदि नवीन किया ते। आ. ति. का सिदांत गया, तहत उसके साथ सायुज्य बाले का नवीन संबंध हुआ उससे आ. ति. का सिद्धांत गया. अब बेहि शरीर नाश न देगा, दूसरे का भी न मिलेगा; इममे भी आ. ति. का सिद्धांत गया.

ब्रह्म है जितना है जीव है जितने हैं; जतः सब गीक्ष हो जाने पीछे हीज से इतर सृष्टि होने का अभाव रहेगा; में डच नीच होऊं ऐसी ब्राड की इच्छा पूरी न पडेगी. और यदि पुनः जगत जीव करके छीला हरेगा तो प्रथम के तमाम नाम रूप (रुगिला बाले जीव शरीर-मुक्त बमेरे) का अभाव होगा अर्थात बड़ा पूर्व के (कनक) रूप में आवेगा तब कर सकेगा; ती जीव मोक्ष और नगत् अनिस्य ठेरने से आविशांत तिरोभाव बाला सिद्धांत गया. (ग. घ का विस्तार इस ग गत हो नाता है).

उपरोक्त कही हुई रीति से अविकृत परिणामवाद और आविर्माव, तिरा-भाव इन देानों मंतव्यों का विरोध है तथा उभय पक्ष असिद्ध रहते हैं, किंतु केवल कपोछ फरुपना है, ऐसा जान पडता है. जो शब्द प्रमाण दे दे के स्वपक्ष सिद्ध किया है, उसका परिणाम उपर दिये हुये (वेद प्रसंग याद में लीजे) वेद, उपनिपद, इक्ष्यसूज और गीता के वाक्यों हारा जान सकते हो. पक्ष विवादित ही रहेगा.

वाहम श्री से जो मान्य शब्द, उनका अनुयायी और उनका प्रतिपक्षी, " और उनमें से अमुक अंश मानने वाका अमुक न मानने वाका, और वाहम श्री से अन्यथा अर्थ कर बताने वाका और वाहम श्री के मान्य ग्रंथों से इतर (अन्य तीरंत, ईजींक, कुरान, मगबतिसूत्र, अवस्ता वगेरे) ग्रंथों का प्रमाण मानने वाका तथा नडवादी यह सब बढ़ा स्वरूप, यह सब बढ़ा की ठींका अर्थात सब आस्तिक सब नास्तिक मान सकने हैं. इसिल्ये उनका पक्ष मंडन परपक्ष खंडन ही उनके भंतव्य के करूपनामात्र ही देशता है; अताः उपेक्षाः

अद्वेतवादी मायाबाद और अद्वेतवादी श्रह्मवाद की तुलना.

मायावाद (शंकर वेदांत) का हरीफ ब्रक्षवाद (वाडभ मंतव्य) है. पहिला हरीफ रामनुत्र श्री है; परंतु वाहें द्वेतवादी होने से उसकी चर्चा यहां नहीं है। सकती; इसलिये इन उभय की तुलना संक्षेप में लिखते हैं —

बहावाद (হাস্কারীন—पृष्टिमार्ग)

मायायाद (केवल्याद्वेत)

पादान कारण

۲.	केवलाद्वैत				शुद्धाद्वेत	••••
	माया उपादान				ब्रह्मोपादान	****
₹.	अधिष्ठान (सत्ता	स्फुर्ण	देने वाला	) ₹.	ब्रह्म की शक्ति निमित्त कारण	••••
	निमित्त कारण		***		.,,,	
٧.	मायाविशिष्ट चैत	न अभि	निमिचो	. 8,	शक्तिमत बढ़ा अभिन्ननिमित्त र	ादान

कारण

<b>४</b> ८८ . সুক	दाहेत.
<ol> <li>झल निर्गुण व्यक्तिमात्र, चिह्नमात्र,</li> </ol>	५. ब्रह्म संघर्म (सगुण) किंदु विरुद्ध
असंग	धर्माश्रय और जगत रूप तथा असंग.
६. बद्धचेतन अज्ञानी अमित	६. ब्रह्म चैतन कामी भागी
७ संसार जोर जगत मिथ्या	७. संसार मिथ्या नगत सत्
८. वैराग्य निराशा	८. शृंगार, रसमाग की आशा
९. बंध मुक्ति आंति	<ul><li>९. बंध निवृत्ति और सायुज्य मुक्ति और अधरामृत का भाग यह सत्व</li></ul>
<o. td="" और="" खुश्क<="" निवृत्ति="" प्रधान=""><td><ul> <li>शृंगारप्रधान और रिसया</li> </ul></td></o.>	<ul> <li>शृंगारप्रधान और रिसया</li> </ul>
११. ईश्वर (पुरुपोत्तम) मायावी	११. ब्रह्म, पुरुपोत्तम का चरण
१२. जीव शक्ष एक	१२. जीव वक्ष सनातीय
१२. जीव वस का उपहित अंश	१६. जीव ब्रक्स का अग्नि चिंगारी वत
	समातीय अंग. '
१४. व्यक्तेतर माया अविद्या अनादि सांत	१४. माया अविद्या यह वहा की शक्ति हैं अंतः नित्य हैं
१५. ब्रह्मवित का विधि निषेध नहीं	निषेध नहीं
१६.   विवेकादि हुये   जीव सक्षकी एकता के ज्ञान   से मोक्ष	१६. ब्रह्म समर्पण कंटी वगेरे संपन्न हुये ईश्वर ऋगा से सायुज्य मेक्ष
१७. कर्म, उपासना (भक्ति) ज्ञान इस- क्रम से साधन	१७. कर्म−ज्ञान मक्ति इस क्रम में साधन.
	१८. सब ब्रह्म रूटप, और हरि आप
रट. ब्रह्मतर का मिथ्या नानत हुय ना न्याय बीद्ध वगेरे का खंडन करना	लीला करता है उध नीच ऋप वहीं
े ऐसी निष्ठा	है, ऐसा मानते हुये मी मायावाद बीद्ध बगेरे का संटन करना ऐसी निष्ठा
१९. संस्या मचार में अक्षवादि में टाडीं ज्यादे	१९. संख्या प्रचार में मायावादियों में बहुत कम.

जो दोनों पक्ष बाके अभित का उपादान मान के वा अब का ही उपादान मान के ना सुख्य सिद्धांत में एक हो जाएँ. परंतु अभित का उपादान मानें तो जड होने से अधरामृत न मिले; क्योंकि भाका ता एक ही ठेरे. और वाह मी निराकार टेरे, इसलिये अमाबा और जा बढ़ा का उपादान मान के तो बाह दूपित विकारी होने से स्वाज्य (हैय) हो जाता है; इसलिये अस्विकारित है.

हमके तो आजतक में निर्विवाद शुद्ध और अदित प्रतिपादक सिद्धांत नहीं जान पड़ा है, जो कुछ देखने सुनने में आया बेह अर्थवाद मात्र जान पड़ा, याने सब अद्वेतवादि का द्वेत का आश्रय छेना पड़ा है. यदि कुछ है तो, केसी भी उसे उपमा दें परंतु है तो चेतन का अनादि से अजान तिससे अम इतना बाध कर के शुद्ध प्रक्ष में विरुक्षण सत्ता चानी अनिवंचनीय माया के संस्कार जन्य नाम कृत्या-रमक यह अनादि नैसर्गिक अवमात है इस प्रकार के शंकर श्री के मत में मझ कैव-रुपाद्वित रह सकना है वा कह सकने है, तथापि इस पक्ष में माया कैसी भी माना परंतु माया स्थीकारने से माया मात्र तो हैत मानना ही पड़ता है.

# शुद्धाईंत प्रशंसनीय.

हमारी समझन के अनुसार मायावाद और ब्रध्यवाद प्रश्नेसा के येग्य हैं।
क्योंकि आर्य प्रमा का वेदोपिनपद ही इष्ट हैं उनमें ही उसका उद्धार होना हैं।
उनका मुल्यादाय दूर पड़ गया हैं। इसिल्ये उनके मेंत्र वाज्यों में विरोधमात है
केसा कि उपर उनसाया गया है. इसिल्ये उनके मेंत्र वाज्यों में विरोधमात है
केसा कि उपर उनसाया गया है. इस विरोध का शक्त श्री ने माया (अविधा) उपाधि
दारा विवर्तवाद कायम कर के निवृत्त किया, और ब्रह्म श्री ने विरुद्ध धर्म मानके
विवारण होना दरमाया हैं; व्येकि विरुद्ध धर्म मान के श्रुति का जो चादो
से अर्थ कर लेत, माया या विरुद्ध धर्माश्रय का आश्रय लेने से कंध बेठ
नायगा. नेमें कि उपर ब्रह्म के जानके पर (पुरुषोत्तम) का वाता है, ऐसा द्वारवादि ने अर्थ किया है. इ. एवं गीता, ज्याम मूत्र के संबंध में जातव्य है. इतना
ही नहीं किंद्र जेमें व्याकरण के उणादि प्रस्थों द्वारा हर काई राज्य के अनेक
अर्थ हो जाने हैं, एवं इन उसय दीनी की मदद में जीव नगत हैश्वर द्वारा अभावात, शणिक विज्ञानमा, इत्यादि सब पक्ष मान सफने हैं. अब उन दोनों की
पद्धि में जो अर्थ किया जाना है, वा विरोध निवारण किया नाता है वा पक्ष
(विवर्ष नाज परिणान यगेंगे) बनाया जाता है बेर यशाई है या नहीं इसरी निरिद्धा

करने की अपेक्षा नहीं रखना चाहिये; वयेकि यहां तो उनके एक गुण प्रहण करना है.

## विभूषक यत (शुद्धाद्वेत के मुपण).

यदि प्रचलित संपदायी कल्पित भावों से एकदम किनास करके अंक १९ में जो पुष्टि शिलर किला है ऐसे बजवाद प्रतिपादित पुष्टि शिलर के ग्रहण करें अपीत हरि का शरण, हरि का विश्वास, हरि के विरह में तपन, हरि मिलन की आशा और हरि के प्रेम में के मम रहना, सर्वया स्वतंत्र, कोई भी धर्म संग्रदाम के बंधन में न रहना, सारांश ऐसे प्रकार का पुष्टिमार्ग सेवने में आवे तो उस व्यक्ति के कितना वडा लाभ हो, यह स्पष्ट ही है, इसलिये ऐसे पुष्टिमार्ग की में तो तारिक ही करूंगा और इस पंथ का नाम प्रम मार्ग कहूंगा (त. द. अ. १ विभूपक मत का अंक ८ पृष्ट २३७ देखा).

उपर जिनना कुछ ब्रह्मचाद की तरफ से लिखा है से समाम सिद्धांत (शुद्धादेत), न्याय (लॉमिक) व्याप्तियह और फिलोसोफी की जरा मी सहन नहीं कर सकता,
किंतु केवल भावना विश्वास (या स्वार्थ) के आधीन है, १. मन ही वंध मोक्ष कर कारण
है, १. हिर के प्रेम मार्थ में (वा लीकिक प्रेम मार्थ में) के।ई प्रकार की रीति—पतीति—नीति—
सर्योदा नही होती, ६. ऐसा प्रेमी भक्क किरेडों में से केाई बिरल्स निक्लता है, ४.
ऐसे की घाणी, चेष्टा, तथा भावना लेक मेटल की दृष्टि में उन्मतों की जेती मार्ने
आने से ममाण रूप में नहीं मानी जाती, इसलिये उसके वर्तन से लेफ मर्यादा का हानी
नहीं होती (हां यदि ऐसे बनायटी अलमस्त अनेक हो तो प्रमा मर्यादा का हानी
पहुंचना संभव है परेंतु उनकी बनायट नावने में आ जाती है. जेसे कि वर्तमान के
गंगारी देखते हैं और वेसे बनायटी शिक्षा पात्र ठेरने या माने नाते हें), ९. इसलिये
जो ब्रह्मवादी पक्ष वाली—संमदायी तमाम कल्पित वानों का + किनारे रख के समिप
में ही निसके। प्रेम मार्ग कहा है उस तरफ पेर उटा के चले और गीता अ. २ के
वंद के (त. द. अ ४ में) कहे अतसार स्थितमज्ञ है। और वाद्मांता में "यह सम

माशावत वासस्य रूप प्रेमरस में विश्व बदि गोणिकाओ का वा कैने मन्तू का संसारी बांचना रहित शुद्ध अष्टियन प्रेम हैं। नो नेसे प्रेम में (यहा ब्रह्माचार्य औद्या शुद्ध प्रेम मात्र प्यान में रक्षिये)

<sup>+</sup> कुरुता, बूंदा, गायी, नंग वा कुंबरेग या ऐसे कारवत करूके से कर्तीबत किये हुए करियत कथा, गाकुरु हरियात, कनक शांता तथा वैभव की आशक्ति, बृंदावन की शासटीटा, पोरहुरण, सावुग्य का अधररस

वासुरेव" (त द. ज १ विशुपकमत कक १ १ षृष्ट २ २ ८ में देरोा) वेशी मावना निष्ठा वाला हो तो बोह अनस्य राग, द्वेष, हर्ष, होक रहित होगा उसमे किसीका उद्वेग न होगा, उसकी जात (भसभववाच्य) प्रसन्न रहेगी और अन्ये। से उत्तम जीवन होगा, अतः मेरा तो उसकी नमस्कार हो. यहा "सर्वे खिल्द अप' यह सिद्धात यथार्ष है वा नहीं, इसकी निरिक्षा करने की अपेक्षा नहीं है कितु "मन एव मतुष्याणाम् कारण वधमेक्षयोः वधाय विषयासक्तम वधा याप्यवामनम्" इसक रहस्य पर दृष्ट जिल्ने की है

ओर यदि काई आविक ब्रह्मवाद के। पसद पर के सप्रदायी भाव-क्रिया, आहर, पराश्रयत्य-पराधीनता के। किनारे रखके उपरोक्त सप्तक की समझन सहित पचदसाय पूर्वन जीवन परे ते। ऐसी व्यक्ति की टानी है।ती है।, ऐसा नहीं जान पडता, (त द अ. १ विश्रपन यत अरु २९ देखें।), अन्यया (जैमे वर्तमान में चल रहा है वैसा है। ते।) हानीयद प्रकार है

## 小り子子の人

# ४१. तुलसीदासजी.

स १९१६ में हुये हैं. रामोपासक थे. वैध्यव सपदाय में इन हा समावेश राता है स १९९१ में आपने रामायण बनाई. जो कविता, अर्डकार, नीति ओर भक्ति रस में प्रसिद्ध है

यह महाराज बेराम्य, भक्ति, नीति को मूर्ति थे, और कवियो में सूर मूर और तुल्सी कि इंदु फटाने हैं. इनके रामायण अय का श्रीमदमागनत से मी अधिर मचार हैं उसरा वहीं कामण हैं कि जा उपर कहा

(चिदीप आगे घर रामायण प्रसंग में)

## ४२. दाद्दयाल.

(तन्म नि १६०० मरण वि. १६५९ मु. नारायणा सम्य, नयपुर, समय अक्तर बादसाह ) 'भारत के संत पुरुषा' इम चौषडी के पेन १२८ में निमा है हि अन्मनावाद (गुनरात) के लोदिराम नामग्र महत्त्व के यह (दादू) अयोतिन पुत्र थे नादू ने मामर वा आवेर (सम्य नयपुर) में पिंगारापने का घमा निया था इमन्ति बादू नेनी का पुत्र मगहर हुआ. जो कि यह विद्वान नहीं थे, परंतु इनकी वाणी (उपदेश) हृदयभेदक होता था. आरंभ में ईश्वर का नाम और निर्मुण मिक तथा अंत में शांकर वेदांत (जीव ब्रध्य की एकता अभिन्न निमित्तीपादान, ब्रह्मसत्यं नगत मिथ्या) इनका मेतव्य था. संतमत (ज्यातिदर्शन) के भी अनुवायी हुये थे.

इनके बडे बडे ६२ शिष्य हुये जिन्होंने स्थान बनाये—गद्दी स्थार्पा इनका मंथ दाद्वाणी कहाता है. उनके मुख्य स्थान नारायणा राज्य जवपुर में मिल्ह है, इनकी संगदाय जवपुर अलवर के राज्य में मिल्ह है. इनमें स्थापी (विद्वान) नागे (क्यांटिये सिपाही) और ग्रहस्थ मी होते हैं. जवपुर राज्य में जो नागो की पलटन है बेहद इसी पंथ में हैं. इस संमदाय में भी अनेक मेद है। गये हैं.

दादू श्री के मुंदरदास बैश्य (वि १६९३-१७९१) प्रसिद्ध शिय्य हुये हैं, उनके भ्रंथ प्रसिद्ध है साधु निश्चलदास चारण इसी संप्रदाय में पण्डित हुये हैं, जिन्होंने विचारसागर और युत्तिप्रभाकर नामक भाषा के उत्तम ग्रंथ भनाये हैं. विचारसागर का प्रचार बहुत है. यृत्तिप्रभाकर का प्रचार पण्डितों में हैं. इनका समय १८४९-१९१९ हैं

### ४३. चरणदास.

(स १७८१) इनका वर्णन संत मत में बांचेग्गे).

## ४४. बाबा लाली.

यात्राहाल. महांगीर के समय सं. १९४९ इ. में हुया है क्षत्री था-बैतन्य स्वामी का चेला था. दाराशिकीह ने इसके यात्रयों की नादरूल तुकात किताय की इसी ने शाहनाटे के सवालों का जवान दिया है. आम होने से यहां सार ननाते हैं. (स.) फ़रीर का उदेश वया! (उ.) बढ़ा ज्ञान (स.) उसके हाफ (उ.) वेताक्ती. (स.) उसका ज्ञान (उ.) इष्ट में दिन के लगाना. (स.) उसके हाथ का काम (उ.) कान बंद करना. (स.) उसके पांच कहां (उ.) कपडे बिना छिपे हुये-(स.) उसकी नरूरत (उ.) अपनी चौकीहारी. (स.) परहेन (उ.) विषम मोनन से (स.) उसे आगम कहां (उ.) एकात में ईश्वर के ध्यान में. (स.) निवास (उ.) ईश्वर के बंदों में. (स.) उसका राज्य. (उ.) ईश्वर. (स.) वख ? (उ.) नमीन. (स.) नफरी पांवरी (उ.) ईश्वर की स्तुति. जीर नरूरत का अमान. (स.) कर्वव्य (उ.) निर्धनता जीर विश्वास. (स.) उसका सेाहबती (उ.) ईश्वर (स.) सबसे उत्तम धर्म कीनसा (उ.) ब्रेम. (स.) साधु के संबंध त्याम की आवश्यकता है. (उ.) नहीं. अनासक मृहस्य साधु है, आसक कक्कीर दुनियादार है. (स.) अनुत्पन्न जीर उत्सन्न में क्या केतर है. (उ.) नहीं, मूरू में एक है. रचना में ईश्वर उसका सबब है. (साधु के लिये यह उत्तमाचार जान पडता है).

## <del>``\* \* \* ``</del> ४५. साध पंथ.

दिली और फर्रुलावार के बीच में २००० के करीय पंथी हैं. शीरभान जेगी (वि. सं. १७१४ में पेदा हुंवा) ने चलाया. कवीर, दादू और नानक जेसा मंतव्य है. भैदिर नहीं बनाते. उनके १२ असूल हैं. १ जगत कर्ता ईश्वर उपास्प. उस अन्यथा कर्ता से इतर अन्य उपास्य नहीं. २. नम्रता, धीरम, अनासक्तिं, निश्चय, मीख मने ३. अप्तत्य त्याग, निंदा मने, ईश्वर का कीर्तन, चारी न करेा. पर का हक मत हो, संतीय. परदेाय का खबाल में न हेना, रागरंग मने. ४. निंदा का अश्र-वण. व्यर्ध बकवाद मने. ५. लाम त्याग. ईश्वर विश्वेमर है. ६. जात पांत का मेद मत फरेरा. विवाद स्याग. अपने निश्चय में द्रदता. परका विश्वास मत करेरा. ७. थेत वस्त्र रखा. खिनाम, तेल, अतर, तिलक, माला, जैवर का त्याम 🧸 नशीली यम्तु मने पान नहीं मूर्ति और मनुष्य का मत पूजा %. खून न करना, किसी पे। दुःम्व न देना, गृडी गवाही न देना, अवरदस्ती मे मत खोसी. १० एक पुरुप के। एक क्यी और एक क्यों के। एक पुरुष होना की मई के तामें रहे. स्त्रीका मुठा न ग्वाना. ११. साववी बेश मत पहना. दान लेना, मील मांगना बंद-वंत्र मंत्र में मत हरा-परीक्षा करके महनों का सरनार करे। और उनका संग फरेंग. १२. ज्ये।तिष-महर्त-शुक्त-फान्त पर विश्वाम मत करेा. -ईश्वर की भरनी के साबे रहेा. (वि.) यह सब भातें एहंदर उत्तम जान पहती है.

## ४६. रामस्रेही.

सं. १८७२ में एक वेंद्रय (रामचरण) सातुकार ने वह संमदाय चलाई. शाहपुरे मेवाट में इसका मुख्य न्यान हैं, और माग्वाट तथा दूसरे नगरीं ों भी इसके स्थान है. सामान्य प्रवृत्ति है. # इनका मत प्रथम राममिक याने राम नाम स्परण, उसके पीछे ज्ञान याने जोव ब्रक्क की एकता, अभिन्न-निमित्तोपादान कारण है. (अपवाद पूर्ववत).

## ४७ राघा स्वामी मत.

ं इस पंथ के चलाने वाले शिवदयालसिंह सात्री सं. १८७५ में हुये हैं. सं. १९३५ में मर गये.

इस मतका वर्णन संतमत में बांचागे.

## ४८. शून्यवादि.

गा सेकडे में राजा दयाराम हाथरस का राजा हुआ है. मारकेस अफ हैस्टेंगन ने इसका गढ खेास लिया इसके हाथ मीचे बखतावर कवि साधु ने शृन्यसार माम मंथ बनाया. उसका सार—बढ़ा से छेके अणु तक आस्तिक नास्तिक त्रिपुटिमात्र (इस्त्र मात्र) शृन्य हैं. अपने विचार दूसरे का मत कहें। आप ही उपासक उपास्य बना. में अविचा से (म्रतिबिंबवत) दूसरा देखता हूं तुम ही सब हो. जळ तरंग में सब पानी हैं. नेकी बदी कुछ नही. केहि निंदा न करे इसलिये अच्छा बोलना. दातारी करना. हिंदू सुसलमान समान हैं, द्वैतवादि हैं. सचाई पारण करेंग. मेरी, तेरी, में, न्नं, यह भेद निकाल हैं। इ. इ.

सत्तनामी, जिवनारायणी, श्रद्धाराम, फलेरी, (जडबादि), बगेरे मत पंजाब में हैं

#### ४. स्वामी नारायण.

(नि. १८८६) अनुष्यानी से छंपेयामाम का निवासी एक सरवरिया बाक्षण या. निसने अपना नाम सहनानंद रखा. यह महाराम परिले ब्रधाचारी

<sup>\*</sup> पडिटाई पाने पद्यो यह पूर्व का पाप, राम राप समरे बिना रह गया रोता भाष बेद पुराण पढे पुनि गीता, राग भजन बिन मह गये रीता देने उनके उपटेडा है

रहे, पीछे सन्यासी के चेले हुण, उम्र पीछे श्वेत वस्त्र तिलक माला धारण करके रुप्णोपासक हुए.

इनके शिक्षापत्री और बचनामृत यह दे! प्रथ है. दोनो ग्रंथो से उनके मतव्य का सार यह है: ईश्वर सगुण, सिक्रय, सर्वज, सर्वश्रक्तिमान, नाना प्रकार के अवतार धारण करने वाटा है, वही उपास्य हैं, जीव, अणु, चेतन, रामादि गुण बाटा हैं. ईश्वर, जीनो के कर्म अनुसार ग्रंष्टि की उत्पत्ति स्थिति और रूप नरता है. जीव थया कर्म जन्म पाने हुये योनियो का प्राप्त होते हैं. ईश्वर की भक्ति में सालेक्ष्य याने अक्षरधाम नाम का लेक (मगवान का धाम) प्राप्त होता हैं, वहा ईश्वर के दर्शन ओर पादमेवादि होते हैं. वहा में पुनर्जनम नहीं होता हैं, वहा ईश्वर के दर्शन ओर पादमेवादि होते हैं. वहा में पुनर्जनम नहीं होता हैं. भूति, गीता, व्याससून और भागवत का असुक भाग प्रमाण गाना नाता हैं

सहनानन्द के अनुयाइयों ने उनके चमत्कार प्रसिद्ध करके उनने ईश्वर पा अवतार टेराया है गुनरात, पाठियाबाट देश में इस पथ का विशेष प्रचार है इसरा मत निषाट है. यह केाई चनीन मत नहीं है किनु श्री रामानुन के मत के अनुसार है और पूना बगेंगे बाबम समदाय के समान है. साराश उनका रूपातर है। ऐमा जान पडता है.

द्रव्य घरनामें इस संबदाय की उत्तम युक्ति है इस संबदाय में सहजानद श्री के संबंधी और उनकी औलार गृहम्थाचार्य होने हैं और भगवा तथा थेत चटाधारी साधु और गृहम्थ उनके चेले भी होते हैं वश्यमाण चारिज चित्रस गत अक १८ मी देखा और गिरोप जानना हो तो मत्यार्थ प्रकाश का वस्ता समुखास वेरी.

अन्य सप्रदार्थों के बाल बलन देख के सहजानद नी ने दी छुपारे निये हैं (१) पुरूप और विश्वेष के पदिर जुटा जुटा रखे हैं, कह दूसरे में न जाय (२) प्रत्य की व्यवस्था माधुओं के हाथ में न रहे किन्नु गृहस्था के आधीन रसी हैं. अन्य संप्रदाय वाले का यह ले बात सीव्यने यात्य हैं.

द्रोधर-इम पण की अभमीकीनना और विभूषक मन रामानुन के मन के ममान नान लेना चाहिये. क

<sup>•</sup> शनन है कि हाराशिकत देश नाम का अब क्या है बख्ने मातराह कि महमानहर्या न पर्ध की दिश्वनग्रका, भग बीतशम है बहि वह बल मृग है। जीर सी ना

#### ५०. ब्रह्मसमाज.

ब्रह्म—इस संपदाय के चलाने वाले राजाराममेहनराय बंगाली हुये हैं. यह वि. १८८७ में हुये हैं. ईश्वर और वेद का मानते थे. परंतु इनके पीटे-इसरे (देवेन्द्रनाथ टाकुर) हुये. उन्होंने वेद का मानना छोड दिया. आदि ब्रश्नसमान, साधारण ब्रांसमान यह देा उसके भेद हैं. प्रार्थना समान मी इसी की शाला है.

‡ श्रवज्ञान-राजाराममेहनराय सन् १८०८ (वि. १८८६). श्रवधयान-देवेन्द्रनाथ. मूर्ति अवतार नहीं मानते थे, उपनिपद मानने थे. महानद-मानू केहावचंद्र, नातिमेद नहीं मानते थे और न जनेऊ

सन् १८५८ (बि. १९१६) में समान में दाखिल हुये.

भारत रहस्य ब्रह्मसमान सन् १८६७ (वि. १९२४) में हुई. सर्व झाखों का सार लेना

रहोक संग्रह एक ग्रंथ बनाया. थाडा समय पीछे समाज जुदा पड गई. साधारण श्रमसमाज सन् १८७८ (वि.१९६५) में शिवनाय शास्त्रो और आनंदमीहन.....ने स्थापन की. +

श्रवसमान स्थापन का मुख्य उद्देश एक ईश्वर की भक्ति और बना में जी बहेन, कुरीति रिवान चल रहे हैं. उनका भ्रुधारा, विद्यापचार और प्रना की उन्नति हैं. परंतु किस्ती धर्म के जैसे रूप में हा चाने से बयेच्छा श्रवृत्ति नहीं हुई तो मी इस समान के स्थान बड़े बड़े नगोरों में हैं, बंगाल देश में विदोप हैं. बड़े बड़े विद्वान इस सेासाइटी के मेंबर हुये और हैं. हिन्दू, ब्रिस्ती न दोने में कुछ निमित्त है.

सी वर्ष बीछे बेाद प्रसिद्धि में आबे तो लेगा यदी करेंगे कि स्व का लेख व्या तर असन देगा ? नहीं. सार्णोंक रहनानर योग्य खायु पुरुष हुये हैं उन्होंने सबन मबन बार्सवदार का प्रदूप नहीं स्विया है, नयोकि ने बेंद् शास के साता नहीं थे, और भारतकंद में बहुत श्राय ऐता है कि वहीं निवासी स्वामी नारायण वैष का साथ भी नहीं आनने

🙏 एक नी ए अग्रसमायके उपदेशक ये अनसे १८०८ तक की हिस्ट्री जानी गई है

• एक रिल्मता है कि बाब् केशवयत ने सन् १८६८ हूँ में स्वायन हो. शामा समितिहास देवामच महासमात्र के पेगवर १७७४ हैं धन् में जन्मा १८३१ में सार्वेट, १८३१ में पूर्वेट, १८३१ में पूर्वेट, १८३१ में पूर्वेट, १८३१ में पूर्वेट महासमित की शासा के भारतार सन् १८६८ में महासा सायक वा अध्याश किया. १८६६ में महासा गया। १८६६ में महासमात्र से सुरा १८६६ में पूर्वेट अध्या. त्वायो स्वाधनात्र में सुरा है। के साथाल महासमात्र कावम किया १८६८ में मुबद अध्या. त्वायो स्वाधनात्र में सी की १८७० में पूर्वेट अध्या. त्वायो स्वायत की १८७० में पूर्वेट किया । १८७८ में पीडा आधा आहिर किया किया की १८७० में इस के महासमात्र कावम किया १८६८ है। में पा साथा आहिर किया किया की १८७० में पीडा आधा आधि की १८७० में पीडा साथा आहिर किया किया की १९०० में पीडा साथा आहिर किया किया की १८०० में पीडा साथा स्वाया स्वया स्वया स्वाया स्वाया स्वाया स्वाया स्वाया स्वाया स्वया स्वाया स्वया स्वाया स्वाया स्वाया स्वाया स्वाया स्वया स्वया स्वाया स्वाया स्वया स्वया स्वाया स्वया स्वया

इसी ब्रह्मसमान में से एक प्रार्थना समान निकली है, मूल सिद्धात वेही है, परतु हिन्दू सेसाइटी के प्रचलित वर्णाध्रम के मेद के पालती है. जनेज, चेाटी का त्याग नहीं किया. इस समान ने मुंबाई प्रदेश में अच्छा वर्क किया है. अनेक प्रकार के उपयोगी प्रयो का सन्ते भाव में प्रचार निया है, जिससे साक्षरों के। वटा लाम मिला और मिल रहा है.

#### बहासमाज का मतन्य.

- (१) ईशर १ अहितीय, स्वध निस्य व्यापक निरावार, असीम, सर्व शांकमान, सर्वज्ञ, न्यायकारी, प्रेम म्वरूप-पगल-स्वरूप दयालु, शुद्ध सिचदानद स्वरूप है. तमाम नगत जीव का पेदा फरने वाला, हर समय नगत जीव का व्यवस्थापक और नगत जीव रा अधिग्रानाधार तथा स्थिति रखने वाला है ईश्वर के सिवाय केाई मी वस्तु स्वरूप से अनादि स्वतंत्र नहीं है. ससार की हरेक वस्तु (सूर्य पशु पक्षी आग पानी बगेरे) केवल ईश्वर के जान का जहूर और नतीना है और उसी के सहारे ठेरी हुई है.
- (२) ईश्वर की सत्ता सब जगह है रू.हानी दुनिया (जीव सृष्टि) में भी बोह जीवता पुरुष होके जीव की तमाम नरूरतो का दर करता है
- (३) प्राचीनकाल में जेसे ऋषि, सुनि मुलहिम (ईश्वर मे ज्ञान पाने वाले) हैं कि अपना जीवन धन धन (सफल) करते थे नेसे ही इस जमाने में भी भक्तो और सच सेवके के। इल्हान (ईश्वर उपदेश) के द्वारा नहीं परमेश्वर हिदायत (विधि निपेध रूप उपदेश) करता है और यह सिलसिला (ऐसा मकार) हमेशे रहेगा.
- (३) मनुष्य का जीवातमा शरीर से खुदा है. जीव का इस ससार में इस गरीर के साथ कुछ समृत्र के वास्ते सक्य है परतु यह सक्य आरओं (किल्पत जेसा) है. जीव के खुदा टीने पर शरीर नाश टी जाता है. मनुष्य का जीव अविनाशी है और मिष्ट्य में हमेरी के लिये अनत उजति (तरक्री) करने के योग्य हैं.
- (५) सन मदे औरत आस्मिक स्वतंत्रता और धमें जीवन सपादन करने का समान अधिकार रखते हैं.
- . (१) गतुष्य के जीव का ईश्वर के साथ एकतवई (स्वाभाविक बनाया हुआ) निंदा सबप है, इसलिये जीवात्मा अपने पेदा करने वाले के गुणे। में हमेरी अनत उन्नति करता है उस उन्नति की कोई सीमा नहीं है.
- (७) माद्दी पदार्थ याने घातु वनस्पति पशु पश्ची वगेरे की सरह मनुष्य का जीव स्वतंत्रता से अभागिया हो, ऐसा पेदा नहीं विया गया है, कितु वेहट अमुक सीमा

तक स्वतंत्र रखा गया है, इसलिये अपने विचार, उचार और आचार का ईश्वर के सामने जवाबदार है.

- ् (८) जीव का मुख्य जीवन ईश्वर उपासना पर है जेा आत्मिक होनी चाहिये.
- (९) परमात्मा के माथ जुड़कर अपने में ईश्वर के स्वभाव के। जनव (संपादन करना वा छाना) करना, नेक इरादे से छोगों की भछाई और सेवा करके सचाई और न्याय सथा गुद्धता कायम करना, जात्मिक उपासना (कृदानी इवादत) है
- (१०) गुनाह (पाप) रुकने के लिये और अपने के फमनोर जान के ईश्वर से मदद मांगना और अपनी उन्नति की इच्छा रखना प्रार्थना है. अनुप्रणित (सदीनता-एकामता) हो के प्रार्थना करना.
- (११) ईश्वर से विरोध, उसकी मरजी के विरुद्ध निषिद्ध कामना के। गुरूय मानना पाप है.
- (१२) मनुष्य का जीव वीर्ष से, वा पेदा होने पर गुनहगार नहीं होता किंतु स्पतंत्र है, स्वनंत्र इच्छा से ईश्वर की मरजी के विरुद्ध चरू के गुनाह करता है। काई बहकाने बाला शेतान भी नहीं है.
- (१६) ईश्वर कमें का फल (गुनाह की समा) नरूर देता है परंतु पेाह हमारी बहतरी और भलाई बास्ते हैं और पेाह समा हमेशे के लिये नहीं हाती.
- (१४) ईश्वर गुनाह माफ नहीं करता और न हमारे बदले दूसरे का किफारा (मदला) फरता है और न किसी पेमंबर आचाय गुरु की सिफारडा पर हमके। छोड़ देता है और न हमारे गुनाह के बदले में हमेरी के लिये नरक देता है किंतु अपने मंगल स्वमाव के अनुसार हमके। अंत में गुनाह मे मुक्त करके हमेरी का जीवन और सुख बखराता है.
- (१९) गुनाह करने पर अंदर में जी शत्यवाय होता है यह गुनाह की सना है.
- (१६) गुनाह की सना जीव के साथ माथ होती है, अविष्य में कोई प्रया: मत का दिन (पुण्यपाप का हिसाब होके बदला मिलने का दिन) किंवा भविष्य में नरक मिलेगा, ऐसा नहीं है.
- (१७) केाई बहिस्त (स्वर्ग) या देनमय (नरक) स्थान नहीं है किंद्र जीवकी गुद्ध अगुद्ध इन दे। स्थिति का नाम ही बहिन्न देनिय है.

- (१८) गुनाह होने पर अंदर ही अंदर दुःस और अनाव विषय होना दोनख है और पापों से मुक्त होके ईश्वर के गुणों में उन्नति पाके आनन्द संपादन होना बहिस्त है.
- (१९) तींथ वा हज्ज करने, तप्तमुद्रा (छाप) छेने, जल प्रवाह सेवने, पंच-पूनी तपने, उपवास करने, गुफाओं में वन में एकांत में रहने, आसन छगाने, और पेगंबर वा देवता की सिफार्श पर भरेशता रखने से मुक्ति (निजात) नहीं मिळती. किंतु अपने जीवन के हर काम में ईश्वर की इच्छा तलाश करके छोगों की आत्मा और शरीर की मलाई तथा सेवा करने से मुक्ति मिळती है.
- (२०) जीवत्व का अभाव, जीव ईश्वर एक होना इसका नाम मुक्ति नहीं है किंवा शरीर से जुदा होने पीछे किसी ऐसी स्थिति में रहना कि निस्में जीव दुःख सुख वा जाराध तक्छीफ नहीं पाता, ऐसी स्थिति का नाम मेश्व नहीं हैं। किंनु हरेफ पाप खाम के तन मन की वासना स्वाधीन करके अपनी मरजी की ईश्वर की मरजी (इच्छा) के साथ साथ एक कर के उसकी महिमा (बुजरगी—महत्व) कायम रखने का नाम मुक्ति हैं, पापत्याग के सखे दिल से नेगब कर लेना ही गुनाह के लिये बदला (जिफारा) है, और मंगल भाव बाने भलाई और पवित्रता में ईश्वर की मरजी के साथ एक हो जाना ही सखी मुक्ति हैं.
- (२१) किसी मनुष्य वा मनुष्य की किताब पर ईमान (निश्चय) लाने से या उसके पटन अवण से युक्ति नहीं होती. यथिप वे थोडेक (किसी कदर) सहायक हो सकते हैं परंतु युक्ति का एक पूर्ण जरीया (साधन आसरा) केवल एक परमात्मा ही है उस पर भरेता होना चाहिये.
- (२२) यह सृष्टि अनाव (दु:स्व—पाप) स्थान नहीं है और न मनुष्य किसी पाप कर्म के फल भागने वास्ते आया है, किंतु यह नगत जीव के शिक्षण के लिये एक प्राथमिक शाला है. मनुष्य का जीव एक खास समय तक शरीर के साथ रह के काफी और नक्स्री शिक्षण संपादन करने पीछे परलेक याने दूसरी दुनिया में रहने येग्य वनता है.
- . (२३) ईश्वरीय पुस्तक केाई नहीं है. मनुष्य ने ईश्वर से ज्ञान पा के अपनी योग्यता के अनुसार जिन सिद्ध (सिदाक्ट्रें-सचाई) केा अपनी आत्मिक चशु में देख पहेद्यान के (अनुसन करके) अपनी वाणी और शब्दों (पद) में कटम से टिखा है वे पवित्र पुम्तक कहानी हैं; इसलिये उनकी सची वार्तें सस्कार करने पेगय हैं:

परंतु फेाई पुस्तक भी भूळ (आंति) रहित नहीं और केाई मनुष्य भी गळती से खाळी नहीं है. इसलिये वे हमारी युक्ति का पूर्ण और एक सान (नरीया) नहीं हैं, ऐसी (सीधी सचाई) ही ईश्वरीय वाक्य है.

- (२४) ईश्वर के सिवाय किसी दूसरे का खुदा मान के पूनना टीक नहीं हैं.
- (२५) सब मनुष्य धरस्यर में बहिन भाई हैं और ईश्वर सब का बाप है. फेबल कुल वा बीर्य की विना पर किसी का मान सत्कार देना वा हल्की निगाह से . देखना पाप है.

"बाक्ष धर्म के असुल " जो ि्रकाह आम स्टीम प्रेस लाहोर में छपे और मिंबर साधारण बक्षसमात्र ने विवेचन किया. बाक्ष संबद ७५ वि. सं. १९९९ ₹० सन् (९०२. उसमें से उतारा गया.

बससमान के एक बी. ए. श्री उपदेशक से पूछा गया ता उत्तर मिला:-

ईश्वर ने सिष्ट अमाव से बनाई वा किसी भाव रूप में से बनी वा बनाई,
 इस विषय में अभी तक भतभेद है.

ं २. जीव चेतन प्रकृति में से तो नहीं बना है, परंतु यह मालूम नहीं कि किस में से बना.

३. जीव में ईश्वर का ज्ञान है.

 जीव का पहिलेपटल शरीर में क्यों भेमा उसका कारण अभी तक अजात है वा ईश्वर की इच्छा.

५. पुनर्जन्म का अमी तक निर्णय नहीं है.

इन सवालें का उत्तर उनके प्रंथ में से नहीं मिला इसलिये पूछ के लिखना पड़ा है.

#### शोधक.

- (१) क्यमाण ईसराइटी यत फे अनुसार इसका अपवाद है; क्योंकि ईथर ने अपनी इच्छा से अभाव में से जीव नगत बनाया है. पुनर्नन्म नहीं है. पद्य पिक्षों में मन्त्य जेसा नवाबदार जीव नहीं है; ऐसा माना है.
- (२) आश्चर्य यह है कि इसके मेंबर विद्वान हैं ते। भी अभाव से भाव रूप उत्पत्ति, ससीम सादि वस्तु की अनंत उन्नति और कारण विना ईश्वरकृति मानने हैं. सृष्टि नियम विरुद्ध वा ज्यापि रहिन बात है.

- (३) ईश्वर की तरफ से इल्हाम मानना और फेर उसके कथन पर विश्वास न होना बदता व्यापात है अथवा लेक पालसी है.
- (४) दुःखी सुखी स्थान में जीव का कैसे संबंध वा जन्म हुवा, वालक क्यों मर गया, इसकी व्यवस्था इस मंतव्य में नहीं होती.
- (५) ईश्वर ने जीव जेसा बनाया, जेसी योग्यता दी वेसा ही करेगा. फेर स्वतंत्रता क्या? उन्नति क्या?
- (१) सादि अनंत नहीं है। सकता, उसकी व्याप्ति नहीं मिलती इसिलये अनंत उन्नति वा जीव नित्य नहीं माना ना सकता क्योंकि सादि है.
- (७) जीव एकदम बनाये और किस मकार नियम से जन्म देता है, और हमेरो बनाता रहता है वा बनाये हुये ही का जन्म देता है, इसका खुलासा नहीं हो सकता. (अप्र नहीं कर सकते).
- (८) शरीर स्वाग पीछे नई दुनिया में यदि मेटर हारा उन्नति फरेगा ते। यही पुनर्भन्म और यदि मेटर विना करेगा ते। उसका सबुत नहीं मिलता, कल्पना मात्र है.
- (९) पशु पक्षिओंका कर्ता भाषा जीवन मानना यह करूपना नहीं तो बया ? दृष्टि निरुद्ध देए हैं:
  - (१०) विशेष समीक्षा सत्यार्धप्रकाश में प्रसिद्ध है.

#### विभूषक्रमत.

झझसमान में विद्वान प्रतिष्ठित योग्य पुरुष शामिल हैं, आयोकी कि हानी-कारक बहम दूर फरने और सान्यभाग फेलाने तथा ईश्वरीय भेग द्रसाने के लिये उत्तम संस्था है. यदि अपने पक्षी का हठ न करके दूसरे पक्षी से टेलरेशन करके देशदित में प्रवृत्त है। ते। अच्छा काम बना सफती है.

इसके मंतरय में जिसकी भावना हो बिह यदि पूर्वोक्त सप्तक समझ के पंच दशांग पूर्वक वर्ते ता उसकी काई हानी नहीं हैं. त.द. श. १ विमुषक मतका अंक ७ और १९ विचांग.

#### ५१. संत मत.

संत एक पारिमाषिक, रॉटिक पर है, निसकेा साधु का पर्याय माना जाता है अर्थात के मापन शुक्त है।, जिमकी रै'णीकरणी उत्तम है।, निर्तेद्विय है। और उत्तम गुण म्बभाव बाला हो, फिर चाहे बाह भक्ति मार्ग बाला हो वा योगी हो वा बस जानी हो, और फेाई भी नाति वाला हो.

बहुत करके तमाम सतों का मत अभिन्नतिमित्तोपाटानवाद होता है. केई नामरूप के मिष्या कह देता है. बस्तुतः वे निरंजन निराकार और उसकी शक्ति, इससे इतर केई तत्त्व नहीं मानते.

इस मैडल में हठवोगी भी हुये हैं और क्रियायोगी भी हुये हैं केई सहेमयोगी भी हुये हैं. परतु केई न केई धनार के येगा मार्ग के बिना थेई नहीं हुवा है.

कहते हैं कि इसके प्रवर्तक जादिनाय योगी हुये. सस्येंद्र, गोरक्ष, नाड्यर, भर्तृर्दि, गोपीषद, जाबर, जानद, भेरव, सिद्धबुद्ध, निरंत्रन, कपाछि, वगेरे इसी सस्यावाले हुये थे, जीर समीप काल में तुल्सी, क्वीर, नानक, वादू, बरणदास, राभास्वामी, गुईतुहिन, स्वीदास, वगेरे हुये हैं

यह मंडरु तप (क्रियासाधन), चारणा. च्यान और सयम पीछे कुछ दर्शन करते हैं. ऋदिसिद्धि (कश्फ करामात) के विश्वासी ट्रोसे हैं; क्योकि उनकी मानसिक शक्ति वढ जाती है इसलिये सर्व साधारण से विदोष उपयोग का अनुमव करते हैं

बक्ष आगमा के स्वरूप के। अनाम, अवाच्य, चेतन, निर्मुण, निरान और निराजर मानते हैं, यह उन सब था एक अनुभव है. और वही आप ही जगत रूप (अपुटिरूप) होता है, आपही उपासक उपास्य, उंच नीचक, वर्ता भाता, नड चेतन, रक्षक भसक, जाता जेय, भंच मुक्तरूप टीता है. यह उन सबका सिज्ञान हैं इनमें से काई तो अलतरंगवत होते रहना, काई अपनी इच्छा से नाना रूप टीना काई खेल-लीला रूप करना मानता है. परत सिष्ट जीवा के कर्मवत रची या अभाव में से भाव रूप की अथवा अपने आप याने स्वभावतः सिष्ट टीती है, ऐसा वे नहीं मानते. जीव शिव एक स्वरूप है ऐसा मानते हैं. कोई कोई सिक्त को प्रिय समझने हैं, काई कोई योग का टीक फहते हैं और कोई जानमार्ग के। पसट करता है. उनकी किसा, दर्शन और प्रकार में मतमेद होता हैं. जेसे वि आगे बाचोगां

नन के साथक चक्कर वा हर, वा पूर्व वा पच्छम वा टाब्ट् वहिंगम अथवा अन्य प्रकार के साथन के द्वारा सुरत (जीव वृत्ति) के। छे नाता है तो समस्य में पहुचने पूर्व और पीछे भी उसके। अदर में नाना प्रवार के नाम रूप के टर्शन होने हैं, जैमे कि अनहद चक्क के माथने में अनहद (नाडी वी गति जन्य शब्द) सुनना और उसमें प्रकाश तथा नानां प्रकार की जगत का दर्शन है।ना. विचरी मुद्रां से मगज के रसका स्वाद हेना कुंडली के जागने पर प्राण सुखमना (उमयछिद्र) से जाना अकटी चक्र की साधना में अनेक रंग और पीछे स्वच्छ प्रकाश जान पडना. सहस्रदल (ब्रह्मरंध) की साधना से असीम प्रकाश नान पडना और दिन रात की जेसी जगत का मालूम पटना, सिब्बों के दर्शन होना, मन का जानना, मन शुद्ध साफ है। जाने से प्रस्टरल लाइट और हिरण्यगर्भ द्वारा कुछ विशेष बातें (सिद्धि) भान पडना, इस प्रकार विचित्राकार, विचित्रशब्द, विचित्रमूर्ति मालूम है।ते हैं. परंत जा जेमा एक साधक का जान पड़ा सा वेसा ही दूसरे के। जान पड़े, ऐसा नहीं हाता किंत वेसा और उससे अन्यथा मी जान पडता है. और हिंदू संत के। जैसा जान पडे बाह बेसा मुसलमान वा स्मृत्स्ति संत का और जी जैसा मुसलमान साधक का जान पडे बेाह घेसा अन्य के। नहीं जान पडता. ऐसा व्यक्ति और धर्मानुयायी मित भेद होता है. यथा हिंदु का रामकृष्ण, शंकर, देवी, ज्यास, भेरव, वगेरे सिद्धों के और मंदिरें। के वा इष्टों के दर्शन होंगे, वेसा मुमलगान ख़िस्ति का नहीं. मुसलमान संत का उसके माने हुये मुसलमीन महात्मा ओलिया के और मका मदीने करवला वगेरे के दर्शन होंगे, वेमे खिस्ति हिंदु का नहीं. खिस्ति संत का छुटा, रसल बगेरे के और बोराशिलियन के दर्शन होगे, वेमे सुसलमान हिंदु का नहीं. ऐमें ही अन्य के वास्ते जान लेना चाहिये. इसी प्रकार किसी का ब्रह्मरंप्र का खयाल भावना होने बाने वहां सुरता जाने के पीछे खिडकी-छिद्र पीछे सत्हें क, पीछे निरं-जन ज्याति जान पडेगी, दूसरे का दूसरा प्रकार जात हाक ज्ञान्य समाधि हो जायगी. यह सब भिन्नता उन उनके अंबगत अवलेकिन दक्षेन मे नान मकने हैं. हमके। सब योगी संने। के ग्रंथ नहीं मिले. वरने अनेकां के मेद बनाने. इसलिये जिनका कुछ मिला उनका सार आगे ननावेंगे. उनके दर्शन में भेद हाने मे उनकी कपाल करपना है ऐमा मर्थया नहीं वह सकते, किंतु उनका जनाया मेा ही लिखा वा होना चाहिये. पांतु यहां रहस्य है. बाह यह है कि निप्तका जैसे देखे, सुने फीटा बगेरे के संस्कार (र्प्वेशन) भावना होती है उमी के अनुमार एकामता प्रसंग में वे अम्यासवश अज्ञान वा ज्ञात रूप में फुरते हैं और उनके अनुसार सुक्ष्म शेषा (हिरण्यगर्भ) में वेसे नाम रूप (आकार) बन के जान पटने हैं. जेमे कि स्वप्न में होने हैं. स्वप्न मे इतनां अंतर है कि वहां निद्रा देाप है. यहां निद्रा देाप नहीं है किंतु जैसे उदासान अवस्था में अनिस्छित अनेक प्रकार की छवी मामने आनी हैं येमे वहां मी अनिस्छित, आस्त्रित

बनके सामने होती हैं. और कमी काई आकार (आरुति) हिरण्यार्भ वा एस्टरल साइट में हें। रहा हो वा पृसता हो तो बेह भी जान पडता है. जैसे अज्ञात-पृष्टगत के पदार्थ का आकार ईथर में बनता है बेह प्रतिविंब रूप से काच द्वारा जाना जाता है, बेसे ही विषेय (मेस्मेरजर का सवजेक्ट) मन साफ होने से ईक्षरगत आकारों का जान लेता है, बेसे ही वह साथक शुद्ध अंतःकरण होने से हिरण्यगर्भगत कोई फोटो यदि हों तो उनका भी देख लेता है, और जैसे फोनोग्राफ की काई धुई इधर उपर हो नावे तो वाक्य अन्यया जान पडते हैं, ऐसे ही यदि संस्कारी चित्र (वा स्मृति के सेंटर के रूप) में गइवड़ हो जावे तो इधर उधर के संस्कार मिलके अदृष्ट अधृत नवीन रूप हिरण्यगर्भ में बन के दीख पड़ता है.

इस मकार नाना रंग, नाना आकृति, सिख, दुष्ट, नगर, तारागण, विज्ञली की खिलमिल ज्याति, धरीर, आकाश वगेरे रूप सिष्ट और सत्लोक वगेरे जान पडने हैं. साधक का मगज, संस्कार, संस्कारी चित्त, हिर्ण्यमर्भ और एस्टरल टाइट तथा उनकी योग्यता का ज्ञान न होने से बोह उस दर्शन का सत्य मान लेता हैं और उसी भावना से उसी रूप में वर्णन करता हैं, और संभव हैं कि महास्य वृद्धि अर्थ कुछ मिर्ची मसाला लगाता हो. (आगे बांचीगे). पदार्थविद्या का न जानने वाले अब्बाल भक्त उस वयान के। येसा ही जान के उधर चलने की इच्छा करते हैं और अम्यास करे तो बथा संस्कार उनका भी जान पडेगा अ और अपने का सर्वज्ञ मानने लगेगा.

संत मत का मनाण, अपने गुरु का विश्वास हैं. जैसा बाह बताता है बेसा नीह श्रद्धा पूर्वक करता है जीर ऐसा करने पर जो जो नाना नाय उसका बेह सत्य ही सानता है. बहुत कर के उनकी श्रद्धा, उनका विश्वास किसी अन्य व्यक्ति वा किसी प्रंम पर नहीं होता; किंद्र केहिं केहिं तो बेद शाखों के हस्सी दृष्टि से वर्णन करते हैं पाने किस औं कर उनके हैं, और उनके गुरु ने जो तरकीय प्रताह हैं। उसका छिपते हैं: बहुत काल तक शिष्य सेवा भक्ति करे और उसे श्रद्धांवत नाने तब योडा योडा बताने हैं. ऐसा वयों ? उक्त कारण.

शिक्ष फिला के राज्य सिटांत याने विवर्णनाइ का वा विल्लाक अगत के विल-क्षण रहरू के जानने की इच्छा है। तो खेती के समान साएन तरके उक्त परि का अग्रमण लेना चाहिये, तो चलका विवर्णनाइ और विल्लानगइ का हस्य अनुनव में आजायागा. सापक को देखता है उसका माया का कार्य (नामरूप) मानके प्यापक दृश चंतन के वे विवर्ण जान चरेंगे. परंत कार्यमान में उसका अनुनव नहीं है। सकता.

हम जो इस विषय के। यहां िरुसते हैं उसका कारण यह है कि सर्व साधारण मंडल में से बहुतेरे इस नकली विषय में छंजाये हुये हैं. ॐ इसके वांचने से उनकी आर्से खुर्चे, अंघ विश्वास में न फीं; वस्तुतः यह विषय फिलोसोफी प्रकरण के योग्य नहीं है, किंतु में पाठक का व्यर्थ काल लेने का खपराधी हूं. खतः क्षमा मांगता हूं.

नव तक इस संतदर्शन के देा तीन दाखले न देवें वहां तक उपरेक्त भेदें (भावना संस्कारनम्य दर्शन) का भान न हो, इसिल्ये उदाहरण देने हैं तािक अंध श्रद्धालुओं का नमृना आपका ज्ञात हो। उसके बांचने पीछे पुनः प्रस्तुत प्रसंग (संत मत की यह अनुभूमिका) बांचना चाहिये. ‡

## ५२. घट रामायण (संतदर्शन)

यह प्रैथ सने १८९९ ई. में मु. लखनऊ. मुनझी गंगाप्रसाद वर्मा व बिराद-रान प्रेस में छपा है. की. १०॥)

इस ग्रंथ में कर्ता ने अपना नाम तुरुसीदास बताया है. सबैया छंद यद है. उनमें तुरुसी, इसे नाम की छाप है. पृ. ४२९ में लिखता हैं कि सै. १६१६ में यह घट रामायण मेंने बनाई. लेक में इसका प्रचार न हुआ कित इस पर झगडे हुये तब "नग विरुद्ध देखा नव जानी सात कोड रामाण बखानी" (पृ. ४३८) से. सोले सी इकतीसा (१६२१) राम चरित्र कीन पद ऐसा. घट रामायण ग्रुस कराया. इत्यादि. (पृ. ४७४) से. सोले सी असी (१६८०) नदी वर्ण की तीर. सावन शुक्का सप्तमी तुरुसी तमा छरीर.

<sup>•</sup> जवालागुली से उत्तर की तरक १२ केष पर एक सन्यासी. एक मझवारी रहने ये (मुना नवा कि यहा १० वर्ष से योगान्यास करते हैं) योगी थे, वे दिख्य मूर्ति जोत स्वरूप ये दवसे मिमना हुवा पात्र बीत एकी तो जान पदा कि हदय माग में अंगुहमात्र अंबात्रार दो पंदर के स्वरूप के प्रकार जेशी ससीम रोजनी वा कि हदय माग में अंगुहमात्र अंबात्रार दो पंदर के स्वरूप के प्रकार जेशी ससीम रोजनी वा कि हदय मान से अंगुल नद्धा दरप नदी, साकार महत्वय मान पंदर थे. पीछे जन्मे। ज्यांकचों की श्रुविष स्वरूप अर्थत नद्धा दरप नदी, साकार नदी गंग प्रवित्त है, इस्मादि की साथ से तत्व अन्यों की निवासा हुई और समान हने; अब अन्यों की तो बात ही वहा करना.

<sup>‡</sup> मंग का दूमरा तीसरा अध्याय बायने बीचे तयाव सत बायोगे और मांद्र निवम में। आमे रमाणे तो आपदेश ज्यादा सबझ में आवेला. और संप्रदायीओं की बुद्धि हो पहि-एन सदेगो. सनो को अदात रूप से जो बस्तना वा अब साम में। भी जान होगे.

<sup>&</sup>quot;क्रान और गया. जेमे खेंचा वेसे समा"

इन और इनिका विषय जैसे ताना वेसे तुन्होरे मन पसंद पहेगा (कुशल कटाइप).

इस प्रंथ में पू. १४ शि १४ ७१ १२ २१ ११ १६ वगेरे में सका, विष्णु, राम, रूप्ण, घेर. पुराण की निंदा की है. उनके। अज्ञ और नारकी कहा है. पू. १४७ १८६ में गीता, भागवत, ६ शास्त्र और स्मृतिओं का लंडन तथा दोष दरसाया है. पू. १६० में १६७ तक ज्योतिय, अत, मृति, तीर्ध, गंगा, राम नाम, पुण्य, श्राब्ध, रूपण और भागवत का लंडन किया है. पू. १२ में कवीर की और पू. १८१ में खुला जानी की साक्षी दी है. पू. १८७ में ब्यास का लंडन है. पू. २१ में नोज को लंडन किया है. पू. १८० में ब्यास का लंडन है. पू. २१ में नोज को लंडन किया है. १०० में वेद के। अति वंडन है. पू. १८० में वेद के। अति वंडन है. पू. १८० में वेद के। अति वंडन किया है १७९१ १८ में पीरत की महिमा और १९ १९० में योग संबंधी प्रश्लोत्तर हैं. इस प्रंथ में काणी विपे अनेक पंडित मत पंच वालों के साथ शासार्थ हुआ उससे मुति क्या है. मुसलमान काजी मीरतकी के साथ भारतार्थ हुआ उसमें मुति का निर्मा है. इस प्रथ के संबंध अपूर्ण पिंगल शास्त्रके विरुद्ध और अनियमित है. हुससीएक रामायण वाली जेसी भाषा, इंद बढ़ और रिसक नहीं है.

उपर के तमाम घृतांत से जान पडता है कि तुरुसीरूत राम महास्य वाजी रामायण के फर्ता जो फविईंदु तुरुसीदास गुताई हैं. उसकी बनाई हुई यह घर रामा-यण नहीं है. † तथापि सत मत में इस ग्रंम की महिमा है और कितनाक का उसमें अंभ देखा, इसलिये उसका विषय और उसका अपवाद यहा लिखना पडा है.

#### घट रामायण कर्ता की स्टिट. (पू. ३९ वेगरे).

परवक्ष में आकाश, उसके साथ बागु (८५ प्रकार), दोनो से अग्नि, उसमें पानी (३६ प्रकार का), पानी से पूष्टी, पानी में सृष्टि. उसमें चेतन समाया.

अनाम पुरुष उसकी ठरेर माया-मत नाम. सत् क्षेक में साहेब उसका सत् नाम है और यह चीया पद है. इस सत्त नाम ने इच्छा की. उसमे निर्मुण पेदा हुआ. वेद इसके ब्रह्म कहता है. साया ब्रह्म मिठे, उससे राम (मन) पेदा हुआ. १ गुण २९ प्रकृति और इंद्रिय ९ यह सब मिठ के सगुण ईग्न हुआ. मन निरा-कार था सो आकार बाका हुआ. उसमें ज्याति मिठी. १ गुण का विम्तार हुआ.

<sup>ी</sup> पटराशायण की मेर कचीर पंच से मिलती है, श्वक्तिये शायद किसी पर्वार पंच के बस ने रचा हो, ऐसा अनुमान कर सकते हैं आग राम जाने.

नक्षा, निष्णु और शिव पेदा हुये, उसमें से अनतार हुये, "उसी से ऋषि मुनि सेपा नक्षानित जन्मे और वेद का व्यवहार चला।

सत साहेब का जगमपुर. उसकी इच्छा में उसके निरंतन पुत्र पेदा हुआ. उसने मृष्टि रची. उसमें ज्याति अंध सत्साहेब का आधा था. दोनों मिलके बेराट बनाया. निरंतन ज्याति का आस हुआ तब पुरुप ने शाप दिया. "लाल जीव नित्य पाप करें" निरंतन काल होगा जगत करेगा. उस व्यापक निरंतन ने जगत बनाया. यह निरंतन सत्लेक (बीचे पद) में नहीं है. 114 इस ज्येति निरंतन से शक्षा, विष्णु, भेदेश हुये. गायत्री हुई. माता याने ज्याति ने गायत्री का शाप दिया बह केतकी हो गई और ब्रह्मा प्रंची हो गया. इसल्ये ब्रह्मा की संतान पापी हो गई, उसने राम रूटण की मिक बताई. इ. निदा.

अल्ल ज्याति १. सत नाम (सत लेक निवासी) २. कमल तेन शून्य (परमात्मा), वहां से आत्मा हुवा. उससे जाकाश, जाकाश से ४ तत्त्व. उससे वेराट. तद्दगत् आत्मा में १० इंद्रिय फांसी उनसे कर्म, कर्म संबंध, आशा, आशा से पुनर्मन्म.

सत् पुरुष, उसका सुत निरंजन (आस्मा-बक्ष-मन) उससे पवन उससे पानी ' उसमें मन वेथा.

(१) हंस, शून्य के पार मान सरेावर में रहता है, उससे अध्यक सत् नाम में रहता था. हंस नाम में पेदा हुआ नाम में समाता है, इंस में सत पेटा होता है— ऐसे १० बातों का काएक—

<b>4</b> ,	नाम बस्तुः	उसऋा निवास,	उसका पूर्व में निवास.	वाद विमसे पेदा दुवा.	क्स में डब डागा.	वससे कान पेदा इता		
- 5	इंस	भारसंस्था	सन्	नाम	नाम	सत्		
2	হান্ধ	महाश्च्य	शम	महाज्ञुन्य	महासून्य	ऑकार		
	য়":হ	हदय	भून्य	नाम	अश्रर	. 21		
8	क्रमल	व्यक्तीह		महासून्य	महाज्ञान्य	रे! वैराट		
4	সীব	वारीर	য়িব	शिय	शिव	ध्यन		
Ę	निरंजन(कारु)	धुषमणा	ऑकार	निरंबन	निरजन	ब्रका, विष्णु, महेश्व, वेद		
98	मन	आबारा	ज्याति	27	ज्याति	इ गुण जगत् वेद १० भवतार		
~	€।ऌ	करेश	शुस्य	नाम	नम	आवायमन		
*	वासु	भकाश	निसंकार	वाल	विशकार	अस्ति		
1.	प्राण	निरंदर	निरंजन	भवगत	अत्रगत	चैतन		
- 11	वैसट	वहा	पात्रदा	नाय	क्षनाम	कहेर		
	भनाम से भहर, लहर से नाम, साथ से बहा, बहा से विश्वास किरान्त से कर पटन							

13 हवा. मन में सब पेड़ा होता है.

बढ रामायण के कर्ता की रीति (दर्शन, पृ. ७९ से).

तुलसी निरख देख निज नेना. सत्तगरु अनाम कमल में वाम. स्याम कुन कीलागरी † तिल जितना है उसका काई जानता है. बार बार मन वहां लगाये, वहां से जुदा न हो। सुरती (मनेावृति वा जीव वा जीव वृत्ति) आकाश में रहे तिल की खिडकी में निवास करे. वहां-गिगन हार में एक तारा जान पडता है और अनहद नाद सुना नाता है. अनहद सुनना परंतु उसे गुणना नहीं. इस रीति से सुरत टेर जायगी वहां अमृत चूता है उसका पीके चित्त तृप्त हे। जाता है सुरती साधसंग ठेराना तब स्थिर होगा याने सुरती और मन साथ होना चाहिये. (सुरती याने अंतः।करण को अशब्द अकृत्रिम केवलावस्था या जीव वृत्ति) सुरती टेरी ते। हार पकडेगी, तब मन अपंग है। जायगा, गिमन में विजली चिमकेगी उजाला है।गा, जैसे जैसे सरती द्वार में जायगी बेसे वेसे रोशनी ज्यादा होगी. श्वेतस्याम सरत, खेल में समायगी, कपसे पानी टपकेगा, उस अभी पीने से मन तम होगा, वहां पांच मफ़ार के तस्य मान पहेंगे. फ़ाला, लाल श्वेत, पीला, भंगार. यह पांच तस्य जान पढ़ेंगे तल्ली, ताल, तरंग, मेहन मुरली, ऐसे नाद होंगे जी इस नाद में सा गया तो साधन भए है। जायगाः आगे न बढेगाः खिडकी से तिलभर सरत गई तब मन उसका देख के टकरावेगा. फेर जब प्रकाश घट के अंदर आवेगा तब तत्त्व और ज्याति नजर आवेगी. जेसे भंदर के कवाड खोल के देखा ता दीपक जान पडता है वैसी रेहानी ज्ञात है।गी. यह ज्याति विस्तार वाली हागी. फिर अंदर में चंद्र रेश्चनी बाही हेरगी. मनके पसंद होगी. फिर बंद मालुम हेरगा. फिर चांदनी जान पडेगी. उसमें सुरती ठेर जायगी. यहां ब्रह्मा की सेर होगी- भूमि, तारा, आकाश बगेरे मालूम हेांगे. तब ७ द्वीप, नी खंड, समुद्र, पहाड़, गंगा वगेरे आकाश, तदगत चार खान जीव, चराचर, सब ब्रह्मांड जान पडेगा. कितने दिना तक ऐसा ही जान पडेगा. फिर इन बिना अधर होगा अर्थात सुरत दूसरा परदा फोड के आगे जायगी. शब्द सिधु में समा नायगी. अगम द्वार की खिडको के पास आवेगी. वहां सनातन पुरुष नान पडेगा. वहां नाने पाँछे रूम रूम में ब्रह्मांड मानुम द्वागा. सब ब्रह्मांड पिंड में नान पड़ेगा. वहां सत्गुर पदम में हैं उसका सत लेक कहते हैं. वह श्वेत वर्ण है। वहां सरत ठेरेगी, वहां से आगे तीसरा परदा ताड़ के आगे चलेगी. वहां न पिंड है न बसांड है और काई स्थान नहीं है. वहां जा के त्रप्ति हा नायगी.

र्म अक्कुटी का माग-चक दोना चशुओं का विचला भाग बिंदू.

यह अनिर्वचनीय (अक्ष्य) स्थान है. वहां अनामी में सुरती ठेरना चहिये. निदान क्ष्मल फूल में घमे के सत्तगुरू की घणे हुये.

(पृ. ४३९) न नीति अनीतं न जनमं न मरणं. वगेरे लिखा है

#### (४३) चरणदास.

रणजीतांसह विन सुरलीयर मार्गव द्याम बहेरा निले अव्यय राम का निवासी से १६९१ (ई. १६३४) में प्रसिद्ध हुआ। शाहमहां बादशाह के समय १२ वर्ष की उल्ल में दिखी आया. वे लिखने हैं कि मुझे अकस्मात व्यासपुत्र श्री शुक्रदेवजी ने दर्शन दिखे ने ओर उपनेत्र करके मुझे अपना शिष्प किया. शाहनहां ने उनके चमल्कार की परीक्षा पाहँ आदर सन्कार किया जागीर दी इनके ग्रंथ अमरळोक, धर्म जिहान, अष्टांग योग, ज्ञानस्वरेत्द्य, मिकपदार्थ, वहा ज्ञानसागर हिंदी छेंडो में मसिद्ध हैं. संवत १७८१ में शरीर छूटा. (अक्तिसागर लखनऊ मु. नवलिकोरार मेम में सने १९-४ में छपा है. उसकी मुमिका में ऐमा लिखा है).

चरणदास जी अकिसागर पृष्ठ १४६ में लिखते हैं "दिखी को अने चरणदास हृदय लके बाहनादर का बरम अर्न मेरी झुन लीवे" अर्थात् चरनदास नादरशाह दुर्रानी के समय हुये हैं. नादरशाह संवत १७९६ (ई. १७१९) में दिलो लूटने अर्पा, मेहम्मदग्राह बादशाह संवत १७७६ में १८०६ तक रहा है. इसलिये भूमिका लिखित उक्त हिम्ट्री भान्य नहीं. +

जनहर राज्य का क्रम उनके स्वेशदय पू. ११० में गूँ है १. भैवर. २. पूँ गूं. १. ग्रांस. ४. ग्रंट. ५. ताल. १. मुरली. ७. भेरी. इ. और अशंगयोग पू. ९६ में यू है— १. चिड़िया. २. चीं चीं दोबार. १. ग्रंटा. ४. ग्रंस. ५. बींगा १. ताल ७. मुरली. इ. हंमनाद उपनिषद में ऐसा ही है. और दूसरे संत और प्रकार भी कहने हैं. उनके लेख का जंतर और अन्यों के लेख का जंतर क्या परिणाम बताता है भी शोधक के स्वयं विचार लेना चाहिये.

र. ३ वरीका नाइश्वाह ने की है अर्थात् मांस भेवा सा लड्ड् शीरनी धन गये, विशेदत कथा है सं. १७८१ में सर क्ये थे का कादरबाह की खर्चा केमें दिखते.

क्या गृह कथन ठीक है ? वा केई स्मना राम महात्या मिला था.

<sup>+</sup> १०० वर्ष में शिवहास में भी श्वनी महबद, अर्थान् आर्थ प्रका अब अद्वावस्य इधर उपर नहीं देखती उसके शतिहाम पा केमे विशास हैर.

### चरणदासजी का मंतव्य

अमरस्रोक—तीन गुण रहित ज्योतिरूप. वहा में अनागृति दिव्य सरीर की माप्ति रेंग. नित्य १६ वर्ष की उमर रहें अगर अगर सर रहे. वहा गृझ पात फूल हैं. वह धाम अनादि हैं. वहा सूर्य चंद्र नहीं. वहा आदि पुरप का क्षेत म्बरूप हैं. तीस सम्मे का मज़न हैं उसमें मिहामन पर क्षेत चेतन रूप विरानमान हैं. हीरा, मेति, चेल नृटे हैं. (मूल अब देखोगे तो जान सेगे कि यह वर्णन रूपार्ककार बाला नहीं हैं किन्तु घर रामायण क्यों समान साधन करने गये तो वहा जी देखा में। लिखा हैं)

धर्भिष्ठद्दान-जीव यथा वर्ष फळ मेगने बास्ते संसार मे आते हैं, मिक योग से ज्याति में ज्याति मिल जाती है. इसका सायुज्य मुक्ति कहते है. प्रत्य में जीव के कम साथ में होते हैं. काल, आकाश, जीव, जीव के कम ओर माया प्रत्य में रहते हैं. करणी क्या ? ब्रक्त की इच्छा से। ही करणी ईश्वर रूप धराले धरणी.

अष्टांग योग—येग साधक के। ऋढि सिद्धि और कायना त्याज्य हैं, जनान बायु उयू उयू चक्रो के पास आयेगी त्यू त्यू चक्र उपे होते जायगे. अनाहद चक्र (६दय चक्र) में जब बायु आये तन १० अनाहद शब्द शुने जायगे, अध लेक की चार्ते मी सुनने लगेगा. जीव अध हो जायगा (पीछे प्राण अपान समान मिला के आगे जाय, उसके लिए प्राणायाम की विधि लिखी है फिर तस्त्रो में प्राण लीन करके धारण का प्रकार लिखा हैं) अधराम स्थाम रंग वहा देवता अब हैं वहा धारण होने में शुक्ति हो जाती है. प्राण कुमक में जी ९१ मात्रा ठेरे नी धारणा सिद्ध. इससे दुगन में ध्यान सिद्ध.

(जीव) हता आदि परमात्मा विच उठ लगा विकार. मिति समाधि निर्मेल भये लहे रूप तत्सार. २२१.

मिक समाधि =बुब्दि-सुरत, घ्याता ध्यान. धेय रहित है। जाना. येगा समाधि =ध्यान शून्य में, आपा घ्यान में, सुरत नाद और क्रिया रहि<sup>त्</sup> है। जाना

जान समाधि = एक, दा, में, तु, यह, वाह भावना रहित हा जाना.

योग संदेहसागर—उन्होने जो ८४ वायु, २१ लेक ३ शून्य और बीधी शून्य टेवी उनका बवान है ज्ञान स्वरोइय - ओ में अरीर, मीर्ड में मन पेटा हुवा. निरक्षर में श्वास हुये. पूरे योगी का काल नहीं होता याने अभर हो जाता है

सम्मान सागर-देह नहीं त वस है अविनाधी निर्याण.++देह कमें सद माण.
चेतन ज्या का तों सदा, सदा अधनी होग्य, काह से उपन्या नहीं बामे मया न काय.
आप भुनाना आप में बंध्या आप में आप; चरणादास मझ तुही है तु ही पुरच अटेरा.
ना नाथ चारासी सिन्द जो चरणदास थिर ना रहें; माया काया जानिये जीव मझ है मीत.
काया छट मृरत मिटे तु परमातम नित्य; दृश्य नगत मृगनल्यत है.
चिनवन में सथी और खीजों नी मिट जाय; ननर आती है परंतु है नहीं.
आप मझ माया मया मूँ नल पाला होय; नल समान तू मझ है साया लहेर समान.
कड़ी मीत्यारी और वहीं दाता; आप ही मल आप ही सुद युटा.
आप इस अपनान मेध्य आप ही सेचफ; नगत स्वमवत है. निम स्वमाव नग होत है मिट मिट फिर फिर होय; बंध नहीं सुक्त है नहीं पाय पुण्यमी नाहिं. मझ

इंसनाद – इत्य कमल में मार्ड ध्यादे; इस इच्छा में सुरत लगादे. इदय फनल में नादे तब स्थान आवे ध्यान में छेट के अंदर नावे; बहां में आगे सुर्या. (प. २० मे २६).

योग शिला—हरम में ज्योतिमय मंदल उसमें दीपक सम है हो. उस ब्योति का मन स्वरूप जातो. (प. १८) निगुष्त में सगुण मया थरी पश्च की देहर बीट अन्यपा कर्ता है—बाट गूँगे वेद पढाते; तमक माहि येन उपनावे, ऐसे हरि आप विस्तात. निग्रहार या साकार नहीं, सिक्तय अफिय नहीं. गुम वा प्रकट नहीं. वहीं निगुष्त वहीं सगुष्त और उभय में स्थारा. आप ही दश आप ही हस्य भेम करावर दोगा ता, प्रेम क्यावर हात- प्रेममक्ति विन माधना मन है थाया प्यान. (आगे यन में कर वी और माधन की विधि निग्नी हैं). दिना माना ने हिर मार्ग की विश्वा. धन, हमें, पुत्र में भाव बताया; इमितिये दुश्य में प्रेमते हैं. कर्देश मंत्री

इ.दे.ने दिशह में दुरुषार दिया अगनस्वयारि हो, दनके सुद्धायी सद्धार के स्पन्न में और बेर्गु सिंबे परि में हैं, जानसादी बहुनेहैं योगे वस उसर्ग हैं दिपनेश इस्टे नाम में बार बाने जन नमें हैं और बोदें सर्माय हिस बन देखाई

उपर के लेखें से जान पडता है कि चरणदासजी सक्त ज्ञानी, योगी ज्ञानी थे. उनका सत भक्तिनिष्ठा में अभिज्ञतिमित्तोपादान कारण और ज्ञान निष्ठा में "ब्रह्म सत्यं नगत मिथ्या जीवा ब्रह्मेबनापरः" ऐसा हेला चाहिये.

#### (४७) राघाम्वामी पत.

वि. सं १८७५ में यह पंथ औ हितवस्थालसिंह सन्ती ने चलाया था जा कि सं, १९९५ में मर गये \* उनकी गद्दो पर राय सालगराम (कायस्थ) वेटे-उनका भी गरीर छूट गया.

राजयेग वा हठयेग वा किया योग करने से हृत्य, श्रकुटी, वा झकरंश में जो मकाश (ज्योति) नान पडता है उस ज्याति और अनाहद शब्द के यह कायल थे. गुरु भक्ति का वह सुख्य मानने थे. इस पंथ में अन्य काई श्रास्त्रीय वा फिलोमी-फिरुल सिखांत नहीं है. वेद वगेरे तमाम प्रंथों की तथा गत महात्माओं (राम, एट्या, ईसा, मोहम्मद, वगेरे) की निंदा करना उनका प्रिय है. संत मत (आम ज्येति सुरत शब्द) के ही सुख्यता कहते हैं. इस पंथ का प्रचार नाम मात्र है. आगरे की तरफ उसके अनुवाबी हैं. इसका भंतव्य "राधास्वामी मत दर्गण" में मे संवेप में लिखाने हैं. यह प्रथा हिंदुस्थान स्टीमभेम काहार में उर्दू भाषा में आर्य संवत १९७२२ १९०० में छपा है. इसका कती टापटर गुरुवत साहेय हैं.

#### अवतरण (राधाम्यामी यतद्र्षेण).

(सार धचन पेज ८) खुटा और परमेश्वर दोनों के पेटा करने वाले संत है. सत की गति का वे नहीं जानते. (३ ६३) त्यांगा ल्रुट्टण लवाड. यही हाल तुम राम विचारा. वडे बडे अवतार, ऋषि, ईश्वर, परमेश्वर, ऑलिया, पेगंबर अपने अपने समय में भाया के चक्र में आ गये और अपने पद का भुरू के घोत्वा खा गये. जैसे कि नारत, ल्यास, श्रृंगि ऋषि, पराशर, महाा और महादेव बगेरे. महा का जब कवीर ने समझाया और महा का निजासा हुई कि संत पुरुष का शोधू परंतु फारू ने बहुका दिया. महगादि देवता राम ल्यायादि का अवतार का दरना संतों से नीचा है. संतों के बचन जो बेद से मिलाते हैं वे बडे नादान है. संतों की महिमा आप यद का कर्ता नहीं जानता—फिर वेद क्या जाने. जन्म मरण से बचाने वाले और

उनकी की का नाम नारायण देवी था उसका नाम राथा रखा और अवना नाम स्वामी रखा इस प्रकार रायास्वामी वयं का नाम हवा. (स. पे ९८).

नित्यानंद बखशने वाले और निज घाम में पहुंचाने वाले संत ही होते हैं बहा, विष्णु, महादेव, अवतार, देवता, पीर, पेगवर और ओलिया आप ही निगुरे हैं. याने उनका संत गुरु नहीं मिले. पांचों आखों का देाप तो वेदांत ने निकाला और वेदांत को दोप अब गंत गुरु निकालते हैं.

(पेस २८) संपूर्ण के स्वामी का नाम राधास्वामी है. + जी परम धाम, सत् लेक और अलख अगम के पार है उसका भी यही नाम है. और जो अभ्यासी परमात्मा, पारम्रक परमेश्वर सत्पुरुप और राधा स्वामी तक पहुंचा वह भी इसी नाम से पुकारा जाता है. ‡ इसमें और सब के स्वामी में कोई अंतर नहीं है

(राधास्थामी सत्तसंदेश प्र. २) राधा नाम आदि द्वरत अर्थात् आदि धुन का है जो आद शब्द से मगट हुई. और स्वामी नाम सबके स्वामी याने आद शब्द का है. अथवा राधा (धुन) उस चैतन घार का नाम है जो अनामी पुरुष स्वामी से आरंभ में प्रकट हुई और उसी का आद (आदि) सुरत कहने हैं और म्यामी उस सबके स्वामी का नाम है जो अकाय, अपार, अनंत, अगाध और अनाम है. आदि धुन (धारा) अथवा आदि सुरत कुळ रचना को करना (माता) है और स्वामी (आदि शब्द) सब रचना का मिता है. जब वह धारा शब्द (स्वामी) में समा माने तब देानों एक हो गये. (राधा का अर्थ यहां व्याकरणानुसार नहीं है किंतु इंच्छित है. पेज १२). हे राधा दुम गति अति भारी, हे स्वामी तुम धाम अपारी. राधा स्वामी देाउ. मोहन गोद बेठारी. (जिवदयाळख्त आरती पे. ११०).

(राधास्थामी मत संदेस पेज ५) व्यापक स्वामी का माया अविच्छिल भाग धुरत याने जीव है इस पर तीन पट हैं. समुद्र ल्हेर समान सब्द्र जींग उसकी ध्वित समान राधास्थामी जींर सुरत एक हैं (जीव मक्ष एक हैं) सुरत का मुख्य स्थान पत्तु को दोनों कीकी हैं, इसी स्थान से तमाम शरीर में फेली है शब्द समुद्र वा सूर्य जीर सुरत ल्हेर वा किरण. खब्द से जुदा हो के बध में लिपटा गई. संतरूपी स्टेर बंध से सुद्रा के उसे मोक्ष दिलाती है.

<sup>+</sup> पुरीमार्ग नहीं किंतु बचनी संप्रहाय कहती है कि रापा आपदाकि और विष्णु (मद), महाप्रक्रम में उभव का निश्वत गाला था. उसके राषा रूप कहते हैं (माया मदा, प्रकि शिव, प्रहति पुरंव नहीं का नाम है) उनके जुटा जुटा नहीं बता सकते

İ "नद्यदिन् ब्रह्मीय भवति"

(रा. प. ११) दूसरी पार निरंजन (ब्रह्मांड के नीचे के देश में मी व्यापक हैं) निकली. उसका नाम मन है \* जिस में फुरना ख़याल उठे सी मन हैं तीसरी पार माया में निकली और वह ब्रग्नांट के नीचे के देश में हैं. इम स्पृत्न में शर्रार इंदियें बनी हैं (१७)

भाया अर्थात उस गुबार का नाम है जो अब्द देश के नीचे चेतन पर आवरण हैं, नीचे की तरफ वह आवरण स्थुल होता गया हैं (६७)

(राधास्वामी मत संदेस. पेन १ १) राधास्वामी सव सृष्टि की रचना करता है वो ही सबका आध्यमंद्रार है. जो धारा पहिले निकली बोह उतर कर थोडे फासले पर टेरी. उसने मंडल बांध के रचना करी। उस स्थान का नाम अगम लेक हैं. और उस धारा का नाम अगम पुरुष अर्थात राधास्वामी के तखत का स्थान है. टम अगम लेक से एक धारा उतरी, उमने थोडे फासले पर मंडल बांध के रचना करी इसका नाम अलख लेक हैं और उस धारा का नाम अलख पुरुष है. अलख पुरुष से मी एक धारा नीचे उत्तरी उसने मंडल बांध के रचना करी उसका नाम सत लेक है धारा का नाम सत पुरुष है. यहां तक रूहानी सृष्टि है, और राधास्वामी उक्त सब लेक में व्यापक है. इन लेकों में काल, होवा, दुःख, जन्म, मरण नहीं है इन लेकों का स्वेत प्रकाश है. यहां के निवासी ईस कहाते हैं.

सत्तरोक के नीचे एक लेक रचा गया निसका राधात्यामी का दार कहते हैं. इसके नीचे माटा भेदान महाजून्य है बाह दयाल देश (राधास्त्रामी) और ब्रह्मा वा माया के बीच में है. फेर इस (महा जून्य) के नीचे तीन स्थान, निरंजन और ज्याति ने रचे जा ब्रह्मांड की सीमा में हैं. नीचे के स्थान का सहस्वरूक कंवल कहते हैं. यहां निरंजन और लेतात का स्वरूप पकट है. दुनिया के सच मतों का सिकांत पर है. इसके उपर के लेक का बयान किसी निताय में नहीं है, फकत योगोध्यर ज्ञानी ब्रह्मांड की चीटी याने हंसदल के उपर दो मुकाम तक यथे हैं परंतु वहां का मेद करात. इशारे में कुछ कहा है, परंतु ब्रह्मांड के परे कोई नहीं था. याने संत सतपुर जो सत लेक से आप और रचना के मेद से आप ही वाकिफ ये, इनके सिवाय पर का मेद किसीने न जाना. सहस्वरूक कंवलसे ३ धार सत्त,रज,तम वा ब्रह्मा, विच्छा, महादेव पेदा हुये उन धारों ने नीचे के देश की रचना करी जिसका पिंड

पान समाज प्रंव के आर्थम में क्वीर मो सन को अन्तार निरंतन देव सानता है
 भीर प्रशासायक भी ऐसे ही कहनो है अनः यह सन उनमें से ही निकल है. ऐसा अनुमान होता है.

कहते हैं, जिसमें ६ चक्र हैं. इस रचना में देव, मतुष्य, पशु और चारी स्वान<sub>,</sub> ति रचना शामिल हैं. I (प्रलय की चर्चा नदारद है). §

- (१८) नजा वर्जित, मिताहार, विहारजयन, विषयानासिक, राधान्त्रामी का मन में रूप, अहिंसा, विश्वास, सत्संग, मन स्वाधीन, यह साधन.
- (५३) तन मेवा—गुरु की सेवा याने पाद मेवन, पंखा करना, चक्को पीमना, पानी भरना, झाड़ देना, हाथ धुलाना, स्नान कराना, हुक्का भरना, रसीई कर के खिलाना, पीकटानी में पीक कराने फिर सब पीक आप पी नावे!! इ. घन मन में सेवा करे, उसका प्रकार राधास्वामी की समाध की यात्रा और प्रमा.
- (६१) प्राणायाम विना योग की विधि. साथक अंधेरी केाठडी में बैठे मुख पर कपडा डाल लेवे. होनों आंखों के बीच में जो मुकाम है निसका नाम सहस्रदरक-कंपल है और जिसका मालिक ज्योति स्वरूप है उसका ध्यान करे. वहां दीपक की रोशनी नगर आयेगी वहां शिवद्यालसिंह के फोटो का खयाल बांधे और राधास्त्रामी इसका नाम का रहन करे. जब इस मुखाम की सेर हैं। जावे उस पीछे त्रिकृटी वगेंगे का ध्यान करे. अंत में राधास्त्रामी के मुकाम पर पहोंचा नाता है.

(मार वचन छंद पेज ३९२)-राधा स्वामी याने द्याकती की सर

संतों का आंतरीय दर्शन कहता हूं. जब तुम्हारी निगाह दिमाग में अटक कर आसमान के। देखेगी और जीव ऊपर के। चढेगा. ते। तुम आकाश में सहलदल देखेगे. इसके। देख के खुदा होगे और त्रिलंकी नाथ (राधा स्वासी) के दर्शन फरोगे उस आकाश पर सुई के नाके जितना छिद देखेगों उसमें अपने जीव के। प्रवेश कराओं। आगे बांका देदा और नीचा उंचा मार्ग होगा. इस नाल के। पार करके दूसरा आसमान त्रिकुटी लक्ष योजन लम्बा चौड़ा है उसमें मेला और अनेक तमाशे देखोंगे. हमोरी सुर्थ चंद्र की राजनी से अधिक राशनी है. आठों पहेर अनेक मकार के मनीहर शब्द होते हैं वहां आर्वद होता है कितने दिन के पीछे चढते चढते

ţ पटरामाश्या, करीर, चाडु का अनतरण यह मत है ऐसा जान पदता है पीओ-सोफी की भी इसी प्रकार की अन्य रूप में करवना है. बटरामायण मे अयम छोक का वर्णन है.

<sup>§</sup> दारीर को ज़क्कांद मानके कल्पित स्पालकार बयान किया हो, रेसा आन पदना है कबीर-शब्द में सुरत ऐसे बसे जैमे जल मेंहबारे शब्द मेह जाने नहीं मूरख पबढ़ारे दार्-सुरत शब्द जब्द में सुरत, अवस्य अगोवद धासी, जून्य नस्तरन परण नहीं तारा अलं रव नहीं समी चला कहु कहने की बात नहीं जाने संत सुजानी, वेट न मेद नेश नहीं जाते !! स्वाहि

किरोड जीनन ऊपर चढके तीसरा परवा पांड के शुन्य में (लाहत में) पहुचे, वहां अनेक जीव निवास करते हैं, रोशनी त्रिकृटी से १२ गुनी हैं, अमृत रा कुंड हैं निसमे मानसरे।वर कहते हैं, बाग देखते हैं, अपछरा नाच रही हैं, मेवा मिठाई गोटे, किनारी, साना, चादी, नवाटरात है, तालावा में मछलिया है, और अनत शींग महेल हैं यहा के जीवा का हंस कहते हैं. फिर गुरुओ की आजा से आगे चला. चलते चलते पाच विरोड पिचनर जीवन ऊचे गये, हाहत का नाठा तीडा इसका थान लगा ते। उलट कर ऊपर मेरे निशाने की सरफ चला महा शून्य श मैदान आया. यहा ४ म्थान गुप्त हैं बहुत से जीव केद देखे जी सत इस मार्ग से जाते हैं वे। उन में मे अमुक जीवा का बखशा के संख खुदा पास बुलवा लेते हैं यहाँ से आगे हतलहत (भवर गुफा) में पहुँचे यहा हिंडोलने में अनेक जीव सूनने थे. वहा से आगे चढे ता अनेक प्रकार की सुगंधी आने रूगी और बसरियो की ध्वित सुनाई दी. इस भैदान से पार पहुचे तो बाजा द्वारा मत सत इक इक की आवान आने खगी. जीव मस्त हुआ जा रहा है. आगे नहरें सुन्हेरी चादी की और पानी मीठा देखा. अनेक वडे बडे बाग देखे निरोड जीवन से उंचा झाड देखा. फूल फूले के बढ़ले सूर्य चढ़ लगे हुये हैं। उन पर जीप किलेल कर रहा है यह सेर देखती हुई रूह (जीव) सतलाक में पहुँची सन् पुरुष का वर्शन हुवा. किरोड़ें सूर्य चाद से ज्यादा उसका एक एक रूम रेशान है. उसके आख, नाक, कान, मुख, हाथ, पाय का गयान नहीं हो सकता. रेाशनी का पुन है. सात लेक त्रिलाकी से एक पद्मगुण ज्याटा है. शुद्ध जीव याने इस वहा इसने है. गाना बाना सुन रहे हैं. यहा में आगे अलख रोक में गया अलख पुरप का दर्शन किया. इसके एक रूप मे अरब खरब सूर्य का उनाला है यह लेक एक सख यानन रूप चौटा है. यहा से आगे चलके अगम लाक पाया यहा अगम पुरुष की कामा किराड सल जाननकी है यह लेक महासख वा लीग का है. यहा के इस जीर उनरा विलास विचित्र है इसमें आगे चल के राधा म्वामी याने अनामी प्रत्य का दीदार निया. वाह अनत है, संता का निज स्थान है, उसके पाके सत जुप है। जाते हैं अतः में मी चुप हैाता हूं. उपराक्त मुकाम पेगंतर. व्यास ओर विशव के जात न हुये, इसलिए हिंदू मुसलमान इसके। निश्चय नहीं मान सकते 🕂

<sup>†</sup> धटरामायण की भेर में थाना निर्मी मसारा है परतु राधारवामी की नेर का निर्मी मसारा तो अद्भुत है वाद नेतन कर के जिया है हिंदू मुकलमाना के स्वर्ग नरक और वरण्य

(सार बचन संदेस) पूर्ण परम पुरुष जीवों के दुःख और अम टालने के लिये संत सतगुरु रूप घारण करके प्रकट हुये हैं, जीवों की चाहिये कि उन चरण में प्रीति करें. क

(रा. ७१) संसार में नितने मत चल रहे हैं वे संतें की पहिली, दूसरी मंजल तक समाप्त हो जाते हैं (७२) झुरत शब्द के मार्ग पर जाने वाले के विष्णु, शिव, वक्षा, शक्ति, रूट्ण, राम, वक्ष, पारवक्ष, कैनियों का निरवान (माक्ष शिक्षा) और ईसाइयों का ईश्वरीय स्थान कहलकूदस, सुसलमानों का व्यालिमे मलकूत, जबरूत, और लाहृत शुन्य के नीचे रास्ते में पडेंगे. ‡

(रा. ७१) टाटू, नानक, कवीर, पळटु इन्हों का समय के गुरू का खोन यथार्थ नहीं है. पिछले सत का देखें हैं. (७७) अनेक जन्म गुरू की भक्ति करे तो चौथे जन्म में निज धाम प्राप्त हो.

(रा. ८३) वेद, पुराण, शास्त्र जीर स्मृति इन सब का उंधा मार्ग है उन्होंने झग्नादि देव जीर १० अवतार का नाल बांधा है. सब नगत मूला है. केाई संत जानता है. कथीर साहेब, तुल्सी साहेब ने राधा स्वामी का मत चलाया. (८५) १ शास्त्र और ४ बेदों का संतों ने निषेध किया हैं- (८१) विधा का छोड़ के संत वाली करणी करें।.

्रें (रा. ९१) परचा लेने योग्य अक्त हो ना परचा मिले, वर्तमान में ऐसे भक्त नहीं हैं

(रा. ९९) त्रिलेकी नाथ ने यह नियम कर दिया है कि जो सत् पुरू हारा प्रमुख से मिलेगा उससे में मिलूंगा (रा. ९६) कर्मवादि और ज्ञानी लेग्फ संतों के वचनों का कभी न मानेंगे (संत सिवाय सब विहान महात्मा और प्रंथों की निंदा) हस कि में संत गुरू की शरण, साथ सग, नाम स्मरण. इन तीन से जीव का उद्धार होगा वाकी सब शगडे है.

से आगे चंछे हैं खेर, पाउक के। यटरा को और च, की सेर से रध सेर में भंतर जनावा होगा। अक्ष अंघ अटा वाले के पन लेने की चहत अन्छी है; वयोकि पोस्ट बल्पना प्रावना में ही मानव मंडल अंजाता आया है.

अाप ही अवतार बन वेंठे.

<sup>‡</sup> स्थामी नारायण का असर पाम गायास्थाभी के खेक से आगे होगा, क्योंकि उसकी चर्चा रस सेर में वहीं नहीं की है. अर्थात् यह सेर अपूर्ण है, ऐसा स्थायो नारायण यत बाडे यह सकेंगे.

(रा. ९८) संत से केई कहाता है कि हम तिनका तोड दें तुम जोड दें। (उ.) नम्म से तोडा हुआ तिनका जोडा वो तो हम भी जोड देंगे. (रा. ९९) (स.) गुरु की पहिचान बताओ तो हम पूर्जे (उ.) जिस मालिक (ईश्वर न्नम) की पूर्जा करते हो उसको पहिचान बताओ. जो मालिक की पहिचान है वही गुरु की पहिचान है.

(रा. १००) जिसका आदि हो उसका अंत हो, ऐसा मानना अरूदी नहीं है, क्योंकि संतों ने ऐसी रचना भी रची है कि जिसका आदि है परंतु भेत नहीं हैं।

(रा. १०२) हिंदु मुसलमानों में जो अंधे हैं उनके लिये तीर्थ, वत, मंदिर, मसनिदों की पुत्रा है. जिन की आंखें हैं उनके वास्ते ग्रुरु की पुत्रा है.

(रा. १०९) हजारों बक्षा, हजारों गोरख, हजारों नाथ और पेगम्बर तृष्णा की अप्ति में जल रहे हैं: क्योंकि उनका सत गुरु नहीं मिले.

. (रा. १०७) जीव ब्रक्त दोनों माई हैं. परंतु ब्रक्ष के। कामदारी मिली हैं जीव उसके हुक्म में रहते हैं इतना अंतर है.

(रा. ११६) शम ब्रह्म का ज्यापक मानने से जीव का काम नहीं बन सकता; वर्षों कि व्यापक, चोर, विषयी बगेरे का कुछ नहीं कहता. परंतु संत गुरु के मानने से चोरी वगेरे देश नष्ट हो जाते हैं और जिप्य निज धाम का पालेता हैं. (रा. ११४) करामात (सिब्दि) दिखाने से जो प्रीति—भाव हो उसका संत विश्वास पाज नहीं मानते (११६) गुरु के करतृत पर तर्क न करना चाहिये.

(रा. १२६) जो पांच तत्त्व हैं उनका मूळ कारण झुरत है और झुरत का मूळ कारण शब्द (सुख्य) है. झरत का शब्द तत्त्व में मिळाने से इष्ट परा है। जाता है.

(रा. १२४) माता, पिता, स्त्री, सुत और संसारी जीवें का संग कुरंग है. ‡ इति

<sup>1</sup> राणस्वामी मत प्रचारक का इस प्रकार का लेख और उपरेश जान पहता है.

(१) उससे रतर सब की जिंदा, सब में देश (२) विषा, विद्यानी की जिंदा (३) गुढ़ को वेसे रूप में महिमा और वर्णन के उनके रूप कर में महिमा और वर्णन के उनके रूप हम का उनकी पेश उपरेश का, उनके रूप हम का अपने पेश उपरेश का, उनके रूप हम का अपने पेश अपने में मही प्रकार के किया है. वर्षाक में महिमा की अपने प्रचार विद्यान के अपने का भगवाद है कि स्वय महान में भी पस जानी है. क्या माता दिला के संव के प्रकार के वर्षन वाले क्वान्त में भी पस जानी है. क्या माता दिला के संव के प्रकार के वर्षन मही मही?

स्वीडनवोर्ग-खिस्ती मंडल में एक महातमा हुउ हैं, उनके स्वर्ग नगरू का सेर का अथ है, उसका सार आमे खिस्ती धर्म के प्रसंग में बांचागे तब आपके। ज्ञांत हो जायगा कि संस्कारों की महिमा और विद्वानों की महिमा विचित्र है. ऐसा ही संत मत हैं

पेडन मेरी कोरेंडो-इंसने निद्रा पीछे स्वेग में जो सेर की उसका नाम मात्र वयान स्वीडनवीम के बृतांत के पीछे आगे बीचोगे, उसका संबंध मी संत मत से रखती है.

मुहम्मद पेगम्बर साहेच की म्याराम, ईजील के पोलिस रस्ल वगेरे स्वर्गादि का कथन दर्शन क्या है, उसका समावेश इसी यीयरी में हा सकता है, मुसलमानों में मी किसी किसी दरवेश (सत-फकोर) का मजाहदे, मशाहदे मराकवे में ऐसा दर्शन हुआ है उसका समावेश भी इसी थीयरी में हा जाता है.

आदि नाथ मालंघरादि के ग्रंथ नहीं मिलने से उनके संबंध में हम कुछ नहीं फट सकते

#### संत मत का अपवाद.

जो सत मत गत हर एक बात का जपवाद और उसकी सायंस लिखें तो दस बीस फारम है। जायं, इसलिये संक्षेप में लिखते हैं; बयें कि यह बिवेय जैसा गंभीर कहते वा मानते हैं बेसा नहीं हैं. जिसने संस्कार, बिच, (मनस्) मगन, मगन के भेंटर, प्रतिर्विज, ईथर, हिरण्यगर्भ और मेस्मेर्श्वम की कुछ भी परीक्षा की होगी उसके। इसका अपवाद तुर्त समझ में आ सकता है.

- (१) सत मत का सेच्छा अभिन्न तिमित्तोपादान कारण और जीव बका की एकता यह सिद्धांत है इसका अपवाद उत्पर आ जुका है और शुद्धांहैतानुसार जान छेना चाहिये. (विश्लेष अ. २ व ३ में). और उनमें से केई नगत के सिच्या कह देता है. नगत का अगम पुरुष वा उसकी शक्ति का परिणाम नहीं मानता, इसका अपवाद भी उत्पर आ जुका है और आगे त. द अ. ३ में बोचोगे.
- (२) उसके दृष्टि उत्पत्ति के क्रम की जो करूपना है वह शब्द मात्र है. कारण कि एक के अनेक रूप (शब्द, धुरत, पृथ्वी वगेरे, धारा विरुद्ध पदार्थ) नहीं है। सकते और अगम पुरुप का अंश अज्ञानी दुःखी, माया के फंद में फंसे, ऐसा नहीं है। सकता, और अगम पुरुप से इतंत दूसरी वस्तु वे नहीं मानने, इसलिये उनकी सृष्टि उत्पत्ति का भकार और सृष्टि का अनैतत्व या उस प्रकार समीचीन नहीं है. एवं उनके माने हुये वंध मोक्ष और मोक्ष के साथन वास्ते मी जान छेना चाहिये.

- (१) वे जो अपनी सेर का बयान करके उसे सत्य सृष्टि मानते हैं वेहि उपर कहे अनुसार संस्कारादि का कार्य है, प्रतिवमात्र है, वस्तुत: कुछ नहीं है, यदि वह सृष्टि होती तो यहां का कभी कोई न कोई पदार्थ इस सृष्टि में उत्ते जीर यहां का वहां के जाते परंतु ऐसा किसी के साथ न हुआ. यदि श्रीकृष्ण महारान का वराट सक्त अनुनित मात्र न होता और सत्य होता तो उस रणभृमि में केमे समाता अर्जन के हृदय मात्र में था स्वप्न जेसा या इसिलेये समाया. एवं निस सेर वका का मिरची मसाला न हो वह उपर कहे में अनुसार है. संव उसे सचा मानते हों तो अविद्या वा अप कहना पडेया; वयोंकि वह व्याप्ति से सिद्ध नहीं होता. जो वह सचा होता तो सब सेर करने वालों की समान हृदय होता. उनके वयान अनुसार समको जान पड़ता, परंतु दर्शन में हरएक का मेद है अन्तः यथा संस्थार प्रतीत मात्र है.
- (४) वे जो अपने साथनों से सिन्धि और चमत्कार मानते हैं सो कथन मी परीक्षा किये विना वा प्वलिक के काम में आने विना मानना व्यर्थ है. आन तक ऐसा संत नहीं निकला, कि जो अमर हो वा सर्वज्ञ हुआ हो। बा लोक मंडल के दुःख का निवर्तक हुआ हो. १००० वर्ष से प्रना घातक गो यथ हो रहा है उसके। किसी ने अटकाया हो, और निनकी मान्यता में मेद न हो और यदि किसी निरल व्यक्ति को बहुत अम से मानसिक शिक कुछ हम मकार को निशेष हुई कि जो आम (मवे) न कर सर्के तथा अपने वास्ने ही कुछ लामकारी हो, इस मकार का चमत्कार सर्व मान्य नहीं हो। सकता प्रत्युत अञ्चान मेंडल अंध अब्हा वाले उसमें अंता के हानी के भीग हो पड़ते हैं, इसलिये श्रेद्धय नहीं. चमत्कार तो रेल, तार, पडीवाल, कोनोमाक यगेरे का है जो सबको लामकारी हैं.
- (4) जो संत मत में निरची मसाला है वेह पाठक बूंद स्वयं जान सकते हैं उनके खंडन वा अपवाद जनाने की आवस्यकता नहीं है, जो देखना हो तो, प्रसिद्ध राधा स्वामी मत दर्पन में और म. प. ग्रंथ में देख लीजिये और भी घट रामायण के बांचन से जान सकेंगे कि उनके निरची ससाले में कितना असत वा स्वामें वा तो अज्ञान गरा हुआ है.
- (६) जो रसिया माता पिता के संग को बी कुसंग बतावे ऐसे रुतग्नी से पूछना चाहिये कि जो वे कुछ न सिसाते तो आप पशु जेमे पराधीन दुःसी

हो के दुःखमय जीवन गालते वा नहीं? वाहरे संत मतका अज्ञान, स्वार्थ और रुत्तप्रता! शोक है पेसेां को संत मानने वालें पर!

- (७) परमात्मा में विकार होना, अपना स्वरूप मुख्ना, माया रूप हो जाना वा माया वझ होना, उसके अंझ जीवका बंध मुक्त होना, इस प्रकार के मत क्योल कल्पना नहीं तो वया? ज. ६ में बांचामे.
- (८) जिस भेत मत के रसियाने यहे वहे ऋषि, मुनि, दरवेशों की तथा लेक उपयोगी प्रंथों की लसम्य शब्दों में निंदा की है और देश सरय मी नहीं है. इससे उनके आपन्यार्थापने का आवेश, उनकी विद्या, उनके गुंणों का माप हो जाता है और जिम स्वरूप में गुरुपना, सँत की महिमा और संत की महिमा और संत की महिमा और उनके सवाक मकर वयान किया है उस मकार के विचारने से वे कितने यहे आपन्यार्थी हैं और उनको मानने वाली आर्य प्रमा अंध शब्दा में किस माप में फंसी हुई है सो जाहिए हो जाता है.
- (९) सैत मत के उक्त दोनों रसिया (घट रामायण का कर्ता और राघा-स्वामी श्री) का तमाम बयान व्याज्य है ऐसा हमारा कटाक्ष नहीं है किंदु उनके निम मिरची मसाले से राग होने वाला है वह त्याज्य है ऐसा आज्य है जो उनका पृथक्करण न हो सके तो जैसे १० सेर आटे में १ तीला भी भीखिया मिल गया हो उन आटे की नैसी व्यवस्था होती है बेसी व्यवस्था कर्तव्य हैं. \*
- (१०) मुमलमान तरवेदा फिरके (चिशिति, कादरी वगेरे) में सुरशद की सबगह (मेस्मेरन) हारा मूल बस्तु को पाले मजजूब (मन्न देवाना) हो जाना वा स्तब्ध हो जाना माानने हैं उस में में बस्तुआन के संबंध में हम कुछ महीं फह सकते; वधोंकि उपका सब्दत नहीं मिलता. मजजुबों में आगे परेपरा (फेज) नहीं चलती और बाडी की दो बानें देखते हैं याने उनके मगम में फेरफार हो जाता है. परंतु वे अथवा दूमरे तरीके में मजहदा, मशाहदा, मराकद (साधन दर्शन, समाधि) परने हैं उनको जो जो नमर आता है उसके पूर्व कहे हुए समान जान लेगा चाहिये. और जेमें हिंदुओं के सिद्ध योगी कहलाने हैं

मित बहुबाने मेता ने बेह, शाल स्मृति और पुगल का अन्याम म विधा हो, इतना हो नहीं किंदु स्पाध्यम मी ब आना हो, ने यदि बेदादि वा बावनळ कुरानाहि थी निर्दा गर्गे, मी उनमस्ता नहीं नेत क्या है बनका बोह क्यन केंग्रे प्राप्त हो। मही हो.

ऐसे उन में ओलिया, कुतन, अवदाल, वगेरे माने जाते हैं, उनके वास्ते मी पूर्वयत नान सेना चाहिये. और जेसे सना में अभिन्ननिमित्तोपादान भावना है मे से उनमें 'वन्न्दिया' टीते हैं वे इस हश्य (बीव जगत) को अक्षाह (ब्रब्स) का ही परिणाम मानते हैं उन का निकर आगे आरोगा

#### विभूपक मतः

यदि दंग, प्रतिष्ठा की इच्छा, मिच्या खमिमान, सिद्धि का प्रतार और लेक सुभाषक प्रकार छोड़ के निवेक सीख के जो संत मार्ग (पूर्व मार्ग-सन्द मार्ग-ज्योति दरीन-चक्र साधना) अनुसार माधना करे और पंचदशाग के बिरुद्ध न वर्ते तो यह मार्ग ईश्वरोपासना, अंतः करण जुद्धि और आत्मानुसन प्राप्ति का साधन है, इसलिये सर्नेया निपेधनीय नहीं है.

यसाळा विनाका सुका प्रयोजकी देद बांवल.

मेथमेटिक (जामटरी, एलजबरा बगेरे) और ज्याय फिलोमोफ़ी इन दो नाम की समान की बेसारी जरूम में साथ आइ थी इतिहास जावने और शोप खोम फरने का के दसमाय शक्ति उपरात सच्या प्राणायाम और रामध्य की प्रेकृटिस आठ वर्ष की उन्न से चली. बेरान्य की भी सच्त नांव बेबक (१४ वर्ष की उन्न में) पड गई थीं साधुमों का सग और वेसे अयो का पठन पाठन भी नतीब में मिला था ऐसे निरोधा का समूह उसमें प्रस्तुत विषय (सत चाल) का २० माल से २२ के साल तक का वर्शन नीचे अनुसार है. हकीकत बहुत है, यादिमान लिचना बम है. †

(१) बद्र तरफ गरदन घुका के इदय में सुरता (चित्त की अदाब्द म्वच्छ पृत्ति) लगाई तो थोडे काल पीछे नीलवत अडे रूपकी गेंद्र शालूम होने लगी, उममें एक छिद्र जान पडा, उसमें रोशनी चमक्रने लगी थाने रोशन तारा जान पटा उसमें सुरता गई. विडकी मेंसे गये है। ऐसा जान पडा. अदर में साधारण प्रधार जान पुत्रा-

अगड, मत्र, तत्र (११.नाल तिस्तमा) चोतिय शमल जका, केरल, कवाशा (सामुद्रिक और अगोल मनुष्य की वरीक्षा) बीमीया, स्वेसद्य, मेस्सदम बार सं उत्तर और यया द्वार चाला का जातिता तिकाल निम तर में लेकिया गा वता है वा द विचामी में नेती र करा-प्यत्य चलती है बेसा जनका कर ने मिला किनु कुछ और ही प्रवार जात पदा, किन्दे बसा करने करा करा करा करा कि वा किन्द्र में स्वार जात पदा, विचास करने की बहा अपेक्ष नहीं, यहां ती प्रवृत्ति की चर्चा है.

<sup>†</sup> यदि वश्यमान मेर दर्धन के तद् रूप में न लियें और अवस्थित हिया के धंत्र दायों रूप में बना के किसे और कुछ नतीना निकारने वी चामना है। ते। कुछ विश्वक्षण-आवर्ष जनक रूप जान पढ़े चांत्र मेरा चरेज वेसा नहीं है, रस्तिये यथा टार्गन हसेप में लिसा है.

पीछे जैसे आग में सुवर्ण का ताव होता है वा जेप्ट मास के देापहेर का जेसा सूर्य होता है वेसा रोशनी का विंव जान पड़ा सुरता चेाधाने लगी, यह विंत्र पीपल के पत्ते वा जडे के आभार वाला था, इसका पृष्ट नहीं दीखती थी. उसकी राशनी विस्तार वाली थीं, किरण रहित निर्धुम ज्योति थीं, उसके दर्शन से मन ठेरता था. आनद होता था. वहा से निकलने का मन नहीं चाहता था, इसमे अवस्था शरीर तक का भान नहीं होता था थोडे दिन पीछे कमी पभी नाना प्रकार की सन्दर आकृतियें जान पडी. पीछे धनुपर्धारी रूपवंत श्रीराम, मनोहर मुरलीधर श्रीरूप्ण, सुन्दर स्यरूप विभुती वाले जराधारी श्री शहर, ख्वसुरत अनादेवी, कमल स्थित लक्ष्मी, विना पुंछ का हनुमान, और भरव के कमी जुदा जुदा कमी सर्व जुत्थ के एक्स्थ दर्शन होने लगे. इनकी पीठ नहीं दीखती थी इनकी छाया नहीं थी सुरता छूने जावे तो वे आगे आगे जाने थे. उनका स्पर्श नहीं होता था वे कमी कमी मुसकराते ते। में यह कहता था कि जब तंक आप मुख़ से न बीला वा आपना उपयोग न कर सकूं वहा तक में आपके। अवतार, देव वा सिद्ध नहीं मान सकता समय है कि जो गुरवर्ध के बक्ष्यमाण वाक्य न होते तो वे (मेरा चितमय ईथर) बीजने भी लग जाते. परतु ऐसा नभी न हुवा अब आकार और सम्कार रहित केवरू प्रकाश है।ता था, तर पूर्ववत आनद होता था में देखता हू ऐसा माव होता था. मन एकाम है। जाता था इस प्रकार जब जब मन एकाव्य होता तब तब दिन वा रात का आप ही आप उक्त उभयावस्था है। जाया वस्ती थी

२-एक बार रात का आर्ले बद नागता हुवा पटा था, उसी रोशनी के होने पीठे ऐमा नान पटा कि पेरी पर एक छोटासा पहाड आके ठेरा है, सिंह चढी हुई अवा रद्गमूरत देवी पेट पर से ट्रोके सिंह से उनर के मेरी सुरता के सामने चुप हो के बेठ गई, आसपाम बदसूरत भूतभेत नाच रहे हैं यह देख के मुझे कुठ आश्रव, कुछ मय पेदा हुवा, इतने में एक बदर आया, टाहनी तरफ बदन में आगली से छेटने लगा (मैंने जैसे सहकार बदा देवी भूत माने बेसे इसका ह्युमान मान लिया). मैंने उसे पहा पि यह गया अम वा आफत है, बोट बेला कि मत दर, दूर हो नायगी. इसके पीछ वे पहाड, मृत, भेत, सिंट, देवी अदृष्ट हो गये और बेटरे भी बला गया. पीछे तुरत एक मनाहर व्यक्ति आई, मुझे दिलामा दिया और वेग्ली कि चढ़ तुझरा रास मटल दिसाने. झुरता उसके साथ हो चली. इरदनानु हैं. पूर्णमासी के बद्द वी रामने दहनाने इडाल मनोहर हैं. चीडे मेदान में ले माने सुझ के। गटा कर दिया. आप

जरा दूर चला गया, देखता क्या हूं कि आसरे २४ मई औरत रास के प्रकार में नाच रहे हैं, मनोहर नाना प्रकार की आवार्ज आ रही हैं, वे वाजों के स्वर ताल सहित थीं. थेरडी देर के पीछे वही मनोहर पुरुष (जिसका संस्कार वहा मेंने ट्रप्ण मान लिया था), आया और कहा कि तुम्हारे स्थान पर चले जाओ. सुरता वहां से चली आई और सरीर के साथ मिल गई. में दंग था.

६-उन्मनी मुद्रा करते हुये ध्यान के बिना जुदा जुदा प्रकार के थाजों की आवान सुनाई देती थी. और मनपसंद होने में मन ठेर जाता था. कमी कमी विजली की जैसी क्षिलमिल ज्योति माष्ट्रम होती थी. और जब गरजना जेमा शब्द होता था तब मन स्थित हो के शांत स्थिर हो जाता था.

8-उन्मनी मुद्धा द्वारा श्रकुटी की बिंदु में घुरता साधने लगी ने प्रथम नीले, पीले, लाल बगेरे रंग, उसके पीछे उनकी लहरें, उस पीछे समूहात्मक गोला जान पड़ा (ईयर की स्थित). उस पीछे थेत कंद्र का गोला देखा. 'उस पीछे एक दीपक जेनी रेशन ले (शिखा) जान पड़ी, यह ले निर्धूम थी. यह निधर निधर जाती सुरता उसके पीछे पीछे चलती; परंतु उसका स्पर्ध नहीं कर सकती थी. जब यह ले नावृद्ध हो जाती तब उठ जाता. होते होते वोह को उपरके समान (उन्म दिसाग) की तरफ जाने लगी. वहां नाके गुत हो जाने लगी. फेर उसके गुन होने पर असीम प्रकाग मालूम होने कगा. यह प्रकाश सूर्य दिना का था अनेक सूर्यों के विना उनका मालूम होने कगा. यह प्रकाश सूर्य विना का था अनेक सूर्यों के विना उनका प्रकाश प्रकाश कर हैं ऐसा था. इसकी कोई सीमा वा किया नहीं थी. सुरता इममें प्रमून कगी, इसका पार न पाया. सुरता का मैं कोई स्थान विशेष वा समय विशेष मही पाता था, परंतु संस्कार वह ऐसा मान छिया गया कि ब्रह्मोग में सुरता आई है और इस महाकाश में यह चमत्कार है.

इस स्थिति में कभी महा आकाश (अर्थशन्य), कभी उसमे जनम भूमिका मांगापांग नगर, कभी दूसरे उत्तम शोभित नगर एवं मकान, बाग, उत्ता उत्ता सांप, जीर पशु पक्षी नगर आते ते. कभी सम्य दिल्य मनुष्य जेमे झरीर नगर आते थे. वे मिलके आपस में बातें कर रहे हैं मो में सुन रहा हूं और कभी मुझ का कुछ सुना रहे हैं. जेमे जाशत के व्यवहार में दिवस का देखते हैं वेसा नान पटता था. परंतु उन दृश्य वस्तुओं की छाया नहीं नान पहती थी. न उनकी पीठ मालूम होती थी. और जो सुरता (में) स्पर्श करने नावे ने।वे स्पर्श में नहीं आने थे. दूर दूर जाते थे. वे देव वा मनुष्य एक दूसरे की पीठ नहीं देख सकने थे और न में टेम सफता था (प्रतिविंव मात्र थे) कमी याने मनफुर रोशनी न नान पड़े तब उसी हालत में रात है चंद्रमा और तारागण है, ऐसा जान पटता था में राशियों के नक्षत्रों की निरिक्षा फरता था कभी जैसे पानी में खड़े होके वा आड़े हैकि तेरते हैं वेसे उडता अर्थात जैसा म्यूल शरीर है वेसा माने। स्यूल शरीर का बीचा होय नहीं ऐसे सुस्म शरीर में प्राण का भरके अपनी इन्छा अनुसार उटता था उस समय यह भी विचार है। नाता था कि जी म्यूल शरीर का हलका कर के उसमें प्राण भरे जावें तो उडते की सभावना है अब उन्डा था तो बहुत लेग तमाशा देखते और चिकत होते थे.

ऐसे होने होते ऐसा हुआ कि प्रशास बगेरे पुछ भी न रहा फक्त आकाश-मून्य है। गया और फिर बेाह आकाश या मून्य भी न नान पटा. चुप है। गया मुझे नरी मान्य कि मैं कहा लय है। गया थाडी नेर के पीछे सुरता होश में (आपे-में) आई और एक काई क्षेत्र रूप का उक्तल महान पुरप दिक्य मूर्ति देखने में आया, उसका देराके में आनन्तित हुमा फिर बहा से चल दिया फिर कमी बढ़ी असीम रोजनी मान पड़ी इस मनार नितनी ही सुद्दत तर हैंगता रहा.

उक्त चोरी माधन होने पर मूक्ष गिष्ट (मानसिक दुनिया) की सेर हुई उस मेर में (१) पूर्व (याने सन्मुख) दिशा के सिनाय दूसरी दिशा का भान न हुआ। (१) देश (आनाश—दूर समीप वा माप) और वाल (छाटा वडा साल सवत् वगेरे) का ज्ञान नहीं हुआ क्लि शब्द मात्र देशता वा ने। स्थित का पेरकार होता तब शब्द मान होता (१) रमी मिन के पर में नाता और वहा की वस्तु निरस्ता का मानसिक होती थी और दृदय ससार की नहीं थी (१) देशों के वह्न मनुत्ये के जैसे परसु प्रमाशमान थे और स्पर्श में नहीं अने थे. द्रयादि अनेन अद्भुतता देखता था.

एक दफे ऐसा हुआ कि जिचारसागर पढ़ने पढ़ने आल बद हो गई, चुप हो गया और मेल्फोस्मेरन हो गया अर्थात विचारसागर के दोनो बेही पृष्ट (जेा मुके पड़े सा गया था) नगर आये और मैंने बाचे. आखे खुरने पर टेखा ते। जेा मैंने पढ़े ये वेही पृष्ट (पूर्ववत) मुके हुये हैं

एक बार देशहर के महान में पढ़ा हुआ आर्थे बद थीं महाहूर रेशिनी में उस महान के तमाम पटार्थ नान पटने थे, इस समय बेल रेशिनी पीलास पर थी. बाहिर में नामत बाला आदमी आया बेहि मी नान पड़ा बेल दे पुस्तह उठांके ले गया, में। मी नान पड़ा उठने के पींडे यह बात सही नान पड़ी. (यह स्थिति मी सेल्फमेस्सरेशम की थी याने चित की सफाई उसमें बाहिर के फेटेरा लिखाट या चतु द्वारा अंदर गये से। जान पडे ऐसा निश्चय हुआ,)

कमी ऐसा भी हो जाता था कि केई जादमी आके बेटा उस वक्त जो पृति अंतरसुख होने पर मजकूर रेप्सनी दिखाई पड़ी तो उस समय जो फुरना होती यी बेह परीक्षा अर्थ में कहता. आने वाला आदमी अपने मन के संकट्स यही थे ऐमा फहता. ऐसा सं. १९४६ तक रहा. परंतु कितनी बार यह परीक्षा गलत (व्यमि-चारी) निकली इसलिये अकस्मात जान के इस प्रकार के। कल्पना मात्र जाना गया.

कमी इसी रेशानी में जात मुरदेां की सुरत जान पहती थी और वे कुछ • कहते से। में सुनता. परंतु में इस स्थिति के। स्वप्न जैसी मानता था.

साभन फाल में इच्छा यह थी कि जा सत् हो और मेरे याय उतमीतम हा वह मुक्षका मालूम हो जाय; ऐसी भावना रहती थी. एक दफे आंके बंद किये हुए. -पड़ा हुआ था. मनकूर रेश्वनी में सुरता आई, प्रस्तुत भावना फुरी. मुझे केई (संस्कारी चित्त) जवाब देता है कि यहां जो अशब्द असीम द्वष्टा है यही सत् हैं। वही सर्वोत्तम है. ऐसा होने पर सुरता की रंगत पल्ट गई, कुछ और ही हालत हो गई, आनन्द शांति पाता हुआ उटा. और आन तक के पूर्व के जितने दर्शन और शंका थी उन सबका अर्थात सेकडों शंकाओ का अपने वान्ते समाधान कर सका नै

मेरे पूज्य गुरु श्री ने यह जपदेश कर दिया था कि साधक का अनेक मकार के चमत्कार जान पहते हैं, उनकी संस्कार भावना मात्र जानना, सचा न मानना, उन में मन न देना, वे यथा संस्कार सूक्ष्म किरणों की याने माया की आरुति हैं और समाम (हाट्द, स्पर्श, रूप, रम, गंध,) न्वामदाष्ट समान मायाची प्रतीति मात्र हैं, इसिलिये इप नहीं है ऐसा जानना, जो उन तमाशों में लगा नो दूसरे निरक्षेरों के समान यहैम में पड़ जायगा, सत हाथ न टगेगा. इस कारण से पूर्वोक्त दशेंनों के समान वहैम में पड़ जायगा, सत हाथ न टगेगा. इस कारण से पूर्वोक्त दशेंनों के समारी और अनुपृत्ति मानता था. और परिक्षा करने पर बेसे ही जान पड़े.

(५) उक्त रोझनी विना की अनुष्ट्रचि-मेसे बालको पर कमी कमी मुद्दरती अनुमुत्ति हो माती है अर्थात इंट नगह पर सोना, और सोया हुआ पेरों में चलके अनिष्ट नगह जाना, मार्ग में पेशाब करना, नित्य नियमानुसार दूध पीके मेा जाना, और सबेर में उठने समय लाने और दूध वास्ने तकरार फरना. इसके। कुदरती

<sup>ौ</sup> तुर्वो अवस्था इसमे आगे है, उसका बयान नहीं हा सकता. और न प्रसंग है.

अनुजृत्ति कहते हैं. पेसी आश्चर्यननक एक अनुजृत्ति हो गई थी. वेह यह है कि वैसास महीने में दिन के १ वर्ज जा रहा था, देखता हूं कि एक हवेटी की देवार के सहारे आगे पुरुप पीछे रूपवंत की बाल खुले हुए ऐसे पकार में नगर पड़े कि उनका नीचे का आधा अंग सांप के मुख में है और वे दोनों, सांप पूंछडी के वल राड़े हुये, उम देवार के सहारे आगे पीछे जारहे हैं खटा होके देखा. वे मकान का कृता मुडने तक दीव्य पड़े उस पीछे नगर न आये. अंदाजे में कहता हूं कि १९ सेकण्ड तक में ऐसा देखाव हुआ होगा. मुझे उस समय निद्या चुडि नहीं थी. उस पीछे कालांतर में पिता बगोरे ने कहा निक्सी ने वहम किसी ने अन्य उत्तर दिया, परंतु सनेपकारक उत्तर न मिला. ने नम् विद्या (मेस्मेरेक्स) विद्या सीखने और प्रयोग करने के पीठे जगब मिल गया अर्थात वे काली नाग जायन छीला की छबी (आया वदन मनुत्य का मोप में ऐसी समर्वीर) की अनुजृति हुई थी.

४२ वर्ष की उमर की बात होगी कि सब तरफ के बंबाड बंद आदमी न आ सके ऐसे फर्नरे में (जो कि अंगल बिपे बाग में या) रात फ १० बजे स्वाट पर रोटा हुआ था. अनम्मात आराम कुरसी पर बेढे हुये एक पारसी सादेव जान पडे. आंत अर्थ बंद करके आभी मिनिट तक विचारता रहा कि यह कहां से आया और फीन है. अंत में उसमे पुछने लगा तो बाह सुर्व नगर न आई यह भी अनुसृति थी.

ऐसी और मी आर्थियनक अनुवृत्ति हुई है. स्वप्न में स्वप्न के। स्वप्न है, ऐसा नान लिया है,तो भी वही स्वप्नतिष्ट नामने देखता रहा, कारण? माया दर्शन का सींक और संग्वार, कहने का यह है नय मुळी आले ऐसी अनुवृत्ति होती हो ने आया बंद हुये संन्कारानुसार कुछ जान पड़े वा अनुवृत्ति होती उस में स्या आर्थ ?

मनपुर दर्शन की माथेम जानने का जीन था. एक निषेष पर तेनम् विधा निध दृष्टि हो। जाने पर पाम कर के उसकी आंखें गुजाई ने। जान पड़ा कि उसकी आंखों के अंदर तरफ का जीता गदला बादित्या भाग चाहिर को तरफ आ गया है और बाहिर का (कार्यों पोन्टी पुतनी) अदर की तरफ बना गया था. (यह स्थिति विधेय के पुत २३ वर्ष की उद्यामि के। दिसाई थीं) फेर उमकी आंखें बंद कराई और सुजामा पूछा, उसने यह भी फहा कि निमक्ता जोई माइट है। उसकी अंदर का महादा वा अन्य आइटी नहीं जान पदती. एक दफे जाई धर के स्टेशन पर स्टेशन मास्टर के मकान पर रात के ९ वने तीन चार साक्षर केटे हुये थे. संत मत वाले मकान दर्शन की महिमा हो रही थीं. मैंने कहा कि बोह प्रकाश तो दो नास दावने से भी नान पडता है, उनमें से एक ने परीक्षा मांगी. मैंने प्रयोग किया तो उसके अकुटी में प्रकाश का मालूम होने रूगा फेर नास छोड़ दी. उसने आंखें खोली, आश्चर्य में आया और सद्गुरु शब्द यह के छंवा पड़ा; क्योंकि उसने तो उस प्रकाश की ज्योतिस्वरूप क्रम मान लिया था. मैंने उसके कहा कि यह बिमली का प्रकाश है अग्न के रंगरूप नहीं होता, बोह किसी का इस्य नहीं है और यह गोला तो रंगरूप वाला इस्य है; परंतु मेरे , क्रम का उसने दूसरे रूप में मान लिया थाने दूसरें में छिपाने के लिये ऐमा कहते हैं पेसा निश्चय कर लिया. अंत में में स्वबं ही प्रछता के जुप हो गया.

मेरा विधेय विश्व दृष्टि में आया, उसके। आकाश की तरफ भेजा, उसके।
मार्ग में सर्प नजर आया, आगे चट के उन्दा बाग देखा, वहां किसी दिव्य मनुष्य में
बात करने हमा. फिर पीछा बुला लिया. (यह हिरण्यत्रमें में उडते फोटा थे ऐसा में
मानता हूं). उसी ने इदय (हार्ट) यंत्र का नक्ष्मा कर के बताया, बोह सुरत चीरने
पर ठीक जान पडा.

विभायक से उसकी जम्मित भाषा के जनान गृह भाषा वाले ग्रंथ के अर्ध कराये और कितनेक गुप्त चित्र नानने मे आये.

मेस्नरेज्म द्वारा और मी अनेक परीक्षा की गई. प्रसिद्ध मानसिक येग प्रंम का पूर्वोद्ध मांचे। उत्तरार्द्ध में उसकी सायंत्र लिखी गई हैं जो कि अभी अपसिक हैं।

दर्शन संबंध में एम. थी. थी. एस. और एल, एस, एडमों से बात चीत हुई ने। उनके कहने का आधार्थ यह है कि अमेटर के आग गत अनेक सेंटर (इग्मेशन हेने, स्मृति-मेमेरी होने वगेरे के) है उनका अस्वामाजिक कार्य होगा. (इस उत्तर से मुक्का सतीप नहीं हुवा).

चीरते हुये सुरदों के माग देखे और टाक्टरों से क्रीफ किया ते। जान पड़ा कि (१) बरडे की हुड्डी पर नसों के गुच्छे (मेंटर) हैं जिन का चढ़ा कहते हैं उन में न कोई देक्स्थान हैं. न कोई अक्षर हैं. टा चक्र अदमद हैं, नामी के सामने पीठ की तरफ "अंबर सिंटर" औ हैं. जो गुदा, मूत्र और काम इन तीनों का

<sup>\*</sup> वक्तार दूरना,

समृह पुंज है. यहां कामा , जेसा मेठ है सा सर्प जेसा है उस पर झिल्ली हाती है (इसका नाम कुंडरी है). दूसरा मेडुलीरी मेंटर (भंकरान वा पुरू) है. यह कंठन के सामने पीछे का गरदन में होता है. यह हार्ट फेफडा, लेही की नाली, ख़राफ निगलना, खांसी आना, इनके पुंज का सेंटर है. जब प्राणापान दोनों एक करके रेकिन हैं ता फेफड़े भर जाने में दोनों मेंटर का अस्वामाविक हरकत होना भी कहते हैं. (२) 'लोही' हड्डी, श्रीत्र के अंदर द्रव्य पदार्थ, साधन से खून ज्यादे हैाना, श्रवण का मेंटर इत्यादि की गति से अनेक आवान होती हैं. और वे कान से सुनी जाती हैं. (३) इटय में जा पकाश है वाह लाही की अति गति हाने से विजली का होगा. (४) मगज में जा प्रकाश होता है। उसका कारण मैं नहीं कह सकता 'क्योंकि अभी बहुत में भेंटर अज्ञात हैं. संभव है कि अज्ञात सेंटरीं द्वारा विगली का प्रकाश हो, ऐमा डाक्टर ने फहा. (५) प्राण नागी से नहीं उठते. फेफडों में ही रहते हैं. यदि नल ओनरी साफ हेां और अम्यास है। ते। अपान वायु कंठ तक आ सकती है यहां प्राण के साथ मिलके टीनों फेफसे में जब खुब भरे ते। उनका रूपांतर होके बांबी तरफ में भराके मगन में नाता है. उस पहेले रोकने से नं. र (में. में.) पर दाव आवे तो नं. २ में आवान § होना संभव है. (१) ग्रेमेटर के अंदर मुख्य विचले भाग में एक गोली निकलती है. इसके साथ कुल शरीर के तंतुओं का संबंध है, इसमें पाल हाती है (बहारंध-भंवर गुफा-सहस्र दल कमल). निसे मन वा सुरता कहते हे। उस काम का भी एक सेंटर है. ई. डाक्टर द्वारा जाना गया. प्राणायामवादी जैमे कहते हैं वेसा मार्ग वहां नहीं जान पडता. तथापि टाक्टर का कहना है कि अर्मा पूर्ण ज्ञान न होने मे विशेष हम नहीं कहते. मैं नहीं फह सकता कि उत्पर वान्त्री हकीकत यथावत् है वा नहीं।

रेम्पी सुद्रों साथे हुवे एक जतीत दूसरा शृहस्थ देखा. जतीत ने नव निह्य कंठ के छिद्र में उपर का चढाई मा आंधों मे देखी थोडी देर पीछे उसने उतार ही. बोह कहता है कि खेचरी का जेसा वर्णन महान्म अंधों में पढा और महान्माओं मे सुना बेसा कुछ नहीं पाया. निह्या पर रस (मगन का केश) आता है बाह नरा स्वादिष्ट नान पडता है. घोडी टेर पीछे पाण अमुनने उसने हैं तब उतार छेता हूं. इस अम्यास में मूल पूर्ववन स्मती है. और केाई नधीनता नहीं देखी.

<sup>§</sup> मेहर्टंद प्रना, ऑ. की आवात होना.

अन पूर्व प्रसंग पर आते हैं. दयानु करुणानु पाठक ? उपर जो फुछ मेर का वर्णन किया है उसका मूछ (या उसकी सांधस) में अभी तक वही मानता हूं कि जो उपर कह आया हूं. यह सब संस्कार, भावना और हिरण्यगर्भ का प्रभाव हैं, केई उपयोगी वस्तु नहीं; किंतु एक प्रकारका देवानापन वा अनुवृत्ति कह देवें तो मी अतिवायोक्ति नहीं है.

क्यों कि मुझे स्वप्तमृष्टि में कमी कमी मुसलमानी पीरान पीर के दर्शन हुएँ। लाई कर्मनश्री के। अपने मकान में आवे हुएँ देखा. अपने मारीर की पीठ में गानी क्यां। उसका अखन मां अपनी मुस्ता से देखा. अपने मारीर की पीठ में गानी क्यां। उसका अखन मां अपनी मुस्ता से देखा. अपने मारीर का सिर कट के दूर पडा से। सिर मी देखा और अपने मारीर का वाह भी देखा, यह सब स्वम में देखा. परंतु सेर मसंग में मुझका कभी भी कहीं भी वोरोपीयन वा मुनकमीन व्यक्ति के और उनके माने हुएँ स्वर्ण नरक के दर्शन न हुएँ, जो कुछ देखा तो हिंदु मना के भ्रंथ दर्शन भवण का वा उससे मिलता हुवा बृतांत देखा और उन दृष्ट व्यक्ति (मकान, झाड, मनुष्य सिद्ध-चेवादि) की छाया और पीठ न जान पढ़ी और स्वमवत मों स्पर्ध न हुईं, इससे स्पष्ट हो जाता है कि वे यथा संस्कार मुस्म हिर्ण्यगर्भ (इंधर-माया-स्वम मेसे-मितिबिंव जैसे) के कार्य थे और कुछ न था. ऐसी सृष्टि के दर्शन के। जो सत्य, सिद्ध रूप मानते हैं वे सत्य पर नहीं, ऐसी मेरी मान्यता है. (आगे बाह्र आउम).

प्रयोजक के डेढ चांवल का अपवाद उपर आ चुका है.

## विभूषक्षत (संत मत की महिया).

जो सचे योग्य संत हैं, स्वार्थ दंभ निवर्ग नहीं है वे वेशक सदाचारी, नझ होने हैं निस्पृद्दी होने हैं, बयांकि उनका सुरत शास्त्र इन गुणें के विना उपयोग में नहीं आता. माना कि पदार्थ विज्ञान न होने से वे अपने दर्शन का सद्य मान के कहते हों, जोकि वैसा नहीं हैं, तथापि वे उत्तम पुरुष होने हें, अत: इस पंथ की करणी आहा है. जो बनावटी, दंगी, स्वार्था होने हें वे इस मुद्धा के विषय नहीं हैं.

## ५३. प्रंचूर्ण.

तेळगस्वामी (जन्म जा १९३९=वि. १६७४ मरण हाके १८०९≃िय. १९४४ टमर २७० वर्ष की.) इनका मूल नाम जिनराम था. एक संन्यासी ्योगी से दिक्षा ली. योग विचा सीखी. तेंग्रेगस्वामी नाम रखा. 'गारत के संत पुरुपा' इस गुनराती ग्रंथ में उनकी सिद्धि के अनेक चमत्कार लिखे हैं. आर्य समान के स्थापक स्वामी श्री दयानंदजी के नाम इन्होंने पत्र लिखा. मेडम व्लावाटस्की और करनल ओल्काट ने मुंबई में थीगोसोफिकल सोसाइटी स्थापी. उस समा में यह अपने योग के चमत्कार दिखाते थे. मेडम के सब इंद्रजाल बताते थे. थांडे दिन पीछे मेडम कुलम ने मेडम ब. की साथ बहिन बनके रही, पीछे उसने मद्रास में उसके गुत पर का मेद खुला कर दिया.

डाके १८०६ में काशी विषे पंचगंगा के बीच में एक शिवर्लिंग की स्थापना की. अपने आश्रम में तैश्चेगेश्वर नाम का शिवर्लिंग स्थापा. इस आश्रम में स्वामीजी की मूर्ति मी है. शाके १८०९ पोष सुदी ११ का येगासन कर के शरीर छाड़ दिया. यह नैंलिंगी हिंदू थे. इनका बनाया हुआ 'महावाक्य रह्नावली' नाम का संस्ठत अर्थ है.

यहां आयुष्य की दृष्टि से उनका नाम लिखा है. इनका जीवन २७० वर्ष का हुवा वा नहीं, यह सवाल है.

हमने ऊपर नितना संमदाय अंश लिखा है वाह भी ज्यादा है क्येंकि सैम-दाय का वर्णन इस मंत्र का विषय नहीं है. किंतु आर्थ मना की स्थिति का भान है। इसलिये कछ लिखा गया है.

कदाचित सबका लिखने केंद्रें ते। ९ वर्ष और दूसरा ग्रंथ चाहिये; क्योंकि हिंन्दुस्तान की मरद्रम शुमारी (बस्ती पत्रक) सने १८९१ इ. (सं. १९४८) में हुई तब फफत पंजाब में इच्छा वर्षा, जाप वर्षा, जापा वर्षा वगेरे ९०० \* (नी सी) फिरके (वंध-संग्रदाय-मत) गिने गर्थे. ती फिर तमाम हिंदुस्तान की तो

\* यह गय उपराक्त आरतीय दर्शन से बादिर नहीं किंतु उनका समावेश भारतीय दर्शन में है जाता है अर्थात् उसकी शाया वयशाबा रूप है, और किसी किशों का समावेश किरानी, कुरानों सुधी मत में है। जाता है. हा, उनके उपस्थित का भन्न निन्न हो, यह स्वाधा-निन्न है.

कितनेक संप्रदाय पत्र ऐसे हैं कि जा आर्यावर्ष के तमाम भागा में है. यथा स्मार्त

सप्रदार, वैष्णव, दीव, शास. (उपर कहे है)

देह धर्म-यह छोक अधना धर्म गारूटय ऋषि से प्राचीन काल से चरा आता बताते हैं (भु: सा.) केहिं यहा देव से अपना आरंग कहता है सह महल में विभृति स्माने वाले साधु होने हैं. चमारो का मांगने वाले चमारने ब्राह्मण भी होने हैं. वाहरे पेट धर्म बाहु!! . बात ही क्या करना. इतना ही नहीं किंतु प्रति साल बढते जाने हैं, इसलिये अर्फी ने। सबके वर्णन करने से उपेक्षा है.

ें । इतना जरूर जना देते हैं कि हिंदू प्रजामें से जो जडवादी (चार्चार और देव समाजी) और बास समाजी हैं उनसे इतर समाम हिंदू भंटल जीव का यथा कर्म पुनर्वन्म होना मानता है.

एफ तरफ उक्त पंथों की अंधाधंबी, ट्रांसी तरफ अपुनर्जन्मवादी मुसलमानी और सिस्ती धर्म का भचार, निस करके आर्थ मना, मुसलमान और क्रिस्ती मी होती चली आ रही थीं; ऐसे समय में पुना गत जिवाद (पुनर्जन्मवाद जिवाद) की मचुति होने का समय आया.

# ५४. स्वामी दयानंदजी (आवृत्ति त्रिवाद).

स्वामी द्यानंद्रको महाराज काठियावाड टेटा में एक अमृत्य रत्न पेदा हुये थे. फहते हैं कि मेारबी के राज्य में टंकाग वा उसके पास के किसी गांव में जीदिच्य

जंगणी पर्म-मानव सृष्टि के आरम से श्वामा (খীত वर्गरे) प्रजा में चल रहा है जैन। कि उपर जनाया है.

भाष्ट्री भर्म- बाकु चान वगेरे नीच भवा वाने में हाता है (मु. मा.) उनके सियांत भैतर लिखना ठीक नहीं समझा. कितनेक ऐसे वब है कि हिंद के अग्रक अग्रत में टी हैं. यथां :---

स्वाराज पैय-नामा पत्रा के किसी राज तुमार क्षणी ने सहाया. सत साह्य और राज साहेद उदको मान्य हैं और ज्याति दर्शन के अगन होने में उन्हों। सत मत में गिनने हैं (म. शा.) यह पद उसी जिले में हैं अन्य क्यो नही.

प्रणामी (स्वाराण पथ-रियका पथी) यह पंप हिंदू मुसलमानी मत से मिनित हैं। बाटियाबाक से स्तर भाग में नहीं हैं। प्राणनाथ कायरन स. १६७५ में जन्मा उसने यह सत बाराया था.

भेयसायक वर्ग यह स्मार्त पर्यमत वेशत मानने वासी छेटी वो छेप्रसंप कारिप । वाद गुजरात देश से स्तर माम में नहीं है.

चरणहासी-यह स्मार्त सप्रदाय था एक छोटा मा दुक्का असवा के और वू. पी. में इतर माग में नहीं है.

निकटको-सं १९१४ में रवार्ध नारताल दिन्दी की तरफ एक देदराय नाम का नायण द्वार्ध है, उसने सेस्पेंग्रम की सिद्धि के बहुने निद्रमाय चलाई. उनने तंत्ररायो वसके। निकलंक का अवतार मानते हैं, देवाज, मञ्जूष पर मेस्सेंग्र करने जना देता था, ऐहा बहुने में आता है. सके छंत्रसाथि केवल करनाले हैं, स्वयी गार्थी थांक है, पुराणों के मानते हैं, के सात है सो मोग का नियस करते हैं, दिन दिन दूस सक्त्राय की बरतो दोती जाती है. यह शीराबादी में अन्य जान में नहीं है ह्मासाण के यहां उनका जन्म सं. १८४४ वि. में हुवा था. द्रः यहः महातमां १२ वर्षं की उम्र के पूर्व अपने घर से छिए के भाग गये थे. अनेक देश अनेक साधु मंडल में घूमें. विद्याम्यास और योगाम्यास करते रहे. अंत में मधुरा में बनानंदनी दंडी स्वामी के शिष्य हुये उनसे अंग सहित वेद विद्या का अम्यास किया. जीवन पर्यंत इनकी रेणी करणी गेशी निर्देण थी कि उस पर केई मतिपक्षी देए—्या कछंक न लगा सका नैष्टिक ब्रह्मचारी ये—गृहस्थाध्रमी न हुये थे, उतनी ही नावाककी मान मकने हैं.

श्री शंकराचाये के काल में सो बील, जेन और कापालिकादिकों का ही जोर ।
था; परंतु इस दंडी के काल में तो वडा ही विचित्र समय सबका दृष्टिगाचर था; एक
तरफ मुसलमानी और खिस्ती धमें का बल, दूसरी तरफ नेद भंडल में भी नामा धर्म
मत पंथ का प्रचार; वर्तमान काल ऐसा विचित्र कि सत्य के पेर भी टिकने मुश्किल;
ऐसे काल में भी उन्होंने धर्म अंधेर दिखा दिया और मुक्ति लुब्ध मंडल की मुक्ति से
पीछा जाना (आवृत्ति) दरसाके—सिल्ड कर के धार्मिक प्रना की धार्मिक पुरुपार्थ में
तथा देशहित करने याने देश के धम्मिका होने के लिये उपनेश किया, और जीवन
परार्थ है ऐसा सिला दिया इनका शरीर सं. १९४० वि. में अनमेर में छूट गया।

इनका मंतव्य आष्ट्रीच त्रिवाद था. जीव, प्ररुति और ईश्वर यह तीनों अनादि अनत, इसके। त्रिवाद कहने ही. जीव मेश पाके वहाँ से पीछा आफे संसार में जन्म का पाता है इसके। आधृत्ति कहने ही. यह मंतव्य स्वामी त्यानंद्रजी का है. इस मतका ये चेंद्रोक्त बताते थे, ज कि उनके-अपने पर का.

चाकु करेटिये-सन वच को बातें सुती है इनके शैप्रशाय का गुर नहीं अपने आप पोशी कार देते हैं बागे मुछ मुक्ताते हैं. नेहें बोई इनमें विद्यान होते हैं, उसदा साफ बन्न पटनने हैं कहेंशों के सामान कह बचन बोल के भी भोजनादि भाग देने हैं विशेषता एकात में रहते हैं को को के साब किरोब संदेव नहीं रसते "खुद गुद्वा" ऐना मानने हैं (अहं प्रधानने) भागाद (क्लेश) हैने हैं. विचतों में २०० के करोब होंगे. विदोब बाग पंजाय की साफ है. रमने भी रहते हैं

तबन् अन्य अनेक है. यथा श्वीदामी, गरीबदासी, वेदाभी, कश्चीरीमत कहीं कहीं है. संव मा के अंतरमन् है.

मारत गत छोटे छोटे पंच संप्रशया का विद्याना नहीं अने हाहै.

 पक जैन प्रतिष्मी ने उसरें। कावरी का पुत्र वसा के अरनोड सब्दों के साथ इंडी इसाई, परनुत: बेनी के देय ना समूत नहीं मिहना. वेद धर्म प्रशृत्ति के उद्देश से सं. १९२९ वि में उन्होंने मुंबई विषे आर्य समान नाम की सोसाइटी कायम की, उसके २८ नियम रखे थे. पीछे सं. १९३२ वि. में पंताब देश गत लाहोर विषे १० नियम स्थापन कर के आर्थ समान कायम की. उन २८ नियमों का इन १० में समावेश हो जाता है. यह आर्य समान यर्तमान में पना के हितकारी धार्मिक काम कर रही है.

यह (दंडी क्ष) सन्यासी महात्मा अपने समय के मार्टन लूधर में मी विशेष महत्व वाले हुये हैं— वयोंकि धर्म संस्था के सुधारक कहलाये हैं. अथवा मूं कही कि स्वामी श्री शंकराचार्य के पीछे यही धर्म प्रमावशाली हुये हैं. अंगोपांग सहित वेद के झाता, महान् विहान, निर्तेद्रिय, सदाचारी और मन्य पुरुष हुये. वेद धर्म का प्रवार, हिंदी प्रना का उद्धार और उपयोगी निर्णय होके सत्य का ग्रहण, असत्य का त्यान, यह उनका उद्देश था.

वेद शास्त्र का प्रमाण देके ईश्वर अवतार-मूर्ति पूना-श्वार-नीय से मेक्ष और वीर्ष पर जाति इनका खंडन कर बताना इसी का काम था. इस देशहितेषी छंगोटिये ने आर्यावर्ति के तमाम भचलित धर्म-मत-पेथों का अंधेर लेक के समक्ष कर दिया, सब का संभाल के चलना पड़े, ऐसी चुटको भर गया-याने सब धर्म-पंथ बालों के। जगा के चलना पड़े,

बेद के अर्थ छुप्त पर्याय थे, अन्य प्रकार के अर्थ प्रसिद्ध थे, उसमे नवीन प्रमा की वेदों में अरुची—अग्रद्धा थी, यह दोनों वातें दंडी के किये हुये ऋ. यह. मामा की वेदों में अरुची—अग्रद्धा थी, यह दोनों वातें दंडी के किये हुये ऋ. यह. होने लग गई. दंडी ने बेद का इस कदर ने प्रकास प्रदर्शित कर दिया कि अष्टा- व्यापी निरुक्तादि अंग बांचने वाले विद्यानों का यह निक्षय हो गया कि यदि पश्चात रिहेत है के समाम मनुष्य मंडल समान हफ्दार हैं ऐसी साम्यआव दृष्टि रख के बेद के अर्थ हो जायं तो वेद की सम्याई का प्रकाश हो जायंगा, तथा सर्व के उपयोगी हो पड़ने से वेद धर्म सारोगेंच्य हो सकेगा; वयोंकि सब के हितकारी और मृष्टि नियमानुकूल और सृष्टि नियम अविरुद्ध उसमें उपदेश हैं.

इसके सिद्धांत के लंडन में बहुत श्रंथ हुये हैं यथा दयानंद गुल चपेटिका इसादि. परंतु कैसे और रीफारमरों पर स्पष्ट रूप में नहीं तो ज्यान स्तृति रूप में

आतम में इंड रक्षता था पीछे दंद के। छोड दिया.

जाति देाप लगाये गये हैं वसे उस पर जाति देाप किसी ने नहीं लगाया है. (विशेष इनके जीवन चरित्र में).

आत ९०० वर्ष हुये कि हिंदू भुसलमान हो जाते थे और १९० वर्ष हुये कि हिंदू ईसाई हो जाते थे, परंतु हिंदू लेग किसी मुसलमान के। या इसाई के। हिंदू नहीं बना सफने थे, इससे हिंदू कीम के। बड़ा घक्का था. आर्थ समान ने शुद्धि की रीति निकारी अर्थात आखोक्त प्रायक्षित कराके मुसलमान खिस्तियों के। हिंदू धर्म में छेने लग गये. और अब यह बात तमाम आर्थ प्रना के। पसंद पड़ने लगी हैं. सब मुच स्वामां श्री द्यानंद जी के धर्म प्रचार पीछे हिंदू महुत कम मु. बा खि. होते हैं. और मुमलमान खिन्दी हिंदू होने लग गये.

धर्म सुधार, वेद भचार में तथा प्रना के हित के लिये आर्य समान जे। मितना वर्क कर रही है बेहि और उतना अन्य हिंदू धर्म संप्रदाय नहीं करती ते। मी नामती सब में हुई हैं-

आर्थ समाज में महात्मा और कलचई यह देा पार्टी सं. १९५२ में हो गई हैं. (विशेष म प. पेज ४२६ देखें।).

#### दंदी मत.

### आर्य समात्र स्थापक स्वामी द्यानंद्त्री का मंत्रव्य. \*

- (१) ईश्वर-वय-परमात्मा=सिंबरानंदादि रुक्षण युक्त हैं। निसके गुण कर्म और स्वमान पवित्र हैं. जो सर्वेज्ञ, निराकार, सर्व व्यापक, निरा जनंत, सर्व शक्तिमान, दयाल, सर्व लिए का कर्ता, धर्ता, हर्ता, न्यायकारी, जीवो का यथा कर्म फल्टाता है. वही परमेश्वर हैं। वही उपास्य हैं। अन्य नहीं।
- (२) बोरां वेद (विद्या धर्म युक्त और ईश्वर प्रणित-संहिता मंत्र माग) निर्मात स्वत: (स्ववं) प्रमाण रूप हैं निनके प्रमाण होने में अन्य प्रंथ की अपेक्षा नहीं.
- (३) बोरों बेदों के ब्राह्मण छः अंग, छः उपांग, बार उपवेद श्रीर ११२७ वेदों की शाक्षा जो कि वेदों के व्याख्यान रूप ब्रह्माद सहिपयों के बनाये हुये ग्रंथ हैं वे परतः प्रमाण हैं अर्थात उनके वेटानुकुल यचन प्रमाण हैं, वेद विरुद्ध प्रमाण नहीं.

रध संवाद का नाम इटी मत वा त्रिवाद आवृत्ति है. दंदी मन बह पद संन्यासी का क्रेसोमित है, ऐसा आद के प्रचार है. बनकी शींत से ना बेट बत कहने है.

- (४) जी पक्षपात रहित न्यायाचरण सत्यभाषणादि युक्त ईश्वराजा याने वेदी से अविरुद्ध है सी घर्षे. इमसे विरुद्ध अधर्मे.
- (4) जो इच्छा, द्वेप, सुल, दुःख और ज्ञानादि गुण युक्त अल्पन नित्य है से। जीव
- (१) जीव श्रीर ईश्वर यह स्वरूप और वेधन्य से भिन्न और व्याप्य व्यापक भाव और साधन्य से अभिन्न हों.
- ् (७) ईश्वर, जीव और प्रकृति (जगत का उपाननकारण) अनादि अनंत अर्थात् नित्य हैं. नित्यों के गुणकर्म स्वभाव मी नित्य हैं.
- (८) संयोग वियोग जीर तदजन्य द्रव्य गुणकर्म यह प्रवाह में अनादिं हैं; स्योंकि वियोग के पश्चात नहीं रहते. संयोग की सामध्ये अनादि हैं.
  - (९) मृष्टि अर्थात् जान युक्ति पूर्व नाना रूप बनना.
- (१ •) ईश्वर के सामध्ये (सृष्टिनिमित्त गुणकर्म स्वमाव) की सफलता और जीवों के कर्मों का यथावत मेग करना आदि यह सृष्टि का प्रयोजन है.
- (११) निमकी इच्छा नहीं और भोगना पड़े, से। बंध, यह बंध अविष्म (निमित्त) से हैं:
- (१९) मुक्ति अर्थात् सर्थ दुखों से छूट के कंपरहित व्यापन ईश्वर और उसकी सृष्टि में स्वेच्छा से विचरनाः नियत समय पर्यंत मुक्ति के आनंद के। भेग के पुनः संसार में आनाः
- (१३) सुक्ति के साधन=ईश्वरोपासना. अर्थात् येगाम्यास, धर्मानुष्ठान, प्रका वर्ष में विद्या प्राप्ति, आप्तविद्यानां का संग, सत्यविद्या, सुविचार और पुरुपार्थादिः
  - (१४) अर्थ (बी धर्म ने प्राप्त हो) काम (बी धर्म अर्थ से प्राप्त हो).
  - (१५) वर्णाश्रम गुण कर्म की योग्यता पर है.
  - (१६) देव (विद्वान्) असुर (अविद्वान्) राक्षस (पापी) पिशाच (अनाचारी)-
- (१७) देव पूजाः≕विद्वान् मा बाप, आचार्य, अतिशि, न्यायकारी गाना, यमीत्मा, पतिवता स्त्रो और स्त्रीवन पति का सत्कार बरना. इसने विपरीन अटेव पुजा. इनकी मृतियें पूक्य और इतर पापाणादि नट मूर्तियें मृद्धा अपूज्य हैं.
- (१८) शिक्षा=जिसमे सम्यता, विद्या, धर्मात्मता और निर्तेद्रियता की सिद्धि हो.

- (१९) पुराण≕जी ब्रह्मादि के बनाये हुये पेतरेयादि ब्राह्मण पुस्तक हैं, वेही पुराण, इतिहास, करुप, गाथा और नारासंशी है. अन्य भागवसादि नहीं.
- (२०) तीर्थ=निमसे दुःख सागर से पार उत्तरे सी. यथा सत्य, विद्या, सत्संग, यमादि, योगाम्यास, शुभक्षमं इ. जल स्थलादि तीर्थ नहीं.
  - (२१) पारव्यादि का जनक होने से पुरुषार्थ बटा है.
- (२२) संस्कार≔निषेकादि (गर्भाघानादि) दमशान पर्यंत १६ प्रकार के हैं, वे कर्तव्य हैं, दाह के पश्चात कुछ भी न करना चाहिये.
- (२३) यज्ञ=जिसमें विद्वानों का यथायोग्य सत्कार है।, यथा योग्य पदार्थ विद्या का उपयोग और विद्यादि शुभ गुणें का दान तथा वायु जल औपधि का पवित्र करने वाला अग्निहोत्रादि,
- · (२४) आचार्य=जी सांगापांग चेद विद्याका सिखाने वाला, सदाचरण ग्रहण स्त्रीर सिष्याचार का त्याग कराने वाला हैा.
  - (२५) गुरु=माता पिता और सत्यशिक्षक; असत्य छुडाने वाला.
  - (२५) आप्त=यथार्थ वक्ता, धर्मात्मा, परसुखार्थ यद्मशाली.
- (२६) परीक्षा≔ईश्वर, उसके गुण कर्म स्वभाव और वेद विद्या १, प्रत्यक्षादि ८ प्रमाण २, सृष्टिकम २, आप्त व्यवहार ४, अपने आत्माकी पविचता ९. इन ५ परीक्षा में सत्यासस्य का निर्णय कर्तव्य है.
- (२७) ईश्वर स्वतंत्र है. जीव कर्म करने में स्वतंत्र और कर्मफल भागने में परतंत्र है.
- (२८) स्वर्ग=सुख विशेष भेाग और उसकी सामग्री की प्राप्ति. नरकः= दुःख विशेष भेरा और उसकी सामग्री की प्राप्ति होना.
- (२९) जन्म=कीय का स्वतिक साथ संयोध होला. प्रश्य=क्ष्तिर से वियोध होला. मेा वर्तमाल, पूर्व और उत्तर तीन प्रकार का है; अर्थात पूर्वजन्म, उत्तरनन्म और वर्तमानजन्म.
- (३॰) नियोग=पति के मर नाने इत्यादि प्रसंग में स्त्रो वा आपितकाल में पुरुष स्ववर्ण वा अपने से उत्तम वर्णस्य स्त्री वा पुरुष के संबंध से संतानात्पत्ति करना.
- (२१) स्तुति-(गुण कीर्तन श्रवण और ज्ञान)का फल प्रीति जादि. प्राधना-(सामर्थ्य से उपरांत इंचर संबंध से जे। विज्ञानादि प्राप्त होने योग्य उनके लिये इंधर

से याचना करना) का फल निर्दाममानादि होता है. उपासना—(ईश्वरवत अपने गुण कर्म न्वमाव पवित्र करना, हम ईश्वर के व्याच्य होने से उसके समीप वेह व्यापक होने से हमारे समीप हैं ऐसा निश्चय योगाम्यास से साझात करना) का पुरू जान की उच्चति आदि है.

- (२२) जो जो गुण इंधर में हैं उनमे युक्त होने में ईश्वर सगुण जीर जो जो गुण नहीं है उनसे पृथक्क होने में ईश्वर निर्मुण, ऐसे सगुण निर्मुण की म्हति मार्थना उपासना होती हैं.
- (२२) विशेष देग्या सत्यार्थप्रशास के अंत में उन्होंने स्वयं स्पष्ट किया है. इनफे मरने के १० वर्ष पीछे आर्थ समाज के दो भाग है। याये. महाला पार्टी (धास पार्टी), करूचई पार्टी (बांस पार्टी). आर्थ समाज का मेंबर अपने का वेदेर का अनुयायी मानता है, स्वामी डयानंट का अनुयायी नहीं. उन मेवरेर के विवारी में मत भेद हैं. केाई हुक्षी मे जीव भानता है, कोई नहीं मानता इत्थादि.

#### भोधक.

स्वामी दयानंदजी के मंतव्य पर मतिपक्षी का आक्षेप उसका सार-

(१) विश्व में गति अनाव में विश्व ईश्वर में कर्मृत्व का अनाव होता है.
(२) जो ईश्वर निरपेक्ष सर्ववाकिमान होता तो प्रष्टित और जीव के कर्म की अपेक्षा न होती. (३) जो प्रापेक्ष कर्ता है तो सर्ववाकिमान निरपेक्ष नहीं. (४) जो स्वभाव (आप सफल होने के लिये) यस कर्ता है तो भी निरपेक्ष न होता. (५) जो सिक्रय है तो परिच्छिल हुवा. विश्व (व्यापक) न होने में सर्वज सर्वाधार न डेर सकेगा. आधार न होने से नगत की अव्यवस्था होगी (बोद्ध प्रमय देरोा) (१) जो सर्वव्यापी है तो मलीनस्थान में केमें होगा. जो निर्छेप तो आकाश्वरत लट होगा. जो चेतन तो मलीनस्थान में केमें होगा. जो निर्छेप तो आकाश्वरत लट होगा. जो चेतन तो मलीनस्थान में केमें होगा. जो निर्छेप तो आकाश्वरत लट होगा. जो चेतन तो मलीनस्थान में केमें होगा. (७) एक स्वरूप में सुरो के स्वरूप का प्रवेश न हो सक्ष्म से व्याप्यव्यापक भाव न होगा, क्योंकि यह "जीव" 'परमाणु" सो मैं नहीं पेपा जान होने से उपय के नवरूप की मिल दे सिद्ध होती है. साज्यव निरवयन, साकार निगकार, च्यूल मूटम, मूर्त अमूने सर्व प्रकृत के स्वरूप प्रसम में यह नियम हावी है आजाश परमाणुवत. त. द. ज. २१६८२ पेन २९८ से ४०६ तक और आर शता जाराज्य परमाणुवत. जा दा जा २१६८२ पेन २९८ से ४०६ तक और आर शता जाराज्य परमाणुवत. जा ताल देवी.

- (८) जब कि जीव नित्य है तो अणु होगा क्योकि मध्यम हो तो नाशवान् टेरता है. विश्व हो तो कर्ता भाक्त नहीं हो सकता. अर चे अणु मार्ने तो शरीर की किया जान और चेतनकी व्यवस्था नहीं हो सन्ती. दुःस सुखावस्था अणु की नहीं हो सन्ती. दुःस सुखावस्था अणु की नहीं हो सन्ती. तगादि अणु के गुण नहीं हो सन्ती (न्याय प्रसग त द. अ ३ मे जीव प्रसग देखें।) अणु पदार्थ हाथ पाव के अथर खड़ा नहीं नर सकता मन मध्यम है उस हारा वा शरीर की नतु की रचना हारा मार्ने तो वे जह होने से सिनयम कार्य नहीं नर सन्ते जब कि जीव एकस्थानी है तो दुःरा की उसे सबस पहुचती हो, परतु में दुःरा फेंसा रदन न होना चाहिये. यदि जीव की जानादि हाकि दीप के मकाश ममान शरीर व्यापक मार्ने तो वे इव्य समृह नाशवान् टेरेगे, पयोकि सकेव विकास वाले मध्यम है. नया गुण शक्त अपने गुणी शक्तिमान मे इतर देश मे नहीं नासकने, यह नियम है यथा गथ पृथ्वी से, अष्णता अग्नि से, सस्रार मन वा प्रेमेटर मे इतर नगह नहीं जाते
  - (०) जन नि अविधा नाश हुये शुद्ध के। सुक्ति हैती है ते। सुक्ति में श्रेत नहीं मिलता, और यदि वासना (अविद्या-पुण्य पाप कर अद्रष्ट) हैं ने। सुक्ति न होनी चाहिये और पेर भी है। तो बेाह सुपुति वा वेभववती अवस्था विशेष है, तहीं कि सुक्ति जो इप्ट नहीं, स्थानि वाह भी परेश्व है, तो पेर इप्ट सुख में ही मनित होगी किना सुक्ति में पीछा करना अन्याय देरेगा. जन सुक्त हुवा तो स्वस्थकत रहा फेर संमार में आया तो अत-ररणादि के धर्म अपने में मानें, पुनः मुक्त हुना, पुनः पीछा ससार में आया और परधर्म अपने में मान लिये यह सुक्ति वा मुक्ति | माराहा यह पतव्य असमीचीन हैं
  - (१०) वेद यदि स्वतः प्रमाण ईशर प्रणित है तो अर्थ का निराद न रहे ऐसी तरकीन ईश्वर द्वारा होनी चाहिये थीं, क्योनि उसरा प्रमान जींने के वान्ते रिया है और यु माने कि जींचा के क्ष्मी ही ऐसे हैं कि अर्थर में पहें, तो खींट के आरभ में भी उसका प्रशास नहीं करता सारास अर्थ का विवाद रहने तर उसरा उपवेगा नहीं हो महता कि मान्य यह कहना सुदिश्य है यदि मृष्टि ना नियम अनुकृत और परीक्षापूर्व उपयोग वार्य मान्य ने। ऐर हिमी ने भी तरकार नहीं रहती, और ईश्वरीय अर्थ जान होने तर करनतता मानी गई. इ
    - (११) नियेग हिसी वाट में मान्य होगा, वर्तपान में उचित नहीं नान पडता यह व्यष्ट हैं (प्रतिप्वीओं ने इस मान्यता हा बहुत निवेध हिया है).

(१२) ईश्वर अवतार, तीर्घ, श्रान्त तृषण, सूर्तिपूजा, वीर्घ पर जाति, पुराण व्यासख्त इत्यादि विषयों का स्वामीजी ने भस्ती भाति सत्यार्थमकाद्य की वेद भूमिक में प्रमाण युक्ति पूर्वक खंटन किया है उसके उत्तर (निषेध) में सनातनी आदियों ने अंथ मसिद्ध किया है (तो भी जेसा निषेध है वेसा संडन नहीं हो मका है) और इस विषय की यहां अपेक्षा भी नहीं है अतः उपरामता

(१९) दयानंद स्वामी एत सत्यापेप्रकाश प्रथमावृत्ति (१९९९) और दूसरी आपृत्ति (१९६४) में बहुत अंतर हैं. यथा पहिन्छी में मांस विधान के कितने पत्र मेरे हैं और दूसरी में सर्वथा निषेप हैं. तहत् संस्कार विधि प्रथमावृत्ति में मांस मक्षण में उपनिपद के वाक्य की साक्षी ही है. उसके पीछे की में नहों है. जीव का आमास कहा है इत्यादि, अनेक भेद हैं, उनके बयान करने का यहां प्रयोगन नहीं हैं; क्योंकि स्वामीजी उसके। रह मान यये हैं,

दूसरी सत्याभैमकाश में जीव के। अणु माना है \* परंतु अय वर्तमान की (चापी वगेरे) आधृत्तियों में अणु झब्द नहीं मिळता-परिच्छिल झब्द है. झान यह जीव का गुण है. स. अ. ३ पेम १९२. जीव जानस्वरूप है, स अ. ३ पेम १९४ सत्यापेपकाश आधृत्ति २ के पेम १९७ में व्यासकी का आसविद्वान् और वेदवका कहा है और जुक्ति मसंग में व्यास सुन्न पेम २३९ 'अनावृत्ति झब्दात्' का ठीम नहीं (येद विरुद्ध) बताया है. इत्यादि अनेक भेद है, परंतु उनमे वर्णन करने का यहां मसंग नहीं है अतः नहीं ठिखे. तथा भूछ और विचारों का परिवर्तन यह दोनों देहचारी मनुष्यमात्र में होते आये हैं और हों तथा होगे अतः उक्त कथन से उपेक्षा.

हुंगकी इतना युक्तकट हो के नरूर कहना पड़ेगा कि उसके नाडी नाडी में— बाल बाल में वेद, वेद धर्म, आर्थ प्रमा की उनति, सदाचार और देशहित भरा हुवा धा. वेह देशहितेंगी था, इसलिये भारत का भूषण—भारत का चेतन गार्तेंड था-त्रिवाद पक्ष की उपयोगता त. द. अ. ४ में कही है. धर्म व्यवहार में त्रिवाद जेसा उत्तम अन्य मत वा भावना नहीं है. औरोरं से थोड़े दोष वाला है और प्राह्म हैं दयानंद श्री इस भावना के। अपना मत नहीं कहते, किंतु वेद धंत्रों से सिद्ध कर के वेदोक्त वताते हैं. नीति, युक्ति और आरमबल, धार्मिक देशहित यह स्पिरिट ने उनके अनुयाहयें। में छोड गये हैं.

आहात २ पेब ४२४ देवें। २४१ से २४५ सक और ५८६ मी निवासे आहात ३ के पेन १९११९६१२०११२१९४२ से २४५ सक देवें। बीच संवयो दशीकत में बिरोध जान पटेगा,

#### विभूपक मतः

स्वामी दयानंदजीका मत त्रिवाद है, यह मत वर्णाश्रम के व्यवहार और क्षस उपासना होने के लिये अल्युपयोगी है, और जानप्राप्ति का साधन है. आय समान की संस्था में स्वामी महाराज की स्पिरिट है, इसलिये हिंदी प्रजा में जा वहेम, कुरीति-रिवाज हैं उनका दूर होने का साधन है. तमाम धर्मपंथों के शोधन में लगाने की हिंदी पड़ा हैं, जो उसमें टेल्वरेशन और सास्यभाव की प्राप्ति हो जाय ने। प्रजा के हित करने में सब धर्म संस्था से अग्रेसर हो। जाय. ईश्वरवादि भक्त के। त्रिवाद की भावना विना छुटकारा नहीं, जो यह भावना न हो ते। मक्ति ही नहीं बन सकती. इस सिवाय इस भावना के लाग अ. १ विमुपक मत पेन २२७ अंक १९ में और अ. ४ पेन में जनाये हैं, इसलिये यदि पूर्वोक्त सप्तक के। समझ के पंचदरांग पाले और इस भावना पर कायम रहे तो अच्छा लाम होता है. मुख्य लक्ष्य पर पहुंच जायगा.

# ५५. देवसमाज.

सं. १९६५ के पीठे पंडित श्री शिवनारायणजीने पंताव में स्थापन की. ' सृष्टि और नगत कर्ता ईश्वर, स्वर्ग नरक, परलेक क्यामत और न्याय, पूजा उपासना, तीर्थ वत. भनन कीर्यन, जप पाठ, बेगा और समाधि, देवी देवता, मेाक्ष निर्वाण, पाप और पूज्य, तत्संबंधी मिथ्या विश्वास" उनकी असलीयत जाहिर करना अपना फर्न माना है. (देव गुरु भगवान का आविमीव में से).

काई मानुकता ईश्वर नहीं, बक्ति (प्रकृति नामक शक्ति) अपने आपकेत हरकत के रूप में जाहिर करती है उसमें तमाम ससार है. न काई (मादनीयात) से वनस्पति इममें प्राणी (पशु पश्चादि) क्रमशः होते हैं. आदमीकी रूह शरीर के। बनाने पाठी, कायम रसने वाठी और उस पर हाकिम है. रुह (जीवारमा) नया? शरीर के गहरे सुरक्रव (कंपेड) में बनी है. बुद्धि, इच्छा, रागद्वेपादि शक्ति हैं. रुह एप्टि नियम है. फमी रुह के।ई स्थिति विशेष में शरीर नाश पीछे भी रहती है. रुह एप्टि नियम का पाठती हैं इसिलये उन्नति वा अवन्नति वा नाश का प्राप्त होती है. रुह के अंदर यदि याग्यता हो और देश, काल, स्थिति योग्य हो तो उन्नति पासकती है. स्रष्टि नियम के निरुद्ध वर्तने से जीव का शनै: शनै: नाश हो नाता है. असत और बदी से अरुवी और सत्य तथा नेकी में भाव रहना यह उन्नति के चिह्न हैं. (देवसमान के प्रिंसपुरु में से).

शरीरवत जीव अपनी विविध शक्तियों में परिवर्तन लाम कर के वनता विगडता है. पुनर्जन्म पाना झुठ वात है. ईश्वरीय केाई बंध नहीं है.

जीवात्मा सिंघदानंद ब्रह्मरूप है, ईश्वर का अंश रूप वा ईश्वर हुक्त है। ईश्वर रिचत वा उसकी संतान है, वेह अविनाशी और अनादि है, वेह सादिअनंत हैं। फपामत में इन्साफ वास्ते हानिर होगा, शरीरत्याग पीछे ईश्वर हारा कर्मफल मेक्का है वा स्वर्ग में रहता है वा पृष्टी में मनुष्य, पशु, पक्षी, यृक्ष आदि बनता है। यह सब करियत विश्वास है।

विश्व के मूल भूत (जड पदार्थ) अपनी शांक सहित अनादि अर्नत हैं. जैसे शरीर जड पदार्थ (ओक्सिजनादि) लेके विकसित हुवा है इसी प्रकार उस जीवन शिंक से विकसित हुवा है कि जो टीन चांदी बगेरे जड पदार्थ में पाई जाती हैं. यह . शक्ति गठिमकारी अवस्था के। भारत है। के अनेक प्रकार के उद्भिद (बनस्पति) पशु मनुष्य आकारों की सृष्टि हुई है,

र यह मत पंजाब में हैं. विशेष प्रवृत्ति नहीं हुई.' इसमें विकासक्रम का स्वीकार है, उच्च जीवन बनाना इसका उद्देश है. इसके प्रंय प्रसिद्ध हैं. (नवीन पच्छम का जडवाद है). समीक्षा पूर्वेक्त अचिदवादवत और इस मत वास्ते विभूपक का मत भी पुर्वेक्ति अचिद्धादवत जान केना चाहिये.

# परखंड दर्शनसंग्रह.

( माश्तवर्ष से इतर खंडवासियों का यत). नं. ? से ८७ तक=याने नं. ५६ से १४२ तक.

इससे पूर्व भारतीय दर्शन कहे. अब जागे तत्त्वदर्शन अध्याय १ सू. ४९२ . से ४९९ तक का विवेचन अर्थात परलंड दर्शन लिखते हैं—

# ९. चीन ७ (शल्य देश).

हिस्टे।रियन्स हिस्ट्री ऑफ घी वर्ल्ड जिल्द २४ पृ. ५२९ में से-

चीनी लेगा सब भुतों की उत्पत्ति दो प्रकार की मानते हैं. (१) निष्क्रिय प्रकृति (मेटर) और (२) क्रियावान् द्यक्ति उत्पत्त को अपेक्षा वाली हैं. एक दूसरे के विना नहीं रहती. भूल शक्ति (यांग वा गंग) के स्वर्ग (Heaven) कहते हैं, यह उत्पादक पुरुष तस्य है और भूल शक्ति (रूप प्रा) साहक स्त्री तस्य (पृथ्वी) है. उत्पय का संबंध होता है. भूल शक्ति प्रकृत करिया करती और स्कुत्रण देके साख्त करती है. इस संयोग का परिणाम संसार है जो सहीभृत (Realbeing) है. भूल शक्ति क्या (टिप्प ) में प्रकृत होती है, इसलिये गेह उच शक्ति मानी जाती है और इसी वास्ते चीनी लेग सूथ तारों सहित स्वर्ग की पूना का प्रथम स्थान देते हैं. स्वर्ग निसका चलन व्यवस्थित है और जिसकी प्रणालिका और सैंदर्य सर्व काळ स्थायों है और जो मनुष्य के आत्मा का उसके नैतिक संबंध में जादरों है—वीनी शाखों का असली देवता है. दूसरे दर्भे में पृथ्वी है कि निसके उपप कुररत की जिदगी पक्ट होती है. स्वर्ग यह जिदगी की विधव्यापी शक्ति है और जैनन्य के विना क्रिया करती हैं. वह इस दुनिया का प्राण है (या आत्मा है) महंमाव और प्रत्येक व्यक्ति का तारतस्य अकेने मनुष्य के गुण हैं, मनुष्य मूल मृत्रों

पर्क पेयह शास में पीन ही लिखा है महाबारत में शस्य देश निशा है.

१ प्रकृति

२ पुका, म अग्र (विधायात्र).

<sup>🕽</sup> सादर आकार वा स अधावा विद्याला

की श्रेणियों में तीसरा (यूनिट अर्थात) पदार्थ वा व्यक्ति है. शुक्तिंग फरता है कि जाफारा, पृथ्वी सब के मा वाप है और सब जीवों में मनुष्य के ही तारतम्य जान हैं. (सदसिद्धिचार करना मनुष्य में ही हैं) एवं मनुष्य की स्थिति उच और नीव के बीच में हैं; जो कि मध्य बिंदु का चर्तन विश्व के आधार और समतोल के वनन पर होता है. सर्व काल स्थायो व्यवस्था केंद्र में मनुष्य की मनवृती के साथ रहने पर अववंबित हैं, जब तक मनुष्य अपनी नैतिक ज्ञाक्ति मरूति) के साथ तियमित्यारक सहकरता के साथ कायम रखेगा, और उमय (उक्त ज्ञाक्ति मरूति) के साथ नियमीत्यारक सहकरण की तार पर बस्तुओं की उत्पित्त स्थिति में अपना कार्य करेगा तब तक सन कुछ उचित समतोल में रहेगा; परंतु जे केंद्र से टला, बैतिक समतोल को बेठा ती विश्व का समतील मी विगड जावेगा और क्रमशुष्य शक्तिं मर्यकाल स्थायी मेलकी तीड डालेंगी. \*

मतुष्य का देह मरुतिमय है, परंतु उसमें आध्यतित का वनन ज्यादे हैं और वाह शक्ति स्वज्ञ आत्मा में व्यक्त हैं; इसलिये मतुष्य सर्वज्ञान, सर्वनीति और सर्वेसदगुण का बंडार रखता है और इसी बास्ते बाह श्रेष्ट हैं.

कानम्युश्चियस (ई. सन् ६००के पूर्व) के मतसे मनुष्य स्वभावतः (मरुत्या) भला है उसमें सिद्धचार, सदग्रुण, वा धार्मिकपना है; क्योंकि इनके खुर्चा से स्वीकारता है. पाप कर्तृत्व मनुष्य की प्रस्ति की नड में दाखिल किया है.

आरंभ काल विषे चीन में यह मत प्रचलित या कि इस सृष्टि का नियंता एक ईश्वर है सी इस मनुष्य का सृष्टा नहीं, किनु पापरहित उत्तम पुरुप, सचारण आनंददायक, पुण्य पाप का फल देने वाला है. बाह मनुष्य से मित वा पूना नहीं मागता. फर्क अदा करने पर ईश्वर के स्मरण की नकरन नहीं, परंतु जब कुछ लाभ या हेतु साधने का इरादा है। तम बिल या प्रार्थना से उसकी आराधना करिय्य हैं- दीतान केहिं चीन नहीं हैं. मैं सुरुत से तादात्म्य गरने पीछे नहीं सिलता. ईश्वर अधांत दीएन (वाचक) बीनटी (श्रेष्ट नियंता) हैं- चेटिंग अर्थात बोलता चालता, चुश होने वाला, लडाई में शामिल होने वाला, परंतु टीएन अर्थात बुभैद उच्च स्थिति में रहने वाला. ऐसा भेद भी माना नाता था.

<sup>\*</sup> राचक थावय जान पहता है

<sup>🛨</sup> आर्थ प्रजा के ईरानी, चीनी, निषपात (हिंदू) तीन टाले हुये तन की भावना होगी; क्योंकि कुदेव (रोतान) पर ईरानी (पारसी) धर्म का है.

इस एकेश्वर मत पीछे धीरे.धीरे सूच, चह, मह तारा वगेरे की पूना (अनेक देववाद) जामिल हुईं. पृथ्वी माता भी टेव मानी गईं.- नदीं, पत्रेत, वायु; वर्षा, गर्मी, जीत, गर्मना, विनली मी टेवता माने गये. ने और टेवों के, बलि पना की तरफ से वादजाह टेता था. इसके साथ में पितृ पूना भी थी और पितरों के कभीं. किमी बलिदान मी दिया जाता था.

उसके पीछे ताओ इझम याने अड्डैन यत चला. एक आत्मा मूलकारण है और र उसी में सब लीन होते हैं.

पीछे बुद्ध धर्म आ के सिला और खिचडी हुई। ई. सन् १५. बुद्ध धर्म सब जगह म्यारहर्वे गेकडे ने जारी हुवा.

चीन में वाकसपेपाली और वाकसडाई मशहर हैं. सार यह —है कि पाप से दुकाल, धरतीकंप वगेरे आफत आती हैं, इसलिये राना का फर्न है कि प्रना नीति से चले, वाह देखें (प्रनंघ करे'. मृत्यु पीठे पाप पुण्य का फल मिलेगा वा नहीं इस विषय एक शब्द भी नहीं है.

छाओरसे नाम का तत्त्वज्ञानी हुवा उसने द्वेत के। नोड के अद्वेत मत चंलाना चाहा परंतु न चला. उसका मत यह था. शून्य में से (उक्त) आकाश पृथ्वी हुवे, शून्य के पूर्व एक जीव था. बाह शांत, असित, अविकारी और सर्वटा कार्यकारी था. बाह मगत को माता (उपादान) था उसका नाम ताओ. मनुष्य का अस्तित पृथ्वी को मृति. पृथ्वी आकाश को, आकाश सिंह्यार की और सिंह्यार अपनी ही मृति है. यह पुरुष, ध्यानपोम सिखाता था. कामादिरहित हुवा, रागादि का दमन कर के शरीर से व फलता हुवा (इस क्रम से चलता हुवा). मिथ्या संसार में निकल के जो एक श्रेष्ट तत्त्व है उसमें मिलना यह अमृतत्व—मोश है. चीनी लेग इस मत का नादू समसने थे. (उक्त हिस्टो में मे).

चोन की आरम वाली मात्रना क्षित्राद, चोछे अर्कतवाद, चीछे त्रिवाद और देवपाद चीछे राष्ट्र (राम्य) बाद और चीछे बौक्ष धूम हुवा, रहमे जान पहता है कि यह मात्रना बेद से उत्तरी हो.

<sup>+</sup> भीन में अभी भी हरेक विश्व के देव और जनकी मृति और उन मृतिया की पूजा का प्रचार है. वर्षण वर्षने तथ वर्षों के देव की मृति के पूर्व में रक्षणे हैं, केवदे लगाति है सेनी है देव वर्ष वर्षाता भीन में रिजानो अमे हैं नौति तथस में बीट का रूप है (ती की मृति मिरा मो है) जॉक प्रकंग में प्राचीन देवशह है और तथ्य प्रकार में कानश्वास भी (रज्य प्रमी) है सह हा ज्यादा प्रचार है- (दुन्या की सेर इस संघ में में)

#### शोधक-विभूपक.

सुनते हैं कि चीन में नाना देवभावना हानिकारक रही और है. वहां की बुढ़ पर्म से जन्य जो छोक्रनीति हैं और कानफ्युशियस वाला राज्य धर्म—उत्तम है, प्रना के हितकारी हैं, इसलिये यह राज प्राचीन काल से स्वतंत्र चला आया है. वहां के मूल सहित विस्तार वाला धर्म और उसका प्रना पर क्या फल, यह हम नहीं जान सके हैं, इसलिये दृषण मुक्षण जनाने का हमके। अधिकार नहीं हैं.

# २. कोर्या, जापान.

इन देशों में नवीन चीनी प्रना है. चीन अनुसार इनमें होता रहा है. वर्तमान में चीनानुसार तीनें। मंतव्य हें. चुन्द और कानफ्युशियस का प्रचार है; परंतु खिचडी रूप में और रूपांतर से हैं. चुन्द को मूर्ति और मंदिर हैं. जापान में प्राचीन प्रना का शेंटे धर्म हैं अर्थात देवों की मूर्ति के। मानना. उसकी विशेष पूजा नहीं करते. तिर्फ पूप दीप होता है और अद्धानु मंदिर में ना के घंटा बना के चन्ने अनते हैं, यदि मंदिर खुना हो तो मूर्ति के दरीन कर लेने हैं. बस. मृतवाद, पिशृवाद चीनियों के समान है. जापान में वर्तमान विषे पन्दित पूर्वक कोई धर्म नहीं है, बीन्द मत की छाया है. वे कोई योग्य धर्म का प्रचार होना चाहते हैं. वर्तमान में इनकी यौन्द धर्म बाली मीति और चीनी कानफ्युशियस राम धर्म अच्छा है, ऐसा धुनते हैं और पृष्टित-पीलिटकल लटपट में यूरोपियन केशन-रीतरवान चलाया है हो भी अपना कर के बकाया है इसलिये अच्छा कहाता है.

# ३. मिस्र (इजिप्त).

सप खंडों में कोई न केाई प्रकार की प्राचीन प्रना नान पड़ी है, यथा आर्थें के आने पहिले हिंद में कालीपन याने भील वगेरे प्रना थी और भावना में देवचार की कल्पना थी. वेसे ही मिल्र की प्राचीन प्रना ऑफिकन हवसी हैं, जो कि नप्त भी रहने ये और वितनाक माग अभी भी नेसा है.

हिमालय के वायवकान में रहने वाली विक्षित आर्थ मना के टेन्नें का विभाग हुना उनमें मुज़्य ४ थे. ईरानी (पारसी), चीनी, मिसी और सिंयुपार नाने वाले अर्थात आर्थन. वे मिस्रादि देश में नाके बसे. कालांतर में मिस्री टोले में जन्य प्रना (हिंदी, ईरानी आदि) का मिश्रण हुवा, इसिल्ये (मिस्र नाम पडा) ऐसा जान पडता है.

ता. चीन सन् १८५२ में लिखा है कि खता में जो टेक्न आया वेह हिद् में से आफ बसा. जी.डब्ल्यु डाक्टर लाइटर साहैब लिखते हैं कि विद्या और हुलर हिंद में प्राचीन से हैं. हिंद से मिल्ल में गया. हिंद और फारस (ईरान) का समृह यूनान (ग्रीस) में गया और मिल्ल से मी आया. यूनान से बड़े रूम में गया. रूम और यूनान (तथा हिंद) से अरब में आया. फेर अरब से, रूम से, यूनान से यूरोप ने लिया (सनेन इसलाम ग्रंथ पृ. १० में और दूसरी तारील में से).

जब बायबळ बाले जूह पेगंबर का जन्म भी नहीं था तब मे पहिले मिल में राज्य कार्राबार और व्यापार धुम से चल रहे थे

ईश्वरी धर्म और स्वर्ग! इस ग्रंथ में मिल का धार्मिक सिखांत लिला है. उसका सार यह है—

प्राचीत काल में वहां के लेग मूर्ति, देव देवी और पशु पक्षों के। पूनते थे. जोसिरिस (सूर्य) ऐसिस (बंद्र) वह दो बड़े देवता मनाते थे, राज्य के प्रांत प्रांत में जुदी जुदी भावना थी, जिस प्राणी के। एक प्रांत में पूनते उसी के। दूसरे प्रांत में मार डालने थे. एक प्रांत में कुता पूना जाता तो दूसरे प्रांत में उसके मांस के। अच्छा जान के लाने में जाता. गाय के। पूनते परंतु बेल का मांस लाते. पूज्य पशुओं की मरण किया करते.

उपाध्याय वर्ग (साक्षर वर्ग) में एक ईश्वरवाद था. उनका मंतव्य यह या कि ईश्वर की शिक्त में मनुष्य के जुदा जुदा कमें की अधिष्ठाता है. मनुष्य का आत्मा उसे सवात्मा ममु का अंश है. आत्मा अनेक जन्मांतर पीछे परमात्मा में मिल जाता है आत्मा अमर है. जो देह प्राप्त होने का है उत्तमे वर्तमान का देह कम मूख्य का है. सद्गुण में निंदगी गुनारने से उत्तम जन्म पात होता है. तीन तत्त्व मिल के इस सृष्टि की उत्पित्त हुई है. सर्वात्मा ने नगत और उत्तक तमाम भाग के आकार का चेतनता दी. पदार्थ तत्त्व, प्रचति (अनादि) और गुण (जा अपनी अपूर्णता के फारण से सर्वात्मा के शुम विचार का सामना करते हैं) यह तीनों तत्त्व सूर्य, चंद्र और टैफन यह देवता रूप माने गये.

यह मापीन मंतव्य था. पीछे यहूदी, खिस्ति और मुमलमानों के प्रसार होने पर मिरर मना यहूदी, विनित्त और मुमलमानी सिद्धांत की अनुसाथी हो गई. मृति पूना जाती रही. काठ की शहन गति हैं-जिस मिख ने बीद धर्म के मृति पूना सिखाई (उस पर से वेदानुवायी आर्थ प्रना ने साँखी) उस देश में मृति पूना नाश हो गई.

कारेंद्र साद्देव लिखते हैं कि प्राचीन मिसी, यूनानी, रूमी और अंग्रेन

आवागमन का मानने थे. ता. (इंग्लस्तान पू. ११).

एक अंग्रेम लिखते हैं कि मिल्ल में दें। खुदा मानने वाला टाला मी था. उनमें से एक मलाई का उसकी मृष्टि अच्छी. दूसरा बुराई का उसने खराब मृष्टि रची.

मिस्र देश में आरंभ में जा भावना (एकेश्वरवाद) चली बाह बेद मे उतरी है, ऐसा जान पहता है, वयोंकि ईश्वर भावना वेद से पूर्व किसी प्रना में भी नहीं थां.

## शोधक-विभूषक.

मिल के निवासी का अब प्राचीन धर्म नहीं है, तथा प्राचीन धर्म की पूरी चीयरी न मिली और उसका असर प्रना पर क्या हुवा था उसका इतिहास मी नहीं मिला. इसलिये इस विषय में दूषण भूषण लिखना व्यर्थ है और न हमका अधिकार है, अत: नहीं लिखते, और वर्तमान में ईसराइली मत अनुसार आसव्य है.

# ४. पारसी मजहब.

पारती धर्म ईसराइटी (यहदी, खिस्ति, गुसल्यानी) मनहव से पहिले का है, यह पात स्पष्ट हैं। क्योंकि यह मनहव प्राचीन काल में जीव, ईश्वर, प्रष्टति तीनों का अनादि अनंत मानता रहा है. बायबल, कुरान में इस मंतव्य का निपेप हैं और इतिहासों से स्पष्ट हैं कि मिस्र वगेरे देश में त्रिवाद था जो कि मुसा से पहिले हुये हैं. इ.

पारसी मनहब के सुख्य २ ग्रंथ हिंद में मिलने हैं. अवस्ता और बंदोदाद दसमें से वंदीदाद विषे कर्मकांड है, जमशेद के खुदा की तरफ मे बेाप है, और अवस्ता में ईयर की स्तुति प्रार्थना है. इसके सिवाय के श्रंथ वास्ते कहते हैं कि जमेंनी में हैं, यहां (हिंद में) नहीं हैं. सारांश पारसी मंडल अपने पर्म मंतव्य के सिद्ध करने वा मताने में अशक्त है. तथापि उनके 'फरमाने' वगेरे अथों से और उनमें परंपरा के मंतव्य से तथा जा अब थियोसीफिस्ट हुये हैं उनकी शोध से तथा जारतीदित रहमर, जस्तीदित महन (इंग्रेजी का तर्शामा) और चराग वगेरे रिसाट से कुछ लिख सकते हैं. (विस्तार मूल में हैं) यहां संक्षेप में—

#### अवतरण.

- (१) जीव शरीर छोड के दूसरे शरीर में जाने वाळा है (पेगंबर पहिळा सासान आयत १९,७०,७२) पहिळे शरीर से किये हुये कर्म के फळ में दु:ख सुरा पाता है. (पंजम सासान).
- (२) जीवात्मा (रु.ह) एक अमिश्रित तत्त्व है. गति में ठाने वाठा. यही आदमी और में, त का वाच्य है. बरीर से भिन्न वस्तु है. बरीर के। बदछता है (दमातीर, फरनाबाद वा ससूर आयत ६ ७।६८. तहकीक तनाम्रुख पु. ११).
- (३) उत्तम मध्यम कर्म के अनुसार ईश्वर द्वारा दूसरा शरीर और फल मिलता है. जेसा करे बेसा पांचे.
- (४) सासन पंत्रम ने पूछा कि यादशाहों के। संबंधियों का क्यों रंज टेाता है? यजदान (ईश्वर) ने उत्तर दिया. पूर्व शरीर से जो दुरे कर्म किये उनका फल हैं; क्योंकि खुदा न्यायकारी है.
  - (५) इसी प्रकार पशु पक्षियों के संबंध में पूर्व कर्म का फल कहा है.
- (१) जो जानवर किसी का दुःख नहीं देने उनका मत मार; क्योंकि अकल कुल (महत) की तरफ मे उसकी सभा (कर्मफल) और है. जेसे कि घोडे पर सवारी करना, बेल, ऊंट, खचर, गधे पर बोझ लादना. यह नानवर पूर्यमन्म में आद्मियों का वेगार में पफड के बोझ उठवाते ये इसलिये ईश्वर ने यह सना नियत की है.
- (७) पेगंबर कहता है कि मुझे बहेराम फिरशते ने कहा कि जीवें की हकी-कत सर्वज ईश्वर नानता है. क्र.ह., एक शरीर से दूसरे शरीर में नाती है. जै। पूरे त्यागी (संन्यासी) हैं वे ईश्वर का दर्शन पाते हैं और उससे नीचे दर्ने के छेगा आस-मानी कमरों में रहते हैं. उनसे नीचे दर्भे के जीव यथाकमें नन्म पाने रहते हैं रूपी के अनुसार चीन का मिठना सुख और गरजी के अनुसार गास न होना दुःख यहाता है. (न. ४ में सासान पंत्रम).
- (८) रूप्यात के और अपने स्वरूप के जानना जीवातमा का सुम्य काम है. यह काम दारीर की द्वावितया का नहीं है. दारीर मरता है, जीवातमा नहीं मरता. जीव में जान दावित स्वर्थ हैं चारीर इंदिय तो नानने के साधन हैं उनेरे जीवातमा के साथ अन्य संबंध नहीं हैं. विरोधत: ईश्वर के साथ (वे ईश्वर का नहीं नान सक्ते). इसलिये जो जीव आज्यातर (उष) हैं वे जकर मोश का प्राप्त होने हैं, हमसे निचने

जो शरीर संबंध से थेले हैं। गये वे देवता होते हैं, जो नेकी ज्यादे करते हैं वे निमात (मेक्ष) पाने के लिये दूसरा शरीर पाते हैं, इस चक्कर का नाम फरहंगसार है जीर जो बदी करते हैं वे पशु योगी का पाते हैं इसका नाम नंगसार है. (नामे मस्तसासान प्रथम आयत १८, १९ सफरंग दसातीर सं. १९८० हिन्ती).

(९) रुद्ध (जीव) अज-जमर हैं और सब जगत नाशवान है. (हकीम अठाहीजमशेद) (हकीम अठाहीजी अफराम पारसी). कु. आ, पु. पृ. ९.२, १०० में नं. १ से ९ तक का विशेष विस्तार हैं).

#### आर्थ और पारसी.

(१) होमिविष्ट की आयत १ ८ सिंदावस्ता में सेामयज्ञ के विषय में अधर्य वेद की चर्चा है. अंगरा ऋषि का बयान है और क्रप्णाल रामा ने अधर्य वेद कि निसका आरंभ का मंत्र शक्तोदेशी है उसका अपने राम में बंद कर दिया. इस बास्ते होम ने उसका तस्त से उतार दिया (पदअष्ट किया).

हाग साहेब लिलते हैं कि एतरीय बाग्नण में रूप्णालु की ऐसी ही चर्चा है.

- (२) शोधकों ने लिखा है कि आर्यावर्त्त से आर्थ लेगा ईरान में आके बसे. (सावंस आफ ही छेंगवेन प. २८८).
- (३) दारा बादबाह कहता है कि मैं आर्थ और आर्था की संतान मे हूं; क्योंकि उसके पडदादा का नाम एरीयाआत्मीया था. (सार्थस आफ घी झेंगचेन इ. २<०) दारा, सिकंदर से बहुत पहिले हुवा है.</p>
- (४) व्यास भुनि और जरतेहरत पेगंबर का ईरान में संवाद हुवा (सिंदावस्ता का अंतिम दसातीर देखा). व्यास के पहिले परासर, करवप, पतंत्रली आदि सेकडो भुनि हुये हैं.
  - (५) झींद भाषा, संस्कृत से एन मिलती है.
  - (१) पारसी लेग गोरक्षा और कशति (जनेड) के म्बीकारते हैं.
- (७) मुस्दे फे। जलाना मानते हैं (नामे बहशुरान बहशूर फराजाबाट आयत १५४).
- (८) जो हुक्स मैंने तुमके। बताये वे यनदान (खुटा) ने मेरे से पहिले नेद में उतारे हैं इ. (नरतीहत बाक्य मिंद अवस्ता में).
- (९) जरतोहत और व्यास के संवाद प्रसग में लिखा है 'व्यास झाझण' हिंद से आवेगा. तुमसे पूछेगा कि ईश्वर सृष्टि किस वास्ते करे और क्यो की. +++

बुद्धि क्यों दी, क्योंकि सर्वशक्तमान है, ईश्वर निस्पृही अलगं ते। फेर दूसरें। के। क्यों पैदा किया. उसका जवाब दे के ईश्वर कर्ता धरता है इ. (शंदावस्ता के अंतिम दसातीर में).

(१०) पारसी लेग 1 वरुण (नल) अग्नि, सूर्य, इन तीनेंं के। देवतां

मानके उच द्रष्टि से देखते मानते हैं.

(११) अभिन्ननिमित्तोपादान न मानके शक्ति हारा अभावजन्य मान लेने की संभावना है.

इन से जान पडता है कि वेद मत से यह धर्म फटा हा और पीछे प्राचीन से चला आ रहा हो। उसका रूपांतर होके वर्तमान रूप में आया हो।

#### वैदिक धर्म में से पारसी धर्म.

पारसी कीम हिंद में उच, सम्य, धनादच कीम है. इसकी आबादी !! लाल से ज्यादे नहीं है. गतकाल में यूनान, मिसर, और रूम की कौमें इसके। नमती थी. मुसलमान मजहब ने इसका तबाह कर दिया. जब नेाशेरवां और यजद-गई की औलाद तबाह हुई और जबरदस्ति से मुसलमान करने लगे तब कितनेक पारसी हिंद में आके बसे.

आर्थ देाला जब नाइतफाकी से अ फटा तै। उनमें से एक पछम (ईरान) की तरफ दूसरा दक्षिण की तरफ (हप्तहिद-सप्तर्सिध-सात दरिया से तर रहने वाला देश-हाल में पंजाब कहा जाता है) आके ठेरा.

पारसी और हिंदू गाय और सूर्य की ताजीन करते हैं. देवताओं के नाम बदले, यथा-अतुर=अहुर राक्षस=देव. इंद्र=अहर्मन. इ. इ.

मिस्टर हाग ने पारसियों का उत्सव देखा वे लिखते हैं कि इनका हवन हिंदुओं के हवन के अनुसार है. अवस्ता में दस्तुर (पुनारी-साधु) का अथर्व, वेदिक मी यही पद है. इष्टि≕अष्टि. आहति≕आजृति. हेात≕जेात. सेाम≔होम. जनेउ के बदले उनकी कशति रखते हैं और वेहि संस्कार से ग्रहण करते हैं, उसके विना पारसी नहीं गिना जाता.

बेद ही ऐसी कुंजी है कि जिससे अवस्ता के अभिप्राय का ताला खेाला भाय (प्रोफेसर डरामिसटर संस्कृत का विद्वान). फारसी और संस्कृत भाषा का मेल

मरहटी, हिंदी और सम्ऋत जैसा ही है.

<sup>ो</sup> भाग, पृथ्वी और भाषाच के। भी पवित्र दृष्टि से देखते है.

हिंदकश-काकसिस पहाड की तरफ से कटे वा तिन्वत के पच्छित्री भाग में से.

वेद और छिंद अवस्ता में आर्य कीम हैं। अर्थात पारती आर्य कीम हैं। अवस्ता के जो तरजुमे थोरोपियनों ने किये ने ठीक न हुये। पीछे हाम साहेच ने किया निसका तरजुमा मेक्समूलर साहेच ने छापा है वेह विश्वास पात्र गिना जाता हैं।

पारिसियों में यसन, -वस्पराव, बंदिदाद, बंदेशत (हवन-संस्कार विधि) पवित्र पुस्तक मानी जाती हैं. श्रेयों की गाथाओं से जान पडता है कि जरतोदती धर्म यजदान परिस्त (ईश्वरवाद) पर हैं एक लाइतीय ईश्वर के। मानता है. जिसे अहुभेजद कहता है. नेक और बद दे। असुरू हैं. उत्तम विचार, उच्चार और आचार यह इनकी तसलीस (त्रिप्टी) हैं.

भिस्टर हाग जरतोहत का समय इस से १००० पूर्व कहता है (परंतु उससे पूर्व याने निकन से २९४० पूर्व सिद्ध होता हैं).

नेकी और बदी के दो देवता नहीं हैं किंतु नेकी (चेतन) बदी (जड) यह दे। तत्त्व हैं (जीव अजीव, प्रकाश तम, भलाई दुराई, ब्रह्म माया, पुरुप प्रस्ति के भाव में हैं) पर्म नीति प्रसंग में देवी, आसुरी संपत्ति में आदाय है.

मुरदें के दखमे में रखना, इतना आर्थ प्रना से भेदं हैं. परंतु उनका विद्वान जज्ञाना पर्सद करते हैं. पारसी धर्म मूर्ति पूना, देव पूना, मनुष्य पूना के। नहीं स्वीकारते जेमे कि पाचीन आर्थ में था

वर्तमान पारसी.

धर्ममान में पारसी छोग ऐसा फहते हैं, कि सिष्ट के पूर्व एक इक्षर हो जा, उसने अपनी इच्छा से देन मतुत्यों के जीव ग्रह उपग्रह बनाये. यथेच्छा मतुत्यों के जीव ग्रह उपग्रह बनाये. यथेच्छा मतुत्यों के जीव के जन्म दिया. पुनर्भन्म नहीं होगा. क्यामत (महाप्रलय) में यदा कर्म जीवें। को स्वर्ग नरक मिलेगा. ईश्वर की शक्ति लीव ने कामों से बहिस्त (स्वर्ग-निमात) मिलेगी. धदी के बदले दोनस्त (नरक) मिलेगा. जरतीहत पेगंवर का खुदा के यहां से हिदायत मिली. अग्नि, सूर्य, भल, इन तीन देवताओं का मानने की आजा हुई आग्नि के अनुझ रखने हैं. कश्वति (जनेड) पहेरते हैं. सुरदें का गाडने न मालते किंतु अमुक स्थान में रख देते हैं ताके जानवर खावें वा आपटी हमा में विमक्त हो नावे.

किसी जमाने में एक नेकी का दूमरा नदी का भी खुदा माना जाता था निमका आशय दूसरा है (ऐसी दंत कथा है); परंतु वर्गमान के पारसी ऐमा नहीं मानते. यीयोसोफिस्ट होने पीछे कितनेक पारसी इस मत का प्राचीन बताते हैं, पिछले जरतीरत के पहिले कई पेगंबर हो चुके हैं. प्राचीन मे उक्त अवतरण के अनुसार (ईंग्बर, जीव, प्रकृति अनादि अगंत) मानते थे. इत्यादि बातें मानने लगे हैं. चराम नाम के मासिक रिसाले में इसका विस्तार है इस पर पारसियों में मत मेद पड़ा है. बढ़ी उन्न वाले ती पुनर्जनम नहीं मानते. शीयोसोफिस्ट मानते हैं.

इस कीम का ऐशिया के उत्तर पच्छम भाग में राज्य रहा है. मुसलमानी यल बढ़ने पर ईरान का छोड़के हिंदुस्थान में आ बसे. जिसका आसरे ११०० वर्ष हुये. अरस्टोटल लिखता है कि जरतीस्त, पलेटो से १००० वर्ष पूर्व (इसु से ९६०० पर्ष पूर्व) हुवा है. चरित्र चंद्रिका में इसु के पूर्व १९०० में जन्मा, ऐसा लिखा है. ्र व्यास के साथ शास्त्रार्थ होने मे वि. पू. २४०० के आसरे जान यडता है.

इस धर्म का कुछ विशेष वर्णन मूल में हैं. यहां नाम मात्र लिखा है, क्योंकि सिलसलेबार नहीं देखा.

#### शोधक.

प्रंथ न सिल्ने से यथावत न जात होने से प्रतिपक्ष लिखना उचित नहीं और यदि उपराक्त उभय पक्ष मानते हों ने। त्रिवाद संबंध में पूर्वोक्त त्रिवाद अनावृत्ति वत् और अमावजन्य याने अनुपादानवाद संबंध में वह्यमाण इसराइली मत अनुसार यथायोग्य अपवाद कर लेना वस है. और जरतोइत रहवर (बी. सो. समान), अभिन्न निमित्तोपादान के इत्य में बयान करता है, उसका अपवाद वह्यमाण थी. से. के अपवाद वा शुद्धद्वित के अपवाद समान समझ लेना चाहिये.

#### विभूपक.

पूर्वोक्त त्रिवाद, वा अभिन्न निमित्तीपादानवादकत वा वस्थमाण अभावन-यादकत पंच दशांग पूर्वक वर्तन के समान जातव्य है. यदि तटस्य देशहितैपी हिंदू और पारसी भाई केदिश्य करें तो दोनों कीम की एक्यता और एक धर्मता है। सकती है.

> (नं. ५ से ७९ तक) यूरोपीय दर्शनसंग्रह. विक्रम से पूर्व ८६८ वर्ष से लेके विक्रम संवत १९६१ तक, (लंक १ मे ७५ तक).

(१) आगे जो यूरेमफे छोटे बडे फिलोसोफ्रों का मत वा तर्क लिंबेंगे वार 'यूरोपीय दर्शन और पश्चिमी तर्क'' इन देा ग्रंथा में से यथानित उतारा गया है.

युरोपीय ट्रीन-यह हिस्ट्री ऑफ फिलेसोफी में में बनाया गया है। ऐसा जान पडता है. इसके प्रयोजक साहित्याचार्य औ रामजबतार शर्मा एम. ए. प्रोफेसर संस्टत कॉलिन पटना है. हिंदी माषा में छपा है,

पियमो तर्क-यह ग्रंथ कर्ता ने मतो का उतार के हिंदी भाषा में लिखा है. पूर्व और उत्तर मंतव्यका अतर मी इसमें दिखाया है. इसके कर्ता दौवानचद एम. ए. प्रोफेसर डी.ए बी. कॉलिज काहार है. सबत् १९६८ में छपा है.

उभय प्रंथ के करोंओं का और उनके प्रकाशका का अतःकरण से उपकार मान के उनमें से इस तत्त्वदर्शन ग्रंथ के लिये नितने विषय की जरूरत समझी उतना निषय लिया गया है और इस प्रसग में कही दूसरे ग्रंथों में में मी लिया गया है वहा उस ग्रंथ की साक्षी दी गई है. दूसरे में पहिले (था. द.) में ज्यादा का मतव्य कनाया है.

- (२) यद्यपि उदिष्ट विषय ईश्वरादि (विषय) है तथापि १. हिंदी भाषा वाली आर्य प्रमा का अधिक भाग यूरोप की फिलेखिक्की से अनिमम, २. वे फिलेखिक्कर शब्द प्रमाण के। वीच में नहीं छेते व्याप्ति और उदाहरण उनकी श्रुति है, १. उनके एक दूसरे का खंडन मडन है से। उनमें ही शोभा पाने के येग्य है. इसलिये डुछ अधिक लिया गया है यहा तक कि पुनरुक्त विचार मी लिखें है.
- (६) बारीफ द्रष्टि में विचारा जाय ते। वि. के २०० वर्ष पूर्व के पीछे जितने चिद, अचिद, सदाय, वा तरकवाद बाले फिलोसीफर हुये हैं उनके विचार और आशय, "ईश्वर ने अभाव से जीव जगत बनाया है" इस पर उयादे विंचाये नान पहते हैं. "ईश्वर जीव अनादि अनंत और स्रष्टि प्रवाह से" इसकी छाया तो कोई की लिखावट में आती हैं. सो भी अस्पष्ट रूप में और अतिम फिलोसीफरी का ज्ञान एक शक्ति (एक वस्तु) वाद पर हैं (अद्वेतवाद पसद करते हैं).
- (थ) "हिंदुस्तान कदीम" (प्राचीन मारत) इस नाम मा उरटू भाषा में एक मंथ छपा हुवा देखने में आया (शायद इमेजी में से हुवा हो), उसमें हिसटरी, व्याप्ति श्रीर वर्तमान विषे विद्यमान जो उदाहरण उनका छेके यह दरसाया है कि माचीन काल विषे यूनान (म्रीस) देश में भी आर्थ मना का प्रवेदा और राज्य रहा है-इसी कारण से वहा के बहुत से पहाड, नगर, नदी, स्थान. और रानाओं के नाम आर्थ

(सस्टत) भाषा में हैं. एवं युरोष के अन्य नगर और राज्यों के संबंध में जनाया है. सकेाचवश नहीं ठिखते.

यदि यह बात ठीक हो तो यूँ माना जा सकता है कि जिसके। यूरोप का आरंभकाल कहते हैं वेह उस काल के हजारे। वर्ष पीछे वा मिल के काल के पीछे आरंभ होना चाहिये; बयोकि आरंभकाल के पूर्व की जो आर्थ फिलोसीफी है उसकी छाया पीथागेरस (नं. १) सुकरात (नं. १७) और अरस्तु (नं. २०) में पाई जाती हैं, इसके सिवाय नहीं. या तो इस इतिहास में कुछ अन्य भेद होना चाहिये अस्तु (कुछ मी होगा).

(4) यूरोपीयन दर्शन से २८२९ वर्ष में नीचे अनुसार हेाना जान पडता है

म	सत्व	पहिला 'राक	मध्यम ऋफ	वर्तमा	ন শাল	<b>200</b>
3	जस्वादि •••	8	ŧ	ą	1.	13
2	चेतनवादि अद्भेतवादि अद्भेतवादि	\$ } \$ \$	3 7 7 7 7 7 7 7 7 7 7 7 7 7 7 7 7 7 7 7	6 ) 6 ) 8 ) 9 ¢	20]. 20].	४६
3	सग्रवादि	ษ	भनेक	×		१० आसरे
ź	तक्वीद	٩	•	•	1	4
·	समहवादि •••	३ अने ६	۰	۰	٥	३ आसरे
Ę	चेतन अगन्य होने से व्येक्षा	1	۰	2		\$
v	वैद्यल प्रवृत्तिवादि	×	2	×	×	2
e	ধ্যলিক্লাহি -	۰		٦	•	1
					i	<b>C</b> \$

## <sup>‡</sup> ग्रीस का आरंभकाछ.

## (विक्रम पूर्व ५१८ से ४०८ पूर्व तक).

- (१) येकीच (विक्रम पू. ५६ ८–४९२ यूनानी)=संसार मल नामा द्रव्य से आप ही आप उत्पल हुवा है. जीव शक्ति सबमें है निर्जीव से मिल जीव काई वस्तु नहीं है. पानी से फेसे पेदा हुवा यह नहीं लिखा है.
- (२) एनैकस मेंदर (वि. पू ६९६-४९१ यूनानी) संसार एक अनियत अर्पारच्छिल, अविनाशी, सिक्षय अव्यक्त इत्य (प्रकृति) से आप ही आप उत्पन्न हुवा है. पहिले सरदी गरमी का भेद हुवा. फेर पृथ्वी जल बायु अग्नि बगेरे पेदा हुये. जेनीन पहिले इवस्क्रप थी पीछे खुशक होने पर जीव पेदा हुये. शेप भी.! समान.
- (१) एनैकिस मेनीज (वि. पू. ५३२-४६८) संसार अनादि, असीम बायु नामक मूल द्रव्य से आपही आप हुवा है. उसके घनीमाव शीतलता से पृथ्वी और शैयल्य भाव उप्णता से श्रिष्ठ तारा वगेरे वने हैं.
- (४) हिप्पो (वि. पू. ४३२) का नं. १ अनुसार. डीयोजेनीज (वि. पू. ३३२) और इंडीयस का नं. २ अनुसार मंतव्य है.
- (५) एनैकसा गोरस (वि. पू. ४४४-६७२) अनेक प्रकार के तस्य हैं. उनसे जगत बनाने बाळा आत्मा है.

## तर्इ.

तर्क के मुख्य ज़ाति सवाल. मैं कहां से और वयों आया हूं, मैं कीन हूं और कहां जाउँगा, मेरा अंत वया. यह संबंधी जगत वया? वहां से आया? वयों आया? इसका कर्ता इसी का अंश वा इससे स्वतंत्र है? जो स्वतंत्र है तो वाह वया और केसा? वर्तमान जगत संबंधिनी ही हस्ति है वा काई और हस्ति मी है.

रसके पीछे चेलिज हवा है.

र्र प्रीक्ष में येलीज (न. १) के पहिले देवी (श्राक्त) बाद पचरा हुना था. उस देवी केंग ननी, नजने नाम से वेस्तते ये. यह सन आर्थ प्रजा के सर्वय से हुवा या. बहा से ज्यादे वाबीलन में पसरा और वहां से श्राक्तियाद मिसा (प्रजल) में गया (स. स. पे. १४०)

इसके पीछे पेसा मानने स्ता कि पूर्व में परमाणु पुत्र मा. वससे वासु पेरा हुता, उक्की देवता व्यवस हुता, यह तम से मिला तो उससे पश्ची पेरा हुये; उस पीछे पूर्णा, समुद्र हदसे भीर देवता पेरा हुये. जनुसस मगेरे पुत्रा ने स्वर्ग का सन से बिया र (पु

जेसे आर्य प्रना ने इनके संबंध में बुद्धि लगाई है वेसे पश्चिमी . तार्किकों ने मी किया है.

यहां इतना जनाना जरूर है कि गणित, मौतिक सायंस, रसायनीय सायंस, मनोविज्ञान, न्याय, आचार और सैंदर्य इन सबकी नींय, उदेश्य, काम का मेदान जुदा जुदा है, और तर्क तथा युक्ति का सब में प्रवेश कराया जाके विरोधों का निरीक्षण किया जासकता है, इतना गणितादि और तर्कादि में अंतर है. (विशेष प. त में).

## पिलिटस ओर इबिया के तार्किक.

पहिला विवादित प्रश्न यह था कि अस्तित्व (सामान्य जाति-हस्ति-धींग) नित्य वा अतित्य? हंस्ति स्थिर अवस्थिर उभयता देखते हैं यह क्या भेद है ?

किसी ने कहा कि हस्ति स्थिर है, परिवर्तन होना देखना मानना अम है. 
दूसरे ने कहा कि परिवर्तन का ही स्वरूप हैं इससे इतर और किसी पदार्थ का स्वरूप नहीं है, हस्ति मानना करपनामात्र हैं तीसरे ने कहा कि उभय में सत्यता का
अग्र विद्यमान है, किंतु इनमें से कोई पूरी सचाई नहीं, पदार्थ हमेशे हस्ति वाले
हैं उनके संबंध एक दूसरे से परिणित होते हैं. इस विषय पर बडे बडे विरोध, झगडे,
मतमेद, संमदाय भेद, खंडन भेडन चले थे.

- (६) पेथा गौरस-(वि पू. ५ २४ ४ २४ सेम्स डीप निवासी), रें यह मिल बाबिलन और आर्यावर्त्त में फिरा था. इसका बंतव्य जीव ईश्वर और सृष्टि के मूल तत्त्व अनादि हैं. यथा कमें पुनर्वन्म होता है. देवता की मिलत, मांस निषेष, आरुमाब, दया प्रेम, गुरु की आज्ञा पालन, यह इसका उद्देश्य था (म्लुटार्क का जीवन देखा), यमनाचार्य इसी का नाम ग्रुमा जाता है. मितपक्षीओं ने इसके मार डाला इसके मठ में नारियें भी शामिल की जाती थी। इसके अनुवायी दस दस हनार वर्ष में सृष्टि की उत्पत्ति मुख्य मानते थे.
- (७) जेनोफेनीज (वि. पू ५२०-४२४ यूनानी) ग्रोस मना देवों में व्यक्तिचारादि मानती है, देव ऐसे नहीं होने, इसलिये देवता वा ईश्वर एक ही सर्वोत्तम है बोह अनादि अनंत है. सर्व संसार उसीका म्बरूप हैं (अभिन्नतिमि-तोपादान) वही उपास्य हैं.

र् पुढ मत से भी बनने तालीम पर्वे हां. येसा पश्चिमी तर्क प्रवसे जान पहता है इसके तर्क की बींब मणित पर थी.

- (c) पार्मिनिटीज-(नि. प. ४६४ मं ७ का जिप्य) ईश्वर टी नहीं किन्तु वस्तु मात्र एक है. सब सप्तार मत स्वरूप है सत नित्य, अखंड, पूर्ण, अविकारी, अपरिणामी और ज्ञान स्वरूप हैं. ईदियनन्य ज्ञान अम है वस्तुतः सत् ही हैं. मनुष्य अपने मन से असत् की स्थिति भी मान ऐसा है इस प्रकार सन असत् में जगत बना हवा है. \*
- (९) जीनो (वि पू. ३८९ तक वादी) गित जीर नानात्व अम मूरूक हैं क्योंकि विरोध आता है यथा—अनेक मानें तो अत्यत यहा हुना और एक एक के विभाग करने से अत्यत सुद्दम होगा; परंतु सुद्दम का परिणाम सुद्दम ही होना चाहिये, इसिलये आत्यंत सुद्दम है संख्या में नितने हैं उतने ही हैं याने नियत है. दो के वियोग वास्ते तीसरे की, इसके वास्ते चौथे की इत्यादि तथा आकाश की आकाश की अपेक्षा ऐसे अनवस्था होने से अनियतपना आता है. एक परमाणु ना आकाशिंदु के अनंत भाग होते चले जाने हैं, इसिलये बाण नहीं ठेरना चाहिये. और चलते हुये के को रव नहीं पकड़ सकना चाहिये; परतु चलने हुये में समेगा, रिश्ति और वियोग, ऐसे मित्रक्षण तीन प्रकार होते हैं, तो उसके अन्त भाग होने से बोह ठेरना ही चाहिये. यह विरोध नेत्र हैं इस प्रकार एक सताबाद ही ठीक है अन्य अम मूलक हैं. अ
- (१०) गोर्जियम (जीनो के समय उसका प्रतिपक्षी) सचा मी केई वस्तु महीं है. क्योंकि देशकाल बिना ज्ञान नहीं हो सकता अतः देश कालातीत कोई वन्त्र है वा नहीं, ऐसा ज्ञान होगा असभव है.
- (१') मेक्सिस् (न. ९ का समय) ससार काल मे ही नहीं किन्तु देश से भी अनत हैं शेष जीना समान.
- (१२) हर्षेक छोटम (बि. पू १७९-२) १ गयत का मूल अप्ति-(मक्टति) है जीवों में प्राण रूप है बाद क्षणिक परिणामी एक बस्तु है. दैववदा उससे पर-स्पर विरद्ध बस्तु पेदा होती रहती हैं सूर्य ही जाग सप्या हे। समुद्ध में इप नाती है. रात हो भाप से उत्पन्न होके प्रातः काल सूर्य रूप होके निकलती है। यही जीने। न ९ का मत था। ऐसे ही ससार अग्नि से निकला है, कालातर म उसी में प्रोण करेगा. देव याने ईश्वर के नियम से अन्य कोई भी चन्तु स्थिर नहीं है. मूर्ति पृता, हिंसात्मक यज्ञ त्याज्य है-निंदनीय हैं. वस्तु क्षणिक होने से इद्रियनन्य ज्ञान यथार्थ को नहीं बता सकता, इसलिये परमार्थ जानने के लिये विवेक की दारण लेना चाहिये

शाकर नेटांत जमा मत है.

- (१३) एम्पदो क्छीन. (वि पू ४०४) मिल २ गुण वाले पृथ्वी, जल, तेन और वायु यह ४ तस्व नगत के उपादान हैं. प्रत्येक के टुकडे हो सकते हैं. तस्वेक के स्वेपा वियोग के लिये उन तस्वो में और व्यवहारार्थ ससार में लेह (मेम) और द्रोह यह दो शिवत हैं पृथ्वी पर आरम में कुरूप बड़े बड़े जंतु थे, कम से अच्छे से अच्छे उत्पन्न हुये (इसी का नाम उत्क्रांतिवाद) समान से समान का अहण होता है, इसलिये जिल इद्विय में जो तस्वविशेष, वाह उसी तस्व को प्रहण करती है (बैशेपिक्वत) की. न १ के मतानुसार जीव का पुनर्केन्म होना मानता है. ईश्वर और देवताओं की मान्यता वास्ते उपका मत निश्चित नहीं कह सकते.
- (१४) स्युकिपस गुरु, डीमोकीटस शिष्प (वि. पू. १०४ परमाणुवादि) अभाव याने शून्य में परमाणु भरे हुये हैं, वे अलड हैं. गुण और गुरुत्व में समान हैं, उनने आकार में भेद हैं (जाति में नहीं), उनमें परस्पर में आकर्षण होने से ससार पेदा होता हैं, उनमें गुरुत्व होने के कारण वे अनादिकाल से आकार्य में नीचे गिरे नाते हैं, हल्के घीरे, और भारी जरूदी गिरते हैं बद्ध होके नाना यस्तु बन गई. अपि के विक्ते और एक दूररे पर पड़ने से टेडी विरोधी गति होने से अतुकूल गोल परमाणुओं से मतुष्य का जीव बना है, सो क्षरीर में व्यास है. आस्मा के अश्र आस हारा बाहिर जाते हैं और उनकी नगह दूसरे बाहिर से श्वास हारा जदर आते हैं, इदिय और वस्तुओं से कुछ परमाणु निकल के मार्ग में मिलते हैं, इससे जीवा के चस्तुओं ना जान होता है परमार्थ शोधक विवेक्शिक मी इदियनन्य ही है. इदियम जान से इतर काई जान नहीं है आप ही आप आनद से रहना चाहिये वायु में अदस्य भूत होने हैं कमी कमी स्वम में जान पड़ते हैं वायु बड़ल लें आत्मा और बुद्ध का एक बड़ा परिमाण हैं, हरकाई उसमं से कुछ न कुछ लेता रहता है.
  - (११) प्रोक्तभा गोरस (वि पू ४४४-२७२) ससार का आदि अत अचिन्तनीय है सर्वज, सर्वेशकिमान् और शुद्ध परमात्मा इसका कर्ता है न १६ का चतुर्भेतवाद और न.१४ का परमाश्यवाद असमीचीन हैं वस्तृत सृष्टिके उपादान अनेक प्रकार के बीन है सोना चादी वगेरे अनेक तस्व हैं. सृष्टि के आरम में सब वस्तु एकत्र थी, अद्रष्ट से परमात्मा ने एक केंद्र में चक्राकार गति पेदा की, इमलिये आसपास के द्रव्य आवर्त में आने छगे. घन नीचे का और इस्के उपर का हुये धन द्रव्य से यह पृथ्वी बनी हैं (उस पीछे ससार में ईश्वर का हाथ है वा नहीं इसका वर्णन नहीं किया). इद्वियनन्य ज्ञान विरद्ध वस्तुओं का होता है. यथा प्रभावानी इद्विय से तम का ग्रहण होता है.

(१६) मोटे गोरस. (ति. पू. ४२४-२५४ तार्किक) ने. १६ ने. १४ का चार तस्य और परमाणुवाद करुमना मात्र है. इंदिय वा विवेकन कोई ज्ञान स्थिर नहीं है. प्रत्यक्ष से इतर कोई वस्तु स्थिर नहीं है. एकको जो वस्तु धेन वा अच्छी जान पडती है हो दूसरे का पीछी वा बुरी जान पडती है. इस प्रकार मनुष्य का ज्ञान भिन्न रूप का है. परमाधंबः एक वस्तु नहीं है, किंतु निमको जो जान पडे उसके लिये वही सत्य और परमाधं है. इसी प्रकार धर्म, आचार आदि विषय में कोई एक बात टीक नहीं है, यथा शिक्षण, रुची और अभ्यास, आचार और व्यवहार इप्ट नान पडता है.

(१७) साकटोस. (सुकरात वि.पू. ११४-४४३) जींव का पुनर्नेन्म सिक्ष है. (टरायक इनड्य ऑफ साकटीस पू. १२७।१९१ तक निसका तरज्ञमा चर्ष साहिय ने किया था. उसमें उसके द्वित्य सीवीजान और समयस का विवाद कर के जीव चेतन का पुनर्नेन्म समझाना वर्णन किया है. जान और पर्म अभिन्न हैं; विदीक्ति ज्ञानवान् अथमें नहीं करता. प्रकृति विज्ञान से उतना काम नहीं है नितना कि आचार विज्ञान से. निसके निससे उचित प्रकार का काम हो उसके। वहीं संयम सिकर्तव्य है. नक्करत कम, और सहनशीकना होने से जीवन सुख से हो सकटा है. मनुष्य स्यतंत्र है. न्याय, दया, मिक वारेरे उत्तम गुण हैं—सपादनीय हैं. (प्रतिपक्षिओं ने नान्तिकता के औरप से ससावान् हारा सुक्रात के विप खिला के मार टाला). क

(१८) हुँद्रो, (अफलातृत वि. पू. १७१-२९१ नं. १७ का शिष्य और मितिष्ठत नामांकित). वस्तु का वान्सविक स्वरूप प्रत्यक्ष का विषय नहीं, शब्द प्रमाण में मतभेद, और आचार, धर्म, नीति का उच्छेदक होने मे तक अप्रतिष्ठित; इसिल्ये वास्तविक ज्ञान विवेक से कर्तव्य है. इंद्रियों से बुद्धि पर और व्यक्ति में नाति पर पहुंच के सिवित (अनुअव-आइंडिया) का कोप विवेक है. मामान्य प्रत्ययों (सामान्य जाति) के द्वारा विचार करने में मनुष्य संवित पर पहुंच सकता है सवित और मूर्त वम्सु का मिलाने वाला और साथ प्रदण करने वाला विधारमा (ईथा) है. ईथर अर्मुत, व्यापक, चेतनस्वरूप हैं उसने पृथ्वी वगेरे ४ तत्त्व में सब ब्रगांड मनाया

१० मुहरान के तिच्यों में मृतसेद पदा—बुद्धि विषय ह १, अभ्यार विषय ह १ पीछे इस उन्हर्भद्रती से बो दें। यत पह सबे. अतिसम्बर्धाद १ और अतिदस्याद, (प. न. पे. हैं ८००

<sup>\* &#</sup>x27;परेकान अपने थे। जिससे जाना जाता है अपना परसारमा'' ऐसे ऐसे उनके छुटक बाक्यों से बोह कुंबर और जीवबाद वा सफा या, ऐसा जान पहता है.

है. जो ईश्वर के धर्म वेही जीव के हैं. यथाकर्म छोकांतर में उत्तम ज़ीर नीच (कीट पतंमादि) येानियों की प्राप्ति और पुनर्जन्म होता है. पूर्वजन्म हम पत्में के कारण वर्तमान में देखते ही उनके मूल प्रत्यों का आविर्मांव हो नाता है. जातमा का गुल्य स्वरूप विवेक है. शरीर संबंध से इच्छा जीर उत्साह यह दो धर्म नवीन उत्पन्न होते हैं, शरीर से मुक्त होके आत्माराम रहना ही मुख्य कर्तव्य है. संसारी पदार्ध चित्तस्वरूप की प्राप्ति में विरोधी नहीं हैं, जतः अनुमव करने येग्य हैं, उत्तमता सर्व धर्मों का मूल है. धर्म हमेशे मुख स्वरूप और अधर्म दु:बनय है. विचार, उत्साह, दमन (संयम) और न्याय यह ४ मुख्य धर्म हैं. हश्य माया का जाल है. परंतु अस्तित्व नहीं रखता, ऐसा भी नहीं है किंतु असली की अपूर्ण नकल है. सीखना यह पूर्व ज्ञान का स्मरण मात्र है. \*

- (१९) पन्टिस्थानितः (वि. पू. १६९) होटो का हरीफ (प्रतिपक्षी) तमाम गाब बस्तु औपाधिक और याधक हैं, ऐसा जान के स्वतंत्रता संपादन कर्तेथ्य है. (डोटार्क के जीवन चरित्र में से).
- (२०) अरिस्टाटल, (अरस्तु वि. पू. १२८—२६६ हेटाका शिष्य नैयायक और सिकंदर बादशाहका उन्ताद—शिक्षक). द्रव्य, परिमाण, गुण, संबंध, देश, काल, अवस्थिति (गति) सत्ता, कार्य, कारिता, कार्यमाहिता, यह १० पदार्थ हैं. दर्शन का विषय मुख्य सत्ता है. सबंध की अपेक्षा विना शास्त्रत केान वस्तु सब का मूल हैं, इसका विचार दर्शन हारा है। सकता है.

द्वेटा के कथन समान सामान्य प्रत्यय बस्तुओं से जुदा नहीं हैं; किन्तु उनका आकार है. विशेष और सामान्य साथ रहते हैं, देानी मिलके सब बस्तु हैं. द्वव्य आकाररहित और आकार द्वव्यरहित नहीं होता.

पदार्थ पेदा होने में ४ कारण हैं. (१) समवाय (माटी) (२) असमवायो (इच्छा) (३) निमित्त (कुन्हार देंड चक्र) (४) उद्देश्य (पानी भरना प्रयोगन) सुख्यतः समवाय (उपादान) और निमित्त यह दे। कारण हैं. श्वरीर द्रव्य हैं, आत्मा आकार हैं, ईश्वर द्रव्यरहित आकार मात्र हैं.

राट्य, फ्रयेव, वर्ष, आचार, अदर्शिधिक, तर्क का परिकास तत्त्वरशी की अपेझा, श्रिक्ष प्रकाली वर्ष विषयों में अपत्थात्व को यो मान्यता है सो प्रथित तर्क (पे. ४४ से ५२ तक्ष) में है. उमकी एमीका मी पे. ५३ में है

देशर स्वयंम, कुटस्थ, महान्त्राक्तिवान्, सर्वज्ञ, अकाय, निरीह (निरिच्छा)
राुढ, सर्वाचन (ज्ञान) स्वरूप है और अचल है, परंतु वस्तुओं में गति पेदा करता
है. निमित्त और उद्देश कारण है. नगत के अंदर और बाहिर है. गति ही परिवर्तन
और विकार का फारण है। गति=देश वदलना. देश परिच्छेदक सीमा-देश, द्रव्य
या श्चन्य नहीं है. द्रव्यों के बाहिर वा अंदर शुन्य नहीं है. एक द्रव्य हट के दूसरा
द्रव्य उस स्थान में आ जाता है. बस्तुतः देश परिच्छित है. काच परिवर्तन की
संख्या सुचक है, संभाव्य है, इसलिये उसका अंत नहीं है.

परुति के कार्य उद्देश्य पूर्वक होते हैं. निर्मीवों से जीव उत्तम हैं. जीवों में मां यूक्षों में रस महण और उत्पादन हाकि हैं. पशु प्रक्षिओं में ज्ञानहाकि मी हैं निससे उन्हें सुख दुःख का ज्ञान होता है. माणियों वास्ते युक्षादि वने हैं. माणियों में बुद्धियाला मृतुष्य उत्तम हैं, मिसके उपयोग वास्ते सब संसार हैं.

विज्ञान जारमा का रूप है जारमा के हैं जुदा द्रव्य नहीं किंतु झरीर की हाकि है. परंतु जारमा में अनुभवाषीन ज्ञान और हुद्ध याने अनुभव के विना केवल ज्ञानस्वरूप, यह २ अंदा हैं. पहिला नाहावान और दूसरा अमर है. यह शुद्ध अंग मरुति का अंदा नहीं है और न हारीराधीन हैं. (यह एक वा अनेक वा ईश्वर वा अन्य मकार का पदार्थ हैं, यह उसके अनुवाधी न बता सके) उसके अमृत्त और शाहादि लक्षणों से मान पहता हैं कि वेहह ईश्वर स्वरूप एक हैं.

मनुष्य में अनुमय और विवेक हैं अतः आचार पाल सकता है, निससे व्यक्ति अपनी पूर्णता के। प्रदे में वोह अप अस सदाचार. निससे अपूर्णता है। बोह अप अस सदाचार. निससे अपूर्णता है। बोह अप अस सदाचार. जिससे अपूर्णता है। अतः हारीर की रक्षा करते हुये विवेक से निर्श्रित और सुखी रहना मनुष्य के लिये धर्म हैं, हारीर का क्षय, ईश्वर बनने की इच्छा. किंवा अविवेक से सीसार में ही लगे रहना मूर्थता है। दो अंतो के बीच धर्म की स्थिति हैं। अर्थात अति सर्वत्र वर्नित हैं यह धर्म कर तत्त्व हैं. कायरता निर्श्यक साहसपना यह टोनों पाप हैं, उत्साह धर्म है. जगत मिट्या नहीं हैं। ई

(२१) साइरोन. वास्तु सत्ता का ज्ञान मनुष्य की नहीं हो सकता. हरएक मनुष्य को ज्ञान जुदा जुदा है. दुर्वीसनाओं से जुदा रह के विचारपूर्वक सुख सेवन करना जीवन का उद्देश है.

<sup>्</sup>रै राज्य प्रत्येकादि (अकजातून की नाट बाद करेग). विवयों में अरस्तु की जी मान्यता भी तो पश्चिमी तक के से . ५५० से ६५ तक में जनाई है.

- (२२) होजीसियम. दुनिया में सुख से ज्यादे दुःख है. दुःखमय जीवन के। छोटने में सुख है, इसलिये (प्रतिकूछता हो। ते।) सब के। आत्मघात कर लेना चाहिये.
- (२३) जोनो स्टोइक. (वि पू. २८६-२१४) इसका और इसके अनु-यापियों का संवित (ज्ञान) छेटो जेसा हैं.

प्रत्यक्ष ही सब ज्ञान का गुरू है. मोग पर जैसे मोहर वेसे आत्मा पर वस्तुओं में असर (इप्येशन) होता है, उससे वाह्य वस्तुओं का ज्ञान होता है. बराबर असर न हो तब संदेह वा अम होता है.

वस्तु एक ही है, वही कभी बाहिर और कभी अंतःकरण के रूप से देख पड़ती है. आत्मा जुदा वस्तु नहीं है. एक ही की स्थित खक्ति का झरीर और कार्यशक्ति के। आत्मा कहते हैं. वेसे ही संपूर्ण संसार है. संसार एक यड़ा जीय है. जिसका झरीर यह सब अहादि हैं और आत्मा ईश्वर है. ज्ञान प्रभा बुद्धि रुति (प्रयत्न) नियम वगेरे ईश्वर के रूप हैं.

- (२४) जेनों के अनुपायो. नं. १२ (हैरें) के अनुसार अग्निंतरन सें उत्पत्ति, रियति और छय मानते हैं. ईश्वर नगत में सर्वव्यापक शक्ति है. उसका जान अनंत है. संसार में जो दोप नान पडते हैं उनसे भी सब मिल के छाम ही है. अमूर्त के हे पताथे नहीं है. ईश्वर समुद्ध, जीवारमा उसकी बिंदु है जो पर्ण्य विपे ईश्वर में मिल जायगा. ईश्वर या जीव को करपना में कुछ प्रयोगन नहीं है. आबार मुख्य है. निष्कारण धर्म प्रवृत्ति (स्वभाव ही धर्म ही जावे अधर्म की तरफ प्रवृत्ति न हो) जीवन का उद्देश है. विचार, न्याय, संयम, उत्साहादि विशेष धर्मों का मूल एक है. जो एक धर्म हट कर ले तो दूसरे सहेन मान हो सकें. धर्मीत्मा पुरुष प्रसृति, भविष्य (हातव्य) वा ईश्वर का न्याय एक समझ के जो कुछ ईश्वर के विचार है हो रहा है उसी का भला मान के निश्चित, शांत, मुली और स्वतंत्र हो जाता है (राम में यह मत नामांकित और प्रवृत्तिपान हुवा है)
- (२५) प्रीवयुरस. (वि.पू २८६-२२०) नं. १ ॥ डीमो के समान मंतव्य है. परमाणु की गति बांकी गोल मी अकस्मात हो जाती है. कितनी वस्तु मी अकस्मात हो जाती हैं; अतः मगुष्य स्वनंत्र हैं. अकस्मात चाहे जो कर सकता है प्रारव्ध नियत नहीं है शांत, सतुष्ट जीवन वनाना मुख्य उद्देश है. परमाणु मूर्त हैं, तद-जन्य संसार सत्य हैं. परमाणुओं की गति स्वाभाविक होती है. जगत का कर्ता

केहिं ईंधर वा देव नहीं हैं, जो फर्ता मानें तो दोष आवेंगे. यथा वेह दुःखी सुखी होगा, मूर्व क्यों बनाये ? इसलिये नगत स्वधावतः नित्य हैं, ऐसा सिद्ध होता हैं-जो देव वा ईंधर कहीं होंगे तो भी उनका मास्त्र संमार के साथ संबंध नहीं हैं, अतः उनकी प्रता करने की नकरत नहीं हैं.

जो आत्मा अर्मून होता तो मूर्त शरीर के आघात में उस पर असर नहीं होती. शरीर के साथ उसका उत्पत्ति नाझ है, परलेक गमन नहीं होता; इसलिये मरण का भय और स्वर्ग की इच्छा तथा नरक का तिरास करना व्यर्थ हैं. धर्म का मीं सुख ही उद्देश हैं; इसलिये निर्मोदिय होके शारीरिक सुख से ज्यादे मानसिक सुख की इच्छा रखनी चाहिये. इसका यत सुखवाद हैं.

(२६) पीरहो. (वि. पू. २०४-२१४ संशयबादि) संसार के मूल आदि का जान हो सकता है, यह प्रमाणशहित बात है और इनका ज्ञान नहीं हो सकता; ऐसा साकिके। का कथन विना विचार का है, इसकिये इस विषय में संशयगुक्त सहना ठीक है

(२७) कार्नियेडांग. फिलोमोफर.यु कहता है कि इंद्रियनन्य ज्ञान परस्पर विरुद्ध और अमकारक हैं, इसलिये सत्य नानने के लिये कोई उपाय नहीं है तो फेर आचार, अनाचार धर्म वा अधर्म क्या? यह निर्णय प्रमाण विना केमे माना नाय. प्रमाण के प्रमाण वास्ते अनवस्था देश आता हैं. इसी प्रकार ईधर मी सिद्ध नहीं होता. ईधरलत स्रष्टि हो तो सदीप और उपदववाली न हो, जो ईधर सकाय और समुण हो तो अनित्य होगा और जो निर्मुण हो तो स्रष्टि नहीं कर सकता, म्बरूप अमादि हीन हो नाता है पीरहे। संदेहवाद का प्रवर्तक हुवा है. उसके पीछे अन्य भी हुये हैं.

(२८) आर्त्तपस्मीकातः कहता है कि सुकरात ने कहा था, कि "में मुख नहीं नानता, यह बात जानता हूं" परंतु में इतना ग्री निसंदेह नहीं जानता. (बाह! संदेहबादि).

(२९) त्यागवाद. (पटांबरी) का सार-१. जो कुछ इंद्रियों मे जाना जाय में। ही सत्य जान की नींव है. २. स्तृष्टि का उपादान फारण निराकार मरुति है. परमात्मा इसके। आकार देके पदार्थ बनाता है. नियमानुसार रखता है. २. जीवात्मा प्रास्त है. उसका दारीर के साथ नाटा हो जाता है. भन्ने पुरुषों का आत्मा सृत्यु (शरीर नाश) के पौछे भी कुछ काल तक जीता रहता है. ८. परमात्मा से इतर कोई भात्मा अमर नहीं है. मलय में परमात्मा ही रहता है, फेर अव्यक्त से स्रष्टि नाता है, एवं अनादि अनत प्रवाह है. ९. एक का मत है कि पूर्व जेसी स्रष्टि की उत्तर स्रष्टि नकल है. यथा उत्तर में सुकरात होगा, उसना वध होगा. दूसरा कहता है कि सवार में नकल नहीं होती है. आचार—धर्म वास्ते धर्म पालना चाहिये. आत्मा को स्वतंत्र रहे. आसुरीशिक और देवीशिक मा सम्राम होता है, आसुरी की अय में आपित और विषयामिक धीर वेनी और स्थम में रहे।. ७. जीयन का उद्देश धर्म पालन हैं. जो इस उद्देश पूर्ति में अशक हो गये हो तो जीवन का अत कर देने के लिये पर्याप्त कारण है. इस समदाय के प्रवर्तक जयनों (न २६) ने १०० वर्षकी उन्नमें प्राण त्याग दिये; क्योंकि उसकी अगली पर चेाट आ गई थी. केटें। ने प्रनातंत्र राज्य के गिर नाने पर आत्म हत्वा की. ८. सेनेका को भी यही मत है.

पाच अवस्थाओं में प्राण त्याग की आजा र. देश सेवा के लिये आवश्यकता हो. २. जीवन में भदकर्म करने पड़ेंगे. ३. अति कगालता. ४. असाध्य रोग में प्रम्स हो. ५. उन्माद (पागल) वा गन की निर्वलता का आरंभ हो. (प त.).

(१०) अतित्यागवादिः (असम्य, नज्ञ, दिगवर, पशुवतः जीवन करने वाले. हर मजार के विकार नष्ट रुरना)-

इसका सम्थापक एन्टिस्थिनिज़ हुवा. त्यागवाद अतित्व मे मुक्त था और यह अतित्व के। प्राप्त था.

- (११) संग्रहवादि. (इस पीछे सग्रहवादि अनेक हुये) मतो मे विरोध है. सम अशो में निश्वास न करना अनुचित है विरुद्ध बानों का छोड के सम मते की अविरुद्ध बानो का सग्रह कर के छोकाचार व्यवहार, छोक्परलेक आदि की व्यवस्था कर्नव्य है. फ्रेंटेन के अनुयायी अरिस्टाटल के अनुगामी और दूसरे प्रसिद्ध फिलोसोफर और विज्ञानवादिया ने सग्रहवाद का अनुमरण क्या.
- (६२) एनेसिटियस, सेकल्पटन और एस्पिरिकस्. (वि. की पहिली सदी. सरायवादि) जेसे पित्त वाले के। सब वस्तु पीत जान पडती हैं, इसी प्रकार यथा इंद्रिय रचना हरेक के। जुदा जुदा सप्तार देख पडता है एक वस्तु (खी आदि) में किसी के। मुख किसी के। दुःख टीता है. एक पत्थर चक्षु के। मनोहर और हाथ के। मुखा जान पडता है. नारगी, चिरनी-मिष्ट-चाल-गोल वगेरे धर्मवाली जान पडती है

तेत समय है कि (१) या तो वेह एक धर्म वाली है। और यथाइदिय उसवा असर होता हो। (२) या तो उसके उसने ही गुण होते हो। जेसी कि जान पड़ती हैं (३) या तो उसके उसने ही गुण होते हो। जेसी कि जान पड़ती हैं (३) या तो उसके इसने गुण हो। जिसके इदिय विषय नहीं कर सफ़ती हम शब्दादि पेचगुण का अनुभव करते हैं धी साधारण तो अच्छा परत वेमारी में ततला जान पड़ता हैं, वस्तु दूर से छोटी और समीप से बड़ी जान पड़ती हैं, जवानी में जो अच्छी जगती हैं पेसी बुदापे में नहीं जगती. किसी वस्तु के अपने गुण जुदा नहीं मिलते, द्वहा के शरीर वा आसपास की वस्तुओं के गुणे से मिले हुये अनुभव में आते हैं एक ही बस्तु का तील पानी में हल्का और हवा में भारी होता हैं. बुद्धिमान के जो चीन जेसी जान पड़ती हैं वेही चीज मूर्ख के वेसी नहीं जान पड़ती. इसी पकार देश, आवार, अभ्वास के भेद से जो एक के अच्छा जान पटना है बोही इसरे के बा बुरा मालूम होता है. जो एक के धर्म बोटी दूसरे के लिये अधर्म हैं. रोम का छवा चेगा मीस वालों के तुरा जान पड़ता है, एक देश की मूर्तिपूजा और हिंसापूर्ण यज्ञ, धर्मसा और दूसरे के अधर्म जेसा जान पड़ता है हसादे कारण से स्पष्ट होता हैं के वस्तु का सबक्ष्य ध्या है, यह हम कभी नहीं जान सहने हमके। बोट केसी वेस पड़ती हैं, इतना ही हम पह सफ़ते हैं.

कारणकार्य भाव भी असिन्द है एक मूर्त पवार्य में दो नहीं हो सकृते अमूर्त से मूर्त संसार की असिन्द है. अमूर्त में मूर्त ओर मूर्त से अमूर्त की उत्पित्त नहीं हो सकती, क्योकि उभय का ससमें ही नहीं हो सरता कारण में विरुद्ध वार्य में गुण नहीं होने एक समान से दो समान की और असमान से असमान की उत्पित्त नहीं हो सकती कारण पहिले है, जा साथ क, या वार्य के पीछे हैं है जब तर कार्य नहीं, कार्य हुवा तो कारण न रहा अत: कारणपर्य भाव असिन्द है, दूसरे एख में केन कारण केम कारण केम कारण के हिन के होगा र, तीसरा पक्ष चरनाद मात्र है है जो कारणकार्य का स्वन्य उद्धावक तो नित्य मर्य है होना चाहिये, परत ऐसा नहीं होता. जो दूसरे की अपेक्षा है तो दूसरे का तीसरे की ऐसे अनवस्था चनेगी कारण में जो एक गुण तो एक वाल में दो बान नहीं होने चाहिये और जो अनेक तो एक काल में दो कार्य क्यो नहीं होने (इस प्रकार सन मत-ये। में साथ ही रहता है निविध्य नहीं करा नाता)

(२१) सेक्स जैमे दर्शन वेमे गणित विज्ञान आदि के सिद्धात मी संशय-ग्रस्त है रेखागणित में बिंदुमान्य और आगरहीन भी कहते हैं, रेखामी स्वाई मानते है, ब्बाईहीन बिंदु से रेखा बनती है.

- (१४) ष्लुटार्क. मनुष्य की ज्ञानशक्ति अल्प है. कमी कमी दयालु ईश्वर साक्षात ज्ञानो का प्रकाश करके अञ्चान से बचा लेता है जो लेग शात रहते हैं ज्यादा चलवल नहीं करते उनके उपर यह रूपा होती है.
- (६५) पाइटो. (वि. सवत २६-१०६ यह्दी धर्मी. ईश्वरीय प्रथ मानने वाला और फिलासोफर) ईश्वर अनिर्वचनीय, निर्मुण, पूर्ण, सर्वशिकमान और सब का आदि कारण है. ईश्वर क्या वस्तु है, यह मनुष्य नहीं जान सकता ईश्वर की सत्तामात्र जान सकता है, इसलिये ईश्वर का नाम थेड़ोबा (सता) है. महत्ततस्य (छागोस्) ईश्वर की पहिली सृष्टि उससे सब देव दानवादि सब ससार क्रमशः हुये. जड प्रकृति दुःख का कारण है. जज्ञान से बच है. ज्ञानी आत्मा मुक्त और शरीर रहित है। जाता है जीवात्मा का पुनर्जन्म है. आत्मा स्वतन्न है. शरीर सबच से बंध है. मुक्ति का साधन ईश्वर में श्रदा, जिसके। ईश्वर में विश्वास बेह छूटते छूटते महत्ततस्य से पार होता है तब ईश्वर मिलता है और मुक्ति होती है
- (६१) ब्रोटिनस (लि. २१०--१२१) और उसके अनुगामी फर्फेरी वगेरे. ईश्वर निराकार, अकाय, अमन, रुति विक्तिरहित, ब्राह्मिय, याह्म वस्तु की सत्ता और अपेक्षा से रहित, शुद्ध, सदासद में पर और प्रमाण प्रमेय से खुदा है. अनिर्वचनीय है. ईश्वर के कोई गुण की कल्पना नहीं की जाती वा उसके कोई सजा नहीं दी जाती. इतना ही कह सक्ष्मे हैं कि निर्विचर और अप्रमेय हैं प्रमेय साकार उसके कार्य, त्रियुटी यह भेद ससार का है. जान, इच्छा, खुल, दुःलादि पा कारण बाह्म वस्तु है.

ससुद तरमवत वा मूर्य किरणवत ईश्वर की यह सिष्ट है सिष्ट क्यों हुई ? ईश्वर ने केंबल्य के। क्यों त्यागा? और ईश्वर से उसका क्या संबंध है? इसका उत्तर नहीं कहा जा सकता. सिष्ट ईश्वर की छाया वा प्रतिविंब समझना चाहिये पहिली सिष्ट महत्त (छोगोस वा बुद्धि) उससे आत्मा झरीर वगेरे का आविभांव (अवनतिरूप) होता है. इस ससार से आत्मा का सबध किएत है, इसलिये निर्वेदिय होके जीवन फरना परमसुल है. चित्रशुद्धि सुक्ति का पहिला उपाय है केंग्ल्य मुक्ति है अर्थात ईश्वर का स्वरूप हो नाना. यह अवस्था अपने प्रयत्न से नहीं कितु परमात्मा की छपासे प्राप्त होती है प्रयक्ष और तर्व से ज्यादा अतर का अनुभव है यह अनुभव वा ध्यान महत् तक पहुचा देता है. उसमें आगे समाधि नहा जाता ज्ञेय का भेद

नर्टी रहता. समपदात समापि होने पर दिव्यज्ञान की ज्याति स्वयं प्रकाशमान् हा जाती है. यह होटिनस का ब्रह्मचाद था.

(२७) आयोभिश्वलकस, (वि. २५१) २१० देवता जनेक देवदृत अनेक असुर वगेरे मनुष्यों की सहायता अर्थ सतार में हैं. मिस्रादि देशों का देववाद ठीक हैं.

(३८) भोरुकम. (वि. ४६८-५४१) ईश्वर बुद्धि मे पर अप्रमेय है. सृष्टि की उत्पत्ति, स्थिति, रूप होती है. ईश्वर मे त्रिगुणात्मक महत् का आविर्माव होता है. मुक्ति का साधन ईश्वर रूपा है.

#### मध्यम काळ.

## (नि. स. ४०९ से ११९१ तक.

(२२) आगस्टिन (वि. ४०२ से ४८६) सब मे सदेह हो सकता है, परंतु में जाता हूं, इसमें किसी का सदेह नहीं हाता इसमें ४ अश है. सत्ता, जीउन, सवेदन और जान. यह जान बाह्यमन्य नहों. जविनाशी हैं; इसलिये इस ज्ञान का ईश्वर से अभिन्न निश्चय किया नासकता है. अर्थान आतम में विश्वास होने में . ईश्वर में मी विश्वास है। सकता है. जीवात्मा का स्वरूप हम नहीं कह सकते. जीव ईश्वर क्रत अमर है.

हैं श्रार निर्मुण, निरंपणप, देशकाल से पर अक्रिय और अनिर्वचनीय है. उसे नेति नेति कह के सत्ता सात्र कह सकते हैं. क्षिप्तियों के अतानुसार ईश्वर सिखदानन्द (तीन) रूप है. उसने अभाव (असत) से काल और दृष्टि माथ २ बनाये हैं. सनुष्य स्वतत्र नहीं हैं, ईश्वर को रूपा के आधीन है. जिसके हृदय में ईश्वर अपनी रूपा से अक्ति का प्रकाश करते हैं बोह श्रद्धा में मुक्त होता है. थहा द्वीन और नाह्तिक जीव, नए हो गाता है. अक्ति और ज्ञान एक रूप हें (स.) सृष्टि क्यों बनाई (उ) उसकी इच्छा बोह जाने.

(४०) सकोटस एिंग्लिना (वि. नवा द्यतक ९ नेकटा) विवेक (तर्क ज्ञान) और धर्म वा भक्ति एक है. जिम बात का ग्रहण भक्ति से स्वयं तेता है उसका प्रमाण ज्ञान से दिया जाता है. विवेकद्यांक ईश्वर ने सब मनुष्यों का दी है, इसल्पिय जच्छा बुरा पहिचान सकता है बार मकार के पदार्थ है १. अकार्य कारण (ईश्वर) २. कार्य कारण (वृद्धि प्राण वगेरे) ३. कार्य कारण (यथा जुदा जुदा वन्तु) ४० अकार्य कारण (ईश्वर, क्योंकि उसमें सब छेट जाता है) निदान पहिन्ते पाँछे ईश्वर ही है. सुलामाव का नाम दुश्व है. ईश्वर विमुख होने से दुश्व होता है. ईश्वर फे

ज्ञान से बढ कर घर्म नहीं. ईश्वर के ज्ञान से सुक्ति होती है. आत्मा मुक्ति विषे ईश्वर में लय नहीं होता, किंतु ज्ञान लय होके सुखी हो जाता है.

- (४१) (पश्चिमी तर्क पे. ९६ में से) परिजिना कहता है कि प्रकृति परमात्मा का विकास है और परमात्मा विश्व का तत्त्व है. वास्तव में एक ही सत्ता है और वेह परमात्मा है. सब दृश्य परमात्मा की मत्ता का प्रकाश है. परमात्मावत छिट भी अनादि है. जिस प्रकार परमात्मा से तमाम वस्तु उत्पन्न हुई वेसे उसमें छीन है। जाती है. वेह सबके। अपने अंदर ने नेता है बन्के यह कहना चाहिये कि वेह अपने आप में छीन हो जाता है.
- (४२) सेंट टामस-परमात्मा के शुरू स्वरूप का हम नहीं जान सकते; हां, उसके कार्यों का देखके उसका कुछ अनुमान कर सकते हैं. परमात्मा परिपूर्ण, अनंत, ज्ञान स्वरूप, इंद्रिय रहित, उसका सब अपरेक्ष, सर्वज्ञ, अपने आपका ज्ञाता, रूति बाला भ्रेमी है और मनुत्यों का अपने स्वरूप में पडता है. वेह सम् दाकिमान है, परस्पर के विराधी कार्य नहीं करता, सृष्टि कर्ता है. स्विष्ट अभाव से भाव रूप की है. परंतु यह बात तर्क से सिख नहीं होती.
- (४३) सेंट प्रन्सेच्य. (वि. १०८९-११६५). डेटें। (१८) के मत समान सामान्य प्रत्यय (जाती) टीक हैं. गा में गात्व, पशु में पशुत्व ऐसे चळते चळते सब में बड़ी जो सामान्य सत्ता सा ही ईश्वर है. कारण के विना कार्य नहीं होता. वीह कारण एक ईश्वर है, जो अनेक तो इनका एक कारणत्व ईश्वर सिद्ध हुवा. जो वे कारण स्वयंभू तो उनमें स्वयंभुत्व शक्ति सी ईश्वर, जो वे प्रस्पर के आपीन तो अन्योऽन्याश्रय दोप आवेगा; इसल्यि एक ईश्वर ही जवन का कारण है. जो ईश्वर असत तो अपूर्ण है, इसल्यि ईश्वर की सत्ता अवदय है.

प्रतिपृत्ती. मन में दूध का समुद्र हैं, ऐसी फल्पना है। नाने मे बया उसकी सत्ता बाह्य है ऐसा मानना क्या उन्माद नहीं हैं ?

- (१) वस्तुवाद. (व्यक्तियों में नाति केाई जुदा वस्तु है). (२) नामवाद. (नाति यह व्यक्ति मे केाई जुदा वस्तु नहीं) इन दो मतों का वहुत विवाद चला था.
- (४४) एवेडर्ड. नामवाद और वस्तुवाद की तकरार में न पटना चाहिये. नाति यह मानसिक स्थिति हैं. धर्म फे बंधन में पटना व्यर्थ हैं. जो झानवान् हो उसकी मुक्ति टोती हैं. पितिस मत के आश्रय विना कस्याण नहीं होना, ऐसा नहीं हैं.

- (४५) हुगो नं. ४१ अनुसार तथा आत्मा की १ श्रक्ति हैं. (१) यस्त में शारीरिक शक्ति है, निससे लेही वनता है. (२) इदय में प्राणशक्ति है निससे खून की गति होती हैं. (२) मयन में मानसिक शक्ति हैं निमसे ज्ञान होता है.
- (४६) संसथवादि (अनेक) ईश्वर स्वतंत्र तो स्रष्टि का जान उसके। प्रथम न होना चाहिये; क्योंकि निश्चय नहीं है कि स्रष्टि होगी वा नहीं जो प्रथम से ज्ञान है तो तद अनुसार स्रष्टि होगी अर्थात ईश्वर परतंत्र हुवा स्रष्टि के पूर्व ईश्वर कहां रहा होगा; क्योंकि सब स्थान (देश) तो स्रष्टि में ही है वतेमान स्रष्टि से उत्तम स्रष्टि हो सकती है तो वेसी क्यों न बनाई और जो नहीं है। सकती है ते। ईश्वर सर्व शक्तिमान नहीं, इसलिये ईश्वरादि विषे संगय ही है
  - (४७) टीयस एकिनस (बि. १४०३ तक) डीमिनिक संप्रदाय का साधु जीर अरिस्टातालीस (नं. २० का अनुयायी). वारियादि अभाव रूप हैं भाव रूप दी पदार्थ हैं. द्रव्य (याग्यता मात्र) और आकार द्रव्य और आकार दोनों मिल के सब बने हें. ईश्वर पूर्णाकार है, इसलिये बेह एक हैं (अन्य आकार पूर्ण नहीं हैं) मनुष्यों में निस बस्तु की सचा रहती हैं उसका जान होता है अर्थात सचा और ज्ञान जुदा जुदा हैं. ईश्वर के यहां सत्ता और ज्ञान दोनों एक हैं. जो ईश्वर के अवतार लेके मनुष्यों में अपना स्वरूप मकावित नहीं किया होता तो मनुष्यों के अपना स्वरूप मकावित नहीं किया होता तो मनुष्यों के स्वर्थ ईस्वर का पता नहीं लगता. आधिमीतिक जीवन का उत्तम रूप मनुष्य शरीर है. तिसके पीछे अध्यातिक जीवन कता है. यह संसार प्राव्यति विषयों में उत्तम से उत्तम बना है. ईस्वर की रुति अवदल होती हैं मनुष्य इस्वर उत्तमना की तरफ हैं इस्वर की तरफ लेवती हैं, इसलिये पाप का आरंभ हैं. ईश्वर की जेत प्रकृत अधीन सब हैं. ईश्वर की कोई कार्य, अज्ञान अविवेक और प्रवापत से नहीं है। हात.
    - (४८) एक्टें (१४ मी सदी). परमात्मा यह, ए, वीह का विषय नहीं, किंतु समाम पदार्थे। में है. फैनल परमात्मा के विषय में ही यह कह सकने हें कि उसकी सत्ता है. परमात्मा में सत्ता और ज्ञान भिन्न नहीं, किंतु एक ही हैं परमात्मा अपने शुद्ध स्वरूप की आप भी नहीं जानता उसका ज्ञान उसके सापेक्ष स्वरूप की सीमा तक है. चादे उसकी इच्छा हो वा न हो परंतु उसके लिये अपने के। मकाश फरना आवस्यक है. सब पदार्थ परमात्मा के शब्द हैं और बेलने हैं. वस्तु में प्यार होने का कारण यह है कि परमात्मा उसमें हैं. (प. त.)

- (४९) देसस्कोटस (फेंच मताबंबंबी) शास्त्र प्रमाण गीण है. तर्क मुख्य है. वुद्धि तर्कानुकल शास्त्र ठीक है न. ४४ अनुसार ईस्वरेच्छा बुद्धि के आधीन होने से स्वतंत्रता का बाध होता है, इसलिये ठीक नहीं है. जीवकी रुति शक्ति जी पराधीन तो पाए पुण्य का भेद असमब है. ईस्वर की इच्छा से सिष्ट हुई है, इसलिये इच्छा शक्ति स्वतंत्र हैं (बुद्धि आधीन नहीं). इस सिष्ट में जैसी जिसकी इच्छा होती है वेसे वार्ष होते हैं.
- (९०) ओकम जो जाति पृथक वस्तु है।ती तै। एक काल विषे अनेक व्यक्तियों में केसे रहती. अतः पृथक वस्तु नही, धर्म भक्ति यही उदेश्य है और किसी बात में स्थिरता नहीं हैं।
- (५१) शत्राचकन (वि १२ वा सेंकडा) उत्पेक्षा और करूपना व्यर्ष है. प्रत्यक्ष और ठीकिक उपयोगी विज्ञान में प्रवृत्ति करेट्य हैं
- (५२) हुनो (चि. १६०४-१६५६ इटालियन) सूर्य यह उपग्रह असख्य है दो बस्तु अनंत नहीं हो सकती ससार अनत है उससे ईश्वर जुदा नहीं। माटी घट के समान ईश्वर नगत का उपादान हैं. मर्न व्यापी सर्व शक्तिमान हैं. बेहि मूर्त है न अपूर्त है, अनिर्मवनीय है. न क्सि की उत्पत्ति न क्सी का नाश होता है. बस्तुओं का अवस्थातर (परिणाम पाना) होना ही उत्पत्ति नाश है पीन से बुख उससे अन्न उससे रस उससे छोही उससे वीय उससे गर्भ उससे धारीर, उसने मिट्टी, इससे बीन इस रीति से परिणाम में रहते हुये भी एक है प्रत्यक्ष शरीराश है. कारण शांक आत्मा का अश है ससार शरीर का आत्मा ईश्वर है. हरेक बन्तु में सजीव श्रांक नेंद्र हैं. वे सक्तान, विरास मेरी दो शक्ति वाले होते हैं; विकास से शरीर हस्य होता है और सक्तान वाक्ति में केंद्र अपने अपूर्व कर में रहता हवा ज्ञानमय जीवन गुनारता है
- (4 २) कैस्पेने छा ॐ (वि °६२४-/६९५ इगलेशन) जान दो. ? बाह्य प्रत्यक्ष, इसरा विषय बाग्तव नहीं (उपर कहा गया है कि यथा इदिय जान होता है) २ अंतर जान (तर्क) इससे आता, ज्ञेय, अहं, इद वा मेद रो नाता है. जाता अपनी स्वतंत्रता की सीमा और किन विषयों में बाह्य वस्तु के आधीन है, यह सब आप जानता है परतु मानव वा अंतर जान अपूर्ण है इँदरर का जान पूर्ण है इस-लिये उधर के नाना ही दर्शन का मुख्य प्रयोगन है. सीसार के अस्ति के मूल १ हैं

<sup>\*</sup> यह स्वतन्त्र विचार का था. शतनिये रोमन पोप ने शतके ?!! साक तक देद में रस्ता

.इंकि, ज्ञान और प्रवृत्ति (सत्त, चित्त, आनंद) निसमें से अविभीव हो उसमें वेसी दाकि, जो पेदा करना है उसका ज्ञान (वेष) और उन्नति की प्रवृत्ति में आनन्द यह तीनों निर्मीय सजीव सब ही में अवस्था रूप वर्तमान हैं इसी से सबकी स्थिति है और यही धर्म हैं. सिंबदानन्द की तरफ सबकी प्रवृत्ति है. इसी के। धर्म कहते हैं

(५४) फ्रेंसिस बेकन. (१६१७-१६९५) अस्स्टाटल ने निश्चित व्याप्ति अन्य अनुमान शास्त्र रचा. अनुमय और परीक्षा के द्वारा व्याप्तिग्रह का साधन और उपपादन वेकन का मुख्य उद्देश है.

पुस्तकें की निरीक्षा से, धार्चीनों के अनुकरण से और मन की करूपना से किसी बात का निर्णय नहीं होता आलस्य से माग्यमान के संतोष करना, स्वर्ण अमुतादि की करूपना करके मन का बेळाना हत्यादि वैज्ञानिक और दार्शनिकों के कार्य नहीं हैं.

मतुष्य की ६ प्रांकि हैं, १ स्मृति शक्ति के आधीन इतिहासिक शाख हैं-१ फरमता के आधीन कविता के विषय. ६. और ज्ञान शक्ति के आधीन दर्शन हैं . जिसके ६ विमाग हैं १. दैवताई विषय, धर्म शास्त्र के अंतरगत हैं, ९ विज्ञानिक विषय, प्रकृति शाखं में हैं. ३ और मनाआदि, मनाशाख के विषय है

- (१) उपदेशकों पर विश्वात न रख के एक नियम के लिये हानै। हानै। अनेक प्रकार की परीक्षा करके उसकी यथापैता अवधापैता का निर्णय करना मनुष्य का पिहला क्तेंक्य हैं. २ परीक्षा की अविषय जो वस्तु हैं उनके पीछे कभी न पडना प्रष्टि निष्मक, स्वर्ण नरफ की कर्यना करना, देव दुतादि के भरोगे पर रहके अपना उपोग छोडना, यह मनुष्य के अञ्चान के फर हैं १ निन यन्तुओं में स्थतन विचार हो सके उन्हीं का विचार करना चाहिये
- (५५) होन्स (वि १६४८-१७३५ इंगर्डेंड) नीति और आचार मुख्य विषय हैं. कार्य से धरण और कारण में कार्य का ज्ञान (व्याप्ति ज्ञान) दर्शन का मुख्य कार्य है विचार उन वस्तुओं का हो सकता है कि जो सावयय याने मूर्त हैं. जो निरवयय अमूर्त वस्तु (देव, दूत, आत्मा, ईश्वर वगेरे) दर्शन के विषय नहीं. वयों कि वे विषय नहीं होते, ने भक्तों के लिये छोड़ हो.

संसार में दे। यकार के पदार्थ हैं १. अक्तिम याने प्रारुत (तर्क शास्त्र और पदार्थ विज्ञान वर्गेरे के विषय) २. कत्रिम याने मनुष्याचीन (आचार, और नीति वगेरे) सवेदन (फीलीग-इम्प्रेशन) से जुदा जान कोई पदार्थ नहीं है, इदियो में जो परिणाम होता है उसी के अनुभव वा नाम सवेदन है स्मृति, संवेदन वा तत रूप है. सवेदन में न कुछ बाहिर जाता है न कुछ बाहिर से अदर आता है इदिय और परमाणुओं में परिणाम पेदा होता है सा ततुओ द्वारा मगन तक पहोचता है शब्द, रूप, रस वगेरे इदियो के विनार हैं इदियों में आघात होता है वही आघात ममा वगेरे के रूप में जान पडता है प्रभा वगेरे कोई बाह्य वस्तु नहीं, वाह्य मालूम होना भ्रम है. केवल इन इदियों के आघातों ना चरण कुछ द्वय्य है, इतना ही एह सम्ते हैं, केवल मनज के परिणामी का आह्मा बहते हैं अमृत्त आहमा कोई जुदा वस्तु नहीं है

मनुष्य पशुओं में नाम क्रोधादि, सुष्येच्छा, और रागद्वेष समान है. केवछ श्रेणि ना अंतर हैं बुरा अञ्चान काई स्वनंत्र वस्तु नहीं है, जिसे जो अच्छा लगे सी उसे अच्छा, जिमे जो बुरा लगे सी उसे सुरा निसकी पूर्ण सामग्री है। नाती हैं बोह बात जरूर होती हैं मनुष्या ने अपनी रक्षा वास्ते रामा, बना के अपना स्वतन्त्र-पना अर्पण निया है नहीं नी हुमेंल के बलवान नहीं रहने देता

### वर्चभान काळ.

# (वि सं १६५२ में चर रहा है)

(५६) हेबार्ट (वि १६५२-१७०६ मास) रेखा गणित की खता सिद्ध थोडी पाता से, बड़े बड़े तस्व सिद्ध निये नाते हैं वेमे मनुष्य के चित्त में जान के रुष्ट निर्विवाद अन्न हैं उननी परीक्षा नरने हैं-बरादि वडी बडी बाना की व्यासि बह के सबभ से सिद्धि नेती हैं

शब्द प्रमाण शत प्रमाण नहीं प्रत्यक्ष मूलक होने से तर्क और अनुभव से प्रत्यक्ष विश्वास वेग्य नहीं है सभय तक रह जाना भी अधिन नहीं है मुझे संसय है, में विचार करता ह इसलिये में टू, यह स्वय मिद्ध हो गया अतः स्वष्ट रूप में जो मेरे विचार में हो वा इस प्रतिपाध में जो निस्त्रे उसमें इतर का असीकार है मनुष्य ने इंश्वर है, येमा विश्वास है, इसलिये ईश्वर की मिद्धि हैं. (श) क्यापा मात्र (3) ईश्वर अनत, अपरिष्ठल, पूर्ण और स्वत्र हैं, अतः अत्य की करवना का यिग्य नहीं (श) असरकी की करवना में अन्तरकी नहीं आती (3) ईश्वर पूर्ण हैं, ऐमा हमारा झान हैं, पूर्णना में सत्ता हैं,

मूर्त संसार, भ्रमरूप नहीं क्योंकि ईश्वर की कृति है. आत्मा और संसार देश्वर आधीन हैं. आत्मा के गुण, ज्ञान और चिंतन है और बाह्य वस्तु का गुण विस्तार है. शून्य और परमाणु वगेरे परिणाम हैं, वस्तु नहीं. संसार देश से अनंत केंद्ररहित है और उसकी गति उस्केंद्र और केंद्रापिगामिनी है. विस्तार के कारण वस्तओं में गति हैाती है. अणु बगेरे में गति होने की योग्यता नहीं, इसलिये संसार एक यंत्र है; जिसमें पहिले गति ईश्वर ने दी उससे यह चल रहा है. ज्ञाता (आत्मा) और जेय (मुर्स) का भेद है. आत्मा निराकार, यस्त साकार है आत्मा का शरीर नहीं है. शरीर नियम के आधीन और आत्मा स्वतंत्र है. आत्मा शरीरव्यापी है. विशेषत: अग्ररंध के साथ संबंध रखता है आत्मा की चिंता से प्रथम ब्रह्मरंघ में गति है।ती है फेर माण हारा तमाम शरीर में फेलती है. शरीर के दबने बगेरे से आत्मा का द:ल सख और आत्मा की चिंता से शरीर की दर्बरुता इत्यादि उत्तरकाल में होती हैं, इतना कालिक सबंघ है. बाह्य बस्तु सुख दु:ख के हेतु नहीं किंतु दु:ल सुख उनके ज्ञान से होते है. (शं.) आत्मा का ज्ञेय और शरीर का ज्ञान कान से संबंध से होता है? १, ईश्वर और आत्मा का क्या संबंध है? २, ईश्वर सर्वज्ञ और शक्तिमान ते। जीवात्मा स्वतंत्र है या नहीं ? २. (स.) डेकार्ट के अनु-गामी ज्युक्ति है, मेलेबांश २ का उत्तर. जब शरीर की अपर से आत्मा के दु:ख सुख है। वा आत्मा की कृति से जब शरीर हुले चले तब आत्मा और शरीर के दर-मियान ईश्वर पड के कार्य करता है. शरीर और आत्मा ता सहकारी कारण हैं. इसका नाम अवसरवाद है अब जो देगों के मत मिला दिये नावें ने। ईश्वर ही ज्ञाता कर्ता देरता है. जीव. ज्ञाता कर्ता कल्पना मात्र है. जीव. ईश्वर का विशेष रूप है. ईश्वर में सब बस्तओं का आदर्श है उनका बाह देखता है, बाह्य बस्तओं से संबंध नहीं है, जब ईश्वर ही जाता कृती ते। जीव का जुटा स्वतंत्र मानना श्रम है. यस्तत: जीव, ईश्वर की आजा विना कछ नहीं कर सकता.

(५७) क्याईनोजा. (ति. ११८८-१७३३ डेकार्ट के विरोप का निवारक यहती). द्रव्य=अन्य की अपेक्षा और सहायता विचा विचार में आ सके से।. धर्म= जिस कर के द्रव्य म्यलक्टप में स्थित रहे (द्रव्य का सार से।). प्रकार=किसी द्रव्य का अवस्थांतर हो याने द्रव्य के निजा समझ में न आवे.

ं निरपेक्ष द्रव्य, स्ववंषु अपरिच्छित अदितीय ईश्वर है, येह स्वतंत्र और अपने नियम के आधीन है, यथेच्छाचारी नहीं है, तक्तवादियों की मान्यता समान इंद्रशर में इच्छा ज्ञान नहीं हैं. जीव और प्रकृति यह दोनों एक ही दृव्य (परमात्मा) के भिन्न रूप हैं, जेसे पर का कारण तंतु, मधुरता श्वेतता का कारण दृष, ऐसे नगत का कारण हैं है. निदान सिष्ट ईश्वर का विवर्ष हैं. ईश्वर उसका उपादान और वास्तु व्यापक सता है. ईश्वर के विस्तार आकार और ज्ञान कल्पना मात्र हैं. वेतह निर्मुण उपाधिरहित हैं. मनुष्य की बुद्धि में इच्छादि गुणों का प्रकास करता हुवा कभी पर-मात्मा रूप और कभी साकार-मूर्च रूप जान पडता है, वस्तुत: उसके जुदा जुदा श्वरा श्वर नहीं हैं. ईश्वर सर्वज हैं, उसका ज्ञान अनंत हैं, परंतु मनुष्य जेसा प्रवक्षाचीन वा अहंकारमूलक नहीं हैं. जित नहीं हैं, वस्तुत: उसके जुदा जुदा श्वरा श्वरा हों। एक ही के विवर्ष हैं, इसलिये झरीर का असर जीव पर और जीव की छारीर दोनों एक ही के विवर्ष हैं, इसलिये झरीर का असर जीव पर और जीव की छारी हों। कहते हैं, गित और स्थिति यह आकार के (ईश्व के धर्म के) और बुद्धि रहति यह ज्ञान के क्रापांतर हैं. उन चोरों से त्रिपुटी रूप ससार हैं. यह चारों स्वयं अनादि और अनंत हैं. व्यक्तियों में जो उनके विशेषरूप जान पडते हैं वे उनके रूपांतर हैं. (इं.) नव कि दृव्य निर्य है और अपरिणामी है तो परिवर्षन किस का? इसका उत्तर म्याईनोजा ने नहीं किया है.

संबेदन शरीर का और प्रत्यक्ष मन का धर्म है. अस्पष्ट प्रत्यक्ष अम का मूल है. जेसे प्रकाश अन्य वस्तु के स्वयं ग्रहण कराता है वेसे ही वास्तविक ज्ञान स्वयं प्रमाण है. ईश्वर का मूर्तिमान किंवा अपने के। सब का केंद्र मानना अमें है. शुद्ध ज्ञान होने पर ईश्वर का और उसके सन विवत्तं हैं इस बात का वेध हो जाता है. शुद्ध ज्ञान मे नियत का और ईश्वर के विना कुछ नहीं होता यह तस्त्व जाना जाता है. खिए ऐसी और वयों बनाई इत्यादि शंका अम दूर हो जाने है. अपना कारण और अपना प्रयोगन वेह स्वय है (स्वय जानता है). इतना शुद्धवाध स्वनंत्र है, वाकी सब ज्ञान प्रखात के नियमाधीन हैं; इरालिये यथालाम शरीर निर्वाह मात्र से संतुष्ट हो के होतव्य है ऐसा समझता हुवा ज्ञानी पुरुष हमेशे सुखी रहता है. ईश्वर के। सम का आराम जान के ज्ञानी के। उसमें भेम रहता है. ईश्वर के। सगुण मान के सकाम आरापना करना सचा भेम नहीं है-

(रां.) ईश्वर एक इन्य उसके दे। रूप (श्वरीर साकार, आत्मा निराकार) मानना तम प्रकाशवत विरोध है. (उ.) ब्हीब्रोज उत्तर देना है- मूर्च पदार्थ में आकार भास मात्र है. वस्तुत: मूर्तपुक्त होना एक शक्ति है. (वर्तमान सार्यस मी ऐसा ही मानती है).

(५८) कीग्रीज. 🕸 (वि. १७००-१७७२) द्रव्य असव्य हैं, स्वय मार्थ-शक्ति वाले हैं. जेसे गणित में विंदु ऐसे दर्शन में शक्ति बेंद्र हैं इन शक्ति बेंद्रों में रथ (देशनिराध) नहीं है. इसलिये दूसरी वन्त का असर इन पर नहीं होता. इनमें स्वयं कार्य और ज्ञान बगेरे की शक्ति हैं. इच्छा ज्ञान रुति तमाम शक्ति केंद्रों में स्वाभाविक है. इनमें समान भावना अनादि से है. यब अनादि अनत है.

सुप्रप्ति में ज्ञान न ट्राने से आत्मा ज्ञानस्वरूप नटी. गुरत्य रुंघन ट्राने से शरीर विस्तार मात्र नहीं, इसलिये कार्यशक्ति ही स्थिति का रुक्षण है. विस्तार गुरुत्वादि सभी इस कार्यशक्ति का फल है. वाह कार्यशक्ति मनुष्य से अगन्य है. उसके कार्य से उसका अनुमान होता है. उसी शक्ति का कार्य ज्ञान भी है. परत यह राक्ति नं. ९७ अनुसार एक नहीं है. तमाम चित्त और ससारी पदार्थ स्वतंत्र शक्ति बाले हैं उनके पार्थ जुदा जुदा है, इसलिये शक्तिया अनत है. नितने शक्ति केंद्र उतनी शक्तियें समान भावना होने से एक दूसरे अनुमार चलती हैं. इच्छादि होने से आत्मरूप सब केंद्र हैं आत्मा से वाहिर पदार्थ नहीं आत्मशक्ति के वार्ये। से बाह्य पदार्थ का भान होता है. मनुष्य की आत्मा का स्पष्ट आत्मज्ञान और दूसरे पदार्थ की आत्मा के। वेदना मात्र अस्पष्ट होती है, बाह्य वस्त का कार्य शक्ति केंद्र में प्रतिबिधित है।ता है, इसलिये अपने का देखना यह भय का देखने समान है

सब शक्ति केंद्र समान नहीं हैं, अम्बच्छ में अस्पष्ट प्रतिबिंग पटता है, उत्तम की आज़ा में अधम केंद्र रहते हैं मनुष्य में आत्मा उत्तम केंद्र है, जिसके अनुगामी अनेक केंद्र है. निर्मीवा में शासरशक्ति केंद्र नहीं हैं. सजीयेर में हैं शारीरिक शक्ति केंद्रों में जैसे कार्य होते है उसी समान आत्म केंद्र में भी होता है। ईश्वर ने दोने। का एक बार ऐसे चला दिया है कि समान भाव से चल रहे हैं, सब मे उत्तम सन से निक्षप्ट के दरमियान असस्य केंद्र है। शरीर का भारण क्थन नहीं है, क्योकि आत्मा का आभास मात्र है. पथक नहीं है.

शक्ति केंद्रों में हमेशे परिणाम होता रहता है, इसका नाम जीवन. मेात मी परिणाम (अवस्था) विशेष है । परिणाम मृतपूर्व दूसरे परिणाम के आधीन हैं, इसलिये नियम विना के फार्य नहीं होने

<sup>\*</sup> ईश्वर, असस्य, इब्य, जीवामा और अनत त्रक्ति केंद्र स्वतत्र अनारि अनत है,

सन से उत्तम शक्ति केंद्र ईश्वर है सन ना कारण सन शक्ति केंद्रो का भी केंद्र है बुद्धि से अगम्य है. कुछ उसना अम्पष्ट आमास बुद्धि से होता है. यदि उधर मर्गुत्त की नाय तो ईश्वर तक पहुंच हो सनती है. ईश्वर के न्याय नियम से तमाम ससार चल रहा है. ईश्वर स्वतंत्र है, परतु जो नियम न्याय बनाये गये हैं उसके अनुसार चलता है, वे नियम नहीं बदलने (नर्भनी में इस दर्शन का अधिक प्रचार हुंचा) इसका नाम संविद्धाद है.

(°९) छाईपनिद्सः (नि.१७०६-१०७६ नर्मनी) नितनी सृष्टियें होती हैं उनमें बर्नमान सृष्टि सबेतिम हैं. यहा दुःव और बुराई नहीं है. जो जान पडती हैं वेह समग्र के सीन्दर्थ का बढाती हैं.

डेकार ने विस्तार ने प्रश्ति वा गुण नहा यह उसनी भूल है. याह विस्तृत होने की इच्छा (एक प्रनार की हाक्ति) का प्रकाश है. यह शक्ति विशेष आकार महण करती है. सृष्टि में परमाणुमान किया करते हैं, यह किया शक्ति का प्रनाश है. चेतन्यता विस्तार में पृथा है चेतन्यता और शक्ति में निरोध नहीं हैं.

द्रव्य असंख्य है ने एक ही परार के हैं. वे द्रव्य चेनन अग्र हैं. परवेक अग्र में जान और श्रांक बट दे। गुण हैं. वे पोले नहीं हैं. एक अग्र दूसरे अग्र पर भाव नहीं डाल सकता. यदि एक अग्र में परिवर्तनन होता है तो उमके अदर में होता हैं. यदि उमे जान होता है तो उमे अपनी आतरीय अपन्थाओं का होता हैं. प्रत्येक अग्र अपने आप में परिपूर्ण ब्रद्याड वा देवता हैं. \*

ये अणु परस्पर में मिल सकते हैं ह्रश्य उनशा समृह हैं. हरएफ अणु जीनित और बैतन्य हैं. सन सृष्टि जीवन और बैतन्य हैं नहा समृह में मुख्य अणु नहीं हैं। ता पेह समृह निर्माव पहाता है जेमें माटी और बादी में मुख्य अणु नहीं हैं युक्ष, पशु और मनुष्य में मुख्य अणु हहां हैं। तेव लिए एक्ष्मण्य) दूसरे के। तिवश नहीं परता कि वीह उनकी आजा में रहें. निरुष्टाणु अपनी प्रक्तिवश मुख्य अणु की आजा में रहें. निरुष्टाणु अपनी प्रक्तिवश मुख्य अणु की आजा में रहें. निरुष्टाणु अपनी प्रक्तिवश मुख्य अणु की आजा में रहने हैं. वास्तव में चेतन होने में हरएक अणु आत्मा है. मुख्याणु आत्मा है. दूसरे अणु द्वारार है. इन मुख्य निष्टष्ट में इतर एक अणु का अणु परमात्मा है. तमीम विश्व का अथ्य परमें आधीन है.

य नवालिक भीर वाचार्यात निव का ऐना ही सिक्रांत है अनु अनु में ब्रह्मांक भीर देवर, ब्रह्मांक प्रति जुद्दा तुस्य

वास्तव में हमके वाह्य जगत वा जान नहीं हो सकता. मेरा आत्मा मेरे सिरा प्रकार वा प्रमाव नहीं डाल सकता. मुखे आति मे ऐसा आसता है (कि में वाह्य नगत का जान कर रहा हू, याने ऐसे पदार्थ हैं), किन्तु अत्येक आरिमक अणु (मोनाड) अपने आप में बद हैं और अपनी आतरीय अवस्था के। ही जान सकते हैं, एव सच अणुओं मे होता है परमात्मा ने आरभ मे ही ऐसा प्रवध किया मिकने हैं, एव सच अणुओं मे होता है परमात्मा ने लारभ मे ही ऐसा प्रवध किया है कि जब एक (ज़रीर वा आत्मा) में परिवर्तन होता है तब उसके मुकावके में दूसरे में भी योग्य परिवर्तन हो जाता है एक साधारण वात में भी परमात्मा की सहायता मागाना वह मेरा सिद्धात नहीं हैं, वास्तविक बात यह है कि जिस प्रवार तमाम पराचों के प्रवध करते में परमात्मा ना दरल है वेसे ही वहा (ज़रिरात्मा के सबध में) वाह दखल देता है, यरत मेरा समाधान वाकी रह नाता है, अर्थात वेहर उराल यह है कि परमात्मा ने अपनी योग्यता से इन दोनो (आत्मा ज़रीर) का ऐसा पूर्ण विधिपूर्वक और डीक बनावा है कि प्रत्येक अपने नियमो के अनुसार काम करता है, वन उसपो में ऐसी एकता है जेसी कि उनके परस्वर के प्रवार डालने से अथरा परमात्मा के हमेरी हम्तक्षेप करने में ही सफ़री थी.

च्यूनन और उसके अनुयायों का विचार है वि परमात्मा अपनी घडी (द्यारादि पदार्ध) के कभी कभी कूची लगाता रहे, नहीं तो बेह घडी राडी है। नायगी मेरे तिब्दात के अनुसार द्यारिर बेसा ही काम करते हैं जैसे कि वे आ मा के अभाव में वे काम करते हैं, आत्मा बेमें ही काम करते हैं जेमा कि वे प्रदृति के अभावावन्था में करते और देगों इस प्रमार काम करते हैं जिस प्रशार एक का प्रभाव दूसरे पर पड़ने की अनन्या में उनते ♣ (पश्चिमी तक पेन १०६-१०८ तक)

#### परीक्षात्मक तर्रे.

दकार्ट ने आतमा और प्रकृति यह दो द्रव्य कताये. होनों के गुणा का विरोध होने से उनका असंबध कहा मालवान्त्र ने इस सब्ध का समझने वान्ने परमात्मा का सहारा लिया, उसका निमित्तनारण माना स्पाईनोजा ने परमात्मा ही एन द्रव्य माना बितन्यता और विन्तार उसी के गुण होने से विनेश्यी नहीं, गेमा पहा. छाइप ने समान अनेक द्रव्य मी जिला दी विस्तार की नगह शक्ति के उनका गुण कह के स्पाईनोजा के मन का विरोध दूर किया

<sup>🗜</sup> शिलीत भीर लाईबनिटम का समान सिबात है, येमा जान पदता है

सवाल यह उठ आया कि दुद्धि क्या ? वेाह क्या नान सकती है? उसकी शक्ति क्या? ऐसा तर्क उठाने वाला छोक था

- (१०) ळॉक. (ि ११८८-१७६० इगळेंड अनुभववाद) आल बद वर के कहपना से मान छेना क्र फिछोसोपर का काम नहीं हैं फीडनीन वगेरे दर्शनकारों में "मनुष्य में कितनेक जान पहिले से ही हैं, परतु उसका वोध नहीं हैं" ऐसा माना है, यह विरुद्ध धात है जन्म में सब समान है फेर बाझ बस्तु के अनुभव से और नीति धर्माचारादि के शिक्षण से ज्ञान होता नाता है. परवक्ष सब का मूल हैं बाझ संवेदन मे बाझ और चिंतन अनुशीलन से अतर प्रत्यक्ष होता है मन में सबध जोडने घटाने की योगयता है. एक इदिय मे जो प्रत्यव आता है वीह शुद्ध (साधारण) है यथा रूप, रस, गथ बगेरे हैं मिश्रण प्रत्यक्ष बुझादि है जिममें रूपादि मिले हुये है. एन में रूपादि का जो बोध होता है उसका नाम प्रत्यव, उनके सदर्श बाझ बन्तु में है ऐसा नहीं है, कितु उन प्रत्ययों के प्रयोगक जो धर्म बाझ वस्तु में है उनका नाम गुण है, साराश प्रत्यव रूपादि चित्त में (चित्त की अवस्था) और गुण बाझ है गति, आकार और विन्तार बगेरे, बाझ द्वन्य के स्वकीय गुण है, रूपादि बाझ दव्य के नहीं है रसादि बोध प्रयोगक गुण रसादि से भिन्न कुछ दूसरी प्रकार की उन उन वन्तुओं में बर्गमान है
- (१) सनेवन (निससे रूपादि जा अनुभव होता है,) (२) धारण (अनुभव कुछ काल ठेरना), (३) स्मरण (उसका पुनः जीवन याने याद आना), (४) भेव जान (रूप स्मादि का अतर) (५) तारतम्य वोध (रूप रूप, रस रस के अतर और उनके मैल जा जान), (१) मलाहरण वा विवेचन (जाती-सामान्य जाती का बोध होना) वह १ ज्ञांक मनुष्य में हैं प्रत्याहरण में इतर सब शक्तियें जानवरों में मी हैं पिटले ब्यादार में चित्त बाढ़ा वस्त के आधीन है. अन्य में स्वतन होता है.

दाक्ष वन्तु की परीक्षा से तत्त्वज्ञान का सर्वय है अनुभव सापेक्ष है. देश देश, काल वाल बीड के देशकाल अनत ऐसा आभास हो जाता है मनुष्य की रुति उसके आधीन है, इसलिये स्वतत्र परनज्ञ का प्रश्न व्यय है

गुणों के सम्रदाय म इंतर द्रव्य कोई वस्तु नहीं है, वे गुण निराधार स्वयं वर्तमान है, ऐसे ही जाति कोई वस्तु नहीं है समान घर्मी का नाम जाति मान

न ५८।५९ पर कगश्च है

लिया है. वेसे ही विशेष के बास्ते जान छेना चाहिये. श्लान=द्री प्रत्यये के संध वा विरोध का अनुभव. कितनीफ वस्तु तर्क से निश्चित होती है. हमारे प्रत्यय की प्रयोजक बाह्य वस्तु जरूर हैं, नहीं तो स्वम में और इसमें अतर नहीं होता; मन परिपत छड़ से तृसि हो जाती. बाह्य वस्तु केसी है इसका निश्चय नहीं हो सरता ऐमे ही आत्मा और ईश्वर है, इतना करना वस है. निशेष परीक्षा प्रत्यक्ष विना असमव है, इसकिये उन प्रस्थाय के छोड़ के निनकी परीक्षा और अनुभव है। सके उनके झान के लिये प्रयक्ष करना चाहिये. इसका नाम अनुभव है इस पक्ष में थाड़ा जगतु आंतिकर नहीं है.

#### जाति व्यक्तिः

नाति (सामान्य प्रस्थय) और व्यक्ति की हिस्त और उनके परस्पर के सर्वध के विषय में पक्ष, सो पुराना प्रश्न हैं (उपर कहा है). अफ़शसून का मत—नाति ही सत्य है परिपूर्ण और वोषपुक्त नर्में हैं, व्यक्तिया इसकी असपूर्ण और दोषपुक्त नर्में हैं, व्यक्तिया से नाति पर है. अरुरत्तु का मत—ने जाति, व्यक्तियों के भीतर है, जुदा नहीं है, इसी वास्ते पदार्थ समनाति में मिलता है; दूसरी में नहीं. उभय का मत जाति स्वातव्यवाद है. अर्के का मत—जाति के ई वस्तु ही नहीं है, इसकी हिस्त करना में हैं, हम अनेक पदार्थों को देख के उनके मामान्य गुणो का ध्यान करने हैं और सामान्य पत्यय बना बेते हैं. बंद को उनके मामान्य पत्यय तस्त्ववाद हैं. बारिक्ति का मत-जाति की हिन्त हमारी करना में मी नहीं होती अप क्ष्य्यना करते हैं बारिक्ति का मत—जाति की हिन्ति हमारी करना में मी नहीं होती अप क्ष्य्यना करते हैं वाह करना व्यक्ति की ही होती हैं नाति नो एक शब्द पट लिया है जो बहुतसी व्यक्तियों के वान्ते व्यवहार में आता है वारिक्त सिद्धात नाववाद हैं.

(६१) वारक्कि-न फेले (नि १७४१-१८०९ आयरलैंड. फलाईन कर मडा पादरी. इसाई, नामवादी). बर्कने धार्मिक होने से इसना तर्क धर्म में रंगा हुवा था. उसना आदरी सदाय और नास्तिनता के विरुद्ध था. ऑक के प्रमाणे। रेग म्बीनारता भी है.

इसरा सक्षेप में सिडात-रूपादि आतर प्रत्यम है और आरार विम्तार तथा गति यह बाध प्रत्यम हैं, ऐसा मानना असगत है, इसल्पिये तथाम ससार आत्मा फे कार्य हैं, सन प्रत्यम आत्मा में उत्पन्न होते हैं, उनरी बाहा स्थिति सर्वेधा असमय हैं मूर्यादि वे आत्मा (जीव) में अधिक शक्तिमान परमात्मा के बार्य हैं. जीव, परमे- श्वर और इन दोनों के प्रत्यय-इन तीनों से इतर सब श्रम है, इसके सिद्धांत के प्रत्यान प्रनश्नद कहने हैं \*

विशेष – हम सामान्य प्रत्य नहीं बना सकते. हमारे तमाम प्रत्यय विशिष्ट होते हैं. यथा रामदत्त मनुष्य, गोरू पीळी नारंगी. निसे (नाति) गुणों से परे बताते हैं उपका सितवन नहीं होता. मानसिक दृष्य का ज्ञान प्रत्यक्ष होता है. अनुमव और मेरे अनुभव ऐसा में प्रत्यक्ष जानता हूं इसमें अनुमान की अपेक्षा नहीं. प्रकृति की दृष्यक हस्ति न प्रत्यक्ष है और न अनुमान से सिक्ट होती है. गुणों का आरमा से चाहिर करपना करना आपही यूळ उडा के नहीं देखने समान है. स्वतः उपरोक्त युक्य और गीण गुण हमारे मन की अवस्था हैं. ां

बाद्य प्रकृति अभाव—वाह्य गुणें का जान होता है से गुण बाहिर नहीं हैं. जिसे हम दुर्गेष जान के हटने हैं उसे गींथ सुगंथ जानके वहां आता है, एक जिसे हम दुर्गेष जान के हटने हैं उसे गींथ सुगंथ जानके वहां आता है, एक जिसे हम दुर्गेष जान के हटने हैं उसे गींथ सुगंथ जानके वहां आता है, एक जिसे हम देखता है तीसरे (वर्णांध) के भित जान पडता है, इसी प्रकार एक ही पुरुष मिल र अवस्थाओं में भिन्न र अनुभव में मतभेद होने में कीनसा निश्चय ठीक है यह सिंद्ध नहीं होता; इसिल्प्ये विवच होके गींण गुणें के बाद्य नहीं मान सकते. तहत सुद्य गुण हमारे अंदर ही हैं. इस का कारण भी पूर्ववत हैं. दूर में पहाडी के साफ और समीप में उंची नीची देखने हैं, पत्थर का टुकटा पास में छोटा, साफ और समीप में उंची नीची देखने हैं, पत्थर का टुकटा पास में छोटा, साफ और सम्मय हारा देखने से बडा. खरदरा जान पडता है जी, यह विस्तार बाहिर होता तो समान जान पडना. अनुभव कहता है कि गीण और सुख्य गुण साथ रहते हैं किसी परार्थ के आकार विस्तारादि गुणें के टसके गंधरंगादि गुणें में पृथक् नहीं कर सकने, अतः वे साथ ही हैं. गीण गुणवत जंदर में ही हैं. शर्थक पदार्थ इन

प्रशास्त्र श्रीत का क्या सक्य है परमध्य के सुवीदि प्रत्य कोंगे की मासूने
 है, श्यादि इशामें का ख्या शन वर्षके के दर्शन में नहीं है, व्हानिये इस दर्शन की प्रशृत्ति पोक्षी हुई (ये . द.)

<sup>†</sup> वहि श्रीवान्या, व्यमध्यादत हो तो वो. और उसके प्रत्याय यह दोतो हैंगा के ही प्रत्याय हैंहों, जानून भोन्यूदा की अध्यवस्था रहेशी कितु हैंगा बती भोना देतेगा और तो अस्या अशाह है तो हैंपर के सुवाहि प्रत्या आपने विषय नहीं है। सकते यह सिंह होता. र. वकेले स्वाहि से सहला है वहुं सहाई पर्ध आवना के क्या है पर हो बीच में ले लेना है; अन: सिंहस हैं है अहता है अता.

दोनों प्रकार के गुणों का समृह है. सो मेरे मन में ही है. मेरा तन, मेरा घर, देश, मूमि, सूर्य मेडल और उसमे परे के तारा भंटल प्राकृत नगत मेरे मन में है. . ‡

एक कमरे में एक कुरसी १० आदमी देखते हैं, वहां १० हैं, वे १० उन उनके ज्ञान में हैं, उनमें से २ पुरुष आंख बंध करें और कुरसी का चिंतवन न करें तो १० में से २ कुरसी नष्ट हो गई. और जो कमरे में दूसरे ९ पुरुष आ जावें तो १ नई कुरसी उपख हो जाती हैं ९ मास्त्र पदार्थ के अस्तित्य का अर्थ यही हैं कि किसी मन का उसका ज्ञान हैं।.

बर्कले कहता है कि मेरा इंदिय जान मेरी इच्छा पर निर्भर नहीं हैं, इसके संबंध में में परनंत्र हूं. हा, में अपनी करणना—अपनी इच्छा मे मानसिक नगत में खा सकता हूं. करपना प्रसाग में मेरा इंदिय जान मुझे मिलता है, यह ज्ञान मुझे थाहिर से मिलता है उसमे निमित्त करण परमात्मा ही है, स्वतः अनुभव वा बाह्य अचेतन पदार्थ नहीं है. हमारा माम जान हमारी करपनाओं की अपेक्षा अधिक स्पष्ट है उसमें निमनकदता नान पडती है, इस मेद का कारण यह है कि आत्मा की अपेक्षा परमात्मा विशेष ज्ञान बाला है. वेहह अपनी रूपा से इस ज्ञान के व्यवस्था और नियम में रखता है; तो हम भूत के। वेखके अविध्यत का भनुमान कर सकें. में कमरे में गया, मेन देखी, यहा में दुमरी नये गया, योह मेन न रही. परंतु मेन का अपित त्य किसी द्वष्टा (परमात्मा) के ज्ञान में है; जो मेन के। जान के उसे अस्तित्व पदान करे (करता है). इसी पकार अन्य हस्य पदार्थी वास्ते योग रूना चाहिये,

मेरे आत्मा मे इतर अन्य आत्मा (जीव) भी है; क्योकि मेरी जैसी किया अन्य में देखता हू तमाम इंदिय ज्ञान प्रमात्मा की इच्छा से होता है. दुसरे आत्माओ की हिस्तका अनुमान इंदिय ज्ञान में होता है. इसलिये इस ज्ञान में भी प्रमात्मा का हाथ है तहत सन्य ज्ञान में है

जीवारमा एक अमिश्रित पदार्थ है - उसका नाश नहीं होता. शरीर से उसदा सबप आवश्यक नहीं है. शरीर के नाश होने पर उसना नाश नहीं होता

क्रिया और प्रशात अपने आप में टी सामान्य प्रत्यव है, इसलिये उनका केई हस्ती नहीं है. रेस्त के भाग की सीमा है उसके अनत भाग नहीं है। सकते.

<sup>ी</sup> बुद में पटके और दाव के अधि में जला के देखले कि बाब जगत है वा नहीं, एसे यह उसे यहते थे

<sup>्</sup>रै दे। आदिमयो के अर्थि पट्टीब्द हे गाँव तो वहाँ चशु उपारी पा दुःशी नजा न आभी चाहिये, बयोचि चिंतवन में नहीं है और देवर बाधने को देवा बारण नहीं मिलता.

हमारा तमाम इंद्रियज्ञान यथार्थ हैं. बाह्य जगत वहीं हैं. जो हमारे ज्ञान में हैं हम इसे बाह्य जगत कहते हैं; क्योंकि इसके संबंध में हम परतत्र (इशाधीन) हैं. जब प्रकृति की कोई स्वतंत्र हस्ती ही नहीं तो जीवात्मा का उसके साथ क्या संबंध? इस बावत विचार करना व्यर्थ हैं. \*

. व्यापक परमात्मा हमारे साथ प्रत्यक्ष संबंध रखता है, हम उसके प्रभाव में हैं, पीह कहीं दूर आकाश में निवास नहीं करता.

ं वर्के के सिद्धांत भाव प्रशानवाद है, इसकी समाधावना (असमीचीनता) पश्चिमी तर्क पेम १२०११२ में की है, वर्के का एकवाद वा त्रिवाद नहीं है किंतु द्विनेतनवाद है (जीव ईश्वरवाद है), क

(६२) ह्यूम. (बि. १७७७-१८६२ म्हाटबेंट. मानस परीक्षा की दीनी का शोधक) प्रत्यक्ष या अनुभव और चिंतन या स्मृति से इतर केहि ज्ञान नहीं है. स्मृति अनुभवनन्य होती हैं; इसिल्ये अनुभव गोचर में इतर दूसरा कुछ मी नहीं आ सकता. बुद्धि अनुभृत के जोड़ तोड़ कर सकती हैं, नवीन नहीं निकाल सकती. यथा परिच्छितों की व्याप्ति में अपरिच्छिन ज्ञानादि विशिष्ट ईश्वर की मान्यता है. साहदय दर्शन से, एक टेड़ा कालस्थ दर्शन से और कार्यकारण भाव संबंध में एक के ज्ञान द्वारा दूसरे का स्मरण है। माता है.

भारत निवासियों के अनुमार ऐंम. मं. ४२ और है मं. ५६ वगेरे यूरोपीयन दर्शनकारों ने इस कारणकार्य भाव से ईशर की मिदि का भरेगमा रसा है, परंतु यह कर्क अममूलक है; वयोंकि कार्यकारणभाव का बोध स्वाभाविक नहीं, किंतु अन्य सबैधों के जान समान अनुभवमूलक है. एक गेंद के धक्के से दूसरी गेंद चल पडती है, यह "त्याप्ति परिक्षा में हैं; परंतु उम गेंद में वोई म्वाभाविक जाकि है निममें दूसरी गेंद चल पडती हैं, यह स्वाभाविक जान अममूलक है. कारणकार्य उभय जुदा वस्तु हैं, उनमें बाई संबंध नहीं और यदि हैं तो अयत्य हैं. सनुष्य की इन्छा से हाथ हनना है, परंतु वयों (किंगे) हलता है यह हम नहीं कद सकते; लक्का से नाय तब नहीं हत्या; इमलिये अनुभव में ज्यादा केई अपूर्व निश्रय और उक्त अदमून ज्ञाकि गिना हा कारणहार्य भाव मानना अम है.

बारदक के मन में अभाव से (अनुसन्धन) यदि मानने में दार आता है तिनके विभावतर्थ प्रत्य आप रक्षा है। वेशा जान पहता है.

अप्ति धूम का कारणकार्य भाव संबंध प्रस्यक्ष व्यक्ति से जान पडता है; परंतु हैंधर कारण हैं, इस व्यक्ति का अनुभव नहीं है; इसिटिये अनुभव अगोजर अमारटत पटना वारेरे असिट हैं जो कुछ हमारे अनुभव का विषय (याने शब्दादि गीण मत्यय और आकार विन्तार मुख्य प्रत्यय) से। सब हमारे मन की अवस्था (प्रत्यय) हैं. किसी मकार इन प्रत्ययों से बाह्य बस्तु की सता (अस्तित्व) का अनुमान हो सकता है, परंतु वे प्रत्ययों के सहश है वा असह है वा अन्य प्रकार के हैं, यह नहीं कहा जासकता; ६ परंति के अनुभव से इतर प्रमाण नहीं हैं और अनुभव बाह्य वस्तु के ग्रहण में असमर्थ हैं.

"ऑक ने करा था कि हमारे अनुभव उत्पन्न करने के लिये बाह्य जगत विध-मान है. बारक्षे ने जगत की बाह्य हम्ति से इन्कार और आत्मिक द्रव्य की हम्ति का स्वीकार किया था. ह्मम कहता है कि मनुष्य की आत्मा अपनी अवस्थाओं में पृथक् किसी बस्तु के। नहीं जान सकता. किस प्रकार बाह्य नगत का तमाम जान, पुणा का ज्ञान मानते हे। उसी प्रकार आंतरीय जगत सक्य में भी हमारा सन ज्ञान अवस्थाओं का ज्ञान है, जब में कमी अपनी आत्मा के। पकड़ने (ज्ञानने) का प्रवत्न करता हूं के ने। मेरे हाथ में एक वा दूसरी अवस्था आती है. आत्मा द्रव्य पदार्थ नहीं जान पहता. ऑक ने प्रकृति गीण, गुणरहित, बारक्षे ने मुख्य गुण भी आत्मा के प्रत्यप (अवस्था) कृष्ट के तमाम अस्तित्य आत्माओं और उनके भागे। तक सीमित कर दिया. ह्यूम ने द्रव्य के अम्तित्य से भी इन्कार कर के तमाम जगत अगस्थाओं का ही समृह है ऐसा माना इस बाद के। शून्यवाद अथवा द्रव्याभाववाद करने हैं"।

(स.) हमारे ज्ञान में उत्पन्न और बिन यह देा भाग हैं. उत्पन्न भाग स्पष्ट होते हैं, वित्र उत्तमें न्यून स्पष्ट होते हैं. उत्पन्न याओं के चित्र हैं. वया यह मानना ठीक हैं, (ह्यूम) बुद्धि कुछ उत्तर नहीं देती. (स.) बया इतना तो हम फह सन्ते हैं कि बाहिर कुछ है. चाहे हमारे उत्पन्न उस बाहिर की नकुळ न हों (ह्यूम) बुद्धि इसका भी उत्तर नहीं देती. हमारे उत्पन्न एक आतिम माप्त सामधी हैं हमारे चित्र और प्रस्त्य किसी उत्पन्न के चित्र हैं. यदि उत्पन्न का अमाच है तो इनना भी अवस्य कमान होगा.

<sup>§</sup> बौद भी बेडल आलए विधान और प्रशृत्ति विद्यान वह दे। थाग मानने हैं और बाद्य पदार्च अनुसान के विषय हैं, वैसा उनमें ने एक एक मानता हैं,

सह विचार वा वाक्य सहन वदतील्याचात देशवान्त्र और निस्पंत्र है.

<sup>ों</sup> बोद मी केवल आवय विकान और प्रकृति विकान ऐसे विकान (आस्मा) की दे। भारा मानते हैं

नन्मांध पीले रंग का चित्र नहीं बना सकता बहेरा सुरीले शब्द का चितन नहीं कर सकना जो कुछ हम सीखते हैं बाह अपने उत्पन्न और चित्रों से सीखते हैं. उत्पन्न और चित्रों से आगे हमारे बास्ते सब कुछ घार अंधकार हैं.

कार्य का कारण (पूर्वोक्त) दृत्य वा शक्ति नहीं है. के वेह प्रत्यय वा चित्र अपने उत्पन्न के विना नहीं होता (परीक्षा). (१) मेम अग्नि के निकट होने पर पिगलता है, दूर होता है तब उसकी अवस्था में परिवर्तन होता है (२) लेह, चंबुक के निकट होने पर खिचता है याने चंबुक उमे खेंचता है. यहां चंबुक का, लेहे के निकट लाना एक घटना है और लेह का आर्ष्ट होना दूसरी घटना है. (३) उक्त घटनायें क्रमणाः होती हैं 'इतना अंतर है कि पहिली अवस्था प्राप्त हम्सी क्रमणाः होती हैं 'इतना अंतर है कि पहिली अवस्था प्राप्त हम्सी स्वाप्त का सामित के और और इसरी अवस्था अमानित और तीसरी अवस्था में हमी मामतिक हैं ‡ तमाम कारणकाथे में पूर्व पश्चात का समंध है, एक दृश्य दूसरे से पीछे आता है. अक्ति नामाकारण की कोई हस्ती नहीं है, न हमें शक्ति का काई ज्ञान हो सकता है (स) जो यूं हो तो भविष्य ऐसा होगा, इस प्रकार का अनुमान कर सकेंगे. (उ.) हमारे प्रत्येक अनुमान की नींव में यह विश्वास होता है कि जगत का प्रवाह एक प्रकार से चल रहा है और भविष्यत मृत के समान होगा; परंतु इस नियम की तिर्द्ध में कोई प्रमाण नहीं मिलता, और न यह नैसर्गिक नियम है, क्योंकि मतुष्य का तमाम जान अनुमिलक ही है.

(ह्यूम) भिस तरह मरुति ने क्ष हमके। कुर्मेदिय का वर्ताय सिखाया, परंतु इसके लिये पहे और नाडियों का जान देना आवस्यक नही समझा; उसी प्रकार हमारी आत्मा में प्रकृति ने एक सहन बुद्धि पेता की है निससे मृत्वत भविष्यत के वास्ते प्रतिज्ञा कर सकने हैं. भविष्य मे अग्नि मोम के। न पिगळायेगी, इत्यादि करूपना होता संभव है.

कारण कार्य का काई संबंध नहीं है किनु वे दे। घटनायें है कार्य का कारण की आवश्यकता है १, यदि क, स्व का कारण है ने। क, सदा स्व का कारण होने से

<sup>्</sup>र बीट मत में पहिली अवस्था प्रवृत्ति िवन और दूसरी आज्य विद्यूत और. ऑतम गृत्य, ऐसा है पहतु परिवर्षन होने में पूर्व पूर्व की वासना के। वास्य मानता है, रुष्ध ऐसा नहीं मानता

प्रश्वि के मनने उसरे द्वा न मानके गौण मुख्य गुणा ने उनेगत्तर अवस्था मानन शस्याप्यद है सावायाद जेसा भी न रहा.

मिवप्यत मृत के समान होगा २, यह उभय नियम अनुभव से सीखते हैं. और झानवादी कहता है कि यह मनुष्य की आतमा में आरम से ही होते हैं. जीन अपने मीतर ही इनका दर्शन करता है बाहिर से इनका ग्रहण नहीं उरता. विकासवादी महता है कि यह नियम हमारे पूर्वजों ने अनुभव से जाने थे, और अब परपरा के प्रभाव से यह नियम हमारे स्वभाव के भाग वन गये हैं और नैसर्गिक हैं.

(६३) रोड (वि. १७६६-१८५२ स्कार्न्जेड. सामान्य दुडियादी जीर पूरम का प्रतिपक्षी) चित्र में सद्यय गहित क्रितनेक ऐसे विश्वास है कि जिनका किसी दर्शन से निपेष नहीं हो सकता यथा आत्म स्थिति और बाध्य बस्तु की सत्ता रूपादि विशिष्ट प्रत्यक्ष का विषय और ज्ञाता आत्मा स्वभावसिद्ध नान पडता है प्रत्यक्ष अनुभव का अस्थास वा सहचारमन्य अस नहीं कह सक्ते नधीन ज्ञान, इदिय और विषय के सबंध से होता है. ऐसी अवस्था में जो बाह्य विषय में और आत्मा मे विश्वास न रखे बोह दार्शिनक नहीं कितु उत्मत है उचित अनुचित और इन उभय के भेद अहण करने बारी शक्ति मी पारमार्थिक बन्तु है. इसलिये सप्तार मनीमय है और बाह्य बन्त नहीं यह संतव्य अम है

(६४) की हिष्येक (वि १८०६-१८६६ ऑर का अनुगामी शुद्ध मत्यक्ष-वादी) इदियमन्य प्रत्यक्ष ही सन (मानस चिंतन रा मीं) का मूल है अन्य इदियों फे सबध रखे बिना पेवल घाण नी परीक्षा करें तो गथ का ही अनुभव दोगा, आत्मा अनारमा का गहीं, गथ का म्मरण और उसी की इच्छा होगी तथा दुर्गैथ के जुदा होने की इच्छा होगी ऐसे अनेन्न घर्म उद्भव हुये और बुद्धि का आविभांव हुवा इम अवधान, तारतस्य, समरण, सुरू दुग्व समूह का आत्मा कहने रूप गये 1 इसी प्रकार अन्य इदियों के सबध में आन सनने ही, जन्माध की आख दुरस्त दो जावे तो भी जिल्ल के धोडे और अमरी धोडे में भेट उसके नहीं नान पडेगा, वयोंकि वाहुओं का गहनत्व, कठनत्व, केमरुत्व इखादि स्पर्श इदिय क्रा विषय है साराझ स्वचा इदिय के विना बाह्य वस्त का आन नहीं होता

(६५) काण्य (वि १७८०-१७८६ नर्मनी) आरम में पोटा जान है. तब प्रमाण के विना अनेक कुल्पना करते हैं. यह कल्पना काळ १, ज्यादे जान

<sup>ों</sup> साग देख, इन्छा, स्मरण हान इयादि योग वा बहिय के प्रायय नहीं. अवीत् नीव या मान ''ता है और फिर जना बढता है

६ काट, पड़िन सीशीज और यहर वा अनुमरणी द्वा पीछे धूम वा सान्ट लिखता है कि स्युम के प्रष टोरेनव मेरी बन्धना थी निदा गुली

होने पर कल्पनाओं मे विरोध पाके सञ्चय में पडता है यह सशयकांछ २, अत में अपने ज्ञान की परीक्षा याने मेरा ज्ञान महा तक पहेलि सकता है ऐसा भान है। जाता है यह परीक्षाकांछ ३

(न. ९८ ही वि. १७७२ तक कल्पना काठ नं ५६ ह्यू. १८६२ संश्रायावस्था में हुवा अब (काण्ट से) परीक्षा कार का आरम है).

मृत, वर्तमान, भविष्य तीना री व्यापि न देखी नाय वटा तक निश्चय केसे हो सकता है

ज्ञान अर्थात क्या <sup>?</sup> जान में सबघ ग्रहण मरूर होता है. सर्वकालिक और सन्त्रिक सबध ग्रहण के। बास्तव ज्ञान कहते हैं मूर्व शब्द से साकार पदार्थ का भान हुना यह वास्तव ज्ञान नहीं आज आनाश मेघ वाला है, गरमी से मूर्त पदार्थ पसरते हैं, इन से बाध हाता है यह जान है क्यांकि इदिय ग्राह्म है गरसी कारण मूत्ते द्वाय पसरण कार्यः इन देश्नो में कारणशर्य माव बताना शुद्ध दुद्धि का काम है परतु आख त्यचा के विना यह ज्ञान नहीं होता, इसलिये भव कुछ बुद्धि से ही निरालना चाहते है यह प्रत्ययवादिया का अप है इसलिये नहा ज्ञान हाता है वहा कुछ अश बुद्धि ना और कुछ अश इद्वियो का होता है. इद्वियो के निषयानुमार बाब्द बन्तु है, ऐसा नहीं है काई अश इंद्रियनन्य जान में ऐसा है कि निसना परित्रिन ज्ञेय के आधीन होता है और केई ऐसे नहीं कित सब इदियमन्य जाने। के लिये समान और चित्त के आपीन है यह देश और काछ है. मन अपने खनाने में से निकालता है सबकेत जान से निकाल दें तेत भी यह नहीं माते. देश काळ बाध्य थम्तु नहीं उनकी बाह्य प्रतीति श्रम है. देश काल यह देा रगीन चशमें हैं. सन पदार्थ इसमे रगे हुये नान पडते हैं बाह्य वस्तुओ का निरपेक्ष वाम्तव स्वरूप मनुष्य नहीं जान सरना, परतु हमरे। वे फेसे मालूम लेने हे इतना ही अनुभन म ला सकते हैं.

इदियो में मिले हुये विषय ने बुद्धि १० वर्ग में विभाग करता है वे १२ परिमाण, गुण, सब्ध और प्रसार ऐसे ४ के ही भेट हैं. सन वर्गी में संबंध मुख्य हैं.

इन बर्गा से ४ नियम निस्लो हैं (१) बुद्धिगेनर परिणामदीन केाई वस्तु मरी है। सस्त्री, अतः परमाणु नहीं. (२) बुद्धि गोचर निर्मुण नहीं है। सस्त्रा अतः शुन्य यस्तु नहीं (२) बु. गो कोई वस्तु असंबध नहीं है। सक्ती, इसलिये दैव आफ़िसकता बगेरे नहीं. (२) बुद्धिगाचर भी वस्तु देशकाल के आधीन हैं इसलिये इंद्रनाल और आश्चर्य केाई वस्तु नहीं. र्ग

ज्ञान का तीसरा सेापान, ईश्वर—संसार और आत्मा का बुद्धि द्वारा कल्पन है. बाहा:ईदियों से जो देशकाल का बोध उसी के द्वारा देशकाल्याचर सब विपयों के एक कर के बुद्धि उस समुदाय का नाम संसार रखती है. स्वयं बुद्धि के जो वर्ग हैं उनके मिला के आत्मा शब्द का व्यवहार किया नाता है और कारणता के। लेके अंतिम कारण के। ईश्वर कहने हैं, परंतु संसार, आत्मा और ईश्वर स्वयं क्या हैं इस विषय के। बुद्धि कुछ नहीं कह सकती.

बरूप वारे संसार के। परिच्छित, नाजनान वा अपरिच्छित अविनाही, वा संसार परमाणुजन्य वा मिश्रजन्य, संसार कारणों से नियत वा कारण की अपेशा विना, वा संसार में वा संसार से बाहिर मृष्टिकतों हैं, इत्यादि कहने वा मानने हैं यह उनका कथन भंतव्य उत्तर धुवकी अमर बैठ जेसा है जिसके ठिये कुछ नहीं कह सकते; ऐसे ईश्वरादि विषय हैं, बुद्धि से पर है, जो चाहें से। करपना कर सकते हैं

- (१) मंसार अनिर्वचनीय हैं—जो संसार देश काल से अपरिच्छित्र तो अनंत अंग्र. जुड के बना है उसमें अनंत काल लगाना चाहिये, परंतु वाह काल तो समास हो गया तो शेप काल को अनंत केसे यह सकेगो; इमलिये परिच्छित्र ऐसा मार्ने तो देश इससे चाहिर हुवा, से अत्यक्ष योग्य नहीं याने अपूर्त है. मूर्त अमूर्त का संबंध असंभव, अतः संसार परिच्छित्र वा अपरिच्छित्र नहीं यह समन्ते. अ संसार परमाणु अन्य मार्ने तो जो वे मूर्त नी विभाज्य हैं जो अमूर्त तो उनसे मूर्त का आविभीव असंभव, अतः परमाणु पूर्व, न अमूर्त . अ संसार परमाणु हैं इसलिये परमाणु हैं वा नहीं यह नहीं कह सकते.
- (२) जो संसार कारण से नियत तो कारणों की अनवस्था. जो आदि कारण तो पूर्व में स्वतंत्र निष्क्रिय. कुछ कारू पीछे कार्य किया, ऐमा क्यों. \* कार्य की शक्ति पीछे कहां से आजाती हैं इसलिये आदि कारण मानता न मानना नहीं बनता. जे। स्वतंत्र कारण ईथर संसार के अंदर ने। आरंभ में होगा. आरंभ स्लिक हैं तो उसके

<sup>ी</sup> बुद्धि और उन्नके अवगुत्र में और संबंध में अप्याप्ति **मा** जाती है.

<sup>•</sup> एक देशी निषेत्र हैं। ईक्ट ने अमान से की ऐसे सम्कारनश यह नर्क है.

पूर्व जो केाई क्षण था ते। आरंभ के। आरंभ नहीं कह सकते और जो क्षण नहीं था ते। यह बात असमब जो सृष्टि से बाहिर हैं ने। देशकाल भी सृष्टि के अन्तरगत हैं बाह देश काल अतीत होता है, इसलिये उसका देश काल से सर्वध नहीं हो। सकता और न उससे देश काल अवस्थित सृष्टि हो। सकती है.

- (२) में सोचता हूं इसिलिय में हूं (डे न. ५१) परंतु में क्या? स्वतंत्र द्रव्य वा क्या? में सोचने वाला हूं ऐसे क्षणिक विज्ञान हुवा. इसका आश्रय केाई द्रव्य हैं दा नहीं यह बुद्धि से सिद्ध न हुवा. यहां तक कि विज्ञान केा शुद्ध अपूर्त अणु बगेरे नहीं कह सकते.
- (४) ईश्वर है, ऐसा मत्यय होने से ईश्वर की स्पिट नहीं होती (पून नं. ११ हे न ५१ का लंडन). जो कारण कार्य भाव से ईश्वर मार्ने-पर्योक न मार्ने आवास्था चलती है. इसलिये आदि कारण ईश्वर मार्ने-परंतु स्वयंसु, नित्य, अविक्रय ईश्वर का कार्य और विकार के साथ केसे सबय हो सकता है. जो विकारी तो ईश्वर अनित्य होगा जो कारण मान मी लेव तो वाह मरुर्ति अव्यक्त जड स्वरूप है वा ने। भक्तों का साकार परमेश्वर है. १ (तां.) ससार निष्फल नहीं ऐसे सफल का कार्य क्तां है और वाह अनंत ज्ञानवान और पूर्ण विद्वान है. (उ.) यह प्रमाण सर्वथा तुच्छ और असंगत है. मनुष्य पृथ्वी के समाम भाग के। नहीं जानता, पृथ्वीगत पर्वाणों के स्वभावों का मनुष्य का ज्ञान नहीं तो अप्रमेय विपयों पर तर्क करना फल के कमी समान है. ब्रव्य अविनाशी है तो उनकी दृष्टि वा सहार ईश्वर केसे कर सकता है. चृक्ष, पर्वत, तारागणादि तमाम नगत स्वभावतिद्ध तर्कहीन देख पडते हैं तो थोडे पट पटादि के ब्रह्मत मे उनने। क्रियोन्य केसे माना जाते.

इसिलिये संविद्धांट, परवाणुवाट, ईश्वाबाद इत्यादि कल्पना असिव्ह हैं कान्ट का सिद्धांत =बाब वस्तु, उसका परमात्मा, आत्मा और इन उभय का सबंध यह सब अनिर्वचनीय हैं. इन सबंधों से जो स्वप्नवत्त आभास होता है यही संसार हैं. इस ससार का परमार्थ क्या है यह नहीं वह सक्ते- परतु निसे हम वस्तु और ससार समझते हैं वोह केवल बीद्ध विजान रूप है. उसकी पारमार्थिक सता नहीं है.

ज्ञान शक्ति से दर्शनकारी ने आत्मा वगेरे का प्रमाण दिया है मी, और गासिको का बाब चरतुवाद भी (उपर कहे अनुसार) असगत है. ईश्वर की छति-शक्ति का विश्वास ज्ञान शक्ति से सिन्द नहीं होता.

<sup>ी</sup> अर्थात जिसे वर्वड, सर्वगणियान, विमु-अक्षीय निराक्शः, स्वतेत्र वरते हैं येसा न देश प्रशति जेसा मानना हेग्या

मराति के नियम अटल हैं, उनसे उत्या केई वार्ध नहीं होता परतु आचार के नियम भराई वाले जरूरी हैं, अटल नहीं हैं क्रीट्य का उल्लयन मनुष्य कर सकता है (परतु अनुचित हैं) इसलिये मनुष्य स्वता है. रहति शवित से स्वतंत्रता निक्ष है, ज्ञान शवित में नहीं, मनुष्य जेसा करेगा वैसा फल पानेगा.

आत्मा, रिति शक्ति वाला, अशास्त्रत, अपरिच्छिन्न, स्वतत्र और अमर हैं

## विशेष

आतिमक जीवन के है विभाग हैं याने जान, किया और विकार यह
तीना एव ही आत्मा के प्रकाश हैं लॉक ने कहा था कि मनुष्यका तमाम जान अनुभव से पेदा होता है, और अनुभव मे पूर्व मनुष्य का आत्मा केरे कागन के समान
था लाइपनिट्स ने कहा था कि आत्मा अपने से याहर कुछ नहीं जान सकता काण्य
उहता है कि उभय के मतत्य सत्य और मिय्या से मिश्रित हैं बुढिटीन पुरप
अपने सवेदनी की सहायता से भी कुछ जान नहीं रखता, अनुभवादी ने इस पर
व्यान नहीं दिया और अन्या अपने तमाम आत्मिक प्रयत्न से भी नील पीत ना
वोध मास नहीं कर सकता, इस पर जानवादी ने ध्यान नहीं दिया बात यह है कि
इत्य छथ्या सामग्री पाहिर में मिलती हैं, परतु उसे आदृति देने का कार्य आत्मा
आप करता है जान के मत्येक भाग में दृत्य और आदृति विध्यान है, इनके संयोग
से जान पेदा है तो है परतु डोनो का खोत एक ही है

पोडा वा गर्भी करू तो यह कोई झान नहीं परतु पोडा खुगाली करता है, गर्मी पदार्थी का विस्तार करती है, यह वाक्य झान है. ज्ञान संयोनक याक्य है अनुभव की सहायता से मैं यूं कर सकता हू कि अग्नि को उस्तार रहने वीसियो बार देखा है परतु अनुभव यह नहीं बताता कि आग हमेशा ऐसा रस्ती है (रस्ती रहेगी) भविष्यत मेरी हिट से परदे में है, युत वर्तमान की सहायता से मैं केम नहीं कह सकता कि अग्निका समावदी ऐसा है इन निवमो (अग्निहाइक, पमारक ह) का होता अनुभवमुरण ज्ञान नहीं है. यह आग्ना में विद्यमान हें—आत्मा की सवाद ही ऐसी है कि येह इनमें विश्वास किये विना नहीं रह सकता, यह जान नेमिंगक है

ज्ञान की प्रतिषा द्रव्य वा अनुभव है थह हमारी प्रत्यक्ष ग्राहकार्क्त पस्तुत करती है. बाहिर से आकाररहित द्रव्य मिलता है और भत्यक्ष ग्राहकार्क्त उमे विशेष आरुतियें देती हैं. अनुमव में भी द्रव्य और आरुति का मेद हैं और आरुतियें हमारे भीतर मे आती हैं.

वे आरुतियें देश और काल हैं. प्रत्येक अनुभव जो हमारे मन में पहुँचता हैं सो देश काल में दीखता हैं. मानसिक घटनायें काल में और बाह्य पदार्थ देश में मतीत होते हैं. देश और काल हमारे ज्ञान के विषय नहीं परंतु हमारे अनुभवें की सामग्री के अनुभव बनाने के साधन हैं.

यदि देशकाल बाहिर नहीं ता बाह्य द्रव्य की स्वतंत्र हस्ती न हागी?

विस्तार बढने और गर्मी में संबंध है और अनुभव का विषय नहीं है, मेरे मन ने अनुभवों के साथ उसे मिला दिया है. संबंध बाहिर नहीं, ज्ञान का विषय नहीं मत्युत ज्ञान होने में साधन है. मन का संबंध नाम की आखरित देता है.

इन नियमों का ज्ञान नियम कहते हैं. अरस्तु ने व्रव्यादि १० नियम बताये थे. (मूल में लिखे हैं) और काण्ट ने १२ कहे हैं. (१) परिमाण १, गुण १, संबंध २ और प्रकारता २ ऐसे १२ विशिष्ट अवश्य ज्ञान के नियम हैं, ज्ञान होने में इनकी अपेक्षा है तहत १२ मानस्कि नियम हैं. तमाम अनुभव परिमाणादिरहित होते हैं; किंतु उनमें इनका मन लगा लेता है. इसी प्रकार हमारा मन ही अनुभवें

 <sup>(</sup>क्) पश्चिमाणायेक्षा (१) स्थापक=सन मनुष्य दे पेर रखते हैं वा पदार्थ अणु
 विभु वा सध्यम होगा (२) विशेष=कई हिंदू विश्वति हैं (१) व्यक्तिस्य=में तर्क वडाता हूँ

<sup>(</sup>छ) गुनापेश (१) विधिष्ठत=युरुव बतन्य है. (२) निवेषष्ठत=पत्या बेतन्य नहीं है. (१) अवस्थिरक=पत्या अवैतन्य है.

<sup>(</sup>ग) संबंधायेका. (१) निरायेक्ष=कळ वर्षा हुई बी. (१) अस्युयगत=यदि वर्षा हुई तो इम दिखा की तस्य आर्थेग. विशानक=गोपाल लागी है वा दंसी है.

<sup>(</sup>व) प्रकारता की अपेक्षा. (१) धीरण=लामने आने वाला सावद मेरा माहे हैं. (२) अर्क्षीरच=वह मेरे माहे की पुस्तक नई हैं. (३) स्वयं प्रमाण=त्रिकेश को दो रेखा (वा

कुने। अवदय तीसरे से बड़ी होती हैं, ऐसे १२ बावय बान होने में अपेक्षित हैं अरस्तु-इनोग्नेट पदार्थ की व नव कहते हुये दस विशेषण बताने चाहियें वे दस यह हैं.

<sup>(</sup>१) द्रव्य=देवश्त मञ्जय (२) गुण=चाह तुक्रियाण है (१) परिमाण=चाह ६ फुर द्वचा है. (४) संबंध=चाह कर्मचंद का पुत्र है. (५) स्वान=चाह अपने कमरे में (६) समय=तर्मान में, (७) अस्व=स्वाह (८) संवत्ति=दाध में छडी किये हुये (६) श्री=भयने माई रेग मार रहा है (१०) सहना=और गालिये सा रहा है.

तस्वर्श्वन अच्याय २ ग्रे तत्व निर्णयार्व १२९ शवत किसी है. उनमें रन ३२ था समावेश होके अधिक बाबत हैं

का भिटा के संदिष्य वा असदिष्य वास्य वना टेता है. इन सब नियमा में सबंध का नियम प्रधान है; क्योंकि प्रत्येक वास्य में विषयी तथा विधेय का सबध होता है. सबंधा में सुख्य सबंध कारण कार्य का है. तयाम सायस की नींव इस पर है.

यह सत्य है कि विस्तार वा देश आत्मा मे इतर कुछ नहीं, परंतु यह तो अनुभवों की आरति हैं. इसके सिनाय हमें अनुभवों की सामग्री प्ररुति से प्राप्त होती हैं. हारि अपने नियमें का प्रभाव हमारी आत्मा पर नहीं डाल्ती, किंतु आत्मा अपने नियमें का प्रभाव हारि पर डाल्ता है हारि में नियम का राज्य है, क्योंकि हम इस राज्य के उत्पादक है हमने आरुति बनाई. हमने ही इन अनुभवें। में सबंध उत्पन्न कर के जान बनाया हमारा आत्मा इस्य जगत में नियमों का राज्य क्यापित करता है. हम इस्य जगत के बनाने वाले हैं जीवात्मा विश्व के बनाता है, इसका स्टाप्त नहीं है, सामग्री बाहिर से आती है, इच्च ब्यतन अस्तित्य रखता है जी कि वीह हमारे जान में प्रवेश नहीं करता. (कान्ट के शिल्पों की इप्टि में द्रव्य कान्ट मां हच्च याने प्रस्तित्य रखता है

टमारा आत्मा एक है और आत्मिक जीवन भी एक ही है भिन्न भिन्न विचारा से उसके जुदा जुदा नाम देते हैं यथा-नव यह आठतिरहित समेदन के। अनुमना में परिवर्तित करता है तब हम उसे मत्मक्ष माहक मिक का नाम देते हैं। जब यह अनुभन्नों में वाक्य बनाता है तम इसका मन करते हैं। ११ अनुमना के। देख के फल्पना फरता है कि भटति इनका कारण है। अपनी अवस्थाओं में। देख के आत्मिक इंट्यू के। उनना कारण समझता है। स्टि की बनावट देख के परमात्मा के। इसका निमित्तकारण खयाल करता है। अपनी बनावट में के कारण आत्मा विवस है कि मकृति जीवात्मा और परमात्मा में विश्वास परे, हम इन विश्वास के विना रह नहीं सकृते, यह हमारी आत्मिक आवश्यक्ता है। नम आत्मा इन प्रत्येश (म. आ, पर.) का जितन करता है तम हम उसे बुद्धि करते हैं। §

बुद्धि इन (तीने।) के। साक्षातु (अपरेक्षिज्ञान) नहीं कर सफती, यह पदार्थ अनुभवगस्य नहीं है और हमारे तमाभ ज्ञान की नींव अनुभव पर है. इन (तीने।)

कान्ट के खिळात में चतनविश्विष्ठ वा केवल अत प्रश्न का जीवास्था साना है,
 ऐसा जान पहता है.

İ आमाने। बनानरी और अमर बहना विरोध है

<sup>§</sup> आत्मा के बुद्धि और अमर वा मन और अमर कट्टना विराध है

प्रस्यय की सहायता से हम अपने जान के। व्यवस्थित करते हैं, परतु हम जान नहीं सकते कि,वास्तर में इनकी तारिवक हम्ती है वा नहीं हैं; \* क्योंकि जे। इनकी तारिवक हम्ती के वाम्ते कहा जाता है वेह सनोपननक नहीं है.

साराश हमारी बुद्धि प्राकृत तस्त्व के। और उसके शुद्धस्वरूप के। जान नहीं
सन्ती. जन बुद्धि दृद्ध्य जगत से परे जाना चाहती हैं तन परम्पर विरोधों के जाल
में फस जाती है उपरोक्त गुण, परिमाण यह दें। प्रतिज्ञा निस्तार और विभाग की
बानत है. वास्तविक पडार्थ के। भी देश और वाल की दृष्टि से देखना, ऐसी फरूपना
बुद्धि ने कर ही है, यह अयथार्थ करपना ही इसकी ठेम्स का कारण है. दृद्धों के
सब्ध में ही हम इनना वर्णन कर समने हैं। प्रकृति के। निरवयन वा अनताययव
सिद्ध कर समने हैं परनु वास्तव में यह दोनों प्रतिज्ञा मिथ्या है। इसी पकार प्रमाइ
के। ससीम वा असीम सिद्ध कर सकने हैं। वस्तुतः बेह् अपने वास्तविक स्वरूप में
न अनंत है और न ससीम हैं। इसकी वानत देशकाल का वर्णन नहीं हो। सकता.

उपरेक्त सबंध और प्रभारताथी बाबत सभव है कि दोनो पक्षे की प्रतिज्ञायें यथायें हा हक्ष्य जगत पर दृष्टि डार्जे ना क्यायकारण का नियम सर्वेगत है, उसमें पर में म्बतन निमित्तकारणे की सभावना है. हक्ष्य की सन घटना समित है, परतु उसमें जी पर बेह निरमेक्ष है, जो अपना प्रकाश हक्ष्य नगत में करता हो.

निर्पेक्ष क्षप्र संबंधा मे परे हैं, अतः हमारे जान में नहीं आसरता प्रमाणा में सिड रुरने जावें ते। सब में प्रतिवाद हैं, साराज हमारी वृद्धि परमारमा की हम्ती के सिड नहीं कर सब्दी.

अनुभाग में उपरोक्त गुणादि ४ नहीं है, पगतु स्माग आत्मा उनमें टाल्या है, 1 सन्पदार्थ मेरे झान में नहीं आता. में उसे देश काल और जान के नियम इन मीशो में में देखता हूं, में सृष्टि में व्यवस्था देखता हू और व्यवस्थित सृष्टि के। पनाता हू (यहा तक शुद्ध युद्धि की समीक्षा हुई)

शुद्धपुद्धि की समीक्षा तमें संदेह में टाल देती हैं. बुद्धि की शक्ति समुचित हैं. आत्मित्र शक्तिया में बुद्धि नहीं किनु लिति प्रधान हैं. बुद्धि यह नहीं कर

उपा आ मा वा श्वीसार क यही सदाव वा विचय किया है अविवेसनीय पहता

टी दन वा

<sup>्</sup>रै भ्रथ्याका मना स्तुरम देना मधव है, यानु गुनादिकी क पना स्मेग क जीव रिश्तिक भ्रतकरण में बन गणता है

सकती कि धातमा द्रव्य, स्वतंत्र और अमर नहीं, परमात्मा द्रा अस्तित्व नहीं. उसके इन बातों में चुप रहना पडता है और यदि बेएटती है तो इतना ही कि "में नहीं कह सकती," संभव है कि आत्मा और परमात्मा अमर तत्त्व हों, जीवात्मा स्वतंत्र हों, पंतु रुति है फहती है कि नि:सदेह आत्मा और परमात्मा नित्व हैं. मनुष्य की शक्तियों में रुति का पद बुद्धि में उंचा है. रुति धर्म और आचार की रक्षा करती हैं. बुद्धि के उत्पन्न किये हुये सहायें का नाहा कर हैती हैं.

जो इप्ट आशा के सहायक वे अच्छे और जो विरुद्ध वे बुरे; परंतु साध्य याने इच्छा उत्तम हाना चाहिये. § अन्य में अपना क्रीट्य, क्रिट्य समझ के करता हूं नी मेरा काम धर्म के अनुसार है, अन्यथा नहीं. किसी अनाथ के रूप में मोहित है। के वा पुत्र में राग है। के उनकी रक्षा करना कामदायक और धुंदर रूत है। तथापि आचार शाख की इप्टि से उनके। अच्छा (वा दुरा) नहीं कह सक्टी. जो कुछ पवित्र आकाक्षा कहती है सो धर्म है, प्रतिज्ञा भंग, चीरी, व्यभिचार, मिय्याभाषण अपर्म है.

जीवारमा की म्बतंत्रता उसके। उत्तरदाता बताती है. यदि सर्नेया पर्रात्र है तो कर्तव्य अकर्तव्य का विचार ध्रम है और धर्म अधर्म का भेद करना मूर्वता है. निस लोत से यह कर्म निकलते हैं थेह हक्य नहीं, वेह सत् और स्वतंत्र है. जो उमक्री स्वतंत्रता में सटेह हो तो नैतिक जीवन का अस्तित्व ही नहीं रहता

धर्म और झुल का मेळ होना चाहिये. धर्म का परिणाम झुल है. कई बार ऐसा मी देखते हैं कि धर्म का जीवन दु:खी है और अधर्म फूळता फळता है. अल्य आत्मा इस विरोध का दूर नहीं कर सक्ते, परत इन से अतिरिक्त एक शक्ति † (ईश्वर) है को व्यवस्था का न्यापित करेगी, पापी का पाप का बड देगी; क्योंकि परमात्मा न्यायकारी है. जीव ईश्वर अमर ऐसा विधास नहीं नी धार्मिक जीवन नहीं है। सकता.

बुद्धि का काम जान प्राप्त करना है. उसका विषय दश्य नगर और उसका नियम है. इसते का काम आतिम आदर्श की सिद्धि है, इसका विषय स्थतत्रता है.

हैं किही काम के। अबा दुरा कहते ने निये उसने परिकासी की तरक प्यान नहीं करना चाहिये (कान्ट और उसने विषय) मिठ वगेर कहते हैं कि रच्छा मात्र काम में नहीं आती परिकासाञ्चसर अच्छा दुश कमें (आयार) कहना चाहिये, यह बसी तकरार है फैसरा नीयत (मादना) और परिकास रून दोनो पर होगा, बयेशिंग मात्रना बहत्ती भी हैं (प्रयोजप)

<sup>🕇</sup> पूर्वोक्त सशय में श्रिमेध

वियेकिनी शक्ति का विषय साद्ये है. सादये बाह्य पदाया में नहीं किंद्र हमारी आत्मा में है, जो कुछ मुझे भाता है बोह सुंदर है, यह शक्ति दश्यों में अभिमाय देखती हैं. शुद्ध बुद्धि के लिये केवल कारणकार्य का संबंध हैं. सादये वियेकिनी शक्ति की दृष्टि में यह विषय एक उद्देश का प्रकाश करते हैं. सत पदार्थी तक पहुंचना कृति का काम है, (प. त.). †

(६६) फिट्रच. (वि. १८१८-१८७० जर्मनी. परीक्षावादी और करमना-बादी) उत्तम ज्ञान (विवेक) आत्मा का स्वरूप और छति शिक्त बास्तु सत्ता है. विवेक और छति उभय एक हैं. दृश्य संसार असत् है. सर्वव्यापी सर्वस्वरूपा छति शक्ति का सूचक और अनुमापक यह तमाम नगत् है. छतिविवेक सूर्य प्रकाश समान स्वमकाश है, इसका कारण दूसरा नहीं है. बुद्धि जब अहंभाव से अपने का प्रकाश करती है उस समय साथ ही साथ अहंभिन्न विषयों का उपन्यास हो नाता है. साधारण ऐसा जान पडता है कि संसार बाह्य वस्तु है; परंतु में। अम है. यस्तुत: छति शक्ति अपने के। अपने से बांध्याती हैं और विषय के। जुदा दिखाती है. अहं अनह वा लेग छति शक्ति इति कर सकती है, क्योंकि स्वतंत्र है. ज्ञान शक्ति इति का उपायस्वरूप है, जुदा नहीं, किन्तु छति शक्ति पर पहुँचने का मीना है. परमात्मा काई जुदी वन्तु नहीं है एक ही आत्मा अनेक पुरुषों के रूप में छति शक्ति का पूर्ण प्रकाश कर रहा है.

फीट्ट फहता है कि कान्ट के किन्द्रांतानुसार अव्यक्त प्रश्नित का केंद्रि गुण नहीं, परिमाण नहीं, बोह किसी दृश्य का कारण नहीं किंतु गुणादि ज्ञान के तियम हैं और इस वान्ते वे सत्यपदार्थ के गुण नहीं है। सकते. एवं मकति अभाव के बराबर है. फान्ट ने इसे हमारे सबेदनों का कारण मी फड़ा है. अर्थात अपने मुख्य सिद्धांत का विरोध किया है जिसके अनुसार सत्यपदार्थ का कारण वर्णन करना अनुचित सन्द बोलना है. (फीट्च)—मेरा आत्मा नगत का बनाता ही नहीं, किंतु मगत का उत्पादक मी है. मेरे आत्मा के विना कुछ है ही नहीं, मेरे आत्मा का तत्त्व रुति है और रुति ही समग्र अस्तित्व है मेरा अग्ना अपने ज्ञान के विषय (नेय) का

<sup>ं</sup> फ़ाल्ट के मनन्य की बुनियर मात्रना पर है. क्योंकि मुख्य विषा की परवी आचारग्रास के देता है और क्रींत की बींव पर त्रिशास और प्रमें के स्थापित करता है. येट गुडवृद्धि, क्यबुद्धि और त्रिशामकबुद्धिकी समीक्षा करता है. मात्रना बुद्धिका विश्वास में टेस्ट क्षा जाता है और बदने देर बदी तमती, स्थलिये काटके हैंनवादका खंदन होने थ्या (४.त.)

जाता दृष्टा ट्रोने से उसे उत्पन्न परता है और जानता है; वयोकि यह काम परता है हमें प्रतित ट्रोता है कि हमारे आत्मा से पृथक् भी कुछ है सो अम है. हमारे आत्मा का म्यभाव ही ऐसा है कि यह अपने जान वा विचार में अनात्मा का उत्पन्न फर फे उसे अपने से पृथक् समझता है. प्रत्येक विचार में अहं और अन्हम (अनहम्) का जान नहीं, प्रत्युत उभय के सबध का नाम है अह अपनी वृद्धि में जो अन्हम (अनहम्) उत्पन्न फरता है उसमें बहुत में अन्यात्मा भी होते हैं, इसल्प्रिय मनुष्य की उन्नति समान में ही ट्रोती हैं. में अह अन्हम व्हा ज्ञति समान में ही ट्रोती हैं. में अह अन्हम व्हा ज्ञति समान में ही ट्रोती हैं. में अह अन्हम का ज्ञति समान में ही ट्राती हैं. में अह अन्हम व्हा अभित हैं परमात्मा पुर्य करती हैं, अतः छति हाक्ति ही आत्मिक हाकियो में युष्य शिक्ष हैं परमात्मा पुर्य रूप नहीं, वेष्ट धर्म से पृथक् काई द्वय नहीं. धर्म और आचार एक ही हैं. जो कर्म करते हुये अपने क्रिय्य का ध्यान परता है वोह आस्तिक हैं और जो कर्म करते हुये अपने क्रिय्य का ध्यान परता है वोह आस्तिक हैं और जो कर्म करते हुये अपने क्रिय्य का ध्यान परता है वोह नान्तिक हैं. भी देवेका अहवाद या

परत पीछे उसके शिक्षण में ब्रह्मसाक्षात्कारवाद था. बोह परमात्मा के एक पुरुप, चिंतन करता है और कहता है कि धर्म का तत्त्व परमात्मा में कीन हो जाता है †

(६७) मेिंडिंग. (ति.१८६१-१९१० फीट्च का शिष्य) ससार के स्वयम् आरमा की स्वाभाविक सिष्ट मानना सदीप है (न ६६ का खडन) जो आरमा के अनान में संसार अद्दश्त होता है तो आरमा अज्ञ याने आरमा है। मिने अर्ड-ज्ञान हैं वही ने। आरमा है। आरमा अनारमा परम्पर के आपीन है इसलिये उभय म्वयम् स्वतम नहीं कित्र जो स्वयंम स्वतम है तो इन उभय से मिन्न है. चट्टा न जह और न अनह. न आरमा से आरमा (साविद्वारी) और न अनारमा से आरमा (साव्वित्ती) हुवा है. इन उभय मा मृत उभय से जुदा है. यट उभय उभनी सामारिक मृष्टि है. आरमा अनारमा के। जान मर्टी है। जाता ज्ञेय में विरोध नर्टी है, दोनो एक ही से उद्भुत है (उद्भव होते हैं) प्रदत्ति आरमा को ही हाथा है. जैमे आरमा चलता है वैसे प्रकृति बलती है.

<sup>+</sup> यक्त के। ज्यात् उत्पादक व्यक्ता उक्षमे बटा का अनाव बतान और पेर उप्रति सन्द लेगा समीचीत नवीं जान यदता

<sup>ों</sup> अहेत यह के जगन् की व्यवस्था (धर्म, आधार, व्यवहार) बताना यह शकराचार्य ने ही भाग में आया है

तमाम ससार में आत्मशक्ति व्याम है, निर्मीव केई वस्तु नहीं है. जड़ से वनस्पति, इससे प्राणी का आविर्माव ट्रांता है. मगज उस व्यापक जीव शक्ति का उदाहरण है च्युक, विनली और सनदन यह तीना शक्ति, जीव शक्ति के स्वरूप विशेष हैं

संवेदन, प्रत्यक्ष और चिंतन यह बुद्धि के कार्य है प्रयक्ष श्वरस्था में इसी का नाम रुति शक्ति है. उपन्यास, विरोध और समानेश यह बुद्धि के कार्य है (१) देव उपन्य स=पहिले सन देवाधीन थे, आप कुछ नहीं करते थे, कमलो में रहते थे (२) विरोगानम्था=रित शक्ति से देवा का रुवाना इस अवस्था का आरम रोमन लोगो ने क्या आर्मी तक हैं (६) समावेश=मविष्य में देव और पौरुषय का समानेश होने वाला है. यथेच्छा भक्रति की गति होगी †

ज्ञान विज्ञान हारा वचा तक पहुंचे तो भी अंढ अनढ, जाता ज्ञेय ना भेद रहता है आनदमय पेशव में न पहुंचे बहा तक मुक्ति नहीं होती। प्रकृति में जहा कारीगरी से सुदरना है। उसी क सहण में आनद और ज्ञाता ज्ञेय का भेद हो जाता है

अर (आत्मा) और अनह (अनातमा) का स्त्रोत एक ही है इन दोनो की वृद्धि एक ही नियमानुसार होती है अत्येक विचार में प्रतिका, प्रति प्रतिका और स्योग यह १ अग होते है, इस्य नगत विचार का ही बिंग है, इसालेये उसमें यह तीनो अग है ा में प्रकृति स्त्रुल्ता (तम) र म क्रांति का प्रकाश (रम) ३ में अञ्चल अतमा की अवस्था में भी यह तीना पद है मनुष्य को सामानित उस्ति में भी यह तीना पद देखे जा सकते हैं

ज्ञान से रूति का पर उचा है, परतु रूति भी ब्रह्म के साक्षान् कराने में असमध है सिंदर्य बुद्धि, ज्ञान रमें अवस्था वाजे—इतका नाश कर देती है. सिंदर्य धर्म और विनेन एक ही है तर्क में हम परमात्मा का चितन कर सनने हैं, साँदर्य महा का सप्कातनार कराता है

शैलिंग ने अपने सिद्धाता के। कई बार बदला, इसलिये उसकी शिक्षा में विरोध है. अपने तर्क की अतिम आरति म बदा का पुरप वताता है झदा अपने विकार में आक पुरपत्व धारण करता है. पदार्थ बनने की चैधा की, इस चैद्या के पूर्व बेह्र चेतन न था इ (प त)

<sup>🕇</sup> आय प्रवासें तम, रज और मत्व यह 🫊 उस हैं द्याति सात्र अभी आन वाला है

यह फिलेसोफर श्री अंत में वायवल के सगुण त्रिमूर्तिरूप ईश्वर के विश्वासी है। गये. (पूरोपीय दर्शन).

(६८) डिगळ- (वि. १८२६-१८८० जर्मनी) फि नं ६६ से और नं. ६७ अनुसार मानें तो या तो आत्मा अस्वतंत्र वा तो आत्मा अनात्मा से भिन्न उदासीन (अनुपयोगी) टेरता है; इसिलिये आत्मा अनात्मा उभय से बाहिर ब्रह्म नहीं है. किया, ज्ञान और जीवन बगेरे जिस बक्ति के रूप विशेष हैं वही शक्ति ब्रह्म हैं. (इसके मुख्य सिद्धांत का आगे स्पष्टोकरण हैं)

बुद्धि और मरुतिकी नियामक विवेकशिक है, इस विवेकके जो विशेषक्ष्य
हैं वेही अंतर और बाह्य पदार्थ हैं मनुष्य के चित्त में जिस क्रम से विवेक के
विशेषक्षों का उद्भव होता है वहीं कर्म स्टिंग्डिं उद्भवश है. जब यु है तो अप स्टिंग्डिं वगेरे विषय मनुष्य के अविषय हैं, ऐसा जो कान्ट ने कहा है वोह असंगत है. मनमेव वेदमाप्रव्यं (मन में ही जाना जाता है) यह अग्यकथन टीक हैं; इसलिये विवेकशिक के एक स्वक्रम से दूसरा म्वक्रम केमे निकलता है, इसका विचार करना ही दर्धन का काम है. दर्शनकार इस रीति का आंतर सर्क (अध्यारोप) कहने हैं, इसमें सता शास्त्र और मन शास्त्र देती एक है। जाते हैं, व्योकि भानमवर्षक्त से स्वक्षों का आविभीव उसी क्रम से होता है जैसा कि वाद्य वस्तुओं का आविभीव है.

सब में पहिले चिन में सत (कुछ है) का जान तिता है. उसी (सत) के भेद और सब पदार्थ हैं इस सन में हेत छिया तुवा है; वयेंकि अपिनिछल मना असत के बरावर है के बोह कुछ केमा है यह जान अब तक न तो तब तक उस सत् में और अमत में कुछ भेद नहीं है. अब यह सना सदमद उभय रूप हुई. इन उपन चिरावेश का सम्मदेश भाग में रेस्ता है अर्थात समार में किनने भाग कर्य पदार्थ हैं वे इस सदमद के रूप हैं, और तो जाने हैं उनका नीमरी यस्तु में ममा-वेग होता जाता है, इस पकार अंत में सब का समावेश चिनस्वरूप स्वतंत्र परासम में होता है. दर्शनकारों को विरोध (विरुद्ध धर्माश्रय) में नहीं दरना चारिये; वर्षोंकि यह संसार विरुद्ध गुणमय है. प्रमा का जान तम के और तम का जान प्रभा के आपीन है.

<sup>»</sup> इस नहीं अनने ता बसा बाह असर् हा बदा अवर्श-एन्ट विक्रियन नेना हर होतें बदा ऐसी स्थापित भिक्तती है है वा बदा बन्यना के सका त्रोड़ बह सबने हैं न ६६

सद असद मिल के परिच्छित सता होती है यह परिच्छित भाव असन्य ओर अनत है. व्यक्ति यह वस्तुतः अपरिच्छित का परिच्छितरूप से आविर्भाव है इस प्रकार सत्ता जो शुद्ध गुण है बोह परिच्छित्र व्यक्ति में होतर पारमाणस्वरूप हो गई

यही परिमाण द्रन्य मा मूल हे सत अव्यक्त हे द्रन्य उसी का विकसित रूप है दन्यों के स्वरूपों में परम्पर सचय है, इमिटिये हन्द रूप में दन्यों का विमास ह्या द्रव्य और दश्य, शिक्त और प्रकाश, तन्मात्रा और आकार, मूल और ग्रुण, कारण और कार्य यह मन द्रव्य के स्वरूप हैं. द्रव्य ग्रुण देगों सहचारी है, यस्तुत एक ही स्वरूप हैं, नेहि निमालें से। यह कुछ और यह निमालें से। मेह कुछ शेप ही स्वरूप हैं, मेहि निमालें से। यह कुछ और यह निमालें से। मेहि कुछ शेप ही रहता. उक्त द्रव्य के समूह मा नाम मक्ति (कियाशिक्त छिश्रासित) है इसमें से सब उत्पन्न और इसी में मन लीन होते हैं ऐसा मवाह है शाति, स्थिता, क्रियता, क्रिया और उदासीनता अम मान है निष्क्रिय कोई पवार्थ नहीं है जो सत्त है से। सिक्तय है में जो सिक्तय है ने। सित्त है इसित मानत चाहिये धर्म वाले का उदासीन ईश्वर, तारोग मा आत्मा और विज्ञानवाद (मायस) का द्रव्य सर्वेया अममूल्य है नारणकार्य का मेद नहीं है, एक है मत कार्यग्रह सिद्धात है ब्रह्म प्राप्त कर है एक सक्ता शावित सर से पहिले मवैद्यानित विश्वष्ट या जिसमे अल्प शिक्त विश्वा स्व ससार हुवा है, यह समझना अम है, न्यांकि श्वित तो एक है रै

ितसमें बारण राथे सब एक है ऐसा समिष्ट देा हबरूपों में जिसक्त है १. अतर समिष्ट के जाव १ जाति का लगाना के जाति का लगाना के जाति का लगाना के जाति का लगाना के जाति का लगाना के जाति का एक रूप बरके ब्रहण करना, व अभ्य का भेद ब्रहण, १ बाह्य आकार धारण करना (जेता नक्क्षा मन में करूपा बेना मक्का बना) इस प्रकार सपूर्ण सिष्ट अतर समृष्टि का अवतार है या बाह्य आजिनाव है.

सामान्य (गा), जिशेष (अगुरु प्राणी), दोनो की एउता व्यक्ति है अतर प्रस्यय रा धम है मूर्त रूप होना विमे मूर्त वन्तु रा धर्म है प्रत्य रूप मे जित में आना यह उभय भेद स्वतंत्र सता ने नहीं रहने याने अपरिच्छित रूप हो नाने हैं आरम वीध आत्मारामपना यहा ही मिल नाता है

<sup>+</sup> अवति जिल्ला में विराध

<sup>†</sup> ना पंथा एक नाथा विरद्ध थ जारा स्पादा यह अस नहा? भ , र

जेसे उपर अनुसार सत असत की एकता है वेसे वाख समिष्टि में आकाश है. सब उसमें हैं, इसलिये वेाह सत् हैं; परंतु उसका काई गुण नहीं जान पडता, इसिट उसे उसे उत्त्य-असत् कहने हैं. यही सतसद गति का मूळ है. इस गति से सूर्य चनद्वादि का अविभाव हुवा. आक्ष्मण शक्ति इस गति का स्वरूप है. इस आकर्षण संसार परस्पर संवद्ध है. अवश्रिक्छल द्वव्य से परिच्छिल सुर्यादि हुये. गुरुत्वारूपण सिवाय तारों विषे परस्पर काई संबंध नहीं है. गुरुत्व परिमाण के भेद के पीछे इच्यों में गुण भेव पेता होता है. इच्यों में परस्पर संयोग, विभाग, लेह, विरोधादि होते से प्रमा (मकाश) अ उप्यादा (गरमा) विजलों शक्ति वगेरे गुण उद्भव होते हैं. आकर्षण से तो वाख्य परिवर्तन होता या अव गुण भेद होने से द्वव्य का अंतरंग परिवर्तन होने लगा. यथा ओक्षिनन और हड्ड्रानन के संबंध में सर्वेश जुदा गुण का लक्ष्म पेता है।

उस अंतर संबंध का दूमरा स्वरूप जीवन शक्ति है. जी संबंध पहिले आक-पंण रूप मे त्रकाशित हुवा था वही रमें। में आन के आंतर संमेलन (अंदर मिलना) शिवत हुवा, वही प्राणियों में आणशिवत है, पृथ्वी शांवत से यूक्ष अंकुर, उससे अल, इसके झारा वही सर्वव्यापक अभित प्राणियों में आ नाती है. यही प्राण शिवत छोटे प्राणी के रूप में होके क्रमशः शिवत कीट, मत्म, सरी, सर्प, नरायुन वर्गेरे परंपरा से अंत में मनुष्य रूप मे प्रकट होती हैं. मनुष्य शरीर सब में उत्तम है. यहां मे अध्यात्मिक सर्ष्टि चलती हैं.

स्वतंत्रता और ज्ञान मनुष्य के दे। धर्म हैं. पहिले अंगर्ज अवस्था में ज्ञान अपूर्ण और होक अपनी स्वतंत्रता चाहने थे. पीछे प्रानः शने: दूमरे की स्वतंत्रता का भी ध्यान आने रुगा. सामाजिक जीवन का आरंभ हुना. कम फोभादि का दमन, ज्ञान, नीति, न्याम, चरूने रुगा. गृहस्य यह समाम और साम्य के मंगल का मूल है. कुटुंब के जीवन पीछे वडे कुटुंब याने राज्य का आरंभ हुना है, उनमें मय की मलाई का टेइंग होता है.

परंतु कुटुँब, समान वा गड़प की ठलति मे अंतिम उदेश और पूर्ण शांति नहीं होती. कुट्रा, विज्ञान और पर्मे से शांति होती हैं कुट्रुंबादि उसके साधन हैं. इसटिये कुटुंबादि की गहत कुटने हुये कुटादि पुरुषार्थ मे सिद्ध करना चाहिये. उसमे

इसमे तमडी व्यवस्था नहीं होती.

अपने में आफे सादर्थ, ईश्वर और सत्य (सचिदानदमय ईश्वर) में मिछ के आत्माराम होता है और परम सुखी और स्वतत्र हो नाता है.

स्वतत्रता का पहिला जीना (सीढी) कुळा है. कला के आनन्त् के रस के किंव जानते हैं. इस पीछे धर्म का उद्भव होता है. कला ने (मनोहर काव्य ने) जो सर्व व्यापक ईश्वर की छाया दिसाई थीं वीह अब कुछ म्पष्ट भासने लगती हैं. ईश्वर ससार से उपर, ऐसा भान होने लगता है. बधनो करके 9 उसका प्राप्त नहीं हो सकते. परतु धर्म ने कहदी जान का आविर्माव होता है. जिसकी छाया, कला और धर्म ने दिखाई थीं बाह साक्षात, जान अवस्था में आ नाता है. जाता ज्ञेय बगेरे सब भेद नष्ट हो जाते है. और जीय, देव भाव का प्राप्त हो जाता ज़ैय बगेरे सब भेद समाज और राज सन ही जानमय देख पडते हैं जान ही केवल सब म्बद्धप का धारण करता है, ऐसा जान पटता है. सब भेद स्पष्ट हो जाने हैं परतंत्रता निकल जाती है.

आगे उपरेक्त कला वगेरे का वयान करता है. उसका सार यह है— मूर्त इय्य के। चित्र अनुसार बनानेवाली कला (कारीगरी भदिर वगेरे) फेर मूर्ति, फेर मूर्ति की छबी फेर उसमे स्वतन जान न होने से शब्द ब्रह्म थाने निराकार नाद बिंदु उससे मनोहर कविता इस प्रकार होने से मूर्त्त अमूर्त का भेदभाव नष्ट हो जाता है. मूर्तिपना, कला और धर्म के दरमियान है. धर्म का सार साकारवाद है. किसी धर्म में मी हेत नहीं जा सकता. आरम में ईश्वर देव गुख्य माना गया पीछे ब्रीस में मृतुच्य गुख्य माना गया पीठे प्रभावशाली मनुष्य अवतार माने गये. क्लास्ती धर्म इसी अवस्था में पड़ा हवा है. इन अपूर्ण श्रिणियों से आगे उसम जान है. #

जब हैगळ ने अपने तर्क के व्याख्यान जर्मनी में देने शुरू किये तब कई उसे देवता कहते थे, क्योकि वेसी बुद्धि मनुष्यकी नहीं मानते थे. एक लेखक लिखता है कि "उस समय नेपोजीयन और हेगळ दो सिह थे जो एक ही वर्ष में पेदा हुये. हैगळ अधिक मयानक और बळवान था" इसरी तरफ ऐसा बडळ भी था कि निसकी श्रद्धा उसके तर्क में नहीं थी. शेषकहार हेगळ के बान्ने लिखता है कि हेगळ अति

<sup>\*े</sup>रार का आंतरीय उदेश देरोामात-सामाजिक प्रशुलि है उसको स्पाना से वर्णन करता है परमाय की जाशानी देता है.

शतहास कर्ना — यूरण में दर्जन समारित हैगल पर पूर्ण और स्वतन त्रिचार का
 दर्धनकार पटिले न इस और न अर होगा. दमने अनुगामी वर्षन और इसलेंड में हुये और
 वीरा वर्गेर पुरत दुसरे देशों में हैं.

साधारण पृणित और मृद्ध पुरुष था, जिसने अहितीय घृष्टता से निकम्मे (युक्तिहीन) विचार मिला के एक नया सपदाय खड़ा किया है. उसके चैलाने उसकी प्रशसा की है और मृद्धों ने उसका तर्क स्वीकारा है मिवप्यमें आने वाले लेगा उसके विचारा पर हमेंगे, हमारे पड़ोसी अब भी हमारे उपर इस रहे हैं. हेगल के विचार बुरे, अयोग्य, निर्भक और वस्तुत: प्रकृति (जड़)की तरफ ले जाने वाले है इ." र्म

टेगल क्या कहता है, यह जानना महेन नहीं है: मरने के पूर्व टेगल ने रहा कि मेरे तर्क का और मुझका मेरे शिष्यो में से एकने ममझा है 1 और उसने भी नहीं समझा है ऐसी दक्षा में उसे काई नास्तिक वा आस्तिक समझे उसमें क्या आर्थ्य र प्रत्युत ईसाई और वेहर भी एक विशेष ईसाई (खिस्ती) समदाय का

फोट्रच ने निरपेक्ष (असग) सबद वम्तुओं में एक (अह) माना. शिलंग ने अह अनह से जुदा होना कहा और निरपेक्ष वा ज्ञान असभव, यही चुटि कान्ट के तके में थी. टेगल का मुख्य सिद्धात यह है कि निरपेक्ष तस्व अपने प्रकाश में विध्यात है और सर्वथा हमारे ज्ञान का विषय है (अगन्य नहीं है), वयोंकि वेग्रह स्वयंक्रिया और जीवन ही है बाध्यातर का जीवन बुद्धिना प्रकाश है, अतर यह है कि बाह्य नगत में यह बुद्धि अवेतन है और हमारे आत्मा में चेतन है, एक प्रकाश, विसास की एक अवस्था का है. और दूसरा दूमरीका है थानु, मुरु और जीव का नाश नहीं होता. मूल, जीवों की उत्पत्ति के पीड़े भी रहने हैं. पशु मनुष्य की उत्पत्ति के पीड़े भी रहने हैं

न्याय और तर्फ एक ही हैं नान्द या यह पथन नि जान नियम, इच्य के। आहित देने बाले या साचे हैं, परतु यह यथार्थ नहीं हैं वास्तर में यह नियम कुद्धिके अग हैं. इन नियमों के मिलाए में ही जान बनता है यह परवय की जगत का बनाने हैं वे साग तमायके भागा में मिले हुन्ये हैं उममें में यदि एक के जुड़ा करें तो उसका अस्तित पूर्वय न करेगा जी एक प्रत्यव हैं ने। ज्यापन के + कारण उसमें तिराय नाव पहेगा

<sup>ी</sup> मास्य के प्रष्टितवाद जेस मत है जहां यह तो नाम मात्र है, बदा घनन की मिरी स्थान को है

अत में अहैत में अवदा है। जब जीर वाम निर्धान हो क प्रश्निका तथा कृते
 मैंन पीत स्व दे। पीछ वर्षां मु क्रमी जुड़ा नहीं तथा वरत में अवन प्रांत में

भी दुसर मूर्णांसे पूथव कर शता ह

निरपेक्ष (द्यक्ष) जब अपना प्रकाश दृश्यनगत में (उसरूप) करता हैं तय उसकी प्रथमावस्था प्रकृति है जिस में भेद नहीं होता, उसमें गुरुत्व ९ होता है और शक्ति (असग की शक्ति) आकर्षण का रूप रखती है. इसका विकास हो तब परुति में भेद होते हैं. यह परिवर्तन पदार्थी की आतरिय अवस्था का परिवर्तित कर देता है. इस में उच्चरशा (विकास) वनस्पति की, उससे प्रश्रुओं की, उससे उच्च मनुष्या की हैं. मनुष्य का शरीर प्रत्यों के विकास में अतिम पद हैं. परंतु प्रत्यय हमसे आगे बढ़ों हैं और अपने आपका जीव आत्मा के स्वरूप में प्रकाशित करते हैं. 1

जितने जीवात्मा जगत में है वे मब निरपेक्ष प्रत्यय के नाना रूप है, निर्पेक्ष अपनी सिद्धि के लिये इन रूपों के। धारण क्रता है, वे जीवात्मा निरपेक्ष के जल तरगवत नाना आकार है, वास्तविक अन्तित्व उस निरपेक्ष का ही है, ब्रांसाड का इतिहास उस निरपेक्ष का शीवन चरित्र है, जो वेह आप लिख रहा है, अच्छे चुरे का भेद वास्तव में केाई हन्ती नहीं रखता. जब तक हम अममें है वे तय तक हम ऐमें मिथ्या विश्वामों में अम्त हैति हैं.

प्रत्यय के इस (जीव) साग में भी अनेक पद हैं (१) विषय भाग (२) दूसरे के इफ-अधिकार का म्नीकार विवाह, राज्य वगेरे. विवाह का उद्देश परिवार, समाम राज्य की युद्धि, अन्यथा विषयभाग, राज्य में भी विकास है. यथा रानासत्ताक, मनासत्ताक, उभयसत्ताक

इसमें आगे भी विशास चलता है. मनुष्य की आत्मा स्वतंन होना चाहती है और यह म्बनंत्रता ललितकला (सीधनिर्माण, चित्रकारी, सगीत, कविता), धर्म और तर्क से मिल सक्ती है. ललितकला के सामने हम अपने का मूल जाते हैं और एक सीमा तक ब्रह्म में लीन हो जाते हैं धर्म में जीन और ब्रह्म का मेद

है सुद्रद बनेंट कहीं से आये बेसे इसे है पूर्व में ये ता प्रकार क्या है त्यूस्तक मण कप प्रकृति मानना होगा अभाव से भाव कर हुये तो व्यापित नहीं मिलती. इसमें अवसी ते। यह दूरवान है कि व्या सुर्व प्रक्रिआत है उसन बोव अगत अभाव में से बनावे अपोर्ट हेगल के मत में तो विश्व कर्मावय दोव भाता है सा नहीं आवेगा एक वस्तु मानने यहाँ का ता रूप, नाना परिणाय और उसका विश्वासन्य मानना यह विधासींगों की बोती दिनात है

१ प्रद्र विद्यासभारिया या जब जन्य जोशनमा २ लाज में रहर बाता इहा. दर्शसिद्ध अर्थ रेजोतर होना एमा मानता नया युद्ध विन्नेना नहीं १३. यह असभी असग का प्रथय तो फेर अन्य नया ? श्रेचरावार्य की करवता से मिन्ने बाता है परतु नहीं मिल हकता होन्स का सर कुल तर्व ने सामने नहीं ठेट सकता (आगे विश्वास).

रहता है, इन दोनों से तर्क की पदबी उची है. निरपेक्ष विकास (प्रकाश) बाद में अंतिम पद तार्किक बुद्धि का है जो अपने आप के। साधात जानती है. <sup>क</sup> हेगल का सिद्धांत चिदबाद कहाता है.

(६९) सोपेन हावर (वि. १८४२-१८८७ जर्मनी. कान्ट और भारतदरीन का अनुगामी हेगल के मत का दोष दशक और विरोधी. कान्ट का प्रकासक).

संसार म्यतंत्र हैं, हमारी इच्छा और ज्ञान के आधीन नहीं हैं. जो हमारी इंदिय की दूसरी रचना होती ने। संसार दूसरे प्रकार का प्रान पटता. तथापि अनुभव रूप द्वरय संसार ही हमारे आधीन हैं. इस अनुभव का प्रयोगक पारमाधिक यस्तु हमारे चित्त के आधीन नहीं हैं. कान्ट ने इसके। ज्ञान का अविषय और कार्य कारण भावादि संबंध से बाह्य माना है, इसल्यिये उसका मानना न मानना समान हैं. कान्ट के मत से प्रमाता के सिवाय और कुछ नहीं है, ऐमा माना नायगा. बाह्य वस्तु हैं प्रंतु ने केशी हैं इतना मात्र हम नहीं कह मकने; परंतु को विचार किया जाय तो संभव है कि हमारा अनुभव बाह्य वस्तुओं का प्रतिविच्च हो; वयोंकि प्रयोग्य और प्रयोगक (बाह्य वस्तु) सर्वथा विष्ट इस्य हों, यह असंभव है. प्रमाता स्वयं प्रमेय भी है. जेने अनुभव प्रयोगक अन्य वस्तु हैं वेमे प्रमाता भी एक है. इसने क्ष्मट के अनुमार जी प्रमाता प्रमेय का भेद था नेह निक्छ गया सारांद्य जेमे में अपने ज्ञान प्रयोगक अर्थात एक प्रमेय हूं वेमे दी भीर नृतर भी प्रमेय होंगे. \$

प्रमाता ‡ का पारगार्थिक स्वरूप क्या ? यह नाना नाय तो प्रमाता प्रमेय के स्वमाव का निश्चय है। सकेगा है. मै. ५६. स्था न. ५७. टी. मे. ५८. व. ६१ और है. में ६८ वगेरे संविद्वादि हैं उनके अनुसार ज्ञान यह आत्मा चा स्वमाव है, इस्तिय हिलियनन, हेगळ वगेरे ने घव धस्तुओं में ज्ञान भागा है, चंतु यह अनुभव में विरुद्ध हैं. द्वारीर में कितने कार्य होने हैं उनका ज्ञान नहीं होता. यह चेतन क्य भेर प्रसिद्ध हैं. नाइ में ज्ञान नहीं होता.

केवल इच्छा सब में हैं. जह परमाणु दूसरे परमाणु की तरफ प्रयृत्ति करने हैं (यही नगत की गति का कारण है). ज्ञान पूर्वक जो इच्छा उसका भारी वल हैं।

प उपनिषदी में यह विचार है.

<sup>§</sup> वेदांत की शया.

<sup>1</sup> जीव.

जैसे श्राप्त राक के मर जाना, सती होना. जिना ज्ञान भी इच्छा होती है, जैसे अंख का उघडना बंद होना उमय में इच्छात्व धर्म समान है. इसी इच्छा से स्वप्त होता है. इच्छा नहीं थकती. शरीर इच्छा का फल है. यथा इच्छा शरीर में परिवर्षनेन होता है. इच्छा नहीं थकती. शरीर इच्छा का फल है. यथा इच्छा शरीर में परिवर्षनेन होता है. उद्धार भारने की इच्छा से सींग निकले हैं—श्वास छेन की इच्छा से फेफरे बने हैं—शिकारी जानवरों के गुरु बनते हैं. इस्यादि उदाहरणों से इच्छा शक्ति (विल्यावर) देख पडती है. जहां इच्छा के लनुसार कार्य न हो वहां इच्छा, वुद्धि काम लेती है. इच्छा अड और जानवरों में भी है—चींन सीधा उंचा डाला, परंतु तराबद चाहने वाले तंतु नीचे का और लग्न माग रोशनी चाहता है से उपर का आवेगा. लता आश्रय को बुँदती है. वुद्धि वाले की, इच्छा शक्ति का नियत इच्छा बाकि लावित है. चेंबुक की सुई उत्तर की तरफ रहती हैं, रासी से इच्य पसरता है, इत्यादि, जैसे जड की प्रवृत्ति वेसे मनुष्य के चित्त को प्रवृत्ति वेसे मनुष्य के चित्त को प्रवृत्ति वेसे मनुष्य के चित्त को प्रवृत्ति वेसे मनुष्य के चित्त को प्रवृत्ति वेसे मनुष्य के चित्त को प्रवृत्ति वेसे मनुष्य के चित्त को प्रवृत्ति वेसे मनुष्य के चित्त को प्रवृत्ति वेसे मनुष्य के चित्त को प्रवृत्ति वेसे मनुष्य के चित्त को प्रवृत्ति वेसे मनुष्य के चित्त को प्रवृत्ति वेसे मनुष्य के चित्त को प्रवृत्ति वेसे मनुष्य के चित्त को प्रवृत्ति के भी नियम कुछ निकले हैं और निकल सकते हैं.

इसलिये इच्छा सर्वेट्यापक हैं, सबकी स्थिति का मुरू है, यह अचेतन सिक है, इससे देश कालादि सब बस्तु बनी हैं, यह देश काल से परिच्छल नहीं हैं, न उनसे संबंध है, यह प्रमेय भी नहीं हैं. केंद्रो (१८) के यत अनुसार सामान्य प्रस्पय (नाति) देश काल से अपरिच्छिल हैंं-

इच्छा रुति संसार का मूल है, नहां तक इच्छा (रजेग्युण) वहां तक संसार है. जैसे ज्ञान सत्ता झाइवत है वेसे काम (इच्छा) मी है इसिलेंग्रे आत्मपात करने वा मरने पर भी संसार नहीं छूटता. अन्य जनमें में पीडा देगा. तवारीकों में कूटमार असत भरा हुवा है अस, नियम, और भेम जो कि मानव धर्म हैं वे अहंकारमूलक हैं. करुणा, वात्सस्य (अहिंसा) यह असली धर्म हैं बीर सब धर्म स्वाधंमूलक हैं. इस संसार में सुख नहीं है न्यून दु:ख के। सुख मान छेते हैं इसिलेंग्रे सर्वया दु:ख ने हो. इसका उपाय कर्तव्य है ज्ञान द्वारा जब जीवन। और जीवन सुख तुच्छ नात पडते हैं और इच्छा (वासना) आप ही अपने के। नष्ट करने लगती है और जीवन मोग से संन्यास छेती हैं तव जीव की पवित्रता हुये उद्धार भीर निवाण होता है.

कान्ट ने कहा था कि दश्य जगत का द्वव्य भारत पदार्थ से आता है और भारति उमे आतमा देता है. फीट्च ने आत्मा का सृष्टि का सृष्टा कहा और कहा था कि इस्य जगत की आरुति के साथ द्रव्य भी देता है. शिखंग ने हप्त और अहं के चीच में निरिष्क की शिक्षा दी. हैगळ ने इन दीनों सिद्धातों के। मिला के यह कहा कि निरिष्क और दृष्टा एक ही है, निरिष्क प्रत्य अपने विकास में तमाम मझांड के। मगट करता है. शोपनहार कहता है कि सृष्टि का उत्पादक नियम द्रष्टा या पत्यय में मी गहेरा है, यह कान्ट का सत है. यह रुरति है निसमें मत्येक परार्थ के चेपा या शक्ति मिली हुई हैं. प्ररुति की आकर्षण शक्ति और पुरुषों की इच्छायं इसी के प्रकाश है. जड़ में अन्य रूप में जीवित अपेतन्य में अन्य रूप में अपना मकाश करती है.

जगत बाह है जो हमें भासता है. किमी द्रष्टाकी आरियक शक्ति कुछ मी हों परंतु उसका जगत उन पदार्थी का समूह है कि जो उसके झान में हैं. तर्क में आहं, अनहं का उत्पादक है. जब हम सत्य का साक्षात दर्शन करते हैं तब हम का पता रुगता है कि हसका तत्त्व शान नहीं किंतु रुगति है.

ै यह रिति ‡ अपने आप के। अनहें बनाती हैं। प्रथम शरीर अनहें का भाग -हैं और अहं का भी, तन मन की किया एक ही चटना हैं. दारीर में बाहिर जो देखता लू बेह भी चेष्टाओं का अनहें रूप हैं, जो ऐसा न मानूं ने बाद्ध जगत के। माया का जाल कहना पड़े परंतु यह संमति पागल हैं।

अनहम् बनने में रुति सबमे प्रथम अर्जीबित प्ररुति का जह रूप धारण करती है. इस अवस्था में जो कुछ है उसमें गुरून होता है. उसके पीछे की अवस्था मौतिक, रसायणिक, और आंगिक घठ है, इसके पीछे मानसिक बरु आता है. गृद्धि में मत्येक पदार्थ अपने निचले के साथ युद्ध करता है. पशुओं में ज्ञान, सदा रुति के आधीन होता है वाने उनका नेथा शरीर की रक्षा और युद्धि के काम में लाया प्राता है. मनुष्प, ज्ञान के। रुति की सेवा में गुरू कर सकता है में वाह ऐसे पदार्थ बनाता है कि जो शरीर की शुद्धि के बारने नरूर नहीं इन पदार्थों का रुतित कुशा कहते हैं. इनकी गृद्धि में वी नियम हैं, यथा पहिले सीध पीछे चित्र पीछे दिवत पीछे दिवत पीछे रामादि.

मनुष्य का तमाम जीवन चेष्टा का प्रकाश है. दुःख का मूछ जो श्रुटि टसके निवारणार्थ चेष्टा की जाती है. जीवन दुःख से भरा हुवा है. विषयों में तृति नहीं

निरंपनय में परिणाम पाना नहीं बनता अवर्ड बनने का हेतु नहीं मिलता.
 स्त्रमाप मार्ने तो निरंपेक्ष न रहा.

<sup>†</sup> यह निर्पेक्ष में स्वतंत्र कीन है

होती. रुति दुःख का मूल हैं उसे नाश करना चाहिये. 1 चेष्टा और यत्न करना छोड दें।. जीवन का उद्देश जीवन के नंघन से मुक्त होना है. रुति से रुति का नाश नहीं होता. आदर्श जीवन हिंदू त्यागियों का है, जो कुछ नहीं करते, किंदु सोचने का भी छोड देते हैं. ''नव जान होता है नव जीवन की निप्फलता समझ में आ नाती हैं."

परंतु शेपिनहार ने वा उसके शिष्यों ने हिंदू खागीवत् जीवन नहीं किया. हां, आनन्द में जीवन गालता रहा. शेपन कहता है कि यदि कबर के भुरदे से पृष्ठा जाय कि वे पुन: जीवन जाहते हैं तो वे सिर हला हैंगे. उपनिपदेां से बढ़ के केाई पाठ लाभदायक और उच्च करने गला नहीं; उनसे मुझे शांति मिली है.

(७०) हविटें (वि. १८४२-१८९७) जान का मूल बाहा वस्तु का अनुमव है, इसलिये अनुभव विचारदर्शन का काम है. जय इंद्रियों में कुछ संवेदन (लागनी) होती है तब स्वतंत्र सत् (कुछ है) है, ऐसा जरूर जान होता है. वेह सत् क्या, ऐसा ज्ञान नहीं होता, परंतु उसकी कचा का ज्ञान अवस्य होता है: इसलिये सब इप्यों से सत्ता की सुचना होती है. यह वास्तव सता क्या है। आत्मा है (फि. १९ देखे।) आत्मा अपनी सता आंग ही चताती है याने स्वमकाश स्वरूप है. फीट्च का उत्तर अंतर जान में हैं और हैरे. नं १२ ने बाहा अनुमव मे उत्तर दिया है अर्थात प्रतिक्षण परिणाम वास्तु हैं और कुछ परमार्थिक नहीं है.

सत पदार्थ अनेक अवदल है संबंध पाने से परिवर्तन होता है, से। संबंध का; न कि सत का. संबध अनुभव का मूल है संबध से ही एक वस्तु के अनेक गुण नान पडते हैं. पारमार्थिक सत्ता कृडस्थ अविश्विताों है. आत्मा पारमार्थिक सत्ताओं में एक है. इस रसादि कहीं साहस्य, कहीं संयोग, कहीं विरोध हत्यादि अनेक सबंध देखते हैं, इसलिये उनका मूल, एक आत्मा अवस्य मानना पडता है और इन शक्तियों के कार्य का समूह बाह जीवातमा है. मत्यक्ष का विषय कुछ है, यह संश्वादा की मी स्वीकारना पडता है; परंतु वे विषय जेसा हम देखते हैं वेसे नहीं हैं. क (ए नं. ३२ वगेरे देखा). कान्य (६९) ने कहा है कि देख काल, कारण कार्य

<sup>्</sup>रै क्यों नाझ क्रें. क्योंकि बोह भी निर्पेष का आदर्री, परिवाम वा इति है तथा गार काने वाला कीन है हैगल बाले दोच इसके गत में भी काते हैं

<sup>\*</sup> क्या जी इस लिखते हैं और उसे बानते हैं सो नेसा नहीं हैं जेता कि इस देखते भावते हैं!

भाव यह मानव बुद्धि की सृष्टि है, परंतु एक में विरोधी गुण असमव है. जाता ज्ञेय भिन्न होने में आत्मा स्वग्नाह्य नहीं हो सरता. आत्मा क्षणिक है यह नहीं बनता-इन सबमें सत्ता और अभाव एकपना मृतपना, यह विरोध आता है, हेगल (६८) विरोध वस्तुका स्वभाव है, ऐसे मानता है; यह उसका मतव्य ठीक नहीं है सत न्त्रतत्र असग निरपेश है. परिमाण यह आयामरहित देश राज से असबंध, अभाव और परिच्छेद का मर्नथा विरोधी है, गुण उपाधिरहित है. इसलिये अनुभव में सत अनेक हैं और इसी बास्ते सब मेद इस्य है।ते हैं पार्भेनिद्दांज बगेरे सत एक मानते है, परत जो एक होता तो समार जैमा (समेट) गोचर है वैसा न जान पडता. धार्य कारण भाव वा समवाय किसी वस्तु का नाम नहीं है, किनु भेद के स्वरूप हैं. (श.) सत, देश कालातीत. ते। अनेर सते। का सबंध कहा होता होगा (छ.) बाह्य देश से इतर बीढ़ प्रदेश में होता है । बाह्य प्रदेश में दी परमाणु एक निंदु पर नहीं रहें सकते (म्वरूपा प्रवेश है) परतु बोद्ध प्रदेश में एक शक्ति केंद्र याने एक सत दूसरे के साथ एक बिंदु पर रह सकता है (आइडियल-क्ल्पना में स्वरूप प्रवेश हैं) अनेक सत् अनेक बिद्ध पर है। तन अववय और जब एक निंदु पर है। तन भैवैध याने एक दूसरे में लिपट जाते हैं आत्मा एक सत् हैं दूसरे से जब संबंध पाता है तब अनुसव हाता है (इसके मत में बुद्धि से बाह्य कुछ पटार्थ है, इसलिये मनेविज्ञान और सत्ता शास-दोने। मिला के दर्शन के तत्त्री का अनुभव करना चाहिये, ऐसा उसका आशय है)

(७१) बेनेक. (१५२) का अनुवासी) मन में ज्यादा-अनुनार में जुटा काई प्रमाण नहीं है. आत्मा निर्मुण, निर्विकार, अपरिणामी हो तो शून्ययाद होगां भीवत, गृति, इच्छा और प्रयञ्ज आत्मा के गुण हैं आत्मा के गुण मा विकास और उपचय होता है.

मूल के फिलोसोफर ज्ञाता—अंतःकरण पर ध्यान देते हैं, ज्ञेय से उपेक्षा रखते हैं—प्राइतिक फिलोसोफर ज्ञेय (बाक्ष वस्तु) पर ज्यादे व्यान देने हैं उस पीछे ज्ञाता का निश्चय हो सके. ऐसा उनका विचार होता है

(७२) बौम्ट. आगस्ट फ़ीम्ट (वि १ ८५ -१९१२ मास निरीधरवाद प्रेमनीति में परस्पर की उन्नति करना इसका उद्देश हैं )

(१) पहिले मनुष्य की पौराणिक अवस्था १ प्रश्त की. (क) पापणादिक
में भी मनुष्य जेसी शक्ति मान के उसकी पूजा करना, उससे सहायता की आशा
रखता. (ख) आकाशस्य दिव्य बहुदेववाद, उनकी पूजा करना, उनमे सहायता की
आशा करना (ग) एक देव सर्वे स्वितिवित्तमान याने हैं धर उपास्य और विश्वास
वेग्य यह पौराणिक अवस्था की उत्तम दुवा है.

- (२) पीछे दार्शनिक समय (क) अनेक शक्ति मानीं..(ख) फेर एक ज्ञान शक्ति उसके आधीन सब ज्ञेय. (ग) विज्ञान अवस्था. जिसमें स्वतंत्र कारणवाद छेाड दिया. संसार किसने कब और केसे बनाया. इत्यादि बार्ते मनुष्य नहीं जान सकता. पृथ्वी क्यों चळती है. सूर्य से क्यों प्रकाश होता है इत्यादि का उत्तर नहीं मिछ सकता, इसिलिये इनमे न पडना.
- (२) वैज्ञानिक (वर्तमान समय) अनुमव और परीक्षा से माना जाय न कि करपना वा कुतर्क से. यथा सूर्य को प्रभा कितनी देर में जमीन पर आती है. अमुक का उपयोग म्या है.

पहिलेपहल पुराण भावना से गणित स्वतंत्र हुवा, पीछे ज्येातिष, फेर पदार्थ विज्ञान, फेर रस झाझ, फेर जीव शास्त्र, फेर सामाजिक शास्त्र पुराण और दर्शन के संबंध से स्वतंत्र हुवा. \*

मनोविज्ञान स्वतंत्र शास्त्र नहीं है, क्योंकि उसकी परीक्षा मन से नहीं है। सकती. सब से मुख्य सामाजिक जास्त्र है, सामाजिक स्थिति एकदम नहीं बदलती. वात्सल्य और परस्पर की रक्षा से समाज का पूरा उपकार है। सकता है, युद्ध नीच अवस्था है। क्योंकि माइट से राइट के। गुलाम बनाना है. विवादावस्था (केटि वकील) मध्यम है जैसे कि वर्धमान में है. उद्योग अवस्था सब से उत्तम है, क्योंकि राइट और कर्तव्य माइट रहता है. मनुष्य कारणादि संयोगों के आधीन है. स्वतंत्र अच्छा वा सुरा नहीं है. (दर्शन प्रंथ में से).

ज्ञान का सुख्य स्वरूप, संबंध प्रहण है. संबंध स्थित और गति के नियमा-नुसार होता है. परीक्षा और अनुभव से ज्ञान का अनवेशन संभव है, ध्यान से नहीं, विज्ञानवाद संबंधाधीन हे. स्वर्गत्र सत्ता प्रमाणरहित है. सब का स्वतंत्र आदिकारण क्या है इसका ज्ञान असंभव है. स्वर्गत्र संबंधरहित सत्ता, निसका प्रमाता इंद्रिय और प्रमेय से संबंध नहीं है बोह अग्राह्म है—उसे छोड दो. ां (इसका कारणवाद और अद्यवाद है).

(७३) मिछ. (वि. १८६**२-**१९२९ दर्शन मे ह्यूम नं. ६२ और कींग्ट नं. ७२ का और अपने पिता का तथा धर्म में वेटहम के उपयोगवाद का अनुगामी).

यहा तक वा इतिहास यूरोप की प्रज्ञा में हुवा, ऐसा जानना चाहिये. आप प्रज्ञा
में अन्य प्रज्ञा है.

<sup>†</sup> इतिहास कर्ता —कीन्ट भीरे भीरे शिक्षिप्त जिल होज गया 'अंत अवस्था में जिल दिसाने न या, दर्शन प्रय गुजराती में इतके मत का विश्वार है.

अनुभव झानमूरू हैं. सहजज्ञान केई वस्तु नहीं. चित्त भी झणिक अनेक विज्ञान परंपरा का समृद्ध हैं. इन अनुभवों के संभव के लिये एक अतिर्वचनीय मृट कुछ मानना चाहिये. काम्ट नं. ६५ ने जो मणित के तत्त्वों में अपूर्व निश्चय शुद्ध किया है सो सर्वेषा असंगत है; क्योंकि इन तत्त्वों का ज्ञान ही अनुभवाषीन है. जेसे आग में हाथ एडने से अलने का ज्ञान. वेसे १+२=३ यह ज्ञान है. तमाम झड़ांड के व्याप्ति ज्ञान की आवश्यकता नहीं है.

वैज्ञानिक परीक्षा का अच्यापाय क्याप्तिग्रह (अनुमान प्रमाण) है. एक विशेष ज्ञान से दूसरा विशेष ज्ञान होना क्याप्ति का उक्षण है व्याप्ति का मूल कार्यकारण भाव की सर्वेद्यापकता में विश्वास. यह विश्वास मी अनुभवमूलक है. यथा अग्नि संबंध से हाथ जलना. कारणकार्य भाव की परीक्षाक ४ क्कार हैं. (न्यायदर्शन जेसा. अन्यय, व्यतिरेक, अन्यय व्यतिरेक, पूर्ववत्—शेषवत्—शेषवर्ण—सामान्यतोदृष्ट).

जिस कार्य से तमाम जीवों का सुख मिले वेहि करना मनुष्य का कर्तव्य हैं जिससे ज्यादे सुख मिले उसके वास्ते थेडि सुखमद कार्यों का छोडना सर्वदा धर्म नहीं हैं. शरीर से मन का और मन में भी निषय सुख से आंति सुख उत्तम हैं. (इसके मंतव्य में प्रतिपक्षियों ने बहुत इंका उठाई है).

(७४) दार्षित. (वि. १८६९-१९६८ इंग्लंड विकासवाद्यां), पाणी इतने उत्पन्न होते हैं कि जो उपद्रव न हों तो रहने के। जगह न मिले. इस प्रतिद्वंद्व में वेही रह सकते हैं कि जो उपद्रव न हों तो रहने के। जगह न मिले. इस प्रतिद्वंद्व में वेही रह सकते हैं कि जो उपद्रव न हों तो रहने के। जगह न मिले. इस प्रतिद्वंद्व में वेही रह सकते हैं कि जो इप्तर्थ प्रकार का नियम है, इसलिये यथा अवस्था (परिस्थिति) अपने स्वभाव का जो प्राणी परिवर्तन कर सकता है वेह जीवेगा और संतान की वृद्ध करेगा; दूसरे नष्ट होंगे. निरीक्षण और अनुनान कहा. अब परिश्रा होनो. (१) भेड बाले अपने मतलन के जानवर रखते और संतान पेदा कराते हैं. इसरों के। जुदा कर देते हैं. (२) गत नष्ट पशु यक्षी की जाति से वर्तमान जातियें से साहस्य-भाव है, गत से उत्तमता अधिक है. (३) सब जानवर की जाति नमीन पर पी निसके अनुमान कर सकते हैं कि पूर्व में कोई छोट जानवर की जाति नमीन पर पी निसके सुक्षम जंडे, बचे वा बीज जल वागु वगेरे के प्रवाद में तमाम पृथ्यी पर फेले, निनमें विकासक्रमवय वर्तमान जाति निकली है. (३) गर्भीवस्था में सब जानवर समान होते हैं उनमें अपृणे इंद्विय वालें का विकास नहीं होता.

यह हमारी उक्त फल्पेना तब ही सिद्धांत हे। सफती है कि इसके विरुद्ध वैज्ञानिक परीक्षा न भिन्ने.

विकास कल्पना में आफत—चुनने के योग्य और वृद्धि के योग्य जो व्यक्ति उन व्यक्तियों में पहिलेपहल मेद कहां से आया. जानवरों की जाति मेद का मूल बतलाती हुई विकास कल्पना जब अंतिम व्यक्तिमेद पर पहुंचती है तो सर्वथा अड जाती है, कुछ नहीं कह सकती.

अवस्था भेद से तथा इंद्रियों के और शक्तियों के उपयोग और अनुपयाग से व्यक्तियों में प्रथम भेद पेदा होता हैं. सर्दी गर्मी की अवस्था में भी.

जैसे छोटे से बडे जानवर हुये, वेसे बडे की उत्पिसक्रम से अंत में मनुष्य पेदा हुये. पृष्ठु मनुष्य की बनाबट की समानता विकासक्रम से बाहिर नहीं है. इसिलये मछलियों से कछुवे यगेरे का और बंदरों से मनुष्य का आविर्भाव मानने में आबर्ष नहीं है. \$ स्मृति, भारते, जान और परस्पर की रक्षा यह पृष्ठु मनुष्य में समान हैं. विवेक भी पृष्ठुओं में बर्तमान है. सारांस क्रमी से छेके मनुष्य तक विकासक्रम निर्विवाद है. (श्रं) जो नित्य प्रतिद्वंदता स्वभावतः है तो रक्षा, उपकार, ईमान, विश्वास कहां से आये. (उ) अपनी वा अपनी नाति की रक्षा वास्ते व्यक्ति में यह गुण पाये जाते हैं. शुद्ध स्वार्थ की अपेक्षारहित कोई गुण नहीं हैं.

ईश्वर के निषय में मनुष्य की बुढि नहीं पहुंच सकती; इसलिये उससे उपेक्षा कतेच्य है. I

(७५) हर्बर्ट स्पेंसर, (वि.१८७६-१९६१ इंगर्लेंड. विकास सिद्धांत का व्याख्याता और रंबर्ग शिक्षित हवा).

म्पेन्सर के इंग्रेजी कोटेशन के तरजुमें से उसका मुख्य सिखांत जान पडता है.

<sup>§</sup> मनुष्य बदर का बीज है जगर की विचली जाति का पता नहीं लगा है कर्मवार समल वा | समृष्टि कर्म का बोल बेला | नहीं तो, कर्म बीएरी उढ़ों

<sup>ू</sup> बार्गव कठ प्रथम काट की अब रवद को शीप्रमामी; प्रथम गरियाल करोरा बाले पानी को अब लेब पूढ़ी इस प्रकार का निकास कम है, बसका विस्तार नट विकास प्रदे से घर आये हैं, इस प्रकार स्वामाधिक विकास पाना और पेर यह कहना कि उसके बती तक हमारी बुद्धिन की पुढ़ेनती, सहारा अर्थ समा है विकास वामाधिक नहीं हसी प्रकार समाटि विकास स्वामाधिक मानना और देखर को मान के उससे उपेक्षा करना, इसका अर्थ समा? विकास माम स्वामाधिक नहीं किल उससे विनी योगय खाफि का हाथ देशा खादिये.

- (१) मेटर, यह हमेशा जो अजेय शक्ति उसके केाई रूप (स्वरूप आशार) का सचक चिद्र है.
- (२) वदतीव्याघात देश विना इस स्वम चिह्न के हम सत्य जेसा निर्दी मान सकेंगे.
- (३) गति रूप मे तमाम पदार्थे। की क्रिया का मतिनिधिस्त (वा उद्येन) मात्र तिनका दर्शनमात्र है. नहीं कि उनका ज्ञान.
- (४) जो अगन्य शक्ति की गतितरीक से आविशींव (प्रकर होना) मार्ने ती निरर्धक (अर्थशुन्य) युरु में आपर्डेंगे (नोनर्सेस जेसी युरु होगी).
  - (4) प्रष्टति और उसकी गति, यह दोना उस शक्ति के मुचर निक्ष है
    - (६) मन भी अगम्य है उसके उपादान के। हम नहीं जान सक्ते
- (७) मन का सादा कर जा अपन जानने हैं, उससे उसके उपातान का विचार करते हैं तो वाह सादा करा भी किसी पदार्थ का सूचक चिन्ह है. उम पदार्थ का विचार हम नहीं कर सकते.
- (८) उउत सुचक चिन्हों का इद वा ततरूप में कह सकें या नहीं, इस प्रश्न के सिवाय और कछ नहीं # डमका केंसला शायद है।
- (९) इसलिये जी हमरेन इंद्रिय मन से मालूम पडता है उस अनुमार व्ययन्था करते हैं. (देखे) फम्त श्रेन्स्पाल और उनरा जीवन)

(स्पेन्सर श्री जीव के। शरीर से भिन्न वा जाव का यथारुमें पुनर्नन्म नहीं मानते हैं) +

सब मत का मूळ प्रत्यक्ष है, इसिल्ये सन म कुछ न कुछ तन होता है, इसिल्ये सामान्य (सत) अदा का सग्रह कर्नव्य है. धर्म ओर विज्ञान के विरोध का भी विचार करना चाहिये. जिम मूल से यह विरोध निरुत्य वेह वान्तव हैं धर्म बादियों में सृष्टिवाद वगेरे में विरोध हैं न नास्तिका समान स्वभावसिद्ध, न वेदा

<sup>†</sup> अध्य शिंक महा संटर-भाषा वेह सल नेमी नहीं रदाव त्री निया इनानमात्र है अगस्य शक्ति अनिय है प्रकृति (भाषा) और उसने परिवास (गति) यह आध्रष्टान की सिक्ष करते हैं (बेहांत नेता मत जान पढता है)

<sup>\*</sup> अनिर्धवनीय

<sup>+</sup> ने। यह भहादाय मन का पुननाम भाग लेता तो साथ वेदांती हरा गता पा" येदांती हैं हेगल जो अधिपक्षत माथ स्थीकारचा तो खुद वेदांती होता

तिया समान फिल्पत मान सकते हैं, और न द्वेतनादी भक्को समान ससार का बाह्य शक्तिक्ठत समझ सकते हैं; क्योंकि सब में दोष आता है. परत सब वादा में एक समान नहीं है याने सब ससार का यूळ कुळ रहम्य अप्रमेय समझने हैं, जिसका बयान बात कर सकते.

मोदागोरस. न. १६ (वि. पू. ४२४) से कान्ट न. ६६ (वि स. १७८६) तक यह बात स्थिर हुई है कि यह अप्रमेय सर्वव्यापी, निसका प्रकाश सब दृश्य में छिपा हुवा है और ज्ञान गोचर नहीं हो सकता, याने मनुष्य का ज्ञान वहा तक नहीं पहुंच सकता. इसमें दे। प्रमाण हैं. (१) वर्तमान अतिप सार्थस (वैज्ञानिक शास्त्र) के प्रत्यों की दुवेष्टियता की व्याप्ति से इसका स्थापन हो सकता हैं. (१) बुद्धि के स्वभाव से ज्ञान व्यापार को परीक्षा के जरिये अनुमान से असका उपपादन हो सकता हैं.

देश, फाल, द्रव्य, गति, शिवत, चित्त, जात्मा, परमात्मा वगेरे मत्यय है, निनक्ष मूल और स्वभाव दुवेध्य और अनिर्वचनीय हैं. विशेष प्रत्ययो का ले जाते ले नाते लत में परा सत्ता पर कायम होना पडता हैं. ज्ञान, सबध ग्रहण रूप है, इसिल्ये निसका मेद, परिच्छेद और साहद्यत्व नहीं वेह दुब्हिगाचर नहीं हो सकता. हैंथर का स्वरूप क्या है से नहीं जाना जाता, परतु उसवी सत्ता जानी जाती है (यह हुई स्पेन्सर का खास मत है). अभमेय एक शक्ति हैं. उस शक्ति के भमेय विचर्च हैं. इन प्रमेयो में आत्मा और अनात्मा का मेद इत्यादि दर्शन के विषय हैं. वेश, फाल, हुज्य, गति और शक्ति (जो कि मूल का मूल हैं, जिस पर सब आधार हैं, जिसकी वासनात्मक अनुभव से और सब जान होते हैं). यह सब मी दर्शन के विषय हैं विषय हैं

शक्ति की मर्नकालिक सत्ता ही मूल परमार्थ है, निससे सब (द्रव्य, गति, शक्ति, सबध, गति का अविरोध, गति का प्रवाह इत्यादि) निकलते हैं.

द्रव्य का विभाग हमेशे बदलता रहना है ससार का हरएक अवयब और समस्त ससार भी हमेशा विकास (इवाल्युशन) और संग्रोच (इनवाल्युशन) इन दोनो व्यापारों में रूगा हुवा है विकासाबस्था में द्रव्य का अंधो भाव और संग्राच अवस्था में शिष्ठाश्रीमाय है।ना है, यह दर्शन ने नगीन कायम किया है

जीवन≔जातर सबयो की बाद्य सबयो के साथ अविच्छिल मिलावट है. मन स्वय क्या तत्त्व है, यह विज्ञान नहीं कह सकता. इसकी प्रकाशमान अवस्थाओं की परीक्षा विज्ञानापीन है. सबैदन और सबैदनों में सबैपो से ाचित्र बना है. इन्हीं संवेदनो के स्मरण, परस्पर संबंध और संगति भाव से तमाम संवित ज्ञान बना हैं प्रतिपन्नन, स्वामाविक क्रिया, स्मरण और विवेक यह चित्त व्यापार में क्रम हैं.

जो संवित के रूप व्यक्तियों में स्वामाविक और सहन है वे मी जाति में किसी न किसी सामय में प्राप्त हुये थे \* और पीछे नाडी नाल में यम के पिता माता से पुत्रों के शरीर में आये हैं. बाह्य हारीर में हारा नाडी पर आपात होता है. नाडियों का पर्म जान है.

चित्त और दारीर देाना ही अमभेष के ऋषानर हैं. सवित के एक टी भाउ और विभाग का प्रवाह रूप चित्त हैं, यही परमार्थ है. Î

सविद्वाद के पारमार्थिक सत्तासूचक सदवाद उत्तम है, और इस मत का नाम क्यांतरित सदाद है.

चित्त, हारीर मेति से पृथक् वस्तु हैं, चित्त प्राण या झरीर से जुदा आत्मा मरने पीछे कहा रहता है, वेह जीविना ना दुःख सुख देता है, ऐसा प्राचीना ना विश्वास हुचा, इससे मन जंन, देव, पितृ, मृत्, वृक्ष, मूर्तिपूका रूप धर्म निक्रिके जीवा के भय से इड ओर मृत्यु के मय से धर्म निक्रिता

युद्ध और वैदय (उद्योग) वृत्ति सन से प्राचीन सामानिक वृत्ति है, युद्ध में परतत्रता और वैदय वृत्ति में स्वतंत्रता होती है, धर्मोवित ना मुख्योदेश, शुद्ध अप-मेय ना मनन है, परत ईश्वर, देव, पिठ वगेरे नी मानना का क्षेत्रह के.

जिन आचरण का भला वा बुरा कह सकते हैं वेही आचार शास्त्र के विषय हु. उद्देश के अनुरूप ध्यापार का नाम आचार है. निससे ज्यादे सुख नेह उत्तम और जा सुख कम तो बोह बुरा है तन मन और समान के नियमा के आधीन आचार की परीक्षा है.

स्थार्थ जीर परार्थ दोने। जुदा होने से अनर्थकारक. दोने। शामिल रहने से आचार की उनित होगी। सन में प्रथम स्थार्थयुक्त करुह. पीछे स्थार्थ परायीन देख के मनुष्य प्रेम बाले जीवन के। पसद करता है। सामानिक आचारे। में न्याय और उपकार मुख्य हैं. प्रतिकार का भय, सामानिक अपवाद, राज्य इड और दैव इंड वगेरे का भय परार्थ न्याय में सहकारी हैं और स्वार्थ न्याय म्वतन्रता की इच्छा से हाता है. हरएक व्यक्ति दूसरे की स्वतंत्रता की वायक न होके यथेच्छा कर सकती हैं.

 <sup>#</sup> संस्कारी वा बान वांछे का नहीं पातु सहकार–शान (क्ल्प्रेशन) वा पूर्व उत्तर अ म का प्रवाह

<sup>🕽</sup> चिद्धशीका भाग

समाज में विरोध हो तब राज्य और राज्य शास्त्र की अपेक्षा होती है. प्रजा में परस्पर अंतर के भेद का बचाना और प्रजा की बाध्यशञ्ज से रक्षा करना यह राज्य का मुख्य कार्य है. (यू. द. से). अत्र आगे दूसरे प्रथ से विशेष लिखते हैं—

हर्वट स्पेन्सर-मार्गोपदेशिका.

(म. फ. से. रणछोडवास भवानभाई सं १९१२ वराडा छुहाणा मित्र स्टीम मिन्टींग भेस में छपी)

यह मध इंग्रेजी में में गुजराती हुवा है इसमें ह. स. का जीवन चरित्र मी है. , उसमें से हर्नेट स्पेन्सर के आक्षय के केटिशन नीचे अनुसार है. §

प्रत्यक्ष प्रमाण ऐसा है कि जिसके सबंघ में बुद्धि, विशेष विचार नहीं कर सकती और इस प्रमाण के म्बीकारे विचा छुटकारा नहीं होता (पैज ९३).

ज्ञेय-दुद्धि गोचर जगतः अज्ञेय-दुद्धि से अगस्य ऐसी एक शक्ति है (पैज ९९) अव्यवस्थित ज्ञान सा सामान्य ज्ञानः अपूर्ण व्यवस्थित ज्ञान सा शास्त्रिय ज्ञानः सपूर्ण व्यवस्थित ज्ञान सा तात्त्विक ज्ञान (पेज ९१).

एक अज्ञेय शक्ति, और दूसरा उस अज्ञेय में ज्ञेय विरोधाविरोध का अस्तित्व और इस अस्तित्व होने के कारण द्वष्टि और द्वश्य, विषयी और विषय का मेद है. ज्ञांता और ज्ञेय, आत्मा और अनात्मा का मेद हैं. यह भेद सब का मानना ही पडता है. इस पर से भीतिकशास्त्र का सशोधन आगे बदता है (पे ९१)

देश, फाल, प्रकृति, गति, शक्ति, प्रकृति का अविनाशित्व, और शक्ति का सत्तत प्रवाट रहना, इनकी मीमासा करते हुये अत मे शक्ति अलंड है ऐसा ननाया है बाट शक्ति अश्चेय-विचार से पर हैं. न्यूनाधिम नहीं होती. इस शक्ति में से प्रकृति और गतिरूप में नगत के तमाम कार्य उद्धव ‡ होते हैं. यह

हि प्र क हो र आह की प्रस्तावना — उकराज्य इस्य नत की हस्ती नहीं मानते ह स्वें सी इस जगत के मुलकारण का भल मानते हैं. और बसके हस्तो का क्षण क्षण में पिहबर्तन पाने बाले होने से उननेते आसस मानते हैं। तम-मूल-चेर अद्यय मानते हैं इस पिहस्त होने से असल है तणार्थ प्रतियो के सानिक्ष्य होने से असल है तणार्थ प्रतियो के सानिक्ष्य होने से अस मी है. पर पर सिहस्त के से यह पर हाने का प्राच्या वाही और राज्याचाय का आप आपा बचारी कह सचत है जो स्टोन्सर को का चक्क सचत है जो स्टोन्सर को का चक्क सचत है तो स्वेत स्वाधात (अब्ये बेब) और अक्षणव (एक अनक रूप) बेग्र आता है. सहाइत वेग्र स्वेत (प्रयोजक)

<sup>‡</sup> आकार में परमण्ड, या वनक से कुटल, वन से चरण, बीज से यूल, दृष्ठ से एक, कारीर से नख, कारि से रोम बा केसे उद्धेय <sup>7</sup> रहका स्वर्धन्यन नहीं, नयोडि मूल वस्तु एक मान के उसका नामारा मानमा दुषित निकात हो जाता है

इक्ति उडा हैं तो चेतन का अस्तित्व नष्ट हो जाने यह सत्य अपने अनुभव का मूल होने से मनुष्यानुमित श्वास्त्र कामी मूल होना चाहिये हैं इस अतिम के पृथकरण से यहा (वर्तमान) तक आ पहाचे हैं यहा से आगे संयोगीकरण दर्शन का एक अग तार्किकहर में पूरा होता हैं (पे ५७).

दिसाव में खुदी खुदी शक्तियें खुदी जान पहती हैं, परतु स्वमार में एक ही हैं. एक जात की शक्ति का उतनी ही दूसरी प्रकार की शक्ति में रुपातर है। सकता है, गति सर्वत्र आदोलनरूप हैं वासला: -उण्ण शक्ति का विद्युत शक्ति में और विद्युत का उप्मा में रुपातर है।ता है. उप्मा शक्ति का स्वरूप एक प्रवार का आरोलन है, इसी प्रकार विद्युत का, मकाश का और ध्विन का, तमाम शक्तियें मी खुदी खुदी जात (प्रकार) का आदोलन है ही है, हमके जगत में खुदी खुदी शक्तियें और कार्य मारूम होने हैं, परतु निक्ष में से वह शक्तियें (वा कार्य) उत्पन्न होते हैं वोह मूल भड़ेाल (स्ताना) अलंड रहता है क्य क्यादा नहीं होता. उपरकी देनो वार्ते सर्व प्रसग (रसायण, मोतिक, यानसिक) में रुपती हैं (९ ७)९४).

समाम विश्व में महित और गति का पेरकार —क्यांतर क्षण क्षण में ट्रोता रहता है. जो बनाव (मामक्रय—मार्म) अपन देगते हैं उनका इतिहास उनके अलड अम्रेयतत्व में से मार्द्धभूत होने पीछे में पीछे उत्तमें क्यें होने तह समाप्त ट्रोता है अर्थात मक्ति और गति क्रमशः कम ज्यादा और सयेगा नियोग क्रिया होती रहते हैं. इसिलिये विश्व में दो बिरोपी (परस्पर में विरोधी) क्रिया ट्रोती रहती हैं कमी मक्ति का क ज्यादा और गति का होता है. कमी इसमें उल्डा होता है. इस काएग नगत की उत्पत्ति हम ट्रोता रहता हैं. इस

ं व्र वि गत ज्लार पिरोसोफी में "सका बयान किया है

\$ समुद्र सरमञ्ज उवना पयकी आलात के चम्न के मूळ ससानगरि का हिल्चल है सर्व पक्ष में मूळ अबेब शांक मात्रव्य समृद्ध पुज सिद्ध होगी एक रूप पर्दी

९ टक अर्थात् क्या <sup>१</sup> पटमाटीकर् तरम जठकत् वा परमाणु आकाशकर् रण्यु मपकतः सब पर्ध में दीव आता है।

२ मित में वा गांत का वा गांतव न का वा गांतप्रशति का सबोग वियोग नहीं रोता है

एक तस्त्र की टा विरोधी क्रिया नहीं है। सम्मी

४ रूब पीछे प्रश्लिवा क्रिया की स्टब्स्सिकम अनेय की इच्छा से वा स्वमावत ? समग्र एस में देख आने है नड वा चेतन, मानसिक वा सामाजिक वगेरे फेरफार, उपराक्त दोनों क्रिया के सबब से होता रहता है. इसीसे उत्क्रांति का नियम हाथ पडता है (पेन ९८).

प्रकृति का धीरे धीरे एकन होना होना होता है छोर गित का छूटा पडना, इसका नाम जरकांति याने पहिले नियमानुसार प्रत्येक व्यवित का सादे समस्वमाव में से मिश्र और मिश्र स्वमाव में से ल्यांतर होना से। इस नियम अनुसार व्यवित में खास अंग, उपांग पेदा हो जाते हैं. दूसरे नियम अनुसार अनेक अंग वाली व्यक्ति का एक अंग दूसरे अंग पर ज्यादा आधार रखने वाला होता है। पहिला नियम विकाम का मूल है दूसरे नियम के आधीन परतंत्रता ज्यादे होती है। इन दोनों नियम से विकास की मीमोसा हो जाती है (पैज ९९).

उपराक्त दोनों नियम के अनुसार सम में से विषम और विषम का पारतंच्य अर्थात मेद में अमेद और अमेद में मेद क अर्थात मेद में अमेद और अमेद में मेद क अर्थात मेद में अमेद को उस्क्रांति के बदले अबकांति मी हाती है. जेमे कि राज्य में चलेडा है। तब अमेद में मेद बात है, उससे राज्य की व्यवस्था विगडती है (यह अवकांति). और जा इस मेद से व्यक्ति असे राज्य की व्यवस्था विगडती है (यह अवकांति). और जा इस मेद से व्यक्ति की वृद्धि में हानी ने हो तो बोह मेद उत्क्रातिगामी है, ऐमा कहा जायगा. इसी प्रकार पस्तुत प्रसाग में है अर्थात अनेक अगो का उत्पन्न होना ही बस नहीं है किंतु वृद्धि पाये हुये अंगों का असल व्यक्ति के साथ स्वर बंध होना बाहिये, धर्मण उत्पन्न न होने हुये व्यक्ति का सरछ जीवन होना चाहिये. इसलिये उत्क्रांति की अंतिम व्याख्या यह होती है कि एक अनिश्चित अरुप सादे सम अंग में से धीरे धीर एक पीछे एक मेद वृद्धिगत होते हुये अग उपांग तथा कार्य के निश्चित रूप सहिन मिश्र और विषम स्वगाय उत्पन्न हो, इसका नाम उत्क्रांति कहाता है (पे. १०).

<sup>्</sup>र स्पेनतर भी नेहांत, साल्य, शुग्रहोत से नहीं निक्ते; क्योंकि और ने ग्रारीर में निक्ष और उसका पुनर्कनम नहीं मानते और अबेक को इच्छा ने अबेब प्रकृति या गति रूप परि-गम की पाया हो देश नहीं मानते से अभिन्नानिमसोण्यत् न पक्ष में भी नहीं विरुत्ते, विवस्पणवाद् में भी नहीं मिलतों, क्योंकि पुनर्कन नहीं मानते औंग ब्रह्म चतन के। एक रस सम अपरिणामी नहीं बताते; वित्तु उसमें आदोराज होना कहते हैं

५ एक मूल स्वरूप में भेद होना असंभव, एक में भेदा भेदतगर रूप होना असम्बर्ध आरंभ में भेद उपवत होने का उपादान और निश्चित नहीं बताया; अतः मूल वस्तु (कहेर दाके) स्वरात भेदवाली (वायवण) भाननी पढेगी. स्पेनसाशी एक हो के न.ना रूप-सँम परिणाम मानते हों, ऐसा जान पढता है.

शक्ति (अज्ञेय शक्ति) के अर्लेडिवपने में से ऐसा अनुमान होता है कि फेर्डि मी सादा समस्वभाव बाला पदार्थ तहन अस्थिर अवस्था में होता है, उस पर हर कोई वस्तु असर फर सकती है, में इसलिये उसमें फेरफार होता जाता है और सम विषम अवयव पेदा होते हैं (६१).

उत्क्रांति का बख्न (सिल्सला) हमेरी सीघी छकीर में नहीं चलता और उत्क्रांति अनंत काल तक नहीं चलती. अर्थात् उत्क्रांति सांत होती हैं. इधर उधर बांकी टेदी उंची नीची ऐसे रूप में अर्थात् सग्रद्ध के तरंगां समान होती हैं. धुधारा याने उत्क्रांति पद अपेक्षित हैं. जेसे चढ़ती पीछे पढ़ती होती हैं वेसे उत्क्रांति पीछे अवक्रांति (वा मलय) अवस्य होती हैं. ऐसे ही समामादि प्रसंगों में भी ज्ञातव्य हैं. (१९).

महां उत्क्रांति वहां उसके अनुकुछ साथनों का प्रावल्य हेाता है. तहत अव-क्रांति के प्रसंगों में ज्ञातव्य है. उत्क्रांति (मच्छर का जन्म) पीछे अवक्रांति (मच्छर का मरण) और अक्क्रांति पीछे उत्क्रांति (क्र्यंतर होना) आती है, ऐसे प्रवाह है. (६६).

बसती की वृद्धि से सुधारा (उत्क्रांति) हे।ती है (६६). नहीं कि अवक्रांति.

नीचे के (आरंभ के) प्राणी से मनुष्य के मगन की निरीक्षा करने पर भेरणा कहां तक पूरी होती है और बुद्धि कहां से आरंभ होती है, यह नहीं कहा जा सकता है ज्ञान रज्जु (तंतु) के। बाह्य जगत का आधात होने पर प्रत्यापात होने से जो परिणाम आता है उसे चेतन कहते हैं. जुदा जुदा प्रत्यापात से भावना, भेरणा, स्मरण हावित, तर्क, इच्छा, मय, क्रोध बगेरे पेदा होते हैं. इद्रिय वैज्ञानिक कहां पूरा होता है और मानसिक कार्य कहां मे शुक्त होता है उसकी हद निश्चय नहीं की जा सकती. (६८)-

अमुक्त व्यक्ति आज जे। ज्ञान रसती है, वेह अपने एक जीवन के एकज किये हुये अनुसब का ही परिणाम नहीं है किंतु व्यक्तियों के बारमें में उत्तरे हुये

<sup>्</sup>री भूछ अगन्य एक दाकि, तो उसके अवयव पर आने अपना अपने पर असर होना मानना यह पैसी फिल्टोसीफी !

६ मूले बाहित कुनेह जाका, जैसा कवन है काना यदि बुद्धि में विसी अगध्य दाकि
क हाय है। तो स्थानाविक विकासकार कहा यहां!

संस्कारों का भी § परिणाम है. अतः अनुमव में दोनों (पूर्व और अपना) प्रकार है (७०).

प्रकृति और द्यक्ति यह अज्ञेय तत्त्व के चिन्ह रूप के होने से और इसमें अपनेका परस्पर विरोधी विचार होने से, स्पेन्सर चारवाक नहीं है तद्वत अध्यातम-वादी मी नहीं है. तो भी छोक में जिसे प्रकृति कहते हैं उसका शक्ति गिनना वा निसे शक्ति कहते हैं उसे प्रकृति नाम देना, इन दोनों में से पहला कथन ज्यादे सतर्क है. 1 (प्रथकर्ता).

व्यक्त हारिर के एक विशेष माग में अर्थात् ज्ञान रज्जु में भावना और चेतन् रहता है (७७) तमाम समष्टि की एकभावना नहीं है। सक्ती. सामानिक हित के बास्ते व्यक्ति नहीं है किंतु व्यक्ति के सुख के बास्ते समान है (७८). जगत में अभी (वर्तमानकाल) समान का प्रवंध (वंधारण) अर्थ क्षात्र जेसा है (८३).

जेसे मानद की एक शक्ति मी ईश्वर दत्त वा अनुभवातीत नहीं स्वीकार सकते, वेसे ही धार्मिक भावना भी अनुभवातीत वा ईश्वर दत्त नहीं मान सकते. किंतु कुरुरती अमुक विकास कमानुसार, धर्म भावना की उत्पत्ति हुई है (११२) रं

(७६) ग्रीन. (वि.१८९२-१९६८ इंगलेंड. अनुमबबाद + का विरोधी). ज्ञान का संभव तब है। सकता है कि जब संबंधग्राही का आत्मा संवित हा, इसलिये आत्मज्ञ प्रमाता अवस्य है. यह समस्त बाह्य संसार संबंधमय है, इसलिये उन संबंधों का ग्राहक भी आत्म तस्व है. इस वास्ते आत्म ज्ञानवान स्वप्रमितिक (स्वयं प्रमाण)

<sup>§</sup> रज बीर्स के फ़र्मागत केसे मंस्कार हा सकते हैं. जब कि नवीन प्रोदोपछाजन बनता हो तो बोह छंस्डार लेके बना, यह सिक्ट होना सुविक्छ है.

पशुकृंगवत्, मंदिर की ध्वमावत, नम को नीलतावत, गुणी गुणवत्, धृत
 आधिवत् वा अग्य क्षा अर्थात् चिन्ह का अर्थ क्या है जो मानोगे उलीमें पूर्वोक्त देश आधेंगे.

<sup>†</sup> धरि इश्य अवेद्य तत्त्व का परिणाम मानते हो तो स्पेनसर भी प्रकृतिवादी के माई
निने आवेंगे; क्योंकि चेतन्यन की उत्पाद मानते हैं अर्थात अवेद तत्त्व चेतन नहीं विद्यु परिणामी
होने से समुद्रालक (शायपत्र) और जब रूप है, ऐसा (सांस्य की प्रकृति जैसा) परिणाम भाता
है तथा जीव केत करीर से भिन्न वस्तु नहीं मानते और बरि अक्षेत्र सन्त के चेतन मानते हों
तो चारवाक नहीं कहे जा सकते-

<sup>्</sup>रै स्पेनसर श्री के मंतन्य का खंडन भी हो चुका है. इनके पए में भी श्री हेगड समान भनेन दोव आते है. त द के बांचने से जान सकोंगे.

<sup>+</sup> लॉक मं, ६० स्वे. न ७५ तक अनुमदवाद चला.

है. यह सब संसार ईश्वरषय है. आत्मा अनात्मा का कोई भेद नहीं हैं, शरीर से निष्त इस ईश्वर के अंश का जीव कहते हैं. पुरुषों के रूप से (जीवरूप) ईश्वर संसार में प्रकाशित होता है. पुरुषों का जीवन समान में ही संभव है, इसिटिये सामानिक जीवन मनुष्य की पूर्णता का साधन है. इस वास्ते आचार ऐसा होना चाहिये कि निसमें किसी की हानी न हो, किंद्र सब की अलाई हो.

(७७) फेकर, (वि.१८५०-१९४३ जर्मनी) जारीर आत्मावत जगत और हैंधर का संबंध हैं. तमाम प्रकृति ईंधर का झरीर हैं वृक्ष बगेरे सात्मिक और सजीव हैं. मृत और निर्जाब से जीव नहीं पेदा होता. फ़्रू के अपनी गंध से बया आनंद न होता होगा! १ वृक्ष वगेरे के जीव मनुष्य के जांब से कम और नक्षत्र प्रदेश का आत्मा उत्तम दर्में का है. सब आत्माओं का ऐवय चित्त स्वरूप परमात्मा में होता है. परमात्मा के झान से जडवाद की अंत्री से निक्ष्ण सक्ते हैं. रूप, रस, शब्दादि जीव वा चित्त में भास मात्र नहीं हैं, यह पारमाधिक ईक्षर ज्ञान के अवयव हैं. पृथ्वी समान अन्य लेको में जीवन है. एक से एक उत्तम लेक हैं. तम अर्थात्र आप समान अन्य लेको में जीवन है. एक से एक उत्तम लेक हैं. तम अर्थात्र आत्म वा दुःख के विना उद्योग और झान की तरफ प्रवृत्ति नहीं होती. वार्शनिक, शुब्द विश्वास पर आधार रखता हैं, जिसका मूळ इतिहास, प्रयं और अच्चार यह तीन हैं. तम मन के संबंध में विज्ञानवाद (सार्थम) ठीक हैं. चेवर ने बताया है कि बाद्य ईंद्रिय उत्तमन के संबंध की कमी ज्यादती के अनुमार (बराबर) संवेदन के बल में कमी ज्यादती होती हैं.

परंतु आत्मा और धरीर नित्य युक्त हैं. न अशरीर आत्मा रहता हैं (पूर्व उत्तर जन्म) और न आत्मा के विना शरीर, यह बाह्य संसार केवल ईश्वरीय महाविज्ञान म्बद्धप हैं. जें। सब व्यक्ति निष्ट झानें। का घेर कर बतुमान हैं.

(०८) ट्रॉज. (वि. १८६६-१८,३७ नमंती) मब दर्शन का विषय परमार्थ वा सत् हैं. यह सत् क्या जो वस्तु हैं, जो जानी जाती हैं, जो संबंध हैं और जो नियम अवाधित हैं, यह सब पारमाधिक हैं. जिसके मनुष्य सत् कहना है कि अमुक बस्तु हैं वेह न तो स्वयं स्वतंत्र स्थित हैं और न शुद्ध संबंध हैं. पारमाधिक वस्तु स्वभाव, कोई स्थिर गुण नहीं हैं; परंतु यह अनेक गुण, संतान की नियामिका शक्ति-रूप हैं. नक माप, जलहुब, जलपन-इन सब में जल अनुगत हैं. यह अवस्था भेद कार्य विनिमय हैं. जो तमाम बस्तु दूसरे की अपेक्षागहित होती नी किया जो बस्तु में परस्पर विपे तारतस्य की संभावना न होती तो कार्य का मेद न होता. 'यह सब , मुस्किलें (सत कार्यवाद-असत कार्यवाद) जब दूर हो कि यह मान लिया जाये अर्थात एक न्यापक अपरिच्छिन्न अन्य निरपेक्ष बस्तु अपने ही परिमाणों को अवस्थांतर में दिखाता है.

अब परीक्षा से यह भालूम होता है कि चित्त शक्ति ही ऐसी शक्ति है कि एक दें। के भी अनेक अवस्थाओं में प्राप्त होती है. अतः जो बाह्य वस्तु हैं तो वे भी सात्मक हैं.

स्वतंत्र अनन्य रोप अनन्यार्थ सत्ता के परमार्थ कहते हैं. सब बस्तु विनि-मय हैं, केवल चित्त हाकि वाम्तु है. वस्तुतः बुद्धि में ही दो का संबंध है. बाह्य देश काल आदि संबंध केवल करियत है. रूप रसादि के प्रतिविंध नहीं हैं. वस्तु व्यापार के फल हैं.

नित्त शक्ति (आत्मा) का अनेक वस्तुओं के। एक करने का जो एक व्यापार है येहि हनार जड शक्तियों से भी नहीं हो सकता. देश काल द्रव्यादि चित्त शक्ति की करपना है. तहत उनका संबंध. इसी आदि शक्ति या प्रथम द्रव्य के क्षणस्यकृप वा अंशस्यकृप सांसारिक पदार्थ हैं सो शक्ति अविनाशी है. \*

(७९) हार्टवान, (बि. १८९६ जर्मनी. सायंस की रीति से दर्शन का उप-पादन यह इसका उद्देश हैं, नं. ७७ नं. ७८ का अनुगामी और साे. नं. १९ अनुसार संसार का दुःखमय मानने वाला).

मूर्त द्रव्य अणु शक्तियों का परंपरा रूप है. इन परमाणु शक्तियों में छिते शिक्ष उद्देश ज्ञानरहित हैं। इसिलये द्रव्य मात्र प्रत्यय और छित स्वरूप हैं. वित्त और बेला का मेद पारमार्थिक नहीं है. इसी प्रकार शरीर की स्थिति स्वामायिक और अधेतन हैं. सब अवयवों का कुछ उद्देश हैं, निनका ज्ञान उनके नहीं है पहिला प्रत्यक्ष स्पष्ट ज्ञानरहित होता है. सुख दुःस का मूल अज्ञान नहीं है, किंतु अज्ञान पूर्वक उनका उद्भव होता है. यहां तक कि किसी नाडी और बेन के केन से अंश के उत्तेनन से क्या व्यापार और बेसी चित्तगृति होती है, यह मनुष्य नहीं जानता तो मी स्यमायतः यह व्यापार होते हैं; परंतु म्बमावत्व अचेतन हैं. चेतन शक्ति का

लॅंज के लेख बलंडाती होने से निराधी जान पत्नते हैं. यवा कही एक चित्त शिक और वहां अनेक तिख देता हैं. फिलेसोड़ी में अर्थ हारी माना था वावय चातुरी ध्रम पेदा होने के निमृत्त हो जाते हैं-

कर्य निषेष, परीसा, निषयन, परिमाण, तुळन, योजन, वगकिरण, ज्यासिप्रह और अनुषान वगेरे हैं. चेतन शक्ति से नवीन सृष्टि नहीं है। सकती. सृष्टि अचेतन के आपीन है. चेतन अचेतन के व्यागार का उद्देश मी नहीं है. यह केवल चेतन के उद्देश का उपाय रूप हैं.

संसार में सुख की अपेक्षा दुःस ज्यादे हैं, इसिलेये संसार चेतन का कृषि नहीं.

मूल तस्त्र की किया (रम) और ज्ञान (सत्य) शक्ति जुदा होके काम करती हैं तो मी
ज्ञानशक्ति कियाशक्ति का नियमन करती हैं; इसिलेये विकासवाद और दुःस्ववाद
वैनिंग हैं. ईश्वर में पुनः संसार मिल जायमा और मुक्ति जब होगी कि रम याने
कियासिक नष्ट होगी. प्रथम संसारी है, फेर परलेक के सुख की आशा करता है के,
पुनः परलेक असंभव जान के इसी पृथ्वी पर मित्रप्य (पुनर्भन्म) में सुख और उत्तरि
की आशा करता है के, इसमें पहिली नाम्विकों की, दूमरी आस्तिकों की, तीसरी
विकासवादियों की अवस्था है, परंतु यह सब मुख मृगर्गण्यात समान अम है।
वैराग्य से इसका नाश होता है। केवल काम (रम-इच्छा-वासना) रूप दुःख की
नाश कर कारित हो सकती है। नितनी ज्यादे अदा उतना ही ज्यारे पुःख और
आसक्ति. ईश्वर की तरफ होके मुक्ति के जनत करने में वास्तु शांति सुख है, नथापि
इस अवस्था माति तफ हुःख के अय से कर्म नहीं श्वेडने चाहियें.

वर्तमान दशा — युरेपप में दर्शन की दशा अच्छी है. उपयोग की तरफ ज्याटे हिंद्र है, इसलिये कल्पना पथान दर्शन की समाप्ति है. सामान्य निशेष दर्शन के इतिहास लिखें गये हैं. इति.

श्रोधक (अपबाद-सभीक्षा).

चाहिये था कि पूर्व प्रकारवत उक्त यूरोपीय मंतल्यों में जो दोप वा असमी-चीनता है। से। दरसाई नाय, परंतु नीचे लिखे लुये कारणों से येसा करना उचित नहीं समझा—

(?) बहुतों का ऐसा लेख हैं कि उसमें उद्दिष्ट (ईश्वरादि) विषय का पंडन या खंडन पूर्ण नहीं है. या तो वक्ता ने ही नहीं लिखा वा तो तरजुमा करने वाले ने तरजुमा पूरा नहीं किया, तो फेर क्या लिखा जावे. + (२) इंग्रेजी से हिंदी में

<sup>+</sup> उपर वर्डले के लेख का स्मरण मीतिये. जीव भवारि भवत वा सारिसांत, वनत्यांते, यहां, यहां में है या नहीं, बबले जन्म का नमण, पुवर्जन है या भरी, जीव वा अंतिम परिणाम यया स्वारित का सुराक्का किसी कि लेख में है नेता भी अपूर्ण है और विशेष लेसी नैसदका प्रपान है हो नहीं

तरजुमे हुये हैं उनमें कहीं कहीं अंतर भी है उससे शक है। जाता है. (२) वकाओं के मूल लेख मैंने नहीं पढ़े हैं मैंने जो लिखा है बोह फारसी, उर्दू, हिंदी, गुजराती मंथों में से लिखा है. (४) पूर्व वाले मंतल्य में उत्तर वाले ने असमीचीनता दिखाई भी है. (५) पूर्वोक्त तमाम फिलोमीफरों के असमीचीन अंश का अपवाद इस मंथ के चारों अध्याय में कहीं न कहीं अवस्य मिलेगा और आरोप भी कोई न कोई रूप में होगा; इसलिये यहां अपवाद की जरूरत नहीं समझी (१) दूसरा नियमाध्याय सब की निरीक्षा करने योग्य है, अतः पाठक-शोधक आप ही परिणाम निकाल सकता है, क्योंकि त.द. अ. में जितने विकल्पों का अध्यारेप अपवाद किया है उनसे इतर इस दर्धन में विकल्प नहीं हैं. तथाहि त.द अ १ में जितने विकल्प-मत-भावना का निरीक्षण किया है उनसे इतर इस दर्धन में नहीं है.

#### विभूपक.

उपरावत शोधक वाले कारण होने से हरएक का भूषण भी नहीं लिख सकते. तथाहि त. द. अ. १ विभूषक मत में और इस दर्शनसंग्रह में नितने मत, नितनी मावनाओं के भूषण जनाये हैं उन मत उन मावनाओं में इतर यूरोपीयन दर्शन में मत वा भावना नहीं हैं; इसलिये इसकी जिस भावना का भूषण देखना हो बाह उपत अ. १ और दर्शनसंग्रह में देख लेना चाहिये; अतः यहां नहीं लिखते.

# ८०. 🕫 दिभूत मतः (जडवाद की शासा). 🖰 🚬

सृष्टि होने के पूर्व एक गोला था. वीह प्रकाशमय था यह अप्नि का गोला अर्थ बित काशता रहता है, उसमें से सब तरफ अप्नि बाहिर नाती रहती है. इस गोले का जहां प्रकाश न पहुंचे वहां हवा का जुत्था था. ऐसे अप्नि बायु यह दे। तत्व अनादि अनत हैं. आकाश तस्व नहीं; किंतु खाली मगट का नाम है से। असीम अनंत हैं. नल यह वायु के तत्वों में से बना है. पवन तत्त्व (ईयर) में अनेक नात हैं यथा ओक्षनन, कारविनिक बगेरे हैं. ओ. हवा प्राधियों का जीवन रखती हैं और कार. हवा जीवन का नाश करती हैं. प्रथम में वायु के ६४ पीछे ७२ हाल में ९० तत्त्व शोधे गये हैं. पृथ्मी की उत्पत्ति अप्नि में में हुई है.

यद मठ यूरोप के फिलोमोफरी का ही है, इसलिये यहां लिखा है उनका इस
 194य में मतमेद हैं इसलिये निश्चित नहीं है.

अप्रिक्त मकाशमान गोला जो सूर्य उसमें से किरणवत अप्रि निकल्ती रही, जहां मकाश नहीं ऐसी नगह याने हवा के जुत्ये में पहुंच के ठंडी होती रही. अप्रि अपनी गर्मी वाहिर फेंक्ती है, परंतु उसे पीछे आकर्षण नहीं कर सकती; इस- लिये गई हुई गर्मी का ठंडी नगह में जुत्य होने लगा. बागु मिश्रित ठंडी होने होने जुत्य है। गया सा यह पृथ्वी है. यह काम बहुत सुद्दत में हुवा है. इसी प्रकार अनेक ग्रह (गोले बने हैं).

जब प्रवाही पृथ्वी ठंडी हो के नक्कर हुई तब गर्मी तस्व और वायु के तस्त्रों के मिश्रण से उसमें वनस्पति पेदा हो गई. बनस्पति में उपरेक्षत फेरफार ट्रोने पर पृथ्वी के पड (तह) योजाय गये. इस योजित पड़ों में क्ष्मश्चः प्राणियों की उत्पत्ति होने लग गई. यह क्षम छबी गुइत बलता रहा, पीछे उक्त क्षम के संयोग में उनमें से मनुष्य आछति वाले शरीर बन गये. (विकासवाद बाद कीनिये).

काई ऐसा मानता है कि अने काल जाने पर सूर्य की गर्मी कम होके सूर्य के स्वरूप में अंथकार होगा और सूर्य का उत्त व्यवहार बंद पड जायगा.

उपग्रह चंद्रादि, ग्रहेंा में से (पृथ्वी शनि वगेरे में से) बने हें

फाई ऐसा मानता है कि पृथ्वी के रनफण बाहिर आकाश में जारहे हैं, इस-लिये इसका बजन कम होता जाता है; क्योंकि गति के कारण पृथ्वी में धर्मण होता रहने से परमाण् बाहिर दूर देश में जाते हैं.

वर्तमान में ऐसा माना जाता है कि अग्नि में वजन न होने से अग्नि तस्य • नहीं है, इसलिये उनत (अग्नि से पृथ्वी हुई) कम समीचीन नहीं है.

चिष्टि उत्पत्ति के पूर्व क्या स्थिति थी, यह बात मनुष्य नही जान सरुता. 'तथा छिष्टि किस प्रकार, किस नियम और किम क्रम से बनी तथा पृथ्वी हुये पीछे बनस्थित, प्राणी और मनुष्य केसे कहां किम क्रम से बने, यह फेड्ड नहीं जान सकता क्योंकि मनुष्य से पूर्व की बात हैं.

जैसे एक सूर्य की जात कही, वेसे ब्रह्मांड में अनंत सूर्य है और उनके मंडल की सृष्टि हैं. एव सूर्य मंडल किसी एक महान् सूर्य में में निकले हैं. माना अन्य सूर्य उसके यह और पूर्व्य से उत्पन्न पृथ्वी वगेरे उपग्रह और पृथ्वी में चंद्रादि वने या प्रत्युपग्रह हैं. निस दिन महान् सूर्य विमनत है! नाशगा तन क्षमत्र: प्रत्य टेरिंक जार्स हैंगा और आकर्षण का क्षम भंग होके सब मिल के पुनः पूर्ववत् गोला वन नायगा, और फेर आपस की अगडाजयदी से गर्मी प्रकाश उत्पन्न होके पूर्व करें

अनुसार क्रम चलेगा. इस प्रकार सृष्टि की उत्पत्ति, स्थिति और रूप का अनादि अनंत प्रवाह है. जगतकर्ता कोई ईश्वर वा कर्ता मेविता कोई जीव चेतन नहीं है, किंतु निसे चेतन कहते हैं वेह तत्त्वों के रसायणीय संयोग का परिणाम वा अवस्था है, ऐसा एक गत है.

#### शोधक.

अपवाद—महान् सूर्य परिच्छित्र हेाने से उसके अधिष्ठान की, अपेक्षा हैं और चेतनत्व भिन्न तत्त्व है, यह प्रयोगिक श्रीयरी से जाना जा सकता है. होप अचिद्वाद के अपवाद में और जड विकासवाद के अपवाद में इसका अपवाद है तथा । झ. सि. में आकर्षणवाद का अपवाद है, अतः यहा विशेष नहीं लिखते.

विभूषक मत-पूर्विक्त जडवाट अचिदवादवत जान लेना चाहिये.

## (८१|८२|८३) इसराइली मजहब (धर्म). (बाहदो, ख्रिस्ति और म्रुतम्मान).

(१) वायवळ और कुरान के माने हुये याकूव पेगवर का नाम ईसराइक है. उसके १२ बेटे हुये. बाह्दी, खिस्ति और मुसलमानी घर्म उनमें है याने तीनों पर्म वाले बनी इसराइल (इसराइल की औलाद) कहाते हैं. (अवराम और उसके . १२ पुत्र. तीरेत बाव १७ आ. २१).

(२) याकूब के पहिले भी नृह, सीप्त, आदम बगेरे पेगंबर हुये हैं. सृष्टि की न्यान आदम की उत्पत्ति से नीचे अनुसार समय बताने हैं—

(१) आदम मे नृह तक २२४२ वर्ष (२) आदम से अब्राहीम तक २३२२ वर्ष. (१) आदम से मूमा पेगंवर तक १८६८ (४) आदम से सिकंदर तक १०८१. (५) आदम से मूमा पेगंवर तक १८६८ (४) आदम से निर्मा सुहमद तक १०८१. (५) आदम से ईसामसीह तक १०८४ और आदम से निर्मा सुहमद तक १९१६ वर्ष. सारांश विक्रम सवत १७० में निर्मा सुहमद हुये हैं, इस मायवल लिखित हिसान से सृष्टि उत्पत्ति का आसरे ७९०० वर्ष होते हैं. इस १२१६ वर्ष में अनेक पेगंवर हुये हैं उनमें २४ वडे कहाते हैं. (यथा आदम, आफर दानियाल, मृह, लूत, याकून, अब्राहीम, मूमा, दाउद, सुलेमान, ईसुमसीह, नवी सुहमद) निनकी किताम नांची शांति हैं वे ४ हैं. मूमा (तीरंत ९ वुक). दाउद (नवूर) ईसा (इंजील ९ वुक). सुहमद (कुरान) इनमें जो लिखा है वोह इलहाम है, ऐसा कहते हैं. इसके सिवाय सुलेमान वर्गरे नवी की किताम बीरर सह वर्गरे के पत्नों के मानते हैं.

सर्वश्रानितमान, साक्तिय और साकार हैं (आकार परने वाला हैं). सृष्टि पूर्व वहीं था, उससे पहिले उससे इतर कुछ मी नहीं था. उसने अपनी श्रानित से अभाव (नेस्ती) में भाव (हस्ती) हुज्य सृष्टि (भावता जीव, भीम्य सूर्यादि, पशु एसो वंगरे सबें (देन में बनाई, सातवें दिन आराम ित्रया. जीवों के। वयेच्छा जन्म देता हैं। (जीव अर्थात जीवन का खांप जो ईश्वर ने फूंका). महाप्रव्य जव करेगा तय पृथ्वी आफाश, तारा वंगरे नाश होंगे, और जीवों का हिसाब होगा और उनके कमें के अञ्जसार हमेशे के लिये स्वर्ण नरक दिया जायगा. शुक्ति वाने स्वर्ण माप्ति का साधन ईश्वर की रूपा और उस पर विश्वास है. जीव का एक कन्म से इतर पुनर्भन्म नहीं होता. ईश्वर ने जीवों का बुद्धि दी लाकि भव्य बुरा समझें और नवीं (दूतों) वा फिरस्तों में हारा मार्ग दरसाया. ६ उपरोक्त मंतव्य नीचे के अवतरण से जान सकते हैं.

#### अन्नतरण.

### (तोरेत पुराना अहदनामा 1). +

(१) (मुसा को पहेली किताक) पहले खुदा (ईश्वर) ने आसमान और जमीन मनीये, जमीन सूनी थी, और गहराव पर अंधेरा था और खुदा की रूह (आतमा) पानी पर हलती थी (बाव-पर्व १ अयात ११२). खुदा ने कहा उनाला हो और हैं। गया. उनाले के। लेके के। अंधेरे से खुदा किया. उनाले के। दिन कहा और अंधेरे के। रात कहा; सी शाम और सुबह पहिला दिन हुवा (११३१४१६). खुदा ने कहा कि पानिओं के बीच किया (अंदरिक्ष) हो, पानियों के खुदा करे. तब पानियों का विभाग है। गया. खुदा ने फिला के। आसमान कहा सी स्थाम और सुबह दूसरा दिन हुवा. (११६१७). खुदा ने कहा कि आसमान के नीचे पानी एक नये जमा हो कि खुताकी देख पड़े. सी एसा ही हो गया. एकत्र हुये पानी के। समुह्त और सुकी को। जमीन,—पास वनस्पति के। जो बीम रखतों हैं और मेवा बाले खुदों के जो अपनी अपनी मिन्स (जात) के अनुसार फलते और जो बीम रखते हैं,—उनके। उपावे और ऐसा ही हो गया, सी स्थाम और सुवह तीसरा दिन हुवा.

देव अर्थात् ।फरव्ते.

<sup>5</sup> जिस प्रकार की रूस (शीय-आसमा) मनुष्यों में है येले वसु पक्षी में नहीं है. तथा दिस्तों के समीर पृष्यी जल तत्वों के नहीं है. मनुष्यों के समीर में पृष्यों वगेरे घार सभ है और मनुष्य कर्ता भाजा है. यह देश मनुष्य और पह पक्षी में अंतर है.

<sup>1</sup> मुखा नवी इसवा प्रवर्त कहे इसलिये या प्रथ की कल्पाबाह दर्शन भी कर सकते है.

<sup>+</sup> पनाव बायवल मालाइटी अनारकटी टाहोर धन. १९०३ ई. में मे.

(१।१० से ,१३ तक). खुदा ने कहा कि अंतरिक्ष में सितारे चने वे दिन रात में विमाग फरें, समय सुचक हों. अंतरिक्ष और नमीन पर रोशनी दें; सा ऐसा ही हो गया. उनमे दें। (सुये, चन्द्र) बडे नूर बनाये. सी स्थाम सुवह चोधा दिन हुवा (१।१४ से १९ तक). खुदा ने कहा कि पानियों में से रेंगने वाले जानवर (गेतु) बहुत हों, पक्षी अंतरिक्ष में उडें; वे पेदा हो गये. खुदा ने उनका बरकत दी ओर कहा कि फणे और बृद्धि के पाओ. सो स्थाम और सुबह पांचवा दिन हुवा (१।१० से २३ तक). खुडा ने जमीन के कहा कि जानवरों का उनकी जिनस के सुवाफिक चेपाये, कीडे, सकोडे और अंगली जानवर उनकी जात के सुवाफिक पेदा करे. और ऐसा ही हो गया (१।२४।२९). पीछे खुदा ने कहा कि हम आदमी का अपनी सुरत पर अपना मेसा बनावें तो वे सब जानवरों पर सरदारी करें। और खुदाने आदमी के अपनी सुरत पर पेदा किया, नर नारी उनकी पेदा किया और उनका बरकत (आझीगाँद) दी कि फलें।, बढेा, जमीन आवाद करें। (१।२६ से २८ तक); और खुदा ने कहा कि वनम्पति, बृद्ध, फल दुन्हारे खाने वास्ते देता हू, सब जानवरों का मन मे जीने का प्राण है उनके लिये सब बनस्पति देता हूं और ऐसा ही हो गया. सी स्थाम और सुवह छटा दिन हुवा (१।२९ से ३१ तक).

(२) खुदाने सातवें दिन अपने करने बाले काम के। पूरा किया. इस दिन के। पित्र टेराया. खुदाने नवातात के लिये अभी पानी न बरसाया था और आदमी नहीं था कि ग्देती करे. खुदा ने जमीन की खाक से आदमी के। बनाया और उसको नाक में जीवने का प्राण कृंडा से। आदम जीती जान हो। गया. उसे अपने बनाय हुँये अदन के बाग में रखा. इस बाग के विचले भागमें जीवन का पेड और दुरा मला पहेलान कराने का पेड उगाया था. अदन में से ४ नदी (फीस, जीहूँ, दनला, फिरात) निकली (बाव र आयत ८ से १४ तक) खुदाने आदम को फहा कि 'बाग को निगटवानी कर. नेक बद जनाने वाले पेड का फल नहीं खाना (२।१६ से १७) खुदाने हरेक प्रकार के पशु पक्षो बना के आदम पास मेजे, उसने उनके खुदा जान रखे. खुदा ने आदम पर गढेरी नींद मेजी कि येहह से गया और खुदा नाम रखे. खुदा ने आदम पर गढेरी नींद मेजी कि येहह से गया और पुदा ने उसकी पहिलों हों से १ पमली निकली और उसके बचर ने मह सेरी गारी है; क्योंकि नर से निकाली है इसलिये पुरुष अपने मा बाप को छोडेगा और आदम की का कि का कि का की से साम ने ये और सरमाते ने थे (२११८ में २९).

- (१) खुटा के बनाये हुये हेनियार साप के (शेतान के) वहकाने से नारी ने और नारी के कहने से आदम ने वेह (नेक वद ननाने वाल) फल खालिया कि निसके खाने से खुदा ने बर्ना था. फल खाने से दोनो को आर्खे खुल गई. अपने केत नगा नान के इनीर के पता की ख्मीया बनाई (१) से ७ तक).
- (१) खुदा ठंडे यक्त में बाग में फिरता था उस खुदा की आवाज नर नारि मे सुनी. पूछने से खुदा ने जाना कि साफ के बहकाने से नारि ने और नारि के कहन से तर ने फल खाया है तब खुदा ने साप की दाप दिया (पेट के बल चलना, बाक खाना, मनुष्य का बेरी होना, इ) और नारी के द्याप दिया (गर्म की पीड़ा होना, नर के तावे रहना) और आदम मे कहा कि तेरे सबन से पृथ्वी विकारणीय हुई दुःखी रहेगा इ आदम ने अपनी स्त्री का नाम हवा रखा. खुडा ने नर नारी के बान्ते कमड़े की कुडती बना के उन्हें पटना दी (२१८ से २१ तर). खुदा ने कहा कि देग्या, आदमी नेक नड़ के जानने में हम में से एक नी तरह है। गया न हो कि जीवन के पेड़ में से छेके खावे और अमर हो नारे, इसिक्ये खुदा ने नर नारी के अवन से आहर कर दिया, ताकि खेती करे और अवन गत जीवन के पेड़ की रखवाणी घरने वाल्ते नगी तलवार वाले कररोवी (फिरदेने) नियत पर दिये (११०२ से २४ तर्हा).
  - (५) आडम अपनी खो के साथ मेावा हवा गर्भरती हुई उसके पायन पुत्र पेदा हुवा, फेर दूसरा हावक पुत्र हुवा. छायन ने हावक का मार डाळा (वार. अआयत १से ८ तक). तीमरा सीत अ पुत्र हुवा सीत के मी पुत्र हुवा. (४) २१).
  - (१) जिस दिन खुदा ने आदम के। पेदा किया, खुदा की सुरत पर उमें बनाया (सा. ६ आ १). सीत के पेदा होने पीठे आठम ८०० वर्ष जीता रहा. (सीत के पेदा होने पर १०० वर्ष का था). उसमें बेटे और बेटिया पेदा हुये. सीत से बेटे बेटिया पेदा हुये इ (११२ मे ३२ तक-मृह तक की नम्ल)
  - (७) जब नमीन पर ज्यादे चन्ती रोने रुगी, और उनसे वेटिया पेदा रोने रुगी तो खुदा के बेटा ने रैं यथा रचि उनका अपनी खिब बना टी ट्न दिना में जमीन पर नक्कार (दानय—राक्षस जेते) थे. उक्त पुत्र पुत्रियो से बढ़्यान् सतान

इसका नाम सीस भी बोचा है

<sup>🗓</sup> ऋहाँ दूसरी नहरू के आदमी देशि

पेदा हुई. आदमी की बदी (दुएता) टेस के आदमी पेदा करने में ईश्वर पछताया दिनगीर हुवा (१११ में ७ तक्र).

(८) खुराकी तरफ मे नृह के ममय त्फान होना, सन बनस्पति, पशु, पशी मर नाना, नृह और अमुक व्यक्ति, पशु, पश्ची बगेरे किस्ती में रहे उनका अचना इत्यादि की कथा ७ वें बाब. में हैं. §

(९) नृह ने वेदी बना के ईश्वर की मेट के लिये पशु पक्षी होने.

प. < ।२०।२१. ईश्वर ने नृह के, उसके पुत्रों का आशीष दिया और कहा कि

"हरएक जोता चलता जेतु तुम्हारे मोजन के खिये होगा" (मनुष्य से इतर
सम प्राणी मनुष्य के नेगय के लिये पनाये) मैंने हमी तरकारी समान सब वस्तु तुम

पा दी. केयल मांस उसके जीव अर्थात लेही समेत नहीं गाना. प. ९१२, ३, ४.
समाम पृथ्वी पर एक पोली और एक भाषा थी. प. ११११, ४. ईश्वर ने अब्राहीम

में करा कि हम्पक पुरुष पा सुनना + (गुलांग की चमडी काटना) निया नाय.

प. १७१२ से १४ नक. अब्राहीम में वार्त करके ईश्वर उपर के। चला गया.

प. १७१२. सबेर तक एक उसमें कुटनी करता ग्हा, याकृष बीला कि आजीवाँद
तक नाने न इंगा. तब उसने (मृत्नी कमने याने ईश्वर) कहा कि अब नेरा नाम

प्रमादक 1 (जीतने याना) होगा. ने। उत्पत्ति. प. ६२।२४ में ३२ तक. (ईश्वर

सक्तिय नावार), सुदे का गाइना. ने। ६२।६.

(१०) ईयर ने आपी रात के तिय के तमाम पटिलीटों का मार डाल्य (प. १९१९९१०). (ईप्पर स्पेन्छ। अन्यया कर्ता). में मर्वेशक्तिमान हैं. मेरे से वैर रखने वालों की चोशी पीटी तक का दंड दूंगा, ऋ ती.या.प.र०।५. ६ दिन तक परिश्रम कर सातर्वे दिन विश्वाम छे. सातवा दिन तेरे ईश्वर का विश्वाम का दिन है. तो.या.प.र०।८ से ११ तक.

(११) सुन्त से संस्कार पाये हुये यहृदियों के वास्ते ईश्वर की दस सुल आजा इस अनुसार है—मेरे विना किसी देव का न मानना. मृति न बनाना न पूजना, मृति का नमना नहीं, जो सुद्दें विद्धारेगा उसकी तीसरी चौथी पेढी पर मैं केप करूंगा जो मेरे अक्त हैं मेरी आजा पार्लेंगे, उनकी हनारें। पेढी वक में दया करूंगा. विना कारण प्रश्च का नाम न छेना, जो छेगा तो तुझे निर्दोष न माना जायगा. आवाद दिवस (शानी) का पवित्र मान के पालना. तू उम दिन कुछ काम मत कर. तू तेरे मा बाप का सन्मान करना कि तेरी उझ बड़े. तू किसी की हत्या न करना. तू व्यक्षित्र न करना. तू चोरी न करना. तू तेरे पडोसी के सुकावरे हूंगी गवाद्दी न देना. तेरे पडोसी के पर की, खी की, उसके दास दासी की और उसके वेस गई की तृष्णा नहीं रखना. १०. यात्रा बाव. २० आयत २ मे १७ तक.

(१२) मृता नवी के जन्म का वृतात (रारुज—मृता की दूसरी किताव, बाव. २ आ. १०). मृता का मरना (इस्तसना—मृताकी पांचमी किताव बा. १४ आ. ९।१० खुदा का स्वरूप अग्नि के होले जेसा. मृता ने देखा (खरून बा. २४ आ. १७११८). ट्विजील ने देखा. (इनकील की किनान बा. ८ आ. १ मे ४ तक). मृता के मानजि—स्वरूप अग्नि के जाना (रा. बा ४ आ. ६) मुदा ने किरऊन का मन सख्त कर दिया (ख ११११०). आकाद में में रोटी उतरी (रा. १६११६). गुलाम बनाने की रीती (ख. २१) मृति तोडने की आजा (स १०११६). सूर्य, चाद और दुत के पूनने बाले (मृतिपूनक) के सगामार करना (इन्तमना बा १० आ ४१६). १ माय के के बच और वस्त्रीदान की आजा (अस्वार—भूमा की तीमरी कितान बा १ आ ४). १ माय विस्तर की सामार करना (इन्तमना बा १० आ ११९). १ माय के के मियायका, ग्रोतिप, काल, टाकन रमाल, नाहुगर, देव इनमा निपेप (इन्तमना बा. १८) मानु की सगामार करना (इन्तमना बा. २१ आ. १११४) १ बाप के विरोधी पुत्रको सगासार करना (इन्तमना बा. २१ आ. १२११४) १ बाप के विरोधी पुत्रको सगासार करना (इन्तमना बा. २१ आ. २०१२१). मूर्य और बार गति स्थि हैं (बारू बा. १० आ. १२१२). मुर्य फिराता है नर्मान क्या रहा हिंगा है.

संब समहवाद में विरुद्ध.
 संब समत समह के प्रतिकृत

(यज्ञ ता. १० आ. १३) † खुदा और शेतान का निवाद (अपून ता. १ आ. ६ से १२ तक और वा २ आ. २ से ६ तक) पशु वध का निपेष (वान ता. ९ आं. ९). सुदा की हिड्डियों के अंदर रूह डालूंगा ने जीवेंगी, नहें और गोस्त चढाऊंगा, चमडा मद्रंगा. पीछे ऐसाडी हो गया. उनमें रूह आई और ने जी उठीं. पानों पर खडी हुईं. एक नटा ठशकर हो गया. यह सब अहेल इसराइल थे इ. इनकीईल वा. ६७ आ १ मे १४ तक). ‡

## **७ इंजील.**

(१) तब बीह (ईथार) हरएक मनुष्य के उसके कार्य के अनुसार फल देगा. इंजील मित. प. १६१२७. योहन वास्य म. ६११४ आ. १३ सब मृतकों के। ईथार के आगे खड़े देखा, और पुस्तक खोले गये और दूसरा जीवन (कमें) का पुस्तक खोला गया और पुस्तकों में लिखी हुई बातों में मृतकों का विचार उनके कमें अनुसार किया गया. योहन म. + प. २० आ १११२० नवीन दृष्टि (मलय हुये हिसाब का दिन) में जब मनुष्य का पुत्र (ईसु) अपने पेश्वर्य के सिहासन पर वेटेगा, तब तुम मी जो मेरा पीछा लिये हो बाहर सिहासनों पर वेट के इसराइड के १२ कुलें का न्याय करोगे. जिस किसी ने मेरे नाम के लिये घरें, भाइयें, बाहेनों, पिता, माता, खी वा लडकों के। वा मृत्रि के त्यागा है ६ सो सी गुण्या पावेगा, और अनंत जीवन (नित्य स्वर्ग) का अधिकारी होगा. ई. मति प. १९१२८, २९० उन दिनों हैं से पीछे तुरत सूर्य अधेरा है। जायगा और चांद ज्योति न देगा, आकाश से तारे पिर पड़ेंगे, और आकाश की मेना डिग जायगी. ई म. प. २४११६. अनंत जीव पर पड़ेंगे, और आकाश की मेना डिग जायगी. ई म. प. २४१६०. मेरे पास में उस अनंत आग (नित्य रहने वाला सफ) में नाओ जो दोतान और उसके हुनों के लिये तैयार की गई है. ई म. प. २६४४. अब काई प्राय न

<sup>🕇</sup> बायदल के पहिले की केई बुक.

I प्राचनम का भाव के सकते हैं

ईयमझीह के स्वरूप का बेपक होने तथा स्थमें ईयु का बेप देने में स्थित।
 'स्हमझाद दर्भन' यह नाम बस सकते हैं

<sup>+</sup> प्रदश के पत्र और मकाशफे में ने

<sup>§</sup> संबद्धपार के अनुकृत नहीं है.

होगा. ईश्वर और मेन्ने (ईस्र) का सिंहासन उसमें होगा, और उसके दास उसकी सेवा फरेंगे और ईश्वर का ग्रंह देखेंगे + + वहां रात न होगी, सूर्य दीषक न होगा; क्योंकि परमेश्वर उन्हें ज्योति देशा. वे सदा सर्वदा राज्य करेंगे (नित्य स्वर्ग). यो. प्र. प. २२ आ. ३, ४, ६. (महाप्रज्य के दिन हिसाब, यथाकर्म नित्य नरक वा स्वर्ग. स्वर्ग नरक से इतर अन्य ग्रष्टि का अभाव).

- (५) यदि तुमको राई जितना विश्वास हो तो जो तुम इस पर्वत के कहोगे कि यहाँ से वहां चला जा तो चला जायगा और कोई काम तुम से असाध्य नहीं भैगा. इ. म. प १७१०. ईश्वर पर विश्वास करें। अंतर युझ पर विश्वास करें। +++ यश्च ने उससे फहा कि में ही मार्ग सत्य और जीवन हूं. बिना मेरे हारा से कोई पिता के पास नहीं पंडचता है, जो तुम युझे जानते ने। मेरे पिता के मी जानते. थें। प. १४ आ. १ से ८ तक. ईश्च ने कहा कि तु मुझे उत्तम वयों कहता है, कोई उत्तम नहीं है, परंतु ईश्वर. छू. प. १८ आ. १९,
  - (३) जो अंद्रेस सत्य ईश्वर है. या. प. १७ आ ३.
- (४) बेहि सांप शैतान कहाता है जो नमाम संसार का भ्रमाने वाला है. या. प्र. प्र. १ व वा. ९. य. २० जा. ९। इ. उसका यह दिया गया कि पिन्न्न कोगों से युद्ध करे जीर उन पर जय करे, और हरएक कुछ, भाषा और देश पर उसका अधिकार दिया गया. था. प्र. प. १ ३ जा. ५, ६, ७. योहन के प्रकाशित गावय में स्वर्ग का वर्णन है, \*\*
- (५) यश् (ईसामसीह-ईहु, खिस्ति) ने विपत्सा लियां और ईहु ने खुदा की रूट (रहल्कुदस) के फजूतर के समान उत्तरते और अपने उपर आते हुये देखा, और आसमान से यह आवाज आई कि यह मेरा ध्वारा बेटा है निससे में प्रसल हूं. (मित या. १ आ. १६,१७). शैतान द्वारा ईसु की परीक्षा. (मित या. ४ आ. १ से १ तक). में (ईसु) तेरित वा मनियों की कितावों को रह करने नहीं आया हूं किंतु उन्हें पूरा करने के लिये आया हूं. मित ५ आ. १७११८).
- (६) अपने भाई से मिळाप रख (म. ९१२६). जो फोई नेरे दाहिने गारु पर तमाचा मारे ने। दूसरा मी असकी तरफ फेर दे (आ. ६०). श्रष्टु के साथ मी प्यार रख, सताने वाले के लिये भी दुआ मांग (आ. ४३॥४४)

 <sup>(</sup>५) तीरेन रस्तसमार २५१६ १. २८१०,१० है निवेश की रोति दिचत मानी
 तथा छुका २०१२८ में भी है. यथा होगीसे वोसोक.

- (७) बद रूहो ने कहा कि हमें सुबरो के शुंड में भेन दें, उनसे उस (ईसु) ने कहा कि जाओ. वे निकल के सुबरो के शरीर में चली गई (मित वा. ८ आ २२). \* में कुर्नानी (बध) नहीं किन्तु रहम पसद करता हू (मित वा. ९ आ. १३).
- (८) यह न समझे। कि में (ईसु) जमीन पर सुल्ह कराने आया हूं, कितु तलवार चलवाने आया हूं; में क्यों कि में इसलिये आया हूं कि आदमी को उसके वाप से और नेटी के। उसकी माता से और वह के। उसकी सासू से जुदा कर हूं, में और आदमी के हानु उसके घर ही के लेग होगे। में जो कोई मा वाप बेटे वा बेटी के। मुझसे ज्यादा प्यारा रखता है वेह मेरे लावक (योग्य) नहीं (मित वा १० आ ६४ से ३८ तक) † जो कोई रुड्अललुद्धस के (ईसु) विरुद्ध कटेगा वोह माफ न किया जायगा (मित १२ आ ६२) आदम के बेटे (ईसु) का फेर (ससार मे) आना होगा (मित २४१२७ लूका १०१३०) उस दिन (महामल्य) के। काई नहीं नानता, परत ईसर (मित २४१३६). श्रुली पर ईसु ने कहा "प्रली एली लमाशवक्तनी" अर्थात ऐ. मेरे खुदा २ तुने मुझे कयो छोड दिया ++ ईसु बडे जोर से चिलापा और जान दी ६ (मित १६१४९) ईसु कटा में से जी उठा (मरकस वा १६१५ से ८ तक). नव ईसु तालीम (उपदेश) देने लगा तव वोह तीस एक वर्ष मा था (लूना ३१२३).
  - (९) योहला की इजील में से लिसते हैं पहिले (फलाम) शब्द या और पलाम खुदा के साथ था, और कलाम खुदा । शब्द लक्ष ) था, यही आरम में खुदा के साथ था, जीर कलाम खुदा । शब्द लक्ष ) था, यही आरम में खुदा के साथ था, तमाम चीनें उसके वसीले से पेदा हुई है उसमें निक्रमी (जीवन पेतन्त्व) थीं और वोह निंदगी आदमी का नूर था (यो. बा. १ आ ा से ६ तक, इसलिये शरीयत तो मूसा की मारफत दी गई है, परतु फज्ज और सचाई + ईसुमसीह की मारफत पहुंची है (यो ११७) ईसु अनयह है उसे इस्म कहा से आ गया? ईसु बोहा कि मेरी तालीम मेरी नहीं कितु निससे सुद्दें से मा है उसकी है (यो. बा. ७११९) १६

भृतसिद्धि और पुनर्जन्म का भाव

<sup>🕽</sup> सबसगढ़ के अनुस्त नहीं

<sup>ौ</sup> शायद धर्मार्थे वा देखरार्थ वा वैगण्यार्थ मात्र है। वा क्या ह

६ धर्माय कुर्वाना 🛐 वा वरा। ?

<sup>+</sup> इझीलें में विरोधी लेल भी हैं विधानति में तो पतरह के वेपो देने पर हेत स्व पहिचानना और एवडरा किमा है और बोहता में (ब. १८/०१६ में) बसु ने अपने का स्वध बताबा तर पहला ऐमा जिला है बलांदि यहां बसती चर्चाका प्रमेंग नहीं है

ईसु ने कहा कि दुनिया का नूर में हूं, जो मेरी पेरवी (आज़ा) करेगा वेह अंधेरे में न चलेगा (या बा ९ आ १३). में (ईस्रु), नाप (खुदा) में हूं और नाप सुदर्में हैं, यह बातें जो में तुम से कहता हूं से। अपनी तरफ से नहीं कहता, परंतु बाप मुझ में रह के अपना काम करता है (यो. बा. १४११ ०। ११) (तसलीस-त्रिपुटि).

(१०) ईसु आसमान पर गया हुवा फेर आवेगा (रसुल एमाल वा १,११)

(११) पोलिस रमुळ के १३ पत्र हैं उनमें मे— खुदा निस पर चाहता है, रहम करता है और जिसे चाहता है उसे सस्त कर देता है (हमींग्रं वा ९ आ. १८) यहा अच्छा है कि मांस न खावे, दारू न पीवे और तेरा माई ठेकर खावे वेसे काम मत कर (हमींग्रं वा १४ आ २३ पेन २८५)

जहान के शुरू में जेसा लिखा है वेसा ही हुवा है (पेलिस बा २ आ ८).

गुदा (जीव का) यथेच्छा झरीर देता है (पेलिस बा. १९१३८ पेन २९१). हन

मुसा की तरह नहीं हैं कि निसने अपने गुख पर पड़दा डाला, ताकि बनी इसराइल

इस निटने वाली चीन के अंनाम का न देख सकें; परंतु उनके खयालात मैंले हो गये;

वयोंकि आन तक पुराने अहदनामें (तेरित) पढ़ने के समय उनके दिलें पर बही

पड़दा पड़ा रहता है और वेह एड़दा मसीह में उठ माता है (रसूल बा १११२ में

१६ तक पेन ११५) शरीयत का ईमान से कुछ बास्ता नही है (रसूल पत्र १

इ. ३ आ. १२ पेन ३११) जी तुम खुतना कराओंगे नी तुमको मसीह से छुछ

फायदा न होगा (रसूल पत्र १ बा. ५ आ १ पेन ११४). तुम जो शरीयत के

वसीले से रास्तवान टेरना चाहने हो तो मसीह (ईसु) में जुदा हो गये और फाल

(रुपा) से बेनसीब हो गये (रसुल पत्र २ बा. १ आ ९ पेन ११४). गुक्त तुम्हारी

तरफ में नहीं, किंतु ईथार दत है, और न कम से से हैं ताकि कोई परंड (फरवर) करे

(पेलिस पत्र ४ बा १ आ ८)१० पेन १६७).

(१२) वयोंकि वेह (ईसु। मूमा से इस कदर ज्यादे इज्जत के लायक समझा गया निस कदर घर का बनाने वाला घर में ज्यादे इज्जतदार होता हैं- (इवरानीखं वा ३ जा ३ पेन ३८५).

ईसाई धर्भ जुद्ध धर्भ में से.

(डाक्टर बेन्सन, डाक्टर सडीट).

रिसाला मिस्टर आर सीन नायक की पुस्तक में से तरज्ञमा बाबू मनवात्रभ किशोर मुतरज्ज्ञम.

बुद्ध के मरने पीछे (ई पूर्व ४७७ वर्ष) ५०० साधु राजगढ (मगभ देश) में

एकत्र हुये, ताकि बुद्ध के वात्रय एकत्र करें. बुद्ध के १०० वर्ष, पीछे (ई पूर्व १०७) एक संमत होने की गरन से दूसरी सभा हुई तीसरी सभा बुद्ध के २३६ वर्ष पीछे (ई पूर्व २४२) पटने में राजा अशोक के समय हुई, निसमें बुद्ध के कथन की टीका (विवेचन) हुई. राजा अशोक ने इतने बावशाहों से उनके राज्य में बुद्ध धर्म के मचार की राजा मंगी। (१) सेरिया का राजा इनटोख़। (२) मकदूनिया का राजा अमिटगांस. (३) सेरीन का राजा मेम्स (४) अपरस का राजा अल्फोंडर, यह बात अशोक के लेखों से पाई जाती है इसकी अनेक प्रशस्तियों में धर्म के व्यवहार के उत्तमीतम उपटेज हैं.

मसीह के छोह गोश्त से मुक्ति मिलना, ऐसी ऐसी दे। तीन बातों से इतर केंद्रि बात मसीह के शिक्षण में न मिलेगी कि जो बौबों से न मिलती है। 'क्ष

मसीह का अज्ञान जीयन निसको मिस्टर नोटोविच को शोध ने तिब्बत के पुस्तकालय में से निकाला है, उससे सिद्ध होता है कि मसीह चौद्ध धर्म का शिष्य था 🗱

बुद्ध (बुद्धिमान) यह सिद्धार्थ की पदनी है और सिद्धार्थ गेतम सूर्पवनी था. मसीह यह ईस की पदनी है और ईसु इवाहीम वैशी था

१-वृद्ध के जन्मपूर्व उसकी माता के। स्वप्न में आना. मसीह की माता के। नन्मपूर्व फिरुने का आके कहना.

२-बुद्ध नन्मा तो रोशनी हुई, भूँगे बहरे वार्ते करने लगे इ. (फल्याण धर्म बाव ४), मसीह के जन्म होने पर भी ऐसा ही हुवाथा. मसी की इंजील बाव १११६।११(६)

६-विहान बुद्धमित उनका ताजीम देने गये. कल्या बाब ४ और मतीकी इंजील माव. आ. ११२११.

४-वर्चों का नाम रखना. क. व. ४ आ. २२. मति की इंजील वा. १।२१।२५.

ससीद (इस) बहुरी कर्म को सनार या. उतका उपरेश, उसका बर्तन, उनका हिसाब बुद पूर्व में प्रश्ता है बेह बिब्बत में भी गृह कि जबा बुद पूर्व में विश्वण मिल हा, ऐसा भूतनान होता है.

आगे म 1 से २०तक बुढ और मसीह की स्थित और उपहेश में जो समानता दिखाई है, बोद हेटिंगसान है. मुख्येथ में कच्याण पर और ध्वीन के व क्य दिस जिस के समानता बताई है बटा ने। सामग्री के अमान से अनुत्रमणिकामान किसी है पुछ प्रप उन्हें में मेरे पाम है

५-दीप पार्ग ने बुद्ध के लिये और यूहन ने मसीह के लिये रास्ता तैयार किया. बुद्धेनिम इन टरांसलेशन पू. २ मिस्टर बारन रुत.

१-बुद्ध और नसीह का विपतस्मा पाना.

७-बुद धीर ईसू ने नंगल में उपवास किये. क. बा. १०. मति की इंजील बा. ४ आ. ११२.

<-दोनों के। शेतान (मार) ने बहकाया और वे घोके में न आये. क. बा. १०७ आ. १।१०. मति की इंजील व. ४ आ. ६⊶१०.

९-फिरस्ते-टेवता ने दोनेंा की सेवा की. क. मति व. ४ आ. ११.

लोयों ने दोनों की प्रशसा की. क. लुका की इंजील.

११-बुद्ध और मर्साह की तालीम-शिक्षण. क.बा. १२ आ. २०. मति बा. ९ आ. २-११ (समान उपदेश हैं).

१२-दोने ने पहाड पर उपदेश किये. क. बा. २१. मति बा. ९.

१६-बुद्ध और मसीह ने कहा हमारे यचन पल्ट ने वाले नहीं हैं. क. या. ७ आ. १७१८, मति वा. २४।३९ छका २३।३३.

१४—जे। अंदर जाता है बेहि नापाक नहीं करता. क. बा. १६ आ ७।८ मति बा. १९ आ. ११।१९।२०.

१५-अपने दुस्पनें की भी प्यार करेत. क. बा. ५८ आ. ३५।६८. मति बा. ५ आ. ४४।४६।४८.

११—ओ यके हुयों ! तुम मेरे पास आवा. ६ क. व ६४ आ. १।७ मति बा. ११ आ. २८–१०.

१७—में मार्ग हुँ में सचाई हूं. इ. इ. क. ५४ आ. ९-१•. यहना. १. १८—तम नमक हो: क. बा. ६ (आ. १. मति बा. ५ आ. ११.

१२-दान की बडाई. क. था. ९६ आ. ६१७ मरकम आ. १२ आ. ४२४४.

र ॰ में दुनिया की रोज़नी हूं. क व. ७९ आ. २१२. यूहना की इंजीट या. ८ आ. १२.

२१-निना की दृष्टि मत कर. क. मति. वा. ९ आ ७।२८.

२२—जो तेरी दाहनी आंख ठेक्स खाने का सबव है तो उसे निकाठ टाठ. क. मति वा. ८ आ. २९. २३-परीपकार करना मुनारक है. क. २६ आ १।४।८, एमाल बा. २०. आ. २९.

२४-बुद्ध और मसीह के काम तदतंरगत ---

- (क) शिप्यों के। बुलाना क. व. १८ आ. ११ मति ४ आ. १८।१९.
- (स) जिप्यों के। उपदेश देना. क.बा. ४७ आ. १–४ मति. १० आ. १६११७.
  - (ग) शिप्यों के। उपदेशार्थ बाहिर मेजना. क. लुका बा. १० आ. श८।१७.
- (घ) शिच्यो ! सचाई का अनादर न करे। इ. क. बा. १७ आ. १।९ यहना बा. १५ आ. १२।१६.
- (ड) शिप्यों का निश्चय, विश्वास बुद्ध और मसीह पर. क. वा. १४९ आ. ११२. मति वा. १६ आ. १६।१७०
  - (च) बुद्ध का आनंद, और मसीह का यूहना, प्यारे क्षिप्य थे.
  - २५-इष्टांत और कहानी कहके दोनों का उपदेश. तदतंरगत.
- (क) काश्तकार—क बा. ७१० मरकस की इंजील बा. ४ आ. १ से २० तक मित बा. ११ आ. १ से १८ तक. (ख) अंधे गुरु. क ५९ आ. ७. मित बा. १९ आ. १४ वा. १९ आ. १४० (ग) खोया हुवा पुत्रः, क. पुष्ट १६ आं. ११ आ. ११ तक. (व) कृते पर क्षीयें. क. बा. ७६ आ. १। ४. पूहना बा. ४ आ. १। १०. (क) विवाह का उत्सव. क. बा. ८१ आ. १। ४. पूहना बा. ४ आ. १। १०. (क) विवाह का उत्सव. क. बा. ८१ आ. १। ४. पूहना बा. २ आ. १। ११. मसीह ने करामात दिखाई. वृद्ध ने पित पत्नी का धर्म बताया. (च) राई का दाना. क. बा. ७८ मित बा. १७ आ. २०. (छ) रात के समय मिलने वाले क. बा. ५२ चूहना बा. १ आ १।११ (न) पानी पर चलना क मित बा. १४.

२१-अंतिम मेानन-क. बा∙ ९९. मति बा. २६.

२७-युद्ध और मसीह ने अपनी मीत की खबर दी. क. वा. ९७ मति वा २६ ला १।२०

२८-शिप्यों में होक होना क वा ९७ मित वा २६ आ ११/८६. २९-बुद्ध का निर्वाण होना मसीह का सुठी पर चढना क, वा, ४७ मित या. २७ आ ९८/९२ ३०-कींसळ-बुद्ध और भसीह के मरने पीछे समा हुई. क बा ४८-एमाल बा १ आ. १२।१७.

११-चुद्ध और मसीह के उपदेश और स्थिति-वर्तन बहुत ऐसे हैं कि परस्पर में मिठते हैं. यहां तो नमूना मात्र दरसाथा है. चुद्ध, इसुसे ६०० वर्ष पूर्व में हुवा है इसिटिये इसु ने चुद्ध की तालीम ली हैं, यही कहना होगा। दोनों में यह बडा अंतर हैं कि चुद्ध कहता है सचाई शोध के संपादन फरे। तो तुम भी चुद्ध हो जाओंगे. मसीह, कहता है कि मसीह के द्वारा सुक्ति होगी। (चुद्ध, बाप झक्त के वास्ते सुम रखता है. ईसु उसे मसिद्ध कहता है).

११-मेक्स मूलर फहता है। बुद्ध और मसीह का बहुत बातें मिलती हैं. सारांश—जो छी गई हैं तो इसाईयों ने बुद्ध धर्म से छी हैं: इ

मिस्टर नोटाविच (रू.सी) मसीह का अप्रतिद्ध जीवन पू. १८७५०, में स्पष्ट यह परिणाम निकलता है कि ईसाई मजहब दूसरे का लिया हुवा तरीका है. जिसका फक्त नाम बदल के दिखाने में आया है. बड़न समानता से हमका विवश कहना पहता है, कि इसाई मजहब बुद्ध धर्म का बचा है.

१६-मिस्टर ग्रेबन क्ष (बर्ल्ड्स सिकस्टीन सेवीयसे (Saviour) पृ २३५)महाराना बाशोक ने बुद्ध धर्म प्रचारार्थ उपदेशक मेजे उनके स्थान बने, पूरोप में
बुद्ध धर्म के बहुत स्थानों का पता लगा है मिस्टर जे डरेपर (अटलक्नूलडालपमेट
क्ष चेरोप वुक १ पृष्ट ६७)

• ३४-ईसाई, गाथा-किस्से-कहानी-रीतिरिवाम-और नीति धर्म की नुनियाद विशेषतः बुद्ध मनहब पर है. डाक्टर वेनसन, डाक्टर सडील, डाक्टर छेले, सिद्ध करते हैं कि ईसाई मनहब बुद्ध मनहब से निकला है. रमेदाबंद्र सवारील हिंद पट ३२९.

३५-भोफेसर एच, सी. वारन; और शोफेसर टी आर ड्यूट पी एच दी. की भी संप्रति ड्यामग् के ३४ जेगी हैं.

बुद्ध फा अवतरण मसीही धर्म यह एक इतिहासिक शत है इसमें मसीह की न्यूनता-ऐसा भाव न छेना 'चाहिये; क्योंकि जन्म से सीखा हुवा कोई नहीं होता-'युद्ध ने मी पूर्वेजों से सीखा था- रचना में नवीनता की है. बुद्ध ने जो उपरेश किया

उर्दु में दिवती भाषा के मही नाम नहीं पढ़े जाते. पाठक श्री क्षमा करें

सी उसके पूर्व के मूल ग्रंथों में भी पाते हैं अलवते उसने उसके। यथा देश, काल नवीन रचना में रंगा है.

ईसाई भाई, ईसाई धर्म, बुद्ध का अवतरण, ऐसा कमी यी न मानेंगे, और ऐसा ही होना चाहिये; क्योंकि यदि इसु मसीह, बुद्ध का नाम छे के कहता तो उसका प्रचार ही न होता 1. इसके सिवाय बायबंट के गत अयस्तळ और वाज नाम की बुक्त में अच्छी र शिक्षा हैं उसमें से भी इसु ने सीखा हो. यह स्वाभाविक है उस शिक्षण का अन्य रंगत में रचा हो. (अ ४ में संग्रहवाद विषय में वर्णन है) अतः ईसु ने बौद्ध धर्म से ही सीखा, ऐसे हठ बनाने की अपेक्षा रखना उचित नहीं है;

जापान ने हुनर कला यूरोप और अमरीका से सीखी है और अब अपनी बना ली है, सा देशसो वर्ष पीछे वे यूरोप वा अमेरिका से ली, ऐसा न कहें ता स्वामाविक है.

निवान कुछ भी है। परंतु यूरोप के अन्य धर्में से इसु श्री का उपदेश उत्तम हैं, ऐसा तो कहना ही पडेगा.

#### भारतीय शिप्य ईसाः

Mr. N. NotoVitch (नीटाविच) की इंग्रेजी पुस्तक से मास्टर इरहारीसिंह अध्यापक महाविद्यालय ने तरजुमा किया. दर्शन श्रेस ज्यालापुर में सं. १९७१ में छपा. पेन ४८ हैं. अध्याय १७ हैं.

वायवल मी ईसा को वाह्यावस्था तथा मृत्यु के पूर्व के दी वर्ष का वृतात वतला के मध्य अवस्था के मृतात पर कोई मकाश नहीं डालती. रेनन जेसा ईसा के जीवनचरित्र का लेखक भी कानों पर हाथ रखता है. इन वर्षों में ईसा भारत वर्ष में रहा है. रूखी यात्री मिस्टर ने।टोबिच ने तिव्यत में वीधो की पुस्तक से ईसा के इन वर्षों के चरित्र को अनुवाद कर के केन भाषा में मकाशित किया था, पक्षात मिस्टर गांधों ने उसका इंग्रेजी में तरज्ञा किया. हरिहारिर्मिट ने हिंदी में अनुवाद कर के केन भाषा में मकाशित किया था, पक्षात मिस्टर गांधों ने उसका इंग्रेजी में तरज्ञा किया. हरिहारिर्मिट ने हिंदी में अनुवाद किया है.

नोटोबिच मुमिका में लिखता कि सं. १८७० ई. पीछे द्वीप काफ फारिस और हिंद की सेरकी. बहा ने करामीर और लदाल पढ़ोंचा. लाग की बातचीत से

<sup>🛨</sup> जीन, के बाहबा में पुनर्जन्म भी पाया जाता है

ज्ञात हुना कि लासा के पुस्तकालय में ईसा और पाश्चात्य जातियों के इतिहासवाली पुस्तकें हैं. वहां में में ईस मठ में गया. लामासे मैंने कहा कि लिखित पुस्तकों में में ईसा का जीवन चरित्र हैं, सो बात—हकीकत सुसको सुनाई जावे. सुसको सुनाई गर्दे. सुप्ते इस वातों के विश्वासनीय होने में संदेह नहीं था; इसलिये इसे यूरोप में प्रकाशित करमे का इरादा था. ++ छपाने से सुझको रोका +++ परंतु पीले छपवाया. इस पर अंगुली उठाने पूर्व विद्वानों का कमीश्चन मेन के तहकीकात करा लेंबे, ताके ज्ञात हो जावे कि वाह हकीकत जीवों को पुस्तकों में लिखी हुई मी हैं-

#### ग्रंथ. .

अध्याय-१ ईसा जेसे महापुरुष और न्यायशीलको सता कर मार डाला, यह इसराईली देश में महापाप हुवा है. अंक १ मे ९. इसराईली व्यापारियों का ययान इसके संबंध में क्या है सो छुना. ९.

अध्याय—र इसराईलों पर ईश्वर का कोप हुवा. उनको मिसर (इजीह) के राना फिरउन का दास होना पडा. फिरउन ने उनको अनेक प्रकार के दुःख दिये. '११६ फिरउन का छोटा बेटा मूसा उसको इसराइलियों ने विद्या पढाई, उसने उनकी तकनीफ जानी, ईश्वर पर विश्वास दिलाया फिरउन से छहा तो क्रोपित हुवा ज्यादे सफ्छीफ देने छगा ७१६२, कुछ ग्रुदत पीछे मिसर देश पर मरीकी आफत आई. मूसा ने बाप में कहा कि यह इसराईल काम के ईश्वर का कोप है. उमने मूसा को मिसर देश से जुदा रहने को हुकम दिमा मूसा उनको लेके बाहिर चला गया-मिसर देश से जुदा रहने को हुकम दिमा मूसा उनको लेके बाहिर चला गया-मिसर देश छोड दिया १६१६ मूसा ने कोम के बास्ते नियम चना दिये और ईश्वर पर विश्वास दिलाया १७. मूसा मर गया. इसराईल कोम बलवान हो गई और यह लेक देश के धनी (रामा) है। गये १८

अध्याय-१ सेकडों वर्ष पीछे बोह कीम मुसा के नियमों को और परमात्मा की मूळ गई, मेम विलास में लग गई. विदेशी मूर्तियुनक-हमदेश वाले चढ आये. इनको ताने किया. मंदिर तोड ढाले, निराकार इश्वर को पूनने मे रोका, अपने टेय पुनाये हलके वर्ग को समुद्र पार किया, बचों को मार ढाला. इमराइलियों ने फेर ईश्वर से दया मांगी १११२.

अध्याय-१ अब बोह समय आया कि रूपालु परमात्मा ने अपना अवतार मनुष्य की योनी में हेना चाहा, ठाके मनुष्य के हिये परमात्मा और मेासकी मासि के लिये साधन हो १९४० थोडे दिन पीछे इसराइलियों के देश में एक निर्धन मा बाप के एक पुत्र पेदा हुवा. से। श्वरीरको निरर्थक और परमात्माको महान कहने लगा ९१८ उसका नाम ईसा रखा. यह बाल्य अवस्थासे ही क्षमा (तोबा) द्वारा पाप से छुटकारा होने का उपदेश करता था और एक परमात्मा का उपटेश करता था ... जब उसकी उमर १३ वर्ष को हुई तो विवाह करने लगे.

अध्याय-९ ईसा १४, साल की उमर में मिधु नदी से पूर्व देश (हिंद) में आया आर्यों की साथ रहने लगा. पंजाब, राजपृताने में फिरा जैन लेक उसकी अपने यहां रखने लगे, परंतु उनको गुमराह (ईश्वर विमुख) जानके जगननाथ की तरफ चला गया. बाह्मणों ने उसका जादर किया १।३. उसको अर्थ सहित वेद पदाया. झाडा फूंकी करना, भूत प्रेत निकालना और वेद शास्त्र पढाना सिखाया. ४. ईसा. नगन्नाथ, राजगढ, बनारस और दूसरे तीथा मे ६ वर्ष तक रहा. बैश्य और शुद्रों के साथ ज्यादे प्यार फरता था उनका वेद शास्त्रों का उपदेश करता था ५ इसलिये झाझण उससे नाराज हुये. ईसा ने उनके देव पूजा करने का उपदेश न माना ६. ईमा वेद पुराण के। अपीरुवेय नहीं मानता था. उपदेश में कहता था कि इससे पहिले धर्म · पुस्तक मिल चुका है. १ रं. ईसा का त्रिमृति (बबा विष्णु गहेग) पर विश्वास नहीं था, ईश्वर का अवतार होना नहीं मानता था ईश्वर का नगत कर्ता अनादि अनंत फहता था. उसने इच्छा की और सृष्टि है। गई, पानी से सुका भाग जुदा किया, † मनुष्य योनी में ईश्वर ने आप प्रवेश किया, 🏕 ईश्वर एक रस (समचेतन) है, उसने थल जल और प्राणी और तमाम जगत का मनुष्य के आधीन किया, † मनुष्य पर ईंश्वर का काप होने वाला है: क्योंकि ईश्वरीय स्थान-मंदिरों में करीत कर राती हैं +++ बाह्यण और क्षत्रीय यह शुद्ध है। नार्यगे, शुद्धों के साथ परमात्मा है।गा. क्योंकि बदला मिलने के दिन 1 शुद्ध और बैंस्य का अपनी अज्ञानता के कारण क्षमा किये जोंबेंगे; इत्यादि उपटेश करता था १४ से २९. मूर्ति पूना का निपेध करता था वेदों का पढ़ना छोड़ हो। क्योंकि उनमें सचाई पर छुरी फिराई गई हैं। पड़ोसी का अपमान मत करेा, गरीब, निविनों की सहायवा करेा; किसी की हानी मत करेा; दुसरे की चीन का लालच न करे।; इत्यादि उपदेश शुद्दों के। करता था २७

अ – १ झांडाणें ने उसके। मार डाब्ने का इरादा किया, उमे ढूंढने ठरे. ईमा के। सबर मिल गई; वोह राने। रात नगलाधपुरी मे निकल गीतम के शिच्यें।

<sup>ौ</sup> नेरित का किञ्चन

र यह आर्थ उपनिषदी की शिक्षा है

के पहाडी इठाके में (शावय मुनि के जन्मस्थान में) जा बसा, उनके साथ रहने लगा यहां के छेगा परमात्मा का मानते थे ११२. पाठी भाषा का विद्वान बना ६ वर्ष के पीछे शुद्ध के खास घर्म प्रचारक शास्त्र सीख के योग्यता प्राप्त की. ४. इस समय नेपाल और हिमालय की पहाडी छोड के ईसा राजपुताने में आ गया, मनुष्य में पूर्ण धनने की योग्यता है, ऐसा उपदेश देके पश्चिम की तरफ चला गया ५.

ईश्वर एक ही हैं. जगत के रचने में उसने अपने में किसी का शामिल न किया हो, ऐसा नहीं है, और न उसने अपने इरादे का किसी पर प्रगट किया है. १०. परमाला मनुष्यों की मृत्यु के पश्चात उनका न्याय करेगा, किसी का भी पशु योगी में न डालेगा. मूर्ति के सामने पशुक्य अधर्म हैं, क्योंकि दुनिया के तमाम पशु और दूसरी वस्तुओं का मनुष्य के लिये पेदा की हैं. ∤२. मूर्ति और मूर्ति पुगनें की निंदा. १६.

अध्याय ८ — और जब वेहि फारिस (ईरान) देश में गया, तो पुनारियों ने उसके उपदेश सुनने से मना किया और उसका पकड़ के बड़े पुनारी, पास लाये. ११२, पुनारी और ईसा के प्रश्लोक्तर (सूर्य पूना का निपेष- नेको बदी के दें। आत्मा-पेसे ईश्वर का निपेष कयामत का मतिपादन- देवता पूना का निपेष)-ईसा का नंगल में छोड़ दिया १ से २४-

अध्याय ९ — ईसा अपनी २९ वर्ष की उमर में इसराईलियों के देश में प्रोंच गया: मूर्ति पुनर्जे से इसराइली तंग थे ईसा ने उनको ईश्वर पर विश्वास दिलामां + + + ईश्वर की इच्छा स्टिंग मंदिरों से नहीं थी, किंतु दिल के मिट्रों से पी यही सच्चा मंदिर है + + + हत्यादि उपदेश दिया १ से १ ६ परमातमा ने तुम (मनुत्यों की रुट्ट के) अपनी सूरत पर वेगुनह—पवित्रातमा नेक मन चाला पेदा किया है कमाने में पंदा है। ऐसा आब नहीं है, किंतु इसके प्यार कीर न्यास का पर बनाया नाने, यह आव हैं- १४ म्यतंत्रता मे रहो, निप्जान कर्म किया करें, तो मोछ का पार्टोंगे १९१४ .

जष्याय १० — लेकों ने जेरोशिलम के बड़े अध्यक्ष छातूम को रानर दी. ईसा, न्यायापीश के सामने लड़ा किया. उसका मुक्दमा हुवा. वहां उमका उपदेश हुवा +++ ईसा ने कहा कि राज्यहोह बाला मेरा उपदेश नहीं है, मैं इसग-इटी हू, मैं लड़कपन में ही अपने बाप के घर मे निक्रण गया था, जिनातीयों में ना वसा था. भाइयों के अनेक दुःख सुनके आया हूं. संतोष और धीरज दिलाता हूं मूसा के नियम समझाने वास्ने प्रयत्न किया है. ? से २१.

अध्याय ११ - झात्स के। रू.म देश के मूर्तिपूनक ने अध्यक्ष नियत किया था उस पास नाके कहा गया कि ईमा इसराइन्छी है, राज्य विरोधी नहीं है। अध्यक्ष ने डीटिकटीय नियत किये: इधर ईसा करामात 'सिद्धि), भविष्य कथन-ज्योतिष और रमल का निषेध करता था. ईथर पर विधास रखोगे ते। अवस्य सहायता होगी, ऐसे सेतीप धीरन दिलाता था. मार्थना के समय क्ष्ये होके प्रार्थना करें।, ऐसा उपटेश करता था. १ मे १६ तक

अध्याय १२-माता और रिवियों की महिमा और उनकी इज्जत का उपदेश अध्याय १३-छात्म, ईसा के धार्मिक सपवाले उपदेश में डरा और उस पर राज्यद्रोह की तोहमत दिख्वाई पकड़ा- अंधेरी काठडी में रराके तकलीकें वी ईसा बहुत निर्वल हो गया- फेर अध्यक्ष ने ममा कर के ईसा का फांसी देने का हुक्स दिया, सभासद नाराज होके चले गये, स्थोंकि अध्यक्ष का जुल्म था- १ मे २५.

अध्याय १४ - ईसा का फांसी ,पर लटकाया. सूर्य अस्त होने पर ईसा का दम निकला ईसा की लाग उसके मा बाप की दी उन्होंने फांसी के पास ही गाड दिया लेगों का ठठ वहां रोने पीटने आने लगा अध्यक्ष ने मन में भय साके छुपी रिति मे लाग निकल्या के कहीं दूसरी नगह गडवा दी क्या मा मुंद गुल देख के लेगों में अपनाह फेल गई कि परमात्मा ने गण (फिरस्ने) भेन के लाग उठवा ही है अध्यक्ष ने ऐमा सुन के हुन्म दिया कि वी ईसा का नाम लेगा था उमके लिये मार्थना करेगा उसको गुलामी और मीत का दंड दिया नायगा तब ईमा के बहुन में शिष्य इमराहलियों के देश को छोट के बारिर नाके उपदेश करने लगे. १ मे दिश्य कमराहलियों के देश को छोट के बारिर नाके उपदेश करने लगे. १ मे दिश्य कमराहलियों के देश को योग्य मार सार लिखा है.

अनुवादकः

ईसाई मंडल पहिले बर्नुतमा वारेरे १४ इजीन की समाण मानने थे, अब फेरल ४ ही ईजील प्रमाण मानने हैं उपरेशक बीडों के कथन को ईजीनों के कथन मैं अधिक विशासनीय क्यों न समजें?

प्रयोग र.

उपरोक्त संघ में हम हमने जिनना उचिन ममझा उनना नृतांन माररूप निया है, मूल हिंदी संघ जिमको देगना है। उपर के पने में क्यान हैं, हिं, हेड आगा है, ईसामसीह फोर्ड योग्य महात्मा पुरुष हुवा हैं। प्रतिपक्षी उसके संबंध में अन्यथा मी कह डालते हैं. जेसे कि ईम्र कोई हुवा ही नहीं, ईसाइयों ने किएरत बनाया है, ऐसा एक इंग्रेजी प्रंथ में छापा है; एरंतु यह बात पाये विना की जान पडती है इंसामसीह जेसा उपकारी पुरुष का २० वा २० वर्ष का चित्र न मिले और उसके आरंभ तथा अंत का मिले, यह आश्र्य है; इसलिये उसका २० वा २० वर्ष तक विदेश में रहना स्पष्ट होता है। मिल्य पुराण सन् १८९६ ई. में वेकेंटेशर प्रेस सुंबई में छपा है उसमें तिव्यत देश में शालिवाहन राजा और ईम्र का संवाद होना लिखा है।

बीदों का उपराक्त छेल कहां तक ठीक है, यह कहना मुश्किल है; क्योंकि (१) मुमाफिरें से सुना सुनाया है,( २) इसराइली से इतर मुसाफिरें को ईसा इस नाम से यह यृतांत केसे, कब और किस को ज्ञात हुवा उसका पता नहीं, (१) जो किसी इसराइली का ज्ञात हुवा था ता इसराइली देश में इस रूप में नहीं ता दूसरे रूप में (ईसा ने वेद शास्त्र का शोध के भी तेरित को उनसे पहेला ईश्वरीय प्रमाणिक पुन्तक माना इ) जाहिर करते, ४. हिंदी बाखणेंा ने उसके रंग, उसकी मापा और उसके उचारण से उसका अनार्थ वा अबादाण जाना ही होगा ता अनाने को वेद शास्त्र केसे पढाया हागा, ९ वेद शास्त्र का पढा हुवा (क) पुनर्मन्म की चर्चा न करे (ल) उस समय अहं ब्रह्म, जगत मिथ्या, इस सिन्हांत की जगह २ चर्चा थी उसका जिन्नर या विधिनिपेध न फरे (ग) संस्कृत विचित्र भाषा की चर्चा न फरे (घ) क्यामत के दिन को मान छे वा उसकी चर्चां न करे इत्यादि का न होना कठिन है; परंतु उक्त इतिहास में इनकी हुहा नहीं है तिरेत और इंजील जेसा उपदेश है, उस समय वेद का कौनसा भाष्य प्रचित था कि निससे बेट में सूर्ति पूजा, पशुवध जान लिया, और वेद सचाई पर नहीं ऐसा मान लिया; किंतु जा ईसा आया होगा ते। सुनी सुनाई गतों पर विश्वास खैंच लिया होगा, इसके सिवाय कोई पुरावा नहीं मिलता. यजुर्वेद अध्याय ४० में परमात्मा के जेसे रुक्षण हिस्ते हैं (सपर्येगा वगेरे) वेसे उत्तम रुक्षण किसी प्रथ में भी नहीं हैं. ईसा परमात्मा का मक्त था यदि वेद पढा हुवा होता तो उनका अवस्य वर्णन करता वेद सचाई पर नहीं, ऐसा कमी नहीं कहता; परंतु वेद अपनिषद उसने नहीं पट्टे हेांगे, ऐसा मान सकते हैं

आश्रम है कि हिंद में रहके वेद शास्त्र पढ के उपदेश करे, फेर मी उसका वर्णन, (नरामी कृतांत) हिंद में न मिले. अनुरुफ़जरु और फेजी ने कृपट में सम्हत पढी और कर्म काट से इतर सब प्रथ (महाभारत, रामायण, गीता, म्मृति, ﴿ गास्त्र, ५२ उपनिषद वगेरे) फारसी में हो गये साराख छुप न सके

उपर की हरीकत से इतना निश्रय होता है कि ईसा श्री भारतवर्ष में आया रोगा और फिरा रोगा, बोड भड़ड में रहके नेाथ पाया होगा, क्योकि उसका उपदेश (एक ईश्वरवाद से इतर नेतिक वा व्यावहारिक उपटेश) बुढ़ से मिल्ता है

साराश उपरेक्त तमाम इतिहास ठीक ठीक ही है, यह कहना मुश्किल हैं अब यदि उसकी सत्य ही मानें तो ईसु ईश्वर ना अवतार, कुंवारी से पेदा हुवा, मरने पीछे जी उठा, ऐसा मानना बेबुनियाद ठेनेगा ओर जो इसकी निसी इसराईटी की पेछिसी याने बोब्हो पास लिस्साना मानें, तो ऐसा यी नहीं मान सनते, फारण के इस इतिहास में इसु का मरके जीना नहीं माना है.

खेर कुछ भी होगा हमारा आशय इसके सार लिखने में इनना ही है कि ईसु मसीट ने आयाँ (बीद बगेरे) से भी तालीम पाई थी, और वाह स्वतंत्र उपदेशक हुवा है, दया, साम्यभाव, क्षमा, ईश्वर पर विश्वास, दुराचार स्वाग.

ऐसे उत्तम उसके उपदेश थे, ऐसा अन्य धर्म वारे भी मानते हैं, यह बात पाठक के घ्यान में रहे. में ईसमसीह को बुद्ध समान मान द्रष्टि मे देखता हू क्योंकि पाह आर्य मना से शिक्षित इतना ही नहीं किंतु महातमा−साधु पुरप या और निष्मान परेपकारी था.

एक आश्रवि है, बोट बट है कि हिंदू रोग गुसल्यानी धर्म यो नहीं मानो, उसे उच्च हिंद से नहीं देरते, तो भी उनमें नो पीर हुये और अच्छे दरवेश (सायु) हैं उन्हों आदर इप्ति से मानने हैं, यह बात मसिख हैं, परंतु ईसाई धर्म सा दिंद में प्रतेश हुए कामग ३०० वर्ष हुये हैं और १२६ वर्ष में तो अधिशाधित हैं, तथापि हिंदू काम गुमल्यानों के पीर दरवेशी समान उनने विश्वप वा पादरियों का पृज्य इप्ति से नहीं देराने—नहीं मानने, इमका करण क्या हैगा। मेरी समझ में यर आता है कि यदि पादरी रोग धर्म में पोलिमी न करने और ईमा ममान माधु ख्य और ने ति हैं ति लोग उनके अवस्य मान इप्ति में टेमने त्या त्राते, क्योरि हिंदू धर्म या पाया रेणीं करणी पर हैं, मंनज्यमात्र पर नहीं हैं तो कोई गम रज्यादि को अवसर मान माने, केद के न माने और उमकी वेणीं करणी उत्तम हो नो हिंदूमता उमके। नमेगी. (यथा बुढनेव का नमी और उमकी वेणीं करणी उत्तम हो नो हिंदूमता उमके। नमेगी. (यथा बुढनेव का नमी। इस मीति के वर्गन को उमझा अशान करेंग.

उसकी कमजारी कहा-कुछ मी कहा उसकी ऐसी भावना है. ऐसी भावना दूसरे धर्मी में नहीं देखते.

### पहृदी और क्रिश्चियन मतका अंतर.

- (ख) उपर (क) में जो लिखा है बोह उमय संमत हैं, परंतु इसके सिवाय बहुतसा मतभेद हैं. (१) यहूदी मंजह मूसा पेगंबर का और निममें ईम्परीय उपदेश हैं ऐसे उसकी तेरेल किताव को मानते हैं; इंजील को ईम्परीय पुस्तक नहीं मानते, और ईसामसीह को ख़ुदा का बेटा वा ईम्बर का पेगंबर (दूत) है, ऐसा नहीं स्वीकारते खुतना कराते हैं: वेरोराझलिम स्थान की स्वीकारते हैं: तेरेल में भविष्य में ईमा मसीह होने के वाक्य हैं ऐसा नहीं मानते. जीव को युक्ति मूसाकी कही हुई झरीयल पर चलने से और ईम्बर पर विश्वास रखने से मिलती है, ऐसा कहते हैं:
- (२) ईसाइ संसार तोरंत जबूर पुस्तक का पूराना अहदनामा और इंजील के नया अहदनामा कहके इन दोनों को वायचळ कहते हैं और टोनों को इल्हामी (ईश्वरीय उपदेश) पुस्तक मानते हैं और माना है हैं और उपनों को नवी मानते हैं और हमुसीह के, कुंबारी भरयम के पविज्ञाला का गर्म. इ. म. प. १११८१२. होने से खुदा का पुत्र और अवतार मी मानते हैं. हतना ही नहीं किंद्र त्रिपुटी (तसकीम) अर्थात बेटा वाप (खुदा) और रूट्लजुरस (पविज्ञाला) तीनों की एफ मानते हैं. योहन ११२). खुतना नहीं स्वीकारते. योराहालम का खुदा का मंदिर मानते हैं. और तोरते में प्रमुख (बिल्दान) खोत लिखा है उसमें किनारा करते हैं. विपस्मा फिया करने से ईसाई होगा स्वीकारते हैं. इसुमसीह पर विश्वास रूपये विना मुक्ति (स्वर्ग मान्नि) हों होता ऐसा मानते हैं. याने झरीयत से मुक्ति नहीं होती ऐसा मानते हैं. याने झरीयत से मुक्ति नहीं होती ऐसा मानते हैं.

#### फिकें: (शाखा).

बायबल संसार में बड़े वहे ७ फिर्के (शासा) हैं. (१) प्युनिया-पिहले सेंकड़े में हुवा. ईसामसीह योगीफ साती का पुत्र था. आदमी था. तेरित सच फे बारते हैं. पीलिस रसुल (ईसु का मुख्य शिष्य) के विरुद्ध थे. दाइद सुलेमान वंगेरे मंबीयों से नफरत और इंजीलों में शति की इंजील का स्वीकार, अन्य का नहीं. ऐसी उनकी भावना थी. (२) धारहसूनी-इनका विश्वाम था कि दे खुदा हैं (१) नेकी का (२) बदी का (पुराने अहदनामें वाला) निसने इस्तुमसीह को भेना वही खुटा

नगतकर्ता नहीं है. लूका की इंजील का मानते ये और पालिस रसूल के नामें। में से १ • नाम स्वीकारने थे. (३) मानोकनेर-तारेत देने वाला सचा खुदा नहीं, नया अहदनामा मान्य है, परंतु उसमें इलहाक (सेलमेल) मी मानता था. इत्यादि (1) रोपन केथोळिक-ईसाई धर्म के तमाम फिकेंं। में से यह फिकां अब भी बडा है (६ माग ज्यादे हैं). बायबल में अन्य ने। दस कितानें इलहामी स्वीकार के धावसर उनका मानता है. ईसुमसीह का सिनदा करना और मरयम की मूर्तिपूजा का मी कब्ल करता है. \* (९) यूनीटोरीयन-ईश्वर अद्वितीय (लाशरीक-अनपेक्ष) है. गुनाह के सजा देने या पाप माफ करने का अधिकार उससे इतर किसी के। नहीं है. नेक कर्म का फल स्वर्ग और बुरे का फल नरक है. पोट्स्टंट और रोमन केपे।लिक यगेरे फिर्के अच्छे नहीं हैं, ऐसी भावना वाला है. ९ (६) पोटछकीन-यह ९०० सदी में शाला हुई. (७) प्रस्नक्षानिया-यह लाग मरयम का खुदा के एकत्व में मिलाते हैं. (८) मोट्स्टंट-इस फिर्के का मूल मार्टन लूथर साहेब हैं. लूथर ने इंजील की बहुतसी सुधारना की. हम मूमा और तैरित का कबूल नहीं करेंगे. तेरित के १० हुक्मों का ईसाइयों से कुछ सबंध नहीं, उनका खारिन करना चाहिये. इ. इस फिर्के की भावना है. 🛊 (कुन्नीयात आर्य मुसाफिर पेन २४८ निसर्ने अन्य शाधक छेखकां की साक्षी देके सविन्तार लिखा है) यद्यपि परस्पर में मतमेद और लडाई भी हैं, तथापि क्रिश्चियन नेशन से इतर धर्म नेशन वाला जा मुकायला करें तो सब एक होके मुकावला करते हैं, यह उनमें प्रशंसनीय खूबी है. उसी (कू. आ.) मैंथ में तेरित श्रंथ का संशोधन, ईंबीलें का संशोधन और इन श्रेंथें विषे उन लोगों के मत क्या हैं. † इत्यादि लिखा है तथा उन ग्रंथों के विरोधमान दिखाये हैं: तथा ईसामसीह कान था, ईश्वर का पुत्र वा योसोफ का. मसीह की कुरामाते, पायनल का ईश्वर, रामन केयोलिक और प्रोट्स्टेंटो की खूनी लडाई, त्रिटी (तस्तीस) क्या? ईसाई मनहच की आंतरीय दशा इत्यादि विषय सविस्तृत लिखे हैं. वे यहां लिखने की नरूरत नहीं है.

बेनी, बाह्दी और पुरानी क्या रेमन की और समाजी क्या प्रोट्रंट की प्रश्ति (स्त्रमाव-पर्मे मात्र) समाज है, ऐसा स्मिने क्यक बनाया है

<sup>§</sup> बुतक्टीन वा है

पु सनते हैं कि इन शासा ने ५२ वःभेद हैं.

<sup>े</sup> कर बनी, विश्वने बनाई, बेमें वनी, विश्व म चा में बनी अब मूछ स्वरूप में हैं या नहीं उनमें हैंचरीय उपरेख हैं वा अन्य का बनाई.

यूं भी मानते हैं कि योहना की पुस्तक के शब्दार्थ और हैं और भावार्थ और हैं सा खुलता जाता है.

सुनते हैं कि एक फिर्का तसलीस का भावार्थ वेदांत समान (जीव वहा की एकता) मानता हैं।

## इमेन्युअळ स्वेदनवर्ग,

इस महात्मा—संत का जन्मस्थान स्टोक्ट्रोम स्वीडन, नन्म तिथि २९ जनवरी सन् १९८८ ई. मरण तिथि २९ मार्च स. १७७२ ई. खिस्ति धर्म में इनकी एक शासा है. इनका संक्षेप में मंतव्य—

(१) ईश्वर तस्वतः निराकार, परंतु भक्तों के बास्ते साकार और दृश्यः (२) सृष्टि का मूल मेटर (उपादान) नहीं है. (३) जीव सादि परंतु जीवन से अनत.

(४) जीव और प्रकृति यह दोनों ईश्वर ने अमाब से नहीं किन्तु अपने स्वभाव से बनाये. (५) ईश्वर जगत जीव का अभिज्ञनिमित्तोपादान कारण हैं, जीव यह ईश्वर का अंश परंतु अभिज्ञ हैं. (१) जीव का मोक्ष अर्थात ईश्वर का सामीप्य. (७) मोक्ष के साधन उत्तम कर्म, उत्तम कर्म के विना ज्ञान और उपासना सबै मिष्या. (८) मोक्ष अर्थात आत्येतिक दुःख निवृत्ति. (९) जीव का पुनर्भन्म हैं परंतु सा ब्रद्ध के जन्म के अर्थ में. उत्तरीत्तर जन्म नहीं. नीच कर्म करने वाले हमेशे के लिये उस कर्म के जीवे नीच नरक में ही रहता है. (१०) हारीर छोडना पडे उस पीछे मृत्य अपने स्वमाव का नहीं वश्वर सकता. (११) अनेक दृष्टि हुई और जनेक होंगी. (१२) ईश्वर सृष्टि का कर्ती है. (१६) तोरेत और इंजील के सिवाय १६ यहंदी पंगेथेरों के तथा लेब को ईश्वरीय पुन्तक मान्य हैं. (१४) हंदु-मतीह का हारीर ईश्वर करता हा.

#### स्वर्ग और नरक.

(क्रती ईमेन्युअरु स्पीडनवोर्गः ईग्लिश द्वारा गुजराती में तरजुमा करनेवाला मणीर्वाजर रत्नजी भट्ट सः १८९९ ई). अ

<sup>+</sup> यह मंतन्य खिस्ति पर्न पाठने बाले एक मिश्र में मिछा है शस्त देशाग वर गर्दन राजी अन्तरू (कही तक ठीक से। चेल जाते)

<sup>\*</sup> उसय का उपकार सानता हूं आगे जो क्षेत्रका दिये हैं बाद योडे और मार रूप में दिये हैं प्रथ २ के प्रेस पार्ट उसमें अंक ६०३ हैं जिसने विस्तारपूर्वक देगना हो योड भावनगर कार्किशवाक में बी ए सजीनकार सह हारा संवाहन कर सकता है.

प्रस्ताव. स्वर्ग वा नरक में कान कहने की आंया है, इत्यादि विचारों से व्यक्ति बचे इसलिये १२ वर्ष हुये कि देवों के साथ मनुष्यवत समागम करने की मुझे आज्ञा मिली है तथा स्वर्ग नरक की वस्तु देख के अनुभव कर के जाहिर करने की. ताकि अज्ञानी जाने और अश्रद्धा नष्ट है। अं १ पेन १ (कर्ता).

स्वर्ग में वस्तुओं की सत्ता ईब्रिकिएड (अं. ४० से ४८) ने देखी, देनियड ने देखी, (पृ. ७ से १२), जोज ने देखी ‡ (प्रकरण १ से अंत तक). इ. यह सेव स्वर्ग में गये और शरीर की आंखों से नहीं किंतु जीव की आंख से स्वर्ग की घन्तु देखीं; परंतु जब म्वामी की इच्छा हो तब म्वर्ग उषडाता है. १७१.

स्वामी (ईसुमसीह) व्यमें का ईत्वर हैं, स्वर्ग में उसने सिखाया है कि बेाह (ईसु) पिता के साथ एक हैं, या पिता उसमें हे और वेाह पिता (ईश्वर—गॉड) में है. जो उसका देखता है बेाह ईश्वर की देखता है. पवित्र वस्तु उसमें से निकलती हैं. अंक २.

सब देव मिल के स्वर्ग फहाता है. हित और सब्य स्वामी में से है. अंक ७. तमाम बस्तु उत्तमें में सत्ता पाती हैं ९. जी जीव बुनिया में हित और सब्य अपने में से मानता है, बाह स्वर्ग में नहीं लिया जाता. १०.

स्वामी तरफ केह और पड़ेासी \* तरफ दया, यह स्वर्ग में स्वामी का ऐश्वर्य है. स्वर्ग में सब केह और दवा के रूप है. उनका सैंदर्य अवाच्य है. १६११ ७.

स्वर्ग में हरकेाई समाम वा हरकेाई देव एक दूसरे जैसे नहीं हैं, किंतु उनमें सामान्य विदोप भेद होते हैं. सामान्यतः उसमें देा २ राज्य (केंद्री जीर जानी). २०. जीर विदोपतः ३ स्वर्ग (वाका, मच्य, आंतर). वे मनुष्य के अंग (पेर, धड जीर मस्तक) समानं संबंधी हैं. २९०

आंतर का न्वर्ग अपने अंदर में हैं, यहां वहां नहीं है. ११. उपर के स्वर्ग में मे कोई नीचे नहीं उत्तर सकता. १९.

स्वामी के। माने, बाहे और देख सके, इतना मनुष्य के अंतर के। स्वामी जन्द्रप्ट कर देता है, इसलिये मनुष्य अमर भी है. इस योगना की देवों के। भी स्वतर नहीं है. १९.

<sup>🗜</sup> इसके वाक्यों से पुनर्जन्म भी टक्कता है

म्यपर्म (ईसाई धर्म) म'नने वाला.

स्वर्ग में असंख्य भंडळ होते हैं. ब्रेह, हित और ज्ञान के भेद से उनमें दर्भे (चढने उत्तरते भेद) होते हैं. ४१।४२. स्वामी, देवें के गंडल की योजना करता है और उनके भेरता है. ४५. वहां रेतह आस्था के सिवाय दूसरे प्रकार का संबंध (सगा, दोस्त) नहीं होता. मैंने कितनोंक का ऐसा देखा कि मानो कि उनका वाल्यन से ही पहिचानता होऊं नहीं. ४६. ज्ञानवान देव दूसरे देवें के गुण उसकी मुख सुद्रा से जान केते हैं. ४८. बडे गंडल में करोडों, छोटे में हनारें। और अति छोटे में १०० देव होती हैं. वे जुदा मकान और जुदा कुटुंब में छूटे छूटे रहते हैं. ९८.

काई धार एक देव पंडल एक देव जेसा जान पडता है, यह मैंने स्वामी की रजा से देखा. जब स्वामी देवों में आके दर्शन देता है तब वेाह एक मकार से देव के रूपमें देखा जाता है, इसलिये स्वामी का मी देव कहते हैं. ५२. स्वर्ग आसपास नहीं, परंतु देव अपने अंदर में देखते हैं. थाने स्वर्ग में जाना यह देवों में बडना है. ९४. मंडल जिस हित में होय जस गुण के अनुसार, स्वामी अपने का मंडल में मकर करता है ९८. महां महां स्वर्ग के माना माय और चाह है, वहां वहां स्वर्ग है. ९९.

तमाम स्वर्भ समूह के। निरीक्षें तो एक मनुष्य के। मिळता जान पडता है। इस रहस्य के। दुनिया नहीं जानती, परंतु स्वर्ग में ज्ञात है. ५९ से १४ तक.

मनुष्य की आलित परत्वे बडे से बडे रूप में ईश्वरी-मानसिक मनुष्य हैं.

मनुष्य जैसे बबयब और भाग हैं, भनुष्यों के अवयवों के जो नाम वेही वहां नाम हैं.

देव जानते हैं कि किस अवयव में कानसा मंडल रहता है. देव फहते हैं कि एक

मंडल मस्तक वा उसके किसी मदेश में है. दूसरा छाती में तीसरा निर्मव में हैं इ.

सर्व उपरी याने तीसरा स्वर्ग मस्तक गईन तक के रूप में है. दूसरा छाती से निर्मव

तक, तीसरा पेर की अंगुलियों तक. १९.

स्वीं में मत्येक मंदछ एक मनुष्य के जेसा है, और बेमे रूप में है. मैंने देखा कि कितनेक कपटी जीव देवों का रूप धारण कर के स्वर्म में धुम गये, पीछे उनके। निकाला जीर पीछे उस मंडर ने मनुष्य जेसा स्पष्ट रूप कर लिया. १९-स्वर्म में कितने मी असंख्य नवीन देव दाखिल हों, परंतु बेह नहीं भराता; किंगु आते रहें तो पूर्ण होता रहता है. औ.

हरएक देव पूर्ण मनुष्य रूप में है. मैंने हनारों बार ऐसा टेस्ता है कि देव मनुष्य रूप वा मनुष्य हैं बचेांकि मैंने मनुष्यों मनान उनके साथ बातबीत करी हैं। मेंने उनके। कहा है कि किश्वियन संसार इन वातेकि। मन के विचार करने वाले तत्त्व मानती हैं. देव वेले कि यह बात हम जानते हैं. साक्षरों में ऐसा ही मानते हैं. धर्म शिक्षक भी हकीकत नहीं जानते. ++ जा आस्था और हृदय में सरल हैं वे स्वर्गीय मनुप्य तरिके विचार करते हैं. ७४. स्पूल इंद्रियें कुदरती दुनिया में हें, परंतु जीव मानसिक दुनिया में हैं जब स्वामी की इच्छा होने कि मनुष्य, मानसिक पदार्थ (स्वर्गादि) देखे तब इस अनुसार एक क्षण में ही जाता है. ७६.

तमाम स्वर्ग और उसका हरएक अंग मनुष्य का मिलता आता है; क्योंकि स्वामी के ईश्वरी मानुष में से स्वर्ग का प्रभव है. देवों का अहक्य ऐश्वर्य की सबर नहीं होती, परंतु मानुष रूप में इस्य ऐश्वर्य का अनुभव है; क्योंकि वे कहते हैं कि स्वामी अकेला मनुष्य (अन्य मनुष्य जेमा) है. ८०.

स्वर्ग की तमाम वस्तु मनुष्य की तमाम वस्तु जेसी-सम रूप हैं. ८०. तमाम कुरति दुनिया मानसिक दुनिया के सम रूप है. सूर्य का ताप और उससे जो मकाशित यह तमाम से। कुरती दुनिया हैं, परंतु मानसिक दुनिया स्वर्ग हैं. ८९. मन, बुद्धि और इच्छा संबंधी मानसिक दुनिया हैं. जो बाबा, शरीर, इंद्रिय और कर्म संबंधी है वेह उसकी कुरति दुनिया हैं. हे जो बाबा, शरीर, इंद्रिय और कर्म संबंधी है वेह उसकी कुरति दुनिया हैं. इसिलिये जो कुरति दुनिया में के मानसिक दुनिया में से सत्ता मिठती हैं से सम रूप कहाती हैं. ९०. अंदर के विचारों वगेरे के अनुसार सुखसुद्रा में, वाणी में और डावभाव में जो होते हैं वे समरूप कहाते हैं. ९१. इसी प्रकार उपर कहें हुये जो स्वर्ग के मंडल असुक अंग (मस्तकादि) में कहें हैं, वे मनुष्य के उसी अवयव के सम रूप हैं. ९४. उपराक्त केही राज्य द्वर के और ज्ञानी राज्य केफसा के सम रूप हैं. केही राज्य स्वर्ग में इच्छास्थानी और ज्ञानी राज्य केमसा के सम रूप हैं. केही राज्य स्वर्ग में इच्छास्थानी और ज्ञानी राज्य केमसा हैं. ++९९ (इस प्रकार शरीर के छाती वगेरे अवययों के साथ रूपक बनाया हैं). कितनेक ऐसे देखे कि निनका चेहरा सुंदर और जीव कुरूप काला और राक्षशी था. कितनेक ऐसे देखे कि विनका चेहरा सुंदर नहीं ये परंतु उनका जीव सुंदर और दैवी या. ९९.

स्वर्ग और पृथ्वी की तमाम बस्तुओं का समरूप है (पाणी, वनस्पति, सनिन, स्र्यं, चंद्र वगेरे पदार्था की स्वर्ग के पदार्थी माथ रूपार्शकार से सम रूपता दरसाई है). अंक १०३ से ११४ तक.

वर्गाचे के झाड फूल फल समान स्वर्ग में मैंने देखे, और निनके साथ में था उनके साथ वातचीत कर के उनके मूल और गुण का ज्ञान सीखा. १०९. एक यगीना सामान्यतः बुद्धि और ज्ञान के संबंध में स्वर्ग के सम रूप है, इसलिये यल्ट में स्वर्ग के। ईश्वर का बागीना कहा नाता है. ११० जो वस्तु ईश्वरी कमानुसार हैं वे स्वर्ग को सम रूप हैं; क्योंकि उनका संबंध हित और सत्य के साथ हैं और जो वस्तु नरक के सम रूप हैं उनका संबंध जित और असत्य के साथ हैं. ११३ पुत्रका स्वर्ग में से ऐसा कहा गया है कि मतुष्य के भूगंटल में जो सब में प्राचीन मतुष्य थे, जो लेही थे वे आप ही सम रूपों के विचार करते थे ++ उस समय का नाम सुवर्ण (लेहि हित) युग था. उनके पीछे जो आये वे स्वयं नहीं परंतु सम रूपों का शास्त्र में में विचार करते थे अगर उस समय का नाम रजत (ज्ञानी हित) युग था. उसके पीछे ऐसे आये जो सम रूपों के। जुदरती हित में मानते, वेह ताझ युग (कुदरती हित) था. उम पीछे जो आये तब सम रूपों का शास्त्र गुम हो गया। यह हित विना का कुटोर युग हैं. १९६०

स्वर्ग में सूर्य-स्वर्ग का सूर्य स्वामी है. स्वर्ग का प्रकाश ईश्वरी सत्य है और ताप ईश्वरी हित है. सत्य और हित स्वामी में में निकटने हैं. १९७ स्वर्ग में स्वामी सचगुच सूर्य जेसा मैंने मत्यक्ष देखा. स्वर्ग से उपर ऊंचे दिखाई देता है. दाहिनी जांख में सूर्य जेसा और वाई आंख में चंद्र जेसा जान पडता है. ११८.

बाह बुनिया के दा पहर के मूर्य से बहुत ज्यादे प्रकाश वाला है, ऐसा रात दिन में मैंने बहुत बार देखा है. १२१. म्वर्ग का प्रकाश मानसिक हैं, दुनिया का जेसा कुदरती नहीं हैं. १२७. छेही राज्य में प्रकाश उवस्थमान (मुर्य जेमा) और ज्ञानी राज्य में सफेद (बंद जेसा) हैं देव दोनो स्वामी में से लेने हैं. १२८. म्वर्ग में म्वामी हैं श्री सत्य हैं. सा म्वर्ग का प्रकाश हैं १२९.

उपराक्त ईंधरी सत्य के। ज्ञान और समझन भी कहते हैं. १६१. ईंधरी हित ताब है. ईंधरी सत्य और ईंधरी हित दोनों एक ही हें-पेमे संयुक्त रहने हैं. १६१. दोनों के। मनुष्य के समान युद्धि और इच्छा होती हैं. १६६.

जोन में कहा है कि आरंभ में शब्द या शब्द ईश्वर के साथ था और शब्द ईश्वर था. सब बस्तु उससे बनी थीं. काई बस्तु उसके बिना नहीं बनी थी. उसमें जीवन था ++ शब्द का अर्थ स्वामी (ईस्र) है. शब्द ही प्रकाम कहाता है. स्वर्ग में ईश्वरी सख सर्वशक्तिमान् है. स्वर्ग, पृथ्वी और जो कुछ उसके अंदर है वे सब उसमे बने हैं जो बस्तु इच्छा में हैं उनका संबंध हित के साथ और जो बुद्धि में हैं उनका संबंध सत्य के साथ होता है. १३९. स्वामी सर्यवत ईश्वरी स्नेह—ईश्वरी हित है. १४०.

स्वर्ग में ४ दिशा हैं. सूर्य-स्वामी नहां दिखाय वेह पूर्व, उसके (स्वामी के) सामने को पश्चिम, उमके दाहिने की दिखण, उसके वाई तरफ की उत्तर दिशा है. १४१. देव किसी तरफ मी नायं पूर्व उनके सामने होता है. १४६. स्वर्ग में यह भी एक चमत्कार है कि यहां किसी के भी किसी की पीठ पीछे रहने और किसी के मस्तक की पीठ पेखने का अधिकार नहीं है. १४४. स्वर्ग में सूर्य और चंद्र का अंतर ३० अंश का है. १४६. नरक निवासी स्वामी (सूर्य-चंद्र) से विसुल अंधकार की देखते हैं. १४१.

स्वर्ग के देवों की स्थितिओं -(जेह, आस्था, ज्ञान, बुद्धि) में फेरफार होता रहता है, १९४. देवों में मनुष्य समान स्वत्य (अर्हपना) होता है, सा फेरफार स्वामी नहीं करता, वाह ता केह और ज्ञानरूप में बहता रहता है; परंतु हम अपने का चाहते हैं, यह हमके। स्वामी से दूर लेजाता है. १९८.

स्वर्ग में समय-स्वर्ग में वस्तुओं को स्थित और गति है, तथापि देवें। का अयकाश (आकाश) और वक्त (काल) को करपना वा ज्ञान नहीं होता; पयेंकि वहां वर्ष वा दिवस नहीं होने परंतु स्थिति के फेरफार होते हैं. १९२१/१९३.

दुनिया का सूर्य पृथ्वों के आसपास फिरता हैं. स्वर्ग के सूर्य की स्थिति बदलती हैं, परंतु फिरता नहीं हैं. १६४. स्वामी देवों के हमेरी मनुष्य के साथ जीडता है. १९५.

स्वर्ग में मद्दीन-देवां की मनुष्य नेसी इंद्रियें होती हैं. स्वर्गका मकाश और यस्त स्पष्ट होते हैं. १७०.

स्था और दुनिया की बस्तु बराबर मिळती जान पडती हैं मैंने त्रय उनका देखा तो माने। दुनिया के एक राजा के महरू में था, ऐसा जान पडता था. १७४. स्वर्ग में जो सत नहीं ऐसे दिखाव भी होने हैं. १७५. जो देव दुद्धि में अनेक भागीचे, सुंदर झाड़, फूल और फिरटोस देखने में आते हैं फूल एकत्र कर के माला गृंधने बाले होने हैं. + १७६०

देशों के सहा-देशें की बुद्धि अनुसार देशें के वस्त्र होते हैं. टनके वस्त्र मकादायान और श्रेत. मबके जैसे और धोलें (सफेट). १८०. दीखते हैं ऐसा नहीं, किंतु सचसुच वस्त्र होने हैं और स्पर्श होने हैं. सब के वस्त्र समान नहीं होने. १९२. देवों के घर और मंदिर—घर यथा स्थिति अनेक होते हैं इस संबंध में देवा के साथ मैंने वातचीत करी ++ उनके घरे। में में रहा. इस समय में नामत स्थित में था और अतरहृष्टि उपडी हुई वो यह घर दुनिया के जेसे हाम के बने हुमें नहीं होते, कितु देवा में जितना और जेसा हित तथा सत्य. उस अनुसार स्वामी की तरक से यखदीश में जिल्ते हैं. देवा के पास जो वस्तु होती हैं वे सब स्वामी को तरफ से यखदीश में जिल्ते हैं. देवा के पास जो वस्तु होती हैं वे सब स्वामी को तरफ से यदशीश मिठी हुई होती हैं, और जिस बस्तु की उनका जरूरत है।, वेह उसकी तरफ से मिलती हैं १७७ में १९० तक.

६वर्ग में अवकाश-(देश-आजाश)-स्वामी ने स्वर्ग में और विश्व की अनेक पृथ्वीयों में मुझके फेराया है, तब मेरा शरीर तो एक ही नगह-मूमि पर-था देवा में अनर (देश) नहीं इसिट्ये वहा आजाश नहीं, परत स्थितिओं का पेरफार होता है. यही स्वर्गों में भिन्नपना है और यही स्वर्ग, नरक का ग्रुवापना ह १९६ मानसिक दुनिया में यथेच्छा समक्ष विचार में देखता है. स्वर्ग में आकाश है-सत हैं, तो मी देवा की फरूपना में वाह नहीं उतरता १९९० दुर, धास, भील, मेदान वगैरे यह सम न्यित के सक्ष्य का वाह शब्द में समझी जाती हैं ++ १९७ दुनिया के अनुसार वहा आकाश माप में आता हो. ऐसा नहीं हैं १९८०

स्वर्ग निर्माण (निषत)-मनुष्य की उत्पत्ति स्वर्ग और दुनिया की प्रतिमा (रूप) अनुसार है उसका अतर स्वर्ग की प्रतिमा और उसका बाह्य दुनिया की प्रतिमा और उसका बाह्य दुनिया की प्रतिमा के अनुसार है, परतु मनुष्य ने इच्छान्टत पाप और उससे जो वुद्धि में असस्य होते हैं उनसे अपने आतरीय स्वर्ग के रूप का नाव क्या है और उसने बन्ने नरक के रूप दाखिल किये (बनाये) हैं, इसिलिये जन्म से ही उसरा आतर बप हो जाता है ५०२ जिस प्रकार ने आव्य की हिंह दूर कन्तु तक जाती है, वेसे ही आतर हिंह याने बुद्धि हिंह मानसिक दुनिया में अपने के। विस्तार में लाती है, उसका अनुस्य मनुष्य के। नहीं होता २०६ स्वर्ग का तमाम रूप वर्गी समझा मा सस्ता-अगम्य है २१०

स्वर्ग मे आसन-स्वामी में केही राज्य का आसन नीति + है. जो छेह फे हित में से किया जाय बेहि नीति हैं. २१४ स्वामी के जानी राज्य का आसन न्याय हैं जानी हित में होता हैं, हित तत्त्वतः सत्य होता हैं, सत्य न्याय होता हैं. २१२ इतर का हित करना यह मैवा है ऐसे पुरुष स्वामी में से मान कीर यश का पाने हैं. २१८. अंकुश रखने वास्ते नरक में भी शासन है, सी शासन अपनी इच्छा में से प्रभव के। पाता है. जो बेर, कूरता बगेरे करता है, उन पर शासक रखे हैं. २२०.

स्वर्ग में ईश्वरीपृता-स्वर्ग में पृथ्वी के अनुसार सिद्धांत, उपदेश और देव मंदिर हैं. यह समान हैं (जुदा जुदा प्रकार के सिद्धांत वगेरे नहीं हैं.) २२१ मंदिरों में में गया, सिद्धांत अरे उपदेश सुने. यहां उपदेशक आंतर प्रकाश में होते हैं, जानी राज्य में देवालय पत्थर के बने हुये होते हैं, लेही राज्य में टकड़े के होते हैं; क्योंकि पत्थर सत्य का और रुकड़ा हित का समस्ट्रप हैं लेही राज्य में उनका परमेश्वर का घर कहते हैं. २२१. तमाम स्वर्गीय सिद्धांत का तत्त्व यह है कि स्वामी के ईश्वरी मानुष को कबूल करना (मानना). २२७.

. ह्वर्ग के देवों की बांकि-स्वर्ग में जो कोई वस्तु प्रतिरोध करे वा दूर फरने योग्य है। तो देव उसके। इच्छामात्र वा ननर से दूर फंक देते हैं; यह मेंने देखा है. "उसने तमाम सेना का नाश किया" इस्यादि किताब में भी बांचते हैं. ++ २२९. स्वामी की तरफ से जो ईश्वरी सत्य पसरता है उसमें सब द्यक्ति हैं, और देवों में स्वामी की तरफ से जितनी मिछं उतनी शक्ति हैं, २१२. हितनन्य सत्यों में सब शक्ति हैं, पायमन्य असत्यों में कोई शक्ति नहीं हैति। २१३.

देवों की भाषा—देव, दुनिया के मनुष्य समान वातचीत करते हैं. कृष्टीं मित्रवत और कहीं अनाने समान उनके साथ वातचीत हुई हैं. २६४. देवों की भाषा मानुष भाषा के अनुसार क्षष्ट अन्दों की बती हुई हैं, कारण कि देवों के सुद, निहा और कान हैं, उनके। मानितक वातावर्ण भी हैं. वे श्वास लेते हैं, मनुष्ययत वेखने हैं, २६५. तमाम हार्ग में एक आषा है, वोह सिख़ाने में नहीं आती, किंतु मत्येक देव के अंदर रोषित होती हैं वोह उसके केह और विवार में से पसरती हैं. २६६. देवों ने यह भी-किया परंतु वे मनुष्य की भाषा का एक मी उन्द नहीं बोल सकते. मनुष्य को प्राथमिक भाषा देवी भाषा में मिन्नती थी. हिनु भाषा कितनेक निरोधों में देव भाषा से मिन्नती आती हैं. २६७. देवों की बातचीत सुंदर और सख्त होती हैं. २६८

स्वर्ग में छोपी-स्वामी ने शब्द के वाले व्यवस्था की है. घव्द ईयरी सत्य हैं, आंर वेाह स्वामी के उचारे हुये हैं और बेाह स्थाक्तम स्वर्ग में बहने हैं. देव उमके बांचने हैं, उपदेश करने हैं. स्वर्ग और पृथ्वी में अबद (ब्यति) समान हैं, पंतु स्वर्ग में उमके मानसिक अर्थ हैं. २,६९. स्वर्ग में हिल्लान देवों के विचारों में

से स्वामाविक बहते हैं. २६२. संख्या (अंक) मी शब्दवत पटांधों की वेायक होती हैं, ऐसा मैंने देखा. २६२. निवका स्वर्ध के स्वमान की खबर नहीं है वे उनकी भाषा और दिया मानने का अशक्त हैं. २६४.

देवों का झान-अवरणीय है. २६९. तीसरे स्वर्ग वाले देव आस्था रखना यह बात नहीं समझते. वे कहते हैं कि ''मैं अनुभवता हूं, देखता हूं कि यूं और ऐसा है'' हां, पहिले स्वर्ग बाले सत्य संबंधी विचार करते है और पीछे निर्णित की आस्था का विषय बताते हैं. २७०. स्वामी का ईश्वरी ज्ञान अनंत है. २७१.

देवों की सरकता-संसारी वालकों की सरलता (आर्वव) बाहावत अंतर रूप नहीं है. २७७. ज्ञान की सरलता सबी सरलता है. हित की चाहना, इच्छना और करना यह स्वामी की चाहना है, और सत्य को चाहना यह पडोसी का चाहना है, ऐसा देव समझते हैं और संनोपी होते हैं. २७८. सरलता स्वामी की तरफ से भेरित होती है. २८०.

स्वर्ग में श्व!ति-स्वर्ग में जांति मैंने भागी हैं; इसलिये वर्णन कर सकता हूं. मनुष्य के शब्द उसे यथावत वर्णन करने के पात्र नहीं हैं, परंतु सुकावल करें ने। उस जेसी हैं बेसी; या जा परमेश्वर में सनुष्ट हैं, वे जा मानसिक विश्राम भागने हैं उसके संबंध में हैं. २८४.

स्वर्ग का मनुष्य जाति के साथ संयोग—सव हित परमेश्वर में में हैं, और पाप अब पतित में से हैं. जो देवालय के सिद्धांत, सत्कर्म और अमें को स्पीकारता और उस अनुसार वर्गता है, उसको स्वर्ग के साथ संयोग होता है और पापी अभिं को नरक के साथ. २९१. पापी अपने वाषों से छूट के पुनारुपित नहीं हो सकता. २९१. पापी अपने वाषों से छूट के पुनारुपित नहीं हो सकता. २९१. जो पुनारुपित और पुननेनित होने के पात्र कें उनके साथ सरल ज्ञानयान् जीवों को स्वासी जाडता है. जो उसके पात्र महीं, उनके साथ अच्छे जीवों को जाडता है. २९५. देवों ने मुझ में कहा कि दुनिया में सब हित ईश्वर की तरफ से हैं, ऐसी आस्थाका अमाव है वा कथनमात्र है. विशेषतः देवालय (मंदिरों) में २०२.

भनुष्य का कब्द द्वारा क्यों के साथ संयोग-मनुष्य ऐसी रीति से उत्पन्न किया गया है कि स्वामी के साथ उसका संबंध और संयोग दोनों हैं; परंतु देवों के साथ सहवास मात्र है. १०४. मनुष्य अपने और धुनिया के केह होने में उसका स्वर्ग साथ का संबंध टूटा, इसलिये स्वामी ने स्वर्ग के आपार तरीके उसकी नगह शब्द की योगना की. १०९. जब समरूष और प्रदर्शन वास्त्र का लेग सुवा सव राज्द लिखने में आया. जिसमें सब स्फाटन, और वाक्यार्थ में अर्थ समरूप. जब कि मनुष्य अक्षरार्थ—वाह्यार्थ समझता है. तब देव उसका आंतर—मानसिक अर्थ अनुसार यहण करते हैं. २०६ किस प्रकार शब्द द्वारा मनुष्य म्वर्ग के साथ जुटाता है उन शब्दें के थोडेक वाक्य यह हैं — "में (जीन) ने पवित्र नगर केहलेक्स परमेश्वर में से स्वर्ग में होके नीचे आता देखा—नगर चेरास था. टेच ने नापा तो १९०० माइल था + + " यहां स्वामों से मकाशित जैतमेल्स टल्यादि भावार्थ है + + १०७, जिनके पास शब्द नहीं और देवालय से बाहिर हैं वे भी शब्द हारा कि साथ जुडाने हैं; क्योंकि ग्यामी का देवालय सर्वत्र हैं. सार यह है कि जो ईश्वरी सता को कबूल करते हैं और दया में जीते हैं वे स्वर्ग के पात्र हैं. १०८.

स्वर्ग और नरक मनुष्य जाति में से हैं-यह बात किश्वियन संसार नहीं मानती; क्योंकि उसमें ऐसा माना गया है कि अनेक देव साष्टि के आनंभ में ऐदा किये गये, रोतान एक देव था जो बलवाखोर होने से उसके आश्रित (आदम) के साथ उसके ध्यों में निकाला गया, इसलिये सुझको ऐसा कहने को इच्छने हैं कि स्मा और नरक दोनों मनुष्य जाति में से हैं. देव मनुष्य ही हुये हैं. सम अवपतिन नरक में रोतान कहाते हैं दे? मेरे जीव के अंतर (परदे) स्थामी हारा उपडे हैं. मिनको शरीर के जीवन में किसी बक्त नाना हो, ऐसों के साथ उनके मरने पौछे बातचीत करने का सुझको अवसर मिला उनमें में किसनोंक के साथ बहुत दिन रहा हूं इस प्रकार एक छाल से ज्यादे के साथ बातचीत तुई है तिन में में बहुत में स्वर्गनीया और बहुत से नारको ये वे पहिने के मुवाफिक देहभारी हैं और जीते हैं एक दुनिया में से दूसरी दुनिया में येथ, इतना ही है; क्योंकि उनके तन, इदिय, सुक्त, इच्छा जीर विचार पूर्ववत हैं दे?

ईसु शरीरसहित उठा पिता में से उसको जो आत्मा मिला में। ऐश्वर्य आप

था ११ (.
देवालय मे वाहिर की प्रमा-(खिस्ति धर्म मे इतर प्रमा) साधारण मत हैं
(जिस्ति संसार में) कि जो देवालय से बाहिर (जिस्सलम के न मानने वाले) हैं,
मूर्तिपूनक या विज्ञातिय कहाते हैं ये न तिरेंगे (स्वर्ण वा मुक्ति न पार्षेगे); प्रयोकि
उनके पास शब्द नहीं है (तेरित-इनील नहीं मानते), इमिलेये उनके स्वामी (ईपू)
संबंधी अज्ञान हैं (ईपु पर विश्वास रेंराने वाने को बाह ईपु तरिया यह अज्ञान हैं)
परंतु यह निश्चित हैं कि ये मी तिरेंग; वयों कि स्वामी भी दया मर्यत्र हैं. और

सिसितओं के मुवाफिक मनुष्य रूप मे जन्मते हैं, उनकी स्वामी संबंधी जी अज्ञान है उसमें उनका दोण नहीं है ३१८. एक ईश्वरी सत्ता कन्नल करना और उस अनुसार बर्तना यह मनुष्य के अंदर ही स्वर्ग हैं. अंतर केाई भी हो निनके अंदर यह स्वर्ग है बेह मरने पीछे स्वर्ग में जाते हैं ११९.

'स्वर्ग में बाळक — कितनेक ऐसा मानते हैं कि जो बाळक जिस्सि धर्म में जन्मते हैं उनकी स्वर्ग मिलता है, उससे इतर को नहीं; परंतु एसा नहीं है किंतु किसी धर्म में या धार्मिक मा बाप के वा पापी मा बाप के जन्मा है।; जब बाह मर माता है तब स्वामी से स्वीकारित होता है जीर स्वर्ग में शिक्षण पाता है. ईश्वरी क्रमानुसार हित और सत्य सीखता है. केर यथा बुद्धि और यथा जान टेव पदपी को प्राप्त होता है. वर्षों कि बालक निर्देषि था, अत: उसको नरफ नहीं हो सफता कारण कि मनुष्य स्वर्ग के बास्ते है १२९. बालक मरा कि तुरत स्वर्ग में के जाया जाता है और कामल हेवीओं को मोण दिया जाता है. उभय में माता सतान जेसा मनेह हो जाता है १३९. वे स्वर्ग में जनमें हैं और हित और मत्यकी विधा में मानिसक जन्म सिवाय अन्य जनमको नहीं जानने १४९

स्वर्ग में ज्ञानी और अल्पकाशी— निसने मत्य और दित को अपने वान्ने चाहा वे स्वर्गीय हैं. उनमें में निमने ज्यादा चाहा वे ज्ञानी निमने थाटा चाहा वे अल्पकानी ++ ३००.

स्वर्ग में धनवान और गरीच- वो आस्वा और जीट क्या में जीता है उनके लिये स्वर्ग हैं; फेर बेहर श्रीवंत हैं। वा गरीब हैं। १५७१६०.

स्वा में छम्न स्वी पुरष इन है। के मन का संयोग त्या है. बुद्धि और इच्छा यह दें। भाग मिला हुवा मन है. पति बुद्धि, की इच्छा, इन दोनों का संयोग कि जो मानसिक हैं में। धारित के टनरने तन्त्रों में उनग्ना है नय बाट म्नेट रूप में मान होना है और इमको त्यामंत करने हैं २१७. पुन्छ बुद्धिना है कि उममें में निचारने के रिये और खो इच्छावनी है। के उममें में निचारने के निये जनमें ति. मस और आम्या बुद्धि के हैं, हित और इच्छा का है २९८ मन्य और दिन का संयोग रूम मोह है, यदी बुद्धि और इच्छा का संयोग है २०९

स्वर्ग में देवों हा उद्योग- कोई देव बादहो दी संबाद करना है. कोई उनको तारीम देवा है है. १९१. जीता है. ४२२. मरने समय निद्रा और जाग्रत की दरिमयानी स्थिति में लाया जाता है. है, हूं-इस सिवाय कुछ नहीं जानता. इंद्रियें होती हैं. ४४०.

परे हुपे पतुष्य का पूनरूत्यान और अवस्त्व— स्यूङ देह से जुदा हुया. पीछे दूसरी दुनिया में राया जाता है ४४९. ह्दय खास का चाटन वंध होना और पुनरूत्यान हो जाना, यह अंकेडे स्वामी हारा होता है. ४४७.

सृत्यु पीछे मनुष्य- शरीर त्याग ने पीछे मनुष्य रूपमें रहता है. ऐसों के साथ मैं ने बातचीत करी हैं ४९६.

श्रीर सिवाय कुछ नहीं छोडं जाता – मरते समय स्पूज शरीर छोड गाता है. उससे इतर कुछ नहीं छोडता. स्प्रति, विचार, अनुराग, इंद्रियें यह सप जीव के साथ होती हैं. ग्रुझकी यह अनुभव बहुतवार हुवा है.

पृत्यु पिछे मनुष्य की क्रमण्यः तीन स्थिति— नास, आंतर, जीर शिक्षण यह तीन हैं. उनका नयान. अच्छे जीवों के साथ किये हुये पाप साथ नहीं आते. इस विषे ऐसा जानने में आया कि ने सत्य से निरोधों के संबंध में काई उद्देश के वास्ते होते हैं, पापी हृदय में से नहीं होते; परंतु जो पाप, माता पिता के वास्ते में से निष्ठे हैं उनमें से होते हैं. अंतर से बाह्य स्थिति में आने तब उनमें फंसता है. ४९१ से ९११. जो नरक में जाने योग्य हैं ने शिक्षण नहीं पा सकने. स्वर्भ में जाने योग्य हैं ने शिक्षण नहीं पा सकने. स्वर्भ में जाने योग्य हैं वे शिक्षण पाते हैं. यह तीसरी स्थिति है ९१२. स्वर्भ में जाने योग्य हैं वे शिक्षण पाते हैं, यह तीसरी स्थिति है ९१२ स्वर्भ में जाने योग्य हैं वे शिक्षण पाते हैं, पीछे दूसरे देव छे जाते हें, मंडछो में फिराते हैं. पीछे स्वार्मी द्वारा उसके योग्य मंडळ में वासिख किया जाता है. ९१९

स्वर्ग प्राप्ति के साधक किन नहीं हैं — एसार त्यारा, उपरित, मानसिक वित्वन, हैंखर, उद्धार और अमर जीवन सबंधी धार्मिक निदिष्यास, प्राधंना धा धर्म पुसक का पठन पाठन—यह स्वर्ग प्राप्ति के साधन वताते हैं. परंतु सत्य जुदा ही है, ऐसा मेरे अनुभव में और देवों के संभाषण से सिद्ध हुवा है. त्याग और मानसिक जीवन शोकातुर जीवन (और टेव) प्राप्त करता है; वोह स्वर्ग का आनंद नहीं है सकता; इसिकेये चाहिये कि दुन्यवी फर्जों का अदा करना, उससे मानसिक जीवन महण होता है. उससे स्वर्ग के बास्ते तैयार हो सकता है. ९२८.

नरक -- स्वामी नरकेां का शासन करता है. नरक, स्वर्ग के समान मंडलेां

में विभक्त हैं. ९४१. सब भय से शासित होते हैं, और शिक्षा यथा पाप नरमें वा सख्त होती हैं. ९४३.

स्वामी नरक में नहीं टाळता परंतु पापी जीव अपने आप के। नरक में ढाळता है. ईश्वर स्वयं हित, खेह और दया रूप है; इसिलिये अहितादि नहीं कर सकता,—उसके स्वभाव से विरुद्ध है. .५४६. पापी अपने प्राप करने,में स्वयं कारण है, स्वामी नहीं; क्षोंकि स्वामी में से तो हित होता है, इस वास्ते जे। पाप में हैं वोह नारधी होता है. वहां स्वामी का संबंध राजा न्यायाचीश वा कायदे जेसा है. ९९०.

स्वस्ते और संसार खेंड, यह नरक के हेतु जो पाप उनके जनक हैं. अन्तर के। चहेरे, शरीर वाणी और हावभाव से वाहिर में मान लिया नाता है. अन्तर के। चहेरे, शरीर वाणी और हावभाव से वाहिर में मान लिया नाता है. तिरस्तार दृष्टि, अपमान में धमकी देना. द्वेप, वेर, हिंसा, निर्देयता, खुशामद-पसंदि—अनिमान यह मनुष्य के। नरक में डालते हैं. स्वामी तरफ का छेह और पड़ीसी का छेह स्वामी में सर्वोपरी है. स्वर्ग बनाता है. ५६% म्वर्गीय छेह उपयोग वान्ते अपने लिये चाहने में है. अर्थात स्वधम, म्वदेश, स्वर्गडल, स्वरेशकंधु, इनके हित के वाहने जे काम करता है उसके चाहने में; कारण कि यह स्वामी का और अपने पड़ेसी का छेह है; क्योफि सब उपयोग और सस्कर्म ईश्वर में से हैं, और निमक्री चाह (प्यार) है वाह पड़ोसी है + + ५९७

नरकों का प्रदर्शन उनके प्रदेश और उनकी अनेकता अंक ९८२ में है. स्वर्ग नरक के बीच का समस्थान का वर्णन अंक ९८९ में है.

उक्त समस्थान द्वारा भीक्ष — क्योंकि यहा हित अहित् सत्य असत्य इत्यादि का विवेक है। जाता है + + उससे मेक्ष है। जाती है, मेक्ष प्रत्येक मनुष्य का स्वामी की तरक से मिळती है, और कमी भी पीछे छेने में नहीं आती. इस वास्ने मोक्ष अपना नहीं परंतु स्वामी की तरक से है. अंक ९९७ से ६०१ तक. प्रंथ पेन १२२ तक इति.

अपवाद-(शोधक).

म्बीडनवेर्ग के उक्त लेख में जो परस्पर में विरोध है और जो अश कल्पना मात्र है उसकी निरीक्षा आन १५, १९ वर्ष पहिले हुई थी, यहा उसका सार सार लिखते हैं उसे उक्त अंक्षेत्र का विषय याद मे रख के येान लेना चाहिये —

खिस्ति धर्म मे जीव-शात्मा केा ईश्वर रुत माना है. अतः जेसा वनाया, जेसी उसमें योग्यता रखी, जेसे उमका साधन दिये वेसे जीव (मनुष्य) वर्तता है, इसलिये जीव जवाबदार नहीं ठेरता, उसे स्वर्ग नरक मिलने का पात्र नहीं मान सकते. जो ऐसा मार्ने कि बना के नेकबद का ज्ञान दिया, ता नन्माने के पीछे क्यों नहीं याद में रहने दिया. जा फहा कि रसल और शब्द द्वारा वेाथ दिया तेा उस अनुसार वर्तन क्यों नहीं किया ? क्योंकि योग्यता ते। दत्त थी. कुकर्मी, मूर्ल, वायवरु न मानने वाले, पुनर्भन्म मानने वाले वा अनीधरवादी नास्तिका के यहां क्यें। जन्म दिया ! किसी के सुचर्ण युग में किसी के कठोर युग (अं. १.१५) में क्यों नन्म दिया? बालक के। जन्म देके वाल्यावस्था में मार डाला ऐसा व्यर्ध काम क्यों किया? जैसे बालक के। स्वर्ग में ले गये वेसे दूसरों का क्यों न ले नाया जाय? माता पिता के पाप का भाग संतान का मिछें (४९१) के ऐसे नियामक का अन्यायो वा अज्ञ क्यों न कहा जाय? हमका पेदा क्यों किया? क्यों दु:स में डाला? इत्यादि अनेक सवाल हैं, उनका उत्तर नहीं बनता; इसलिये जीव पूर्व में था उसके पूर्व के कर्मात्-सार जन्म देना मार्ने तो पूर्व जन्म सिद्ध होने से ईसाई यत का विश्वास भंग होता है. और जे। सब सवालें का यह उत्तर दें कि ईश्वर सर्वशक्तिमान स्वतंत्र है. उसकी इच्छा में आया बेसा किया है तो ईधर अन्यायी-विषय दृष्टि वाला ठेरता है. परंत ईश्वर ऐसा नहीं होना चाहिये। किंतु अपने किये हुयें का स्वर्ग ही देवे ऐसा होना चाहिये; परंत नरक मिलना भी माना है; इसलिये ऐसा मानें कि आद्य में आदम-हवा बना दिये, पीछे बीज यूक्ष, यूक्ष बीज, इस प्रकार मनुष्य सृष्टि चली हैं, वे यथा कर्म फल भागते हैं, ता भी वही सवाल आ लडा होगा कि जेसा चीन बनाया और सामग्री दी बेसे बृक्ष और बीन हुये हैं, अतः नवाबदार नहीं. जा ऐसा माने कि हमके। ईश्वर और उसकी शक्ति के भेद का ज्ञान नहीं है, ते। फेर अनुपादान उसने पेदा किया बगेरे कल्पना क्यों मानते हा ? नहीं मान सफते. जो कहा कि जितना उसने ज्ञान दिया उतना कहते हैं तो दूसरे उपादाननन्य सृष्टि और पूर्व जन्म बीघक शब्द ईश्वर दत्त मानते हैं वेहि भी मानना चाहिये. पश पक्षी के। भी ज्ञान. दुःख सुख होता है और बरे भन्ने कर्म उनसे बनते हैं तो उनके। स्वर्ग नरक क्यों न मिले ? ईसाई मत से इसका उत्तर नहीं हा सकता. सारांश उपराक्त बातें। का विचार करें तो उक्त स्वर्ग-नरक मानना कल्पना मात्र है ऐसा टेरता है. क्येंकि उसके रचने का मूळ पाया ही नहीं जान पडता.

गुणे का उतस्ताः

चौदी-आतशक-शीतका अर्श वगेरे रेश मिल्ला एए के देतु काम प्रोपिद

स्वर्ग में पीठ का अदर्शन (अं १४९) और बाळक देवी का सोपना (२२२), यह विरोध हैं, क्योंकि उनके पालन पोपण में पीठ का वर्शन, स्पर्शन अवस्य होगा. स्वर्ग में सन कुछ कहा परत सान पान की चर्चा नहीं. यदि स्थान पान मानसिक तो शोचादि मो मानसिक क्यों न माना नाय ? दुर्गेधादि भी मानसिक माननी होगी तो ऐसा हो तो स्वर्ग भी एक प्रकार की सुधरी हुई दुनिया, परतु बधनकारक हुई.

विचली दुनिया में अच्छे के सत्य हित का, बुरे में अहित, असत्य का संयोग कराना (४२९) अन्याय नहीं तो ज्या? उनकी नवाबदारी उन पर रखना चाहिये था. परतु जो आरभ में ही यथेच्छा बना के जन्म देवे तो यहा अन्याय जरे इसमें क्या अर्थय मानना?.

मनुष्य की उत्पत्ति स्वर्ग नरक की प्रतिमा जेसी क्यो की ? जन्म से ही अंतर क्यो बध किया (२०२) ? इसका उत्तर ईश्वर का अन्याय वातो पूर्व नन्म के कर्म का फल, यह हो सकता है. सो टोनो उत्तर ईसाई मत के विरुद्ध हैं.

इसु स्निस्ति के ईश्वरी मानुष के स्वीकारना (२२७). इसमे प्रमाण नया? इसु के पूर्व के सब मनुष्य क्या नरक में ही गये? ऐसा नहीं मान सक्ते. जो बाह ईश्वरी सत्य था तो प्रतिपक्षियो हारा इसु के सूली नसीव न होती.

हिन्नु भाषा तो संस्कृत से तीमरी पीढी में है, ऐसा सिद्ध हुना है (२२७) इससे जान पडता है कि स्वीडनर्ज का स्वर्ग २००० वर्ष से उपर का नहीं है.

इनस जान पडता ह कि स्वाडनमा का स्वय २००० वन ए उपर का नहा है. ईश्वर के। न मानने वाले ग्रीप्त के सब फिलोसोफर, क्या नरक में गये होगे ११९). जो ऐसा है। तो ईश्वर खुदाागदभसद और अन्यायो टेरेगा.

म्बर्ग में भी हित और सत्य की तथा उनके सीखने की नकरत है तो फेर बेहि भी दुनिया जेसी बल्ती देरी. जनके स्वर्ग में देवों के छोटे बड़े दरने हैं तो बेहि स्वर्ग क्या? परतु बान यह है कि जीव के पूर्वोत्तर जन्म न मानने में ऐसी ऐसी दूधित रूक्पना करनी पडती है

गर कि सत्य समझने और पाप नाज करने की शक्ति दी गई (४२९), तो फेर वे नरक के पात्र केसे रह सकते हैं। नहीं फेर भी नरक में नाने हैं तो इमका यह अर्थ टेरा कि शक्ति देने में बियम्य भात्र वा तो पूर्व जनम का भोग. परतु दोनो अर्थ ईसाई सिद्धात में विरुद्ध हैं

अब मोक्ष वा व्यर्ग प्राप्ति और नरइवास के संबंध में निवार करे — यदि मोक्ष वा म्यर्ग नरक में अनाहोत्ते हैं (९९७) तो नव तब जारो डा कंन आने से सृष्टि ट्यर्थ हो जायगी; वयोंकि अनंतत्व का अभाव है (त. द. ज. २. सृ. १८७ और अ. १ सृ. १४० याद करेंगे). सादि कर्म का फळ अनंत नहीं हो सकता. जे। उत्पन्न खुवा वेह नाश होगा, इस नियम वदा जीव नाशवान होने से स्वर्ग वा नरक नित्म प्राप्त होना नहीं बनता. कितना वडा अन्याय है कि जीवों के। स्वर्ग प्राप्ति करने वास्ते पुन: सापन (जन्मादि) नहीं मिळते और अपने बनाये हुये होने से जीव जयावदार नहीं तो भी ऐसे अनुमराधियों का नित्य के ळिये नरक देता है!!

बात यह है कि जब मृष्टि ७००० वर्ष से पूर्व की नहीं, और ईश्वरीय ज्ञान अनंत, अनुपादान सुष्टि, यथेच्छा जीवों के जन्म और स्वर्ग नरक देना मानें ते। फेर अनेक अयुक्त फरना ही करनी पढेंगी. अस्तु, यहां तक ते। सिद्धांत पक्ष में बातचीत हुई, अब आगे —

### स्वोदनबोर्ग महास्वा.

सिद्धांत केसा भी हो परंतु हम स्वीडनवार्ग श्री की प्रशंसा किये विना नहीं रह सकते; क्योंकि उनका यह श्रंथ, जो खिस्ति संसार में साधारण मंडल है उसका ईसाई धर्म में आस्पा कायम रखने और ईसाई धर्म के प्रसार करने में उत्तम श्रव्य है }, जो परधर्मी मी इस श्रंथ का विचार पूर्वक पढेगा तो उसका प्रयोगक की रचना और कस्पना की लिज्जत अवस्थ प्राप्त होगी २, स्वीडनवार्ग श्री महानुभाव, शुद्ध हृदय, विश्वाची भक्त महात्मा और विद्वान है तथा ईसाई धर्म के पन से चाहता है, यह धार्त उसकी करपना, रचना और वीजना से टपकर्ती हैं.

#### वाद्य.

स्था नरक ग्रंथों में जो विषय है बोह फिलोसोफी का विषय नहीं है परंतु धर्म संप्रदाय का विषय है, निसका संबंध दर्शनसंग्रह से हैं और जीव सबंधी यह विषय दूमरी संग्रहायों में भी चर्चा है. यथा आर्य मडल के उपनिषद, नासकेत पुराण में कहा गया है तथा धीयोसोफी (एनी बीसांत रुत पुरानी प्रज्ञा) मडल में तो इस स्था नरक ग्रंथ से भी उमदा प्रकार से चर्चा है, निसमें टेचल कुरसी भी मिलती हैं और इस स्वर्ग से आगे निर्वाण याने मोझ में जाना बताया है. एतद हिए यह विषय यहां दासिल किया है. पाठक ग्रुझ का क्षमा करेंगे.

मनुष्य जो देखता, सुनता, बांचता, जेसे फाटा देखता, जेसे विचार मन में पडता, जेसी भावना—बासना रखता है और जेसा स्वप्न में देखता है उसी अनु- सार निषय उसका साथन प्रसंग में जान पडते हैं. यथा नव अंतर नाटक करे वा पड्चक की साथना करे वा मन के निरुद्ध सहकार की अवस्था में ठावे तब दृष्ट धुवादि के अनुसार—यथा संस्कार इंधर में नाना पदार्थ बनके देखने में आते हैं और उन संस्कारा के इथर उधर जुड़ जाने से नवीन मकार भी देखने में आता है, यहा तक कि जागते हुये ही अदर में स्था खुष्ट समान शब्दादि पच निषय और नाना रूप की नवीन इतिया जान पडती हैं (संतमत में यह मकार वाच चुके हो)

स्यो नरक प्रंथ, इंसाई धर्म ही निष्ठा कायम रहने वा इस धर्म के प्रचार वाल्ने कल्यना, नावल, क्यालकार, वा संतमत में जेमे सुरम सृष्टि (मानसिक ग्रांष्ट) की सेर (याता) लिखी है वेसा दर्शन है वा क्या? इस निर्णय करने में यहां प्रयोजन नहीं है, किंतु इतना नक्कर कहेंगे कि संप्रदाय वालें है। अपनी संप्रदाय इट कराने वा उसके प्रचार करने वास्ते ऐसे मनोहर क्य में स्थानरक बताने चाहिये, ताक संप्राय की उत्तति हो, अथवा ता ऐसी कल्यना—रचना वा मान्यता से किनारा करना उचित है साके काई सहाय वा अथकादा का मास न है।

इस प्रथ में जीव रचित, स्वामा (इन्तु) स्वर्ग का राजा, हित-सत्य-और मकान तथा मेक्क-यह मब इन्तु की तरफ में, सायवज का शब्द और स्वर्ग नरक को भोतें — ऐतह के प्रयोजक प्रश्लोता काने योग्य हैं, प्रयोक्ति दुए की है। इस प्रथ में में इतनी यात्र हैं —

"ईशर ने आस्था, मनव्य भाय, करेन्य हित, क कान मल करना, थेड रमना, मरत नाव मे रहना, बुद्धि विधा का मुद्धि करना, मीम्य कर्य दोना, नक्ष (तरम) नाव दोना, पदेशका है का अनने मे ज्यारा नानना, पायरहित होना, अपने दुन्यना पत्ने जहा करने रहना, शिरम्बार न करना, सन्तनाथ पमकी न देना, येष न करना, बिलाव न स्थना, दिया न करना, निर्वय और कटार न होना, सुद्धानम् प्रमुद्ध न दोना, अभियान न स्थना, और स्थम है -म्युद्ध स्वयुद्ध हो

क रहत्वा बाह्य नहीं विष्टु दवस का सन्दर्भ व किसी हित्र करना है

है परात्रों कर दृष्त्रकों सदय व प्र कर श्रम्क का कार मा त्यार पार्ट, यूव निकास स्थान कर स हमार प्रकार कर कर स्थानिक अस्ति वस्ति कर स्थान कर सामित स्थान कर स्थान स्थान कर स्थान स्थान कर

<sup>ु</sup> भरत का नार्य करक का राज्य के उत्तर का का प्रकृति का भाग पहुंच्यु प्रार्थित के इ.स.चूनक शृतिकु का विशेष के से से साम की देवें दिया के उत्तर के आहे. परस्ती, भग तत्त्वा भारत यक्षे ना बहुत हैं के जुलात में करण से वास्त्रम में अपने व माना का भारते का यो करते का माने से से देवें के देवें के साम में जाता है उसते हैं हैं हैं प्राप्त को में

उत्तति करना" द्वना उपदेश इस अंध में से आधा है. इतना ग्रहण करने वाला हर केई पर्म मत पंथ वा नाति वा देशका है। वेहि योक्ष होने के साथनों का पात्र हो सकता है और उत्तम पुरुष है। नाता है. सग्रहवाद अ. ४ में यह सब पातें किल आये हैं.

## रोपान्स ऑफ दी दू वर्ल्डन. (देा दुनिया का वृतांत).

यह अंध इंधेजी आपा में है. मडम मेरीकोरेली (इंगर्डेड देश गत बंदन निवासी) का बनाया हुवा है. इसमें से कुछ सुना से। लिखता हूं, अ ने। सार सुना उसका संबंध संत मल से संबंध रखता है, इसलिये इस विषय को सत मत में लगा लेना चाहिये.

यह मडम संज्ञयात्मक और वीकार रहती थीं. शोध करती कास के फिलो-सेफार 'हिलिओबास' के पास गई, उसने उसको नींद दिलाई. उस निद्रा में उसने जो देला उसका सार—

!-स्पूल शरीर यहां पडा है. एक्ष्म शरीर में सेर करने चली,

२-गुरु के गृह में गई. वहा २०० वर्ष की उन्न है, वहा के शरीर मनुष्य जैसे हैं, परंतु उनको रोग नहीं होता, बुद्धावस्था, नहीं होती. कमल के फूल समान मेत होती है, उनका परमेश्वर में पूरा विश्वास होता है.

१-शुक्त के ग्रह में गई, वहां के मनुष्यो का रंग क्रमजी है, वहा का राना विद्वान है, जी विद्वान है। वेशही वहां का राजा बनाया जाता है, शरीर मनुष्य जेसे हैं.

४-चद्रमा के प्रदेश में गई, वहां भी मनुष्यां की वस्ती देखी.

५-सूर्यलोक में गई, तेनस्वी लाग वहा रहते हैं.

इ-एव अन्य ग्रह उपग्रह का वयान किया है.

७-उत्पत्ति नाश (मेात) सन नगह पाई और परिवर्तन का नियम सय नगह देखा.

८—इलेक्ट्रिक थीयरी इसने निश्चय बताया है अर्थात जैमे विनली से तार जुडे हुये रहते हैं बेसे हरएफ के मन बिनली शक्ति से जुडे हुये हैं.

को कि यह छेछ आदिसे अत तक में म ग्रन एका, इसिबंध सत विषय में कुछ नहीं खिस सकता. मेस्मरेज करने पीछे जिल्हाहि होती है, नेसा कुछ होना चाहिये. मानसिक योग में इस अवस्था का वर्णन है.

९-पुनर्जन्म होता है, यथावासना शरीर मिळता है.

नव यह नीद से उठी ने। इसको जो वेमारी थी, निसके वास्ते अनेकों के इछान कराये, परंतु वेह वेमारी न गई सो वेमारी जाती रही. तंदुरुस्त हो गई. फेर उसने मंथ रचा और बृतांत लिखा. यह मडम वर्तमान में ही हुई है.



इसराईळी धर्म में ईसामसीह के पीछे नचीमुहम्मद साहैव हुये हैं. उन्होंने तैरित इंजीक से पाके सुपारा किया है अर्थात मुसलमानी धर्म के स्थापक नवीमुहइपद (रमुलाक्षाह) साहेच हुये हैं. यह अरव देश में हुये हैं. इनका पिता अग्नि,
सूर्यपुत्रक अवदुक्षाह भारेच हालन में था. संगतराशी करता था. मुहमद श्री ने एफ खी की मदद पाके सीदागरीकी और तैरित वगेरे सुने, और देशों में किरे. फिर नची हुये याने ईश्यर की तरफ से उपदेश (बहुदी—कुरान की आयत) आने छगा,
नवराईळ फिरश्ता काता था, ऐसे उनके अनुयायों मानते हैं. यह पहिले मक्के में रहते
थें और अहितीय ईश्वर (बहुदह ला शरीक अक्षाह) है ऐसा उपदेश करते. मूर्ति,
अग्नि, सूर्य आदि की पूना का निषेध करते थे. अंत में लेगों ने सतायां तम मक्का
छोड मदीने चले गये. तम बि. सं. ६७९ था और कावा छोडने की तारीख से
नवीमुहम्मद का चंद्र संबत चला ने कि वि. १९६०=१३९१ हिनती के. उमर,
उसमान, अबुवकर, और अली यह उनके ४ यार थे, निनकी मदद से उन्होंने अपना
मत प्रचार किया. \*\*

ईसाइयों ने उनकी लाइफ प्रसिद्ध की हैं उपमें उनके रुतेां की और उनके नातकी बडी निंदाको है. खेर कुछ भी द्वामा; परंतु इसमें शक नहीं कि अरब नेसे मंगरी देश में एक ईश्वरदाद नलाना सहेन न था; परंतु उन्होंने उनकी मरुति मानी भी और इसलिये वेसे ही स्वर्गादि बताये; तथा मेरे मत में बल से हुये तो भी मेरा

<sup>\*</sup> मुझा वास्ते कलीम्रवाद (इंगर से वत करने वाला). इमाहीम वास्ते पलीलाम्राद (इंगर का प्यारा देवता) इंसा वास्ते (इदमामार्थ इंगर की आत्मा). मोहस्यद वास्ते (रक्तमामार (इंगर का इता) ऐसे प्रकास है. जो इनके एक एक के पूर्व "लाहाम्नाई सिन्द्राह" लगा दिया जावे तो प्रकलमे वन जाते हैं प्रथा— लाहस्लाह इंग्रिन्चाइ, मोहस्यु धरवानमत्वाद वर क कलमा हुचा इसका भावायं— नहीं है केव्हें मालिक सादेव-परंतु अस्लाह (पासेवर), भीर अस्लाह का इता भोहस्यद.

उपरेश सतान में स्वयं प्रवृत्त होगा, ऐसा नान लिया. सारांश उस समय के उस देशनिवासियों के लिये तो भारी और उत्तम काम किया है, ऐसा माना नाता है. नवीं मुहम्मद को कारकिर्देगी बांचने से उसको येग्यता नान ली, ना मकती हैं. वे कानसी सारीस का मरे यह निश्चय नहीं किंतु अमुक महीने के १२ दिन में मरे ऐसे १२ वफात मानते हैं. +

### मुसख्यानों का (मोहयदनों का) वंतन्य.

याहृदी और क्रिक्षियन (ईसाई) लेगों का जा मुख्य कंतव्य 1 (सिद्धात) उपर क. परिग्राफ में लिखा है "अर्थात ईश्वर ने अपनी शक्ति से अभाव में से भाव रूप जीव (रूह) और जगत (आसमान, जमीन, सितारे, वनस्पति, पशु, पक्षी, मनुष्य, फिरस्ते, दोजख, नरक वगेरे) बनाये, क्यामत (महाप्रलय) का जीवा के कमीं का

#### 🕂 नवी मुहम्मद का सक्षेप मे वृतातः

 महम्मह बाप का नाम अन्द्रनगतालक कविया. जन्म वि स. ६२७ (५७० है) स ६८६ में बर गया, इसके मा नाप नरीब, इसरे (इलीमा) ने इसरे। पाला, सोदागरी में जाने छमा अपद था, स्मृति शक्ति ज्यादे अनेक भर्म सीखे १८ वर्ष की उस में ४= वर की जी सतीना के साथ निवाह किया कालिम, दशहीम दे। युत्र हुये, वे बाबक ही मर गये. स. ६६० (६१९ है.) ४९ वर्ष की उम्र में ग्रुफा में गया. आके खतीया का कहा कि खुदा की तरफ से जबराईक समाचार लाता है. जेद वगेरे अनुयायी हुये. खतीजा ने मूर्वियूचा छाड हो अली, अवरष्ट के। अपने मत में विवार अनुवक्तर ने दूसरा के। अनुवाधी बनावा एवं ३ वर्ष म १४ मदहगार किये अनके। पदवी हो, बीछे प्रशिद्धि में पहा, अली हा बाव और लतीजा पर गय. महामद भाग के तावफे नगर में गया. पीछे सक्के आया. फेर जेररीलम गया. पंगपत का दावा किया सहम्मद के मारने वास्ते क्रोरेशियो ने श्नाम निकाला ता १६ जुलाई ६२२ (वि ६४९) में मरीने भाग गया तत्वार की जिहाद (धर्मार्थ मरना मारना) का उपदेश करने लगा अनेक बार लबाई इहं लुट का माल बाट देने से लुटेरे बहुत क्षाभी है। गये, रावों पर (इंशन, सम वगेरे पर) फरमान भेजे, उन्होने न माना. हि. द में इसनीसरिया जय किया. यह और उपर दोनी नहीं के दोस्त है। गये. १० इजार पाज छेड़े गये करेखी हारे-वाबे है। गयं चाने की मूर्ति तोडी शरलामी धर्म चला. नवी के करेशी ने जहर दिया, खबर पदी, इलाज इया, परतु माये का दर्द है। गया, और है ६३२ में घर गया नवी रहेणा में सादा इसमुखा, विकास निश्य मं इद, तर्रतनी, मनेहर बेहिने वाला, अपनी मति का अग्रही वा स्वनिधयानुसार उपदेश हिया. बाहरी और जिस्ति धर्म में से शिक्षा पाई थी मुहम्मद के हरीफ ३ पेगरर थे, उनमें ॥ १ सीजाब स्त्री थी. अनुबद्धर, उसमान क्रमश खलीपे हुये. उसमान के अनुबद्धर के पुत्र ने मार डाला. असी मादी बेंगा. यहा से दिवंबी सुन्नी भेद यह गया. य. च पेज ६०४.

I उपिछवाती में अंतर है, यथा-कुतान ईन्सीय पुस्तक है वा नहीं, नहीं मुस्मद

ईशर का रखल दे m नही, मूलर खाना विश्व वा निषेध है है में मतमेद हैं.

हिमान होके यथाकर्म हमेशे के लिये विहस्त (स्वर्ग) और दोनस्त (तरक) मिलेगा" सेही मुसलमान ससार का है. मेा नीचे के अवतरण से नानेगे, यह अवतरण सलार्थमकाश में है उससे जीर 'कुल्लियात आर्थ मुसाफर' में है उससे उतारा है और कुरान अथ से गिलाया है तथा जो कुरान उसके तरज़में सहित उर्दू में अन्सारी भेस, दिल्ली में सन् १९१ व हिनरी में छप के प्रसिद्ध हुई है उसमें से उतारा है, उसके पेन (पृष्ट—मफे) टाक दिये हैं. यह तरज़ुगा भाजवी हाफिन नजीर अहमदिला साहेब ने किया है, कुरान को आयनेश्वे नोचे नीचे लिला है और हाशियो में अपनी तरफ से लिला है.

## अवतरण (कुरान शरीफ) 🗱

- (१) ईश्वर अहितीय है अर्थात बहदहु राद्यिक (सनातीय, विज्ञातीय और स्वगत मेदरहित) है, शुद्ध, पवित्र न उससे काई पेवा हुवा, न वेह किसी से पेदा हुवा, न कोई उस जेसा है, बोह सर्वंग्न, सर्वंशिक्तमान है, सिक्तम, साकार और स्वापक है, दयालु, रुपालु, पाप क्षमा करने वाला, कररदान, रानिक (विश्वमर), हकीम (विक्वमत वाला), गनी (वेनियान), द्वारी (संस्र्ण), कहार (गालिव—गनव करने वाला), जगतकर्ता, हर्ता, दिश्का देने वाला, न्यायकारी और सर्युण है वही उपास्य हैं, उससे देतर की उपास्ता करना विक्व (यदा गुनाह) हैं. कुरान मंत्रल ५ सिपारे २१ सुरत देन, आयत श्वादाणां दिक (यदा गुनाह) हैं. कुरान मंत्रल ५ सिपारे २१ सुरत देन, आयत श्वादाणां दिक (यदा गुनाह) हैं. कुरान मंत्रल ५ सिपारे २१ सुरत देन, आयत श्वादाणां दिक (यदा गुनाह) हैं. कुरान मंत्रल ५ सिपारे २१ सुरत देन, आयर श्वादाणां दिक (यदा प्रावाह) हैं से उससे देन स्वाद श्वादाणां दिन हों से १ सार १००० स. १ सि. १ आ. १४१० स. ७ सि. १ स्वाद स्व
- (२) निसने (खुदा ने) केवल अदम (नेस्ती-अभाव) से आसमान और जमीन (नगत) बना निकाले (सरत फातर पेम १९४).
- (३) ईश्वर के कुछ करना नहीं पहता, नेहि कहता है कि हो ना, और (बदी) है। नाता है. म. १ सि. १ सू. २ आ. १०१४ ६. (यस मूसी, आकास, अग्नि का गोला सूर्य, ण्ड्र वगेरे के लिये वहा कि हो ना और हो गये, ऐसे लेक परलेक बनाये गये). पेन २७१८ ६११९ ७१४ १९४ २२१४ ९१ ६८९ ८४ इ.

कुशन में ईश्वरीय वाक्य माने जाने से अमका नाम "कलामभरलाइदरीन" का

- (४) ईश्वर ने जमीन आसमान (जगत) १ दिन में बनाये (सातर्वे दिन)
  आराम लिया. उपर अर्थ (अलेक) के—जा बिराजा. ५ सात आसमान, स्तर्य, चंद्र
  ननाये. पृथ्वी हलती थी, उस पर पहाडों की मेंखें ठोंकी. रे मं. २ सि. ११ सू. १०
  आ. २. मं. २ सि. ८ सु. ७१२ १९४. मं. ७ सि. २९ सू. ७१ आ. १४/९१/९१११.
  मं. ४ सि. १७ सू. २१ आ. २०. पेज २५०/३३१/४२८/६/९८/६८३/७१३१८५९, आममान जमीन के। १ दिन में पेदा किया उस समय उसका तस्त पानी
  पर था. (सु. हुद पेज ३५३).
- (५) ईश्वर ने सब प्राणी (मानवर, पद्यु, पद्मो, हेवानात और नवातात वनस्पति) बनाये. मं. ४ सि. १८ स. २४ आ. ४८।५१. पेन ४२**१** स. १९.
- (६) तुम्हारी (ए जीवा तुम्हारी) रू.हों के। उत्पन्न किया. फेर मुरत (आस्ति) वनाई. मं. २ सि. ८ सू. ७ आ. १०११ . उसके। ठीक कर्छ और उसमें अपनी (ईश्वर की) रू.ह फूंक डूं. गिरो सिज़दें वास्ते. मं. ३ सि. १४ सू. १९ आ. ३९ से ४६ तक. फेर पुष्ट किया उसके। (मिट्टी से बनाये हुये आदम के पुत्रले कें।) और उसमें अपनी (ईश्वरी) रू.ह (आत्मा) से फूंका. मं. ९ सि. २१ सू. ३२ आ. ४ से ११ तक. "कुलअलरूह मिन अमर रच्ची" अर्थात मुहम्मद कह के रू.ह (जीवातमा) ईश्वर का एक हुक्म है. मं. ४ सि. १९ सू. वर्ची इसराइल. पेन ४२०।४३१७३२ आदम से हुव्या यनाई, उन दोनों से मनुष्य स्वष्टि चली (सू. अलनांता पेन १२१, हम आदम से पहिले ई मिनात के। आग से पेदा कर लुके थे. स. अलहनर पेन ४१९.
- (७) खुदा ने फिरहतों के। कहा कि आदम के। सिनदा (दंडवत) करें।, उन्होंने किया; परंतु रोतान क्ष ने नहीं किया तो उसे लानत देके रोतान का बहिस्त से निकाल दिया. बोह बंदों की बहस्त्रता है, इ. मं. २ सि. ८ सू. ७ आ. १० से १७ तक. पेम १६१६२०१७६६. आदम के। कहा कि उस मुख का फल न साता, परंतु उसने रोतान के बहस्त्राने से सा लिया, इसलिये आदम के। बहिस्त से निकाल दिया। बोह पृथ्वी पर + आया. मं. १ सि. १ सू. २ आ. ३६१६११६९. पेन ९.

६ इंश्वर महिद्य परिच्छिन है.

<sup>े</sup> उस देश काछ की स्थिति और विषा <u>वृद्धि का</u> नमूना

<sup>1</sup> फिरदते ईश्वर ने बनाये.

<sup>\*</sup> केहें वेदा में (माराजसनबुवत) और केहें अदन में उत्तरना कहता है

<sup>+</sup> यह सब से पहिले सर्वेतिम अवाजील नान का किरस्ता (देवता) था-

- ८) खुदा विना प्रयोगन के (वैफायदे—निकम्मे खेळ तमाशे) काम नहीं क़रता. दुमके। (जगत के।) निकम्मा पेदा नहीं किया है. सू. अळमोमनून पेज ९९८. दुनिया के। इस गरन से चनाथा कि तुमके। आजमार्वे कि तुम में से किस के काम (क्से) उत्तम हैं सू. हृद. पेज १९१. हमने जिन, इन्सान के। इस गरन से पेदा किया है कि वे हमारी इवाइत (भक्ति) करें (सू. अळतोर पेज ८१७).
- (९) जो ईश्वर की शिक्षा पर है वे मुक्ति (छुटकारा) पावेंगे. मं. १ सि. १ स. २ आ. १ से ६ तक. क्षमा मांगने वाले के और ज्यादा उत्तम कमें करने वालें के पाप क्षमा होंगे. मं. १ सि. १ सू. २ आ. ९४. जिसका चाहता है ईश्वर अपनी . वया से खास कर लेता है. आ. ९७. जो बडे वडे गुनाह (पाप कमें) से बचागे ता लेटे गुनाह माफ कर दिये जावेंगे. सू. अल्लासाय पेन १३०. परंतु जिर्क ६ वडा गुनाह है से माफ न होगा. (सू. अल्लीसाय पेन १३९).
- (१०) अझाह और उसके रस्कः (सुरुम्बद) पर ‡ ईनान लाओ. मं. १ सि. १ सु. २ आ, १९९. आझाह, फिरस्ने, किताब (कुरान) और रस्क का जा न माने वेह गुनराह है. ‡ मं. १ सि. ९ मू. ४ आ. १२४।१२९. पेज ८३, १९८।८१७.
  - (११) ईश्वर स्वतंत्र हे अन्यया कर्ता अर्थात् को चोहे सो करता हैं (निरपेक्ष है), मंं १ सि. ६ सु. २ आ. २६९. जिसका चाहे क्षमा (वाप माफ) फरेगा, जिसका चाहे दंढ देगा, क्योंकि बाह सर्वशक्तिमान् हैं मंं १ सि. ६ सु. २ आ. २६६. सु. २ आ. २१ से २७ तक. मं २ सि १ सु. २ आ. १६।१८. इत्यादि में अनेक स्वतंत्रता कही है. पेन १९।७९११०४११४९११७९.
- (११क.) जीव सर्वेषा परतंत्र-ईश्वर ने उनके मन पर, कान पर छाप छगा दी है और आंखों पर परवाः (इसिल्ये वे ईमान न लावेंगे) मं. १ सि. १ सू. २ आ. १ से १ तक. (पेन ४). ईश्वर् पापी का मार्ग नहीं दिखाताः निसको चाहे .गीति देता है. मं. १ सि. २ सू. २ आ. २४ १२९१. निसको ईश्वर गुमराह करे सिचा मार्ग मुला दे) उसको कदापि मार्ग न मिलेगाः मं. १ सि. ९ सू. ४ आ ८०, ८७. खुदा निसको चाहे गुमराह करे और निसको चाहे मार्ग दिखावे. मं. २ सि. १ सु. १३ आ. २७. पेन २३।१६०।२४०।२९०९।२७९।४०९।४०९,

<sup>§</sup> ईश्वर के काम में दूबरे की शामिल प्रकार, ईश्वर से इतर के पूजना या मानता ह.

I सर्व सम्रह्नाह से प्रविक्छ.

४०७।४४२. हमने (खुदा ने) ही उनके दिलें पर परदा डाल दिया ताकि हक (सची) बात का न समझ सकें, न सून सकें. सू. अलक्हफ पेन ४७९. पेगंबर तुमने उस आदमी पर नजर की कि जिसने अपनी स्वाहिश नफसानी के। (विषयों की कामना का) अपना उपास्य (इप्ट) बना रखा है, और उसे इस्म (विद्या) होते हुये भी आधाह ने उसकी गुमराह कर दिया है 'और उसके कानों पर और उसके दिल पर अखाइ ने मेहर लगा दी है और उसकी आंखों पर हमने (ख़दा ने) परदा डाल दिया है, ती ख़ुदा के गुमराह किये पीछे उस (भुलाये हुये) का कान हिदायत दे (मार्ग भुक्षावे). मं. १ सि. २५ सु ४५. पेन ८०।८७५. जिनके। तकदीर में लिखे हुये में से उनका रिज़क (खानपानादि) पहुंचेगा. जो ख़ुदा ने तकदीर में लिख दिया सा नहीं बदलता. अनल (आरंभ) में हमने माना है कि देशनल के। हम भर कर रहेंगे. जा नमीन पर वा आदमी पर (दु:ख सुखादि वा कर्म) नानिल-होने वाला है सा उनके पेदा करने से पहिले 'लाह-महफ़ूज़' में लिख रखे हैं. सु. एराफ़ पेज २४१।२१२. सु. ताबे. पेज २१० सु. अनकब्त पेन १४१ स. हदीद पेन ८६३. किसी की उम्र कम या ज्यादा नहीं की नाती है, परंत यह सब किताब (लाहमहफून) में लिखा हवा है. सू. फातर पेन ६९६. लोगों के एमाल राजिस्ट्र में (कमेपत्र मे) समय समय पर लिखे जाते रहने हैं. फिरस्ते उन पर नियत हैं. स. तफेफ, पेन ९३८/९३९.

(१२) उस दिन (महाप्रक्य-फ्यामत) के। सब के कमी का हिसाव हेगा. उस दिन से ढरेा, कि जब किसी की सिकारक न मानी नायगी. मं. १ सि. १ सु. २ आ. ४१. तुम में कमीं में अच्छा कान हे +++ कड़, गरने के पीछे उठाये नाओगे. मं. १ सि. ११ सु. ११ आ. ७. क्यामत के दिन कमेपत्र निकाल नायगा. मं ४ सि. १९ सु. १७ आ. ७११२११६. येन १११२९४५११४६१.

(१३) अझाह जरा मी अन्याय (जुल्स-नावानिय) नहीं करता. य. १ सि. ६ स. ४ आ ६७. कर्मानुसार फल दिया जातेगा. मं. ७ सि. ६० स. १८ आ. २६, ६ श १६. ६ जमानुसार फल दिया जातेगा. मं. ७ सि. ६० स. १८ आ. २६, ६ श १६. ६ जमानु के दिन किसी की सिफारश काम में न आवेगी परंतु निसकों खुदा (रहमान-द्यालु) इनावत दें (उसकी). स्. नुहा पेन ६११. क्यामत के दिन निनके उत्तम कर्मी का पठडा भारी होगा तो यही लेगा इष्ट का प्राप्त होगे, और निनके उत्तम कर्मी का पठडा शरी होगा तो वही लेगा इष्ट का प्राप्त होगे, और निनके उत्तम कर्मी का पठडा हस्का होगा तो वे लेगा इष्ट की निन्होंने अपने की वर्षाद किया. (नेक वर्ष का खाता कर के

वाकी निकलेगी उस अनुसार फल मिलेगा) स्. अलमीमनून २२ पेन ५६७. खुदा के सिवाय निनको (बुत वगेरे के) यह लेग पुकारते हैं वे तो सिफारश करने का अधिकार नहीं रखते. हां, जो जाननूझ के हक (कल्मे तोहीद) के कायठ हैं वे या खुदा निसको आज्ञा दे, पसंद फरमावे वे सु. नज्म पेन ८४२.

(१४) वे अह हमेशे के लिये बहिस्त (स्वर्य-बिकुंठ) में निवास करने वाले हैं.
में. १ सि. १ सू २ आ. ७५. जो आआह की और रस्ट की. आजा मंग करेगा
वेह हमेशे रहने वाली आग (देामल-नरक) में हमेशे के लिये डाला जायमा और
हमेशे दु:ल में लराब होता रहेगा. मं. १ सि. ४ सू ४ आ. १ ८११४. बिहस्त
हमेशे रहेगी, भं. ६ सि. २३ सू ३८ आ ४३. पेज १०१८ (१६१७१६) ६०,
७६१. जब तक आसमान जमीन हैं तब तक वे देाजल में रहेंगे. स्ं. हद पेज ३७२.
आसमान और जमीन के। और उन पर जो चीमें हैं उनके। किसी मसलहत (अचिन
जान के) ही से और एक लास समय के लिये पेदा किया है (सिट सादिसांत). स्
अहकाफ पेज ८०२. जितनी मलल्कात (ईधर ने जे कुछ पेदा किया सी) सब
नाश हो जाने वाली है और केवल रब (पेदा करने वाला) की ही जात वाकी रहेगी.
(सं. रहमान पेज ८९०). कथामत का १ दिन मनुष्य १००० दिन की बराबर होगा.
सं. सिनदा पेज १६३. कथामत का आवेगी यह खुदा के ही मालूम है. सू. पराफ थे. २७७.

(१९) (कयामत) पृथ्वी हलाई नावेगी, आसमान कागन के समान लपेरेंगे.
में. ४ सि. १३ स्. २१. पहाड उडाये नावेंगे टुकडे टुकडे. मं. ७ सि. २० मूं. ६६ आ. ४।६।६. जब मूर्य लपेटा नावें, तारे गदले हा नावें, पहाड चलाये नावें और आसमान की लाल † उतारी नावे. मं ७ सि. ३० मू. ८१ आ. १ से ३ तफ और ११. समाम पृथ्वी मुद्दी में और आममान लिपटे हुये दाहिने हाथ में होंगे.
में. ६ सि. २४ मू. ३० आ. ५४।६८।७०. पेन ७४६।८३७।९०५

खुदा श्वस्त और कुगन के मानने थाले, धीन के वास्ते लख्ते के हिए की सार्ग में तन मन, और धन को अर्थण करने बाले, नेक काम काने वाले और मुगरिक, मुनर्बक, मुनाकक, मुलदर, काकर और उपरांत के ने विकट यह दोनका में नावेंगे (यह धर्ष संमहवाद के प्रतिब्ल है)

नं १४ में बहिश्त अनत, खुदा से इतर सब सात इलाई विशेष है

<sup>†</sup> इस देश, बाल, स्थिति और विद्या बुद्धि हा नमूना.

(१९) बहिस्त (वेंकुंठ) में पवित्र नहरें, मेंवे (सजूर बगेरे) खूबमूरत शुद्ध खियें, आभूषण (कंगन, मोती बगेरे वाले भूषण) वाली अप्तरा, उत्तम वाग, शुद्ध साराव खूबसूरत भूषणमुक्त लडकें, दूध और शहद की नहरें, नरी के गईी तकिये, बगेरे बगेरे हैं, वे बहक्तियों के। सिलेंगे. यही बडा प्रयोजन (जीव का श्रेम) हैं:

पं.सि. स. आ. वं.सि. स्. आ. विज ७।७९।३१९।३३२।७७८ ११२ २ १४ ६ ३६ ४७ ४।१३११६ ५३५।७१९।७३०।७९०।७९६ १४११८३० ७ २७ ७६ १९।२१८२।८३८।८३९।८५२।८५३ ४१९१८३० ७ २७ ५५ .... ८८४।८५९।९२४।९३०।९३९

नितना जमीन आसमान है उतना वहिस्त का माप है. सू हदीद पेन ८६३.

(१७) (एक जन्म से इतर पुनर्भन्म नहीं है अर्थात) ईश्वर पहिली वार करता है उत्पत्ति. फेर दूसरी वार (क्यामत में खड़े होंगे) करेगा. उठ के फिर उसकी तरफ फिर जाओगे (ख़ुदा की तरफ छोटोगे) मं. ६ ति. २१ सू. ६० आ. १०११. पेन १९८१३३९. जब तुम तिर से पेर तक रेंगे रेंग्न (छिज्ञभिन्न) हो जाओगे तथ एक वार नक्तर तुमके। नये जन्म में आना होगा. सू. सब्धा ३४ पेन ६८४. (क्यामत के दिन जी के ईश्वर के सामने होगा). जब हुक्म की इह से बाहिर बढ़ गृये तब हमने (ईश्वर ने) हुक्म दिया कि जतिकल्खार बंदर वन जाओ, और वे बंदर बन गये. ई सू. एसफ पेन २७३. काकरों का यह आश्वर्यमनक कथन है कि जब हम मिट्टी हो नार्वेंगे, तो फेर क्या हमके। नये जन्म में आना है (नहीं आवेंगे.) ‡ यह छेगर वेजल्खी हैं. सू. इल्ड. पेन ३९७. खुदा जिससे चाहता है पुन देता है वा प्रजीवाद नहीं देता पेन ७४१.

(१८) कुरान का सार-एक ईश्वर के सिवाय किसी दूसरे की इवादत न फरे। (मद पूजी) किये हुये गुनाहों को ईश्वर पास से माफी मांगी, आवदे के लिये उसके हजूर तीवा करें।, जो उसकी आज्ञा से मुख मोडोंगे तो क्यामत में बडा अजाव (दु:स) होगा. # सू. इबाहीम पैन 20८.

६ हड़ के दूबरा शरी<sup>र</sup> मिलना.

<sup>1</sup> भवामत में न उठेंगे

के संतीष, हैनह का पन्यवाद (याने बचुर शुक्ता), कुरान की सुरत 'नारहा' और सुरत 'दलकाल' वह कुरान का लुक्ते लुवान (कार) कहा जाता है.

- (१९) मूर्य (आग का गोला) और चांद गति में हैं. मू. यासीन. पेन ७०७. मूर्य, चांद और बुत (मूर्ति) पूजने का निषेध. पेन ७६८/८४२. लात, उज्जा और मनात तीनों बुतों में कुछ मी जिंक नहीं है. पेज ८२२.
- (२॰) वनी इसराइङ के जुदा जुदा १२ कुटुंष हमने (खुदा ने बनाये. सू. पराफ पेन २७१.
- (२१) फिरजोन के। हमने (खुदा ने) इबा दिया (समा दी), पेन १२।२५२, जिन्होंने हमारी आयते। (कुरान) के। धूठा कहा उनके। गर्क किया (इबा दिया) नृह का त्कान. पेन २४६ एक ईमानदार (आयदनछेब) के। शहीद कर डाला (मार डाला) ते। खुदा की तरफ से उनके। हुबम हुबा कि बहिस्त में नादाखिल हो। सु. यासीन पेन ७०६१७०६, क्यामत के पहिले भी फल. †
- (२२) ए पेगंबर हम फेाई आयत बंसूल (रद) कर दें या तुन्हारे नहन में से उतार दें ता उससे अच्छी या वेसी ही दूसरी उतार भी देते हैं. मू. बकर, राद, नहल. पेज २५।४०६।४४३. खुदा का कायदा उलता वा बदलता नहीं है. मू. फातरा पेज ७०२. +
- (२२) निगर मुख करे। उधरही अख़ाह का सामना है. सू. वकर. पेन २७. ईंधर तुन्हारी शहरग (नस) से भी ज्यादा तुन्हारे समीप हैं (सम के चित्त में रहा हुया हैं) मं. ६ सि. २६ मू. ९० पेन ८२९. ईश्वर व्यापक हैं.

#### विशेष.

(२४) कुराम ईश्वरीय पुस्तक (इलिहाम) ऐ पेमंबर ई कुरान में की आयत पक्की (सिविस्तृत) हैं वे ही असल किताब हैं और बाजी आयते मुबहम (निनक्ते अभी में फितने ही पहेलु-आलय निकल सकते हैं) आलाह के सिवाय उनका मतलब-आराय काई नहीं जानता. में. ! सि. २ स्. १ पेन ७७. बही (कुरान की आयत) नवराइल लेके आला हैं. मू. ! ६ पेन ४४३. हमने (खुरा ने) तुम (मुहम्मद्र) पर (हुरान) थोडा थोडा (टुकडे टुकडे) उतारा है, इम ममलहत से कि तुम मोहल्त

<sup>†</sup> एक दुनियाची और दूसरा दीवी (वग्नेसक-कवायक) यह से विका माने तो भी परमायत पहिले बहेदस्त मिलना तो कुरान के विवास के विवास है.

<sup>+</sup> धंमहवाद के प्रतिकृत है.

२४—केहं भी हंबरीच पुस्तक है। सकता है वा नहीं, और यदि हो ने। उनके उधन पदा है, न र अ १ म् १९० से १९० वक्ष रेगा.

(फुर्तत) के साथ ठोगों का सुनाओ. सू ननी इसराहरू पेन ४ ६ ७. और इसलिये थि.
तुमें का वक्त पर धीरन-नसाओं देने रहें. मू. फुरकान १ पेन ९८ •. मू. दहेर
पेन ९२ ९. फुरान जेळालुक्तदर (असुक रात का नाम है †) का उतारी है. मे. फ्र सि. २० मू. ९७ आ. ११२१४ पेन ७९ २. यह कुरान नेहि किताब है कि निसके
(फलाम इनाही-ईश्वरीय नाक्य होने में) कुछ मी बाक नहीं है. सू वकर पेन १.
जो (किताब) तुम पर उतारी और जो तुम (मोहम्पद) से पहिले उतारी, उन पर
ईमान ठाते. पेन १. यह फरमान तहरीरी (टिला हुचा छुगान) खुदा की हजूर से
सादिर होता है (उतारता है). सू. अहकाफ पेन ९०२. और जो हमने अपने केटे
(सहस्मद) पर कुरान उतारा है. यदि तुमका इसमें सदेह हैं। तो और यह समझने है।
कि यह किताब खुदा की नहीं बल्कि आदमी की बनाई हुई है और अपने दाने में
सचे हो तो, इस जैसी एक सुरत (तुम भी) बना छाओ. मं. १ सि. १ स. २ पे. ६१०. %

(२५) भोहरमद खुदा का रसुछ (दूत) है. ऐ मोहस्मद! हमने तुनके। अपना रसुछ कर के भेजा है. सु. वकर पेन २८. मरीयम के वेटे ईसा ने बनी इस-

§ कुरान का ही नाम पुरकान । वाने सच मूठ का अंतर) है. कु पे. २०५

† कितनेक का अनुसान है कि बोद सात ता. २० भी रसवान की है परद्म एक सात की बतरि है, यस पीछे उन्हों से हुकड़े इकड़े नेतारी है, ऐसा मानने में आता है, पान तो ऐसा होता है। यह सबस अधिक के समय जो उठाई नगरे बाके हुने, उनका वर्षन को ग्रुत तक करामत समान आविश्यत प्रवेश से होता. वरत कान में ऐसा नहीं है किंतु नवी साहेब के पर में जब यह तकार हुने, उसके विये भी तह तब हो की आवत है, अत दुकड़े दुकड़े आवर्त यनना मानना प्रवेश

के फेब्री कैयाओं ने अकबर बाह्याह के। बनी बनाने वास्ते आगो में एक वेतुका कुरान बनाइ थी, जिसको इंश्वर को तरक में आगा नाहिर किया था, परत निस्तिरनाई बहरना फेब्री मूठ गया था। इस पर विवाद हुये थे, कहते हैं कि उसके बाह्य इस प्रशान में ज्यादा अद्भत थे, उस दिवाद के समय के दें। येंद यह हैं।

(फेली) शुक्र श्रद शुक्र के शेवलकार पेटा श्रद साले इस्तीन नवी जलन. मेरे पेटा श्रद. १. (प्रतिपक्षी). डेफ श्रद डेफ के श्रवकल कारे पेटा श्रुद. थाने इस्तीन नवी स्थान: मेरे पेटा श्रद २

भावार्थ:— हैंगर का पन्यवाद कि सञ्ज्य का दितकारी पेटा इवा अर्यात नवीं के रीन में प्रकास कपने बाह्य पेटा हुवा. 9. शोक शोक कि समारती अञ्चल पेटा हवा अर्यात नवीं के रीन में फिर करने वाह्य पेटा हवा. २ अहबर और सहस्पर रावक की तारीक में नृति अर्यात, अन्द्रेयर्वित्द भी नवादा गया था, तो कि प्राणिक है. क्यावट जाहिंद हो गई.

सइल से कहा कि 'में तुम्हारी तरफ खुदा ना मेचा हुवा आया हू पहिले उतरी हुई नेरित की में तमदीक करता हू और एक और (दूमरे पेगवर की तुमका खुराखवरी सुनाता हू, जो मेरे पीछे आयेंगे और उनका नाम होगा अहमद \* (दूसरा नाम मुहम्मद)." स्. सफे ६१ पेज ८८१. नती रसूल (मुहम्मड) उम्मी (अनपड) थे म एराफ. पेन २७० नवी महम्मट ने जनराइल फिरक्ने (रुहलकुदस) का सदरतुलमुतहा के पास रूपरू-प्रत्यक्ष देखा. सू. नज्य पेन ८४१ मुहम्मद रमूल खात्मुल नवी है 🕇 मू अहनाव पेज १७६ जिसने रमूल (मुहम्मद) का हुउम माना उसने आबाह का ही हुक्म माना. ए नसाय पेत्र १४३

(२६) एक दूसरे का माल हज्म नहीं करना चाहिये, जो हज्म परेगा उसने। क्यामत में देहनख ट्रामी. पेन ४४।१३० गुप्तदान करना उत्तम है पेन ७१ नी तुसकी लाभ मिले ती समझ कि, खुदा की तरफ से हैं और जी तुमने। टानि पहुचे वेह समझ कि, तैरे मन (नफ्स) की तरफ से है. पेन १४२ दूसरा के साथ प्रकट वा गुप्त रीति से भलाई करेा, और तुम बुराई मत नरे। पेन १६१. खुदा के सिवाय दूसरे की इवादत मत करे। और माता पिता की सर्व प्रकार से मेवा करे।. इव्य का व्यर्थ मत उडाओं (पेन ४५२।४५३). झूठ से बचा, इ.

(२७) मुखार लेहि और गेक्स स्वर का तथा जिस पर अल्लाह का नाम न पुकारा गया है। सेा, हराम (त्याज्य) है. म १ सि २ स् २ आ १७४ से १७९ तक. म र सि ६ सू ५ आ ३. पेन ३५।४०।१६९।२३४।३३६. वैहि गाय हलाल करे। जी बूढी न है। और बिछिया (बालफ) न हे। जवान है।. पीछे रग की और दाग विना की है। सूबकर पेन १५।१६ शराब, जुबा. वुतपूना और पासे (चापड वा रमल) का काम निषेध है सु मायदा पेज १९४. मवेशी, चापाये खास दिना ने उनको कुमनी करने पर खुदाका नाम हो। उस गोक्त में से तुम खाओ और गरीन का मी खिलाओ. स् हन पेन ५३६. असल दीन तो यह है कि बुतो को (पूजा और) बदगी से बचने रहा. सूहज पेज ५३६. हम (खुदा) ने जानवरा के। इसलिये तुम्हारे वश में कर दिया है कि ताकि तुम हमारा शुक्त करे।. खुढातक न ते। उनका गे।इत और न ते। उनका खुन पहुचता है स् हन पेन ५३७.

नायनल ससार इस लेख से इ कार करती है बान मुहम्मद केर पगवर नहीं मानती

<sup>🗓</sup> यहदी मूझा का इसाई, ईनुमसीह का अंतिम नवी मानन है

(२८) बहिस्त और नरक (देानला) के बीच में एराफ है ++ एराफ बाले मिलत में नहीं गये, परंतु वे मिलत (स्वर्ग) में जाने की उपमेद रखते हैं. सू. एराफ पेन २४८. लेगों के मरने के समय खुदा उनकी कहीं की जीव की। अपने पास खुटा लेता है ! और जो लेगा मरे नहीं हैं उनकी कहीं भी उनके साने के समय खुदा के यहां बुला लेता है. मू. लुमर. पेन अ४२.

(१९) यह्द ने ईसा से मकर किया और अखाह ने उनसे मकर (दाव) किया. (अर्थाद ईसा की सुरत जेसा सुली पर चढाया गया और ईसा को आसमान पर ले िया). सू. अँमरां. पेन ८८ सू. नसाय. पेन १६३. खुदा के मकर (दाव) से तो है ही निहर होते हैं कि जा बरवाद होने वाले हैं. सू. प्राफ पे. १९९. हमारा केद (मकर—दाव) वेशक बडा पक्षा है. पे. २७६ सू. कलम पे. ९०३. खुदा सव मकर (दाव) करने वालों से बेहतर दाव करने वाला है. सू. अनफाल पेम २८७. सुनाफिक खुदा को पोखा (दगा) देते हैं, हालां कि वस्तुत: खुदा उनका ही पोखा दे रहा है. मू. नसाय पेन १९९. श्वरीर आदमी और निलों का पिगंचरों का सुदर आजमान के लिये) हरेक नवी का दुशम बना दिया था कि पोखा देने की गरन से कान में एक चिकती चुपदी वालें कूंछता रहता था सू. इनाम पेन २९६. और जे खुदा चाहता ते यह हिक्क (कुकर)न करते. सू. इनाम पेन २२६. और जे खुदा चाहता ते यह हिक्क हिक्म के विना किसी शखस (मनुष्य) के इखतियार में नहीं है कि (खुदा रसल पर) ईमान ले आये. सू. यूनस पे. २९०. हम काफरों के मन मे शरारत (खुवाई) बाल देने हैं. अ सू. अलहकर. पेन ४१८.

(१०) नमान, रोजे, खुतनां, नकात, हज्ज, तवाफ, निकाह, यतीन, अमानत, वगेरे की शरीयत. पेन ४२।४३।१२१।१३४।१७२।९४१ वगेरे.

क्षामत तक वरन से वहुँगी, ऐसा माना जाता है; परतु मनुष्यो के शरीर में सर्वे (सूत) आना और कन पर फासहा देश और उनको पहुचना भी मानते हैं.

<sup>ी</sup> सुपुष्ति में खुदा में लग है। जाना.

संगदवाद के प्रतिक्त.

(२१) आसमान का जमीन पर गिरने से थामें हुये हैं. पेन ९४२. कयामत के दिन बुत परस्तों की मूर्ति बोर्छेगी कि बेक्क यह लोक वहीं हैं जिनका हमने बह-काया सू. कसम पेज १२८.

(२२) जमीन, आसमान, जीव नगत हम (खुदा) ने बनाये हैं, र कुरान हमने उतारा है र रमुळ (सुहम्मद) हमने भेना १ क्यामत नरूर है।गी उस रोन समा जजा होगी ४ ९. इनके सचूत देने वास्ते खुदा ने सुदी सुदी नये सुदा खुदा की कसमें (से।गंद-दापथ) खाना लिखा है. (यथा अपनी, कुरान की, नूरकी, लेहिमहफून की, बेतलमामूर की, आसमान की. सितारों की, बेरे की, कलम की, चांद की, रातकी, हवाकी, किरक्तों की, श्रफ्ककी, थोडे की कसम खाई हैं. इ. मे. १२९।४२०।७२४।८४१।९०९।९३१।९५४ वंगेरे वंगेरे. अ

(१३) जो अल्लाह का और उसके फिरहते और रसुकों का दुशमन हो तो खुरा भी ऐसे काफरें। का दुशमन है. † सु. वकर पे. २३, दीन में कुछ जवरदस्ती का काम नहीं है. सू वकर पेन १९. मुसलमानों का चाहिये कि मुसलमानों को छोड़ के काफरें। के। अपना दोम्ब न वनावें † और वो ऐसां करेगा तो उससे और खुरा से कुछ सरे। कार (सबंध) नहीं परंतु (इस तदवीर—पालसी से) किसी तरह उनकी शरारत से बचना चाहो तो (सेर). अञ्चमरां, पे. ८२. व्हाई में खुदा फिरहते मेंज के मदद करेगा मदद वास्ते फिरहते मेंजे. पेन १०११८८११०१। १०७ उपने का भय हो तो जिहाद (धर्म के वास्ते जो व्हाई से।) के समय नमान छोड़ हो. क्योंकि वे तुम के। न पढ़ने देंगे सु. नमाय. पेन १४९. मुसल-मानो! यहुदी और नमारा के। दोस्त मत बनाओ. † सू. मायदा. पे. १८४. मुसल-मानो! यहुदी और नमारा के। दोस्त मत बनाओ. का स्त्र कोर नमारा करने वाले सुसलमान. सू. मायदा. पेन १८९१८६०

निहाद याने दीन अलाह (इसलामी धर्म) के फेलाने वास्ते, काफर धर्म द्वेपी का भारने वास्ते, लडाई, लुटमार (निहाद) की आज्ञाः † मंः १ सी. २ स्. २ अ.

ते सब समहबाद में प्रतिन्त है.

<sup>§</sup> कवामत होगी उस दिन दिसान होगा यह यसरा, र्रबोल में ग्रे और खुतना, तीरेत में से फरान में आया हैं

<sup>♣</sup> हासिये किसने बाले ने कहम बाने को बजह भी लियों है याने फुरस्त का दिखान. सभारि हम्म के लिये जै वाने देखा. अपने में उपादें नहें पतिश्व की भी कहम खाना उपको सोमित नहीं आन पहती? बयांकि उसने निर्मेक्ष, स्वतन, सर्व शिवनान और दर्गक भाग है.

१७७ से १७९ तक. मं २ सी. ९ स्. ८ आ. १० मं. २ सी. १० स्. ८. इस निषय का जपे जपे २२ नपे उपदेश है.

- (६४) मूसा के पुस्तक और माजजा (करामात याने उकडी का सांप वन जाना बगेरे) हमने दिये. मं. १ सि. १ स्. २ आ. ९१६१. पेन २६०. मूसा के। स्र पर ईथर के दीदार न हुये, गदा खाके गिर गया. पेज २६६. मूसा आग पास गया तो उसका आवाज आई कि मुबारिक हैं वेह जात (स्वरूप) के जो इस आग में नलवेफरमा है (हैं) (मूसा की दीदार हुये) पेज ६०३.
  - (१५) नृह पेगंवर की उमर १५० वर्ष की थी.
- (११) इसामसीह वास्ते रूड्कुत्स (भवराइल फिरस्ते) से उनकी ताईव की पैन २० कथामत होने के नजदीक, इसुमसीह आसमान पर दूसरी बार दुनिया में आवेगा। पेन १६३ जो मरथम के बेटे ईसा के खुदा मानते हैं और जो तसलीस (खुदा, इसा और रूड्कुत्स इन तीनों में खुदाई याने इनमें से हरेक खुदा हैं) का मानते हैं, वे बेदाक काफिर हो गये, पेन १७४१/९०, मरयम का बेटा इसामसीह से खुदा का रसल (नवी) था. पेन १९१ (मरयम पर नव दाक हुवा) तब बचा (इसु) बोल उठा कि में ईश्वर का बंदा हूं, उसने सुझको किताब दी और मुझको पेगंगर बनाया वगेरे. \* पेन ४९० इमने (खुदाने) मरयम में अपनी रूड्कुक दी-मित के विना गर्भ रह गया थे ५२७
- (१७) कुरान में वायवल में पेगवेरों के जो किस्से कहानी और लडाइयों का वृतांत लिखे हैं, वे दो दो चार चार नगह लिखे हैं और कुछ नवीन मी हैं यथा जैद ननेन बगरे के (पे ९७९) हैं। और ननी साहेन के साथ जे। बदर पंगेरे की लडाइयें हुई उनका निकर है.
- (६८) फवामत पास आलगी चांद्रशक (दुकडे) हो गया. मे. ७ सी. २७ स् ९४ आ. १ पेन ८४५. ‡

ईनीट में जो बृगंव इंग्रवहीह के जन्म मरण का खिखा है वसमे कुरान लिखन ब्रतात में अंतर है.

<sup>1</sup> मोलबीयाइ अन्दुश्काइर लिखते हैं. काफो ने रवक से निवानी मागि तो बहा देखा आवमान की ताक. यह समय चाह के दी दुकड़े हो गरे, १ पूर्व में नवा दुवरा प्रथम में, पिछे वे जुड़ गरे. दुवर रेखा बढ़ते हैं कि कवामत के दिन चांद के देर दुकड़े होगे, में किछ है, सत यह कि मुझ ह्या के प्रवान नवीयुहम्मद की बोई मानवा (करामात) नहीं मिटा था. सलिये यह बचना और दिवाद है.

(द) मुसलमानी ईमान ६ = ईश्वर एक है (बहदहुलाशरीक) उसका समूल बरहक है जुरान कलामछाह (ईश्वरीय पुस्तक) है फिरक्तों की हस्ती, कयामत का हैाना, उस दिन इनसाफ होना- इन वातों पर निमका इमान (निश्चय) है उसका नाम मुसलमीन (मुसलमान) है

दीनं ४ = नमाञ, राजा (उपवास), जकात (सखावत) और हजन-करनाः यह चार वाले बाह दीनदार है

# मुसळवानों का याहुदी और किश्चियन यत से भेद.

- (१) याह्दी और ख्रिस्ति नवीं मुहम्मद के। नवी होना और कुरान के। हैंभरीय पुस्तक नहीं मानते; परंतु सुसलमान मडल मुसा, ईसा के। पेगंबर होना और तोरेत ईनील के। ईश्वरीय पुस्तक मानते हैं; परंतु वे असल पुस्तक न रही बदली गई हैं, ऐसा कहते हैं.
  - (२) ईसाई, नवी साहेव और कुरान की वडी निंदा करते हैं.
- (२) मेहरम्बद् साहेब भी पहिले योराशलीय का .खुदा का मंदिर मान के उसकी तरफ सुख कर के नभाग पढते थे. पीछे कावा नियत किया.
- (४) मुसलमान लेगा खुतना मानते हैं; परंतु तेरित निवती शरीयत (कर्मकांड) और पशुदोम ज्यादा नहीं मानते. यहदी खिस्ति का सब जानवर स्वीकार, परंतु सुसलमान सुबर वगेरे के। नहीं स्वीकारते
- (५) मु. काबा की तरफ मुख कर के नमान में सिनदा करना (ईश्वर के नमना) मानते हैं. या. स्त्रि. नहीं, और कब्रों में भाव तथा मुर्दे गाडना तीनों मानते हैं.
- (६) मुसलमान संसार, ईंसुमसीह पर विश्वास रखने से निमात नहीं मानती;किंतु खुदा रस्ल (नबी मुहम्मद) पर ईमान लाने से मानती हैं:
- (७) ईसाई फहते हैं कि ईसुमसीह के पीछे कोई पेगवर नहीं होगा, कयामत होने पूर्व ईसामसीह आसमान से उतरेगा सुसलमान कहते है कि नवी सुहम्मव सातसुलनवी (अंतिम पेगंबर) है इस पीछे कोई नवी न होगा और कयामत के होने पूर्व सुहम्मद की सुरत जेसा इमाममहत्वी पेदा होगा इ
- (८) कुरान मे बायबल (तीरेत इंजील) से ज्यादा नदीन बात नहीं है. हां, शरीयत मे न्यूनता की है. सहल कर दी है, और जेसे तीरेत में मूमा की इंजील में देसु की हिस्ट्री है बेमे कुरान में युहम्मद साहब की हिस्ट्री ज्यादा लिखी है.

### मुमलपानी ६ मजहब ७२ फिर्ने.

इसलाम ससार में ६ बडे मजहब (गिराह) है और इन हरण्क मे अनेक भेद ऐसे ७२ भेद है (१) राफजी (शिया), (२) खार्राजया, (३) जबरिया, (३) फदिया, (९) शोयया और (६) मरिजया यह ६ उनके नाम है (गयास) इमाम-मोहमद गिनाली ६ मजहब के नाम यू चहते हैं— तक्षबीह, तातील, जबर, क्दर, अफज, नसब. इन ७२ के सिवाय दूमरे देशों में अमुवीय, अलिअलिहान, सार्वक्या फिके हैं इन सब का जुदा जुदा बयान देखना हो तो क्कब्यास आर्य प्रसाफिर के पृष्ट १८१ से ३८५ तक देखा. यहा तो मावना भेदमात्र लिख देना यस है। उनकी सज्ञा और देल पालादि लिखने वी अपेक्षा नहीं है।

- (१) फोई फिर्का अली का ४ यारा में से अवल ननर, काई अली नर्वा था, काई अली खुदा का अवतार ऑर काई इमामअली की औलाद से होना, मानता है दूसरा अली की निदा भट्टता है, क्योंकि अली अपने का खुदा प्रदता था. हसन-दुसेन, रमल की ऑलाद नहीं. (इनमें चडी तकरारें हैं), काई भाविप्य में नची होना, काई बनी हाशिम के जिना नमाम नहीं और काई हाथ बाघ के नमाम नहीं, जैसा मानता है.
- (२) कोई (ननांसखीया) जीव के कर्मानुमार पुनर्मन्म मानता है. वेाई क्या-मत और उस दिन हिसाब किताब, कोई गेब (पराक्षा पर ईमान रखना मुठा ईमान है, कोई मृष्टि पर खुदा का हुबब नहीं है, कोई भयिप्य कथन मूठ हैं और कोई कर्मी का फल नहीं होता, ऐसा मानता है.
- (३) के इं नेकी बढ़ी खुदा की तरफ से हैं, के इं जीव कमें में परतम हैं, के इं जीव कमें में परतम हैं, के इं जीव में ईश्वरदत्त शक्ति नहीं, जीव कमें करने में स्वतम हैं, के इं हंगान सिवाय अन्य निषि (क्तिंच्य) नहीं के इं विचार (विवेक) यह इंश्वरेषपासना में ज्यादा दर्जी रखता है, के इं किन्मत (ईश्वर नियत अन्य) नहीं हैं और के इं जीव कमी का नवाबदार नहीं हैं, ऐसा मानता हैं-
- (४) विधि शन्य परतु युजत नहीं, केई नेढी युजा की तरफ में और पुराई अहरमन (दूसरे खुदा) से केई शेवान केई ग्रिंगर नहीं हैं, केई कर्मफल नहीं, केई एष्टि का नारा नहीं होगा, केई तेावा करने में गुनाह माफ नहीं होने और केई खुदा भी एक वस्तु (बीन=इच्च) हैं, ऐमा मानता हैं

- (५) कोई कब में दुःख होता, जमदूनों का आना और विहरत की होत कीसर होना नहीं मानता. केई नमतुरुती ईश्वर नहीं, केई खुदा का एक नमह (सपीम) रहना, केई तोरेत, ईजील और कुरान बनाये हुये हैं ईश्वरीय पुस्तक नहीं, केई नवीं मोहम्मद खुदा का रमूल नहीं था, केई बहिस्त और दोमख भी नाम होंगी, केई सिष्ट अनादि अनंत है महाप्रलय नहीं और केई कुरान ईश्वरीय पुस्तक नहीं, ऐसा मानता हैं-
- (६) के हि भय और आशा पेगंबर अपनी तरफ में कहता है, ईश्वर के उसके साथ सबंध नहीं, ईश्वर न बुरा इंड देता है न अपने में आशा बताता है, ऐसा मानता है. के ''लाइलाह इिक्राह" यह कहना पढ़ा के पाप दूर हुवा, वे हि ईश्वरी-पामना और पाप का फल नहीं हैं, के हि ईशान अर्थात विद्या, के हि ईशान अर्थात अमल (फर्तट्य करना), के हि अनुमान को गलत (फर्तट्य करना), के हि अनुमान को गलत (अप्रमाण), और के हि आतम को हैं थर ने अपनी मुस्त पर बनाया है, ऐसा मानता है.
- (७) कोई ईश्वर को साकार वस्तु मानता है, केाई 'मुहम्मद' को और चमत्कार बताने वाले 'मसीलमा' इन दोनों को पेगंबर मानता है. इन्
- (८) इसके सिवाय करामिया, दहरिया (जडवादि चारवाक जेमे) हालिया वगैरे ७ फिरके दूसरे हैं
- (९) इसके सिवाय प्रसिद्ध सुफी फिरका है। यह टेंगक स्थतन होने हैं।
  होफिन, द्रामदातरोन, अंमूर, सरमस्त, फरीदुइनिअसार, चूअलीमाह, इत्यादि
  इसमें प्रसिद्ध हुने हैं यह कुरान का स्थतः प्रमाण नहीं भी मानने और तो नाममान
  मानते हैं व उसके अंधे दूसरे प्रकार के करते हैं। यह जीय बक्ष रेग एक मानने हैं
  अनलहरू (में बक्ष-में सत्त) यह उनका बात्त्य हैं कमें उपासना का गीण और जान
  के मुख्य मानते हैं इसमें बहुत करके देवेंग (साधु) होने हैं, गृहस्थ कम. देवेंग
  भी छिपे हुने होने हैं क्योकि अई बक्षवादिओं का ग्रापत थाने मुमलमानो ने मार
  बाला है, इसमें भी नेदातिया समान दें। मत है बगुद (यह सर्वे अंध्र का स्वरूप है)
  (अभिप्रतिमित्तोपादान) शहद (अग्र द्वारा साधी है, यह द्वारा मृमतन या स्वप्रवन्
  देखने मान है), मनुर (भनीष पेथी) और शुक्र (धन्यवाद। यह ने उनके। विशेष
  मान्य हैं, अ

हहेद में अने वीवाने

- (१०) हिंदुस्तान में जो बोहरे हैं, वे मेमन (इमामझाही) है. वे और खेाना पंथ (इसमाईनी दीवा) है सो इन सब का उपर के ६ में ज़तर मान हैं. खेाना पंथ की हिम्टरी गुनराती में हैं हिंदु मत का भी इसमें मेळ हैं. श्री अळी का अवतार मानते हैं. बोहरे और खेाजे, श्रीया की द्वाखा में हैं. मेमन सुन्नी और राफर्ज़ (दिवा) दोनों पकार के होते हैं
- (११) उपर के फिरनेंग में कितनेक ऐसे हैं कि जी हिंद में नहीं हैं जना बगेरे देशों में हैं:
- (१२) उपर उहे हुये में इतर मुख्य सुन्नी (हनफी) कहते हैं जो मुहस्मव साहेम के। नवी और उमर वगेरे के। ४ बार मानते हैं। तात्रियो के। और कबर परस्ती के। निषेध मानते हैं। इनमें भी चित्रातिया, कादरिया वगेरे भेट हैं। जो अत में मूफी मत में मिस्ते हैं।
- (१३) केसानिया, तनासखिया, हाशमीया, गलात के सब फिरके, फाम-लीया, तसीया, इनामीया, कातीया, बंसूर्या, हमीरया, और यातनीया, इतने फिरके पूर्वोत्तर जन्म (पुनर्जन्म) का मानते हैं: (इनका विस्तार कु आ मु. पेन १२४ में लिखा है) !
- (१४) मेालची क्रमी. रोखनिमामी. शन्य तबरेन (६४९ सने हीमरी) रोप फरीदुदीन अलार, मेलची जलालुदीनक्रमी, कितने मुफी, यह सब सुसलमान थे और पुनर्भन्म के। मानने थे (इनकी हकीम्त, इनके वाक्य कु. आ. मु. पेन १२९। १२६ में लिखे हैं).
- (१५) उपर जे। मत भेद ननाया है बोह नाम मात्र है; वयोकि इमाम यगेरे के अन्य भेद बहुत है निसके कारण आपस से युद्ध है। के खून हुन्ये हैं तथापि इस-छामी ससार में यह खूबी है कि बन दूक्पी नेशन के साथ युआवळा पड़े ने। वे सच एफ़ है। के मुकावळा करते हैं तथाहि इनका ऐतेकाद (निश्चय की द्वदता) अन्य मन धर्म वाले। से दृढ होता है (यथा हिंदु ससार मे न नेशन अभियान है, न नेशन का सप है और न सफदायाभिमान है और न दृढ निश्चय इसमे मुसळमान ससार में स्वप्न मी द्वदना—निश्चय चळवान है).
- (१६) कुलियात आर्थ सुसाफिर (पू. २६४ से ५०० तक) में कुरान प्रथ का सरोाधन, कव बनी, किसने बनाई, उसमें फेरफार है वा नहीं वेाह ईश्वरीय प्रथ

र्रेड स्परी (सुपी) मालिकी (शक्की), झार्या, और हामाल हन चोछे ने नमान की रीत भात में भी अंतर है, यह चार बढ़े सज़हब ये ज़िल्के उपरोक्त के ही सथ.

है वा क्या, इस विषय में उन लेगों। की मान्यता क्या है, कुरान की तमाम सूरती रा सार इत्यादि क्यों सविस्तार लिखी है तथा नवीं मोहम्मद्र साहै बस्कूल थे वा नहीं किया कीन थे, उनरा मत नेसे चला इत्यादि बार्ने दरसायी है. मुसल्मानी धर्म की आतरिय स्थिति और मत भेद का विस्तार लिखा है '\*

### खोजा कौम का इति**हास.**

क्ती जाफर आई ग्हमतुखाह बी. ए. बेरस्टर फेन्टॉ, क्षबई सान वर्तमान भेस स. १९०६ ई

खिरित और मुसलमानी धर्म की नितनी शाखा उपशाखा लिखी है उन समक्ष इतिहास हम नहीं जानते और यदि रिसी का कुछ जानने हैं तो वर्णन ररने की अपेक्षा नहीं है

तथापि स्वधर्म प्रचारार्थ क्या क्या पोस्त्रीसी वा प्रवच करने पडते हें इस बात के जानने बास्ते सक्षेप में इसमाईको फिरना का वृतात जनाते हैं.

हिंद के असली बतनी-काड (मध्य हिंदुस्तान मे), भील (रानपृताना मे) सतल (बंगाल मे), ताडा (दक्षण में), नमार 'उक्षण में) हे बारो बाहिर से आके बसे हैं

# नोट-: जितना तत्त्वदर्शन में चाहिये उससे ज्यादा विषय भी धई मत सप्रवाय का लिया है उसमें कारण था यहा भी तेरिस, ईजील और कुरान मा यिशेष विषय लिया है उसमें कारण है. (१) उनके मतल्यो का मैन्ह म्पष्ट हो जाय, ज्योंकि वे एक इसराइल की काम और मतवाले अपने की मानने हैं। (१) उस समय अर्थात बायनल के समय मिसर वगेरे देखवासियों की और इरान के समय अर्थात बायनल के समय मिसर वगेरे देखवासियों की और इरान के समय अर्थात बायनल के समय मिसर वगेरे देखवासियों की और इरान के समय अर्थात बायनल के समय यारों को आवार विवार थे सो पाठक स्वय जान ले. (३) नवी मुहम्मद साहेब ने अपने चार यारों का साथ छेके दिस पीलिसी से अरब जेसे देख में अद्वेत का मुझा लगाया है यह नान लें अर्थात अरब देश वहदी-गवार-जगाली-ल्त्नी-नाहिल-कनीयासोर था, वहा गेतन, क्ताद, पीयागोरस वा अरस्तु वगेरे का उपदेश काम में न आता जेसा कि नची साहेन के तरीके, पीलीसी, नाम में आये. याने ऐसा न होता तो उस देख में अद्वितीय ईथराना नहीं पसरता बुतपरस्ति, आतिश्वपरन्ति, सूर्यपरन्ति उस देश में से न नाती. उस देश के योग्य इस प्रकार की कुरान ही इल्हामी नितान मनाया जाना लाभकारी हुवा है, कैसा कि उमका असर वर्तमान में देख रहे हैं। मुहम्पद मानेव ५० वर्ष पूर्व क्षेत्रना लेक विद्या शब्द से भी नावाकिक थे. पेज ७ ४०० वर्ष उपर पीर सदुरहीन ने हिंदु में से मुसलमान किये वे खोजे कहाये. इनकी भाषा कच्छी, पोसाक रीत भात हिंदुओं की नेसी हैं- ५- खोजे बाक्रण, छत्रीय वा लुहानों में से वहीं हैं; किंतु वेश्य-भाटिया-लुहानों में से हैं. शीया हैं- (इमाम) इसमाई ही हैं. ८११५.

पीर सदुरहीन ने १० अनतार कनुळ रखें क्षा (उत्पादक शक्ति), विष्णु (व्यापक शक्ति), शिव (क्रर के शिक्षक शक्ति), मच्छ (तुकान मे रक्षक) इत्यादि रूप में १० अवतार मार्ने; परंतु नक्ष्रक (क्ष्रक दूर करने की शक्ति) यह अवतार हो गया और वेहि इसलाम (मुसलमार्ना धर्म) हैं- उसके मोहम्मद और अली यह दो लेम (आधार) हैं. २७ से ३२. मोहम्मद का नम्म २९ अगस्त स. ५५० हैं, में हुवा और मरण सने ६६१ महीने में हुवा. १० वर्ष को उमर मे नवी कहाये थे ३०।६५

मुहम्मव, अञ्चक्द, उमर, उसमान और गती यह ' स्वलिफे समय १ ८ वर्ष में हा गये. अली का स- ६६० इ- विषे मसिनद में मार डाला. उसमान खिलीफे ने मचूर्ण आवर्ते एकत्र की. जी विश्वास के येग्य थी में। रखी, बाजी सव का डालीफे ने मचूर्ण आवर्ते एकत्र की. जी विश्वास के येग्य थी में। रखी, बाजी सव का डालीफे इस पर लेक बहुत नाराम हुये. १०३।१२९० अली के पीछे हसन का जब मुनकर, मुनाफक और काफरों ने बहुत सताया तब उन्हों ने निहाद की पीलिमी इस्तियार की. अब आप समझ सकते हैं कि नवी साहेब पर जी एतराम की निगाह रखते हैं बाद कही तक ठीक है यदि देश, काल, स्थित और परिस्थित के इतिहास पर नजर डालें तो ऐसी इहिट न रहे जैसे कि पूर्व में थी. (४) निस प्रकार कुरान के वास्ते कहा गया वैसे ही तोरेत ईमोळ के जमाने में यहां को मना वास्ते कहा सकते हैं, थोलि उस जमाने में साक्षर भी यह कहते थे कि पूर्व नित्य दिखा में द्वारा है और नया बनके उदय होता है.

इसिलेंगे हमारा यह खयाल है कि यदि तीरेत इंबोळ वा छुरान के काई दूसरे गुग्र अर्थ न हों वा काई अलंकारी कटाश न हा किंतु जेमा वर्तमान में तरजुमें चल रहे हैं वेसे ही अर्थ हों तो हम ऐसा कह मुक्केंग कि उस समय के मिसर वगेरे देश में और ऐसे कहवाते नचीयों—उपदेशकों की आवस्यकता होनी चाहिये. हां, यह नकर नहीं है कि उनका अन्य देश, काल, स्थिति में अर्थात सर्व देश काल में आगे किया नाय मा हटपर्मी स्वीकार करें जेसा कि हरेक मत धर्म पंथवालों में टेबले हैं.

वगेरे ५ इमाम हुये. उनमें अली से छठा जाफर सादक था. भेद यहां से पडा अर्थात जाफर के पुत्र मूसा कासम के। इमाम मानने वाले श्रिया अशनासरी कहलाये वे मूसा कासम से मुहम्मद महदी तक ६ इमाम एवं १२ इमाम के। मानते हैं. महदी हि: २९९ में गुका में चला गया, कयामत के दिन जीता बाहिर आवेगा.

जाफर के पुत्र इसमाइल और उसके पुत्र मुहम्मद के अनुवायी इसमाइली कहाये. इसमाइल से अञ्जूखा महदी तक १ इमाम हुये हैं उनका मानते हैं. मूसा-कासम वगेरे का नहीं मानते. यह महदी दूसरा है. महदी पीछे निजार (पीडी नं २०), खलीलअक्षाह (मं. ४५). आगाहसन अलीशाह (स १८१८ ई) नरू में नं. ४६. यह ईरान से भाग के बिकोचिस्तान सिंध में आया नं. ४७ आगाअलीशाह और , मं. ४८ विद्यमान आगा सुल्तान मोहम्मदशाह (उझ ४७ वर्ष). ९ सब प्रकार से योग्य पुरुष है.

उक्त इसमाइल स. हि. १२८ (७६० ई.). २११, इमामहसन जकरिया ने स. १००१ ई. में नूर-सतागर का हिंद में मेना. इसी का पीर सतगुर नूर कहते हैं. जसल में स. ११८० ई. भीमसीलंखी (राना सिन्ध्युरपाटन) के समय आया था. किंदानेक लुहाना बागेरे का बिटलाया (मुसलमान किया). स. १४९८ ई. में पीर युग्ध काइसीर में आया. उसने बहां और मुलतान में भी विटलाये (यह खोजे नहीं फ्हांसे). स. १४६० ई. में पीर सदुरहोन हिंद में आया. सिथ में रहा. हिंदू धर्म पीला. अपना नाम सहदेव जोतिपी \* रल लिया और धर्म सिखाने लगा. बहुत हिंदू विटलाये. केाटडा में खाना (नमात घर) कायम किया. कच्छ काठियावाड में युद्धि होने लगी. २१९.

सदुरहोन द्वीया इमामी इसमाइठी था. खुलो खुसलमान का कलमा ''लाह्बाह रैबिलाइ, मुहम्मदर्दु सूलालाह" और शीया का कलमा ''लाह्बाह इखिलाह, अलीउनवली अलाह", राफजी (शिया) लेग जली के मोहम्मद नितना मान देते हैं. खुली और शिया के पंचतन में मतमेद है. २२३. शिया मनहव का ईरान मयक है. जली, फातमा का अमर मानते हैं. कार्ब के समान करवला का मानते हैं. हाय खाल के रै शर नमान पढते हैं. २२६०

८ मंथ देखन समय (१९१२).

पु अव उपन प्रमाण में गासी में गासी ने जनेत रख के पान या ईसु नेद बता के हनारें \* सदी १६०० में महास में गासी ने जनेत रख के पान या ईसु नेद बता के हनारें हिंदुमों की विशासा, वहल सहदेव जीवी ने किया, हिंदु मार ही साते वागे हैं.

शीया इमामी≃उपरोक्त नं. ७ वाला इमाम इसमाइल. कयामत होगी तब अठी आवेगा. वहां तक इमामत अठी की ओलाद में रहेगी. २२९.

हीया जब हमका जानें तब हाथ बांध के पांच वक्त नमान पढते हैं. अवाय-कर बगेरे थ बारो की कब पर फातहा पढते हैं. ऐसे करने का नाम तकिया है.

इसमाइली सासियत-नन दूसरे के स्वधमें में लाग है। तब असके धर्म के सचा, ऐसा समझा के घीर धीरे अपने धर्म का बोध कर के फेलावा करता, अपने धर्म का विचार लिपाना, दूसरे के धर्म का भाग लपना कर के कबल रखना, र २३०.

स. ११ ॰ ई. फे उनामन इसन सथा (ईरानी शीया का एक नवान था) ने केरा में इसमाइली धर्म की तालीय ली. फेर ईरान में आया. अलबुर्भ पहाड उस पर आलमुत का अजीतगढ़ सं. १०९० में स्वाधीन कर लिया. यहां ३९ वर्ष रहा, ९० वर्ष की उन्न में मर गया, इसने ३९ वर्ष में इसमाइली फिक्कें और उसके अनु-याइयों के जितने मतिपक्षी थे उनका मार डालने का तुक्म किया. विद्युत मरवा डाले. इसन का बाप इसमाइली नहीं था. निजार के बंश में से गिना जाता था. चार पीढी पीछे चीनी मेंगेसलां (चेगेमलां) का पोता इज्जुलां अलमुतगढ़ आया और गढ़ का नाश किया, और गढ़ में जितने थे सब का मार डाला. इसमाइली अरुन—नहानलाली समाह हो गई. २३१.

स. १९०१ ई. में खोजों में मेद पड गये. कितनेक अपने का शीया अशनासरी कहने हमे. उनकी महिनद, कबस्तान जुदा पड गये. २४२. खोजों में छटी (जन्म

१---निक्षये को चाल पर स्थान-दिया. अर्थात् सन में नहीं सानते और करते हैं स्यो ! अपनी बचान कर के दूसरें का भेदभाव छे छेना.

१ – व्हितनी बढी आत्मा विषय पालिमी

इ— इसन समा श्री गुजराती में एक बोधबी है, उनमें उसके कावे क्षावे और अंत में आप होता किसा है सार—

<sup>(</sup>१) मन के अदर बहिस्त बनाई थी (कुमन में लिखी हुई हाममी में भी नंदा).
(२) इसके आदस हरफ जयस रहते थे, गुज हह के बाम करते (३) पहिरत का जिल्हा क्याता तो जसके अभूक खूबी में रख के आंख बद करा के ले आने दिखातो; उसरा मन बले ही ऐसा बनाव था. बोह बहा रहने की नियासा करता कि जसके साथी पास स्थेते. हमाधी बहता कि तिल रहना हो तो अकुक काम (कहाने ने। मार आओ है) कर के आओ. बोह रगाफरिय एस करट हारा वा केई भी प्रकार से बोह बाम कर के आता. यह प्रकार दिवार प्रतिकर अनेत प्रविवास के अपने प्रतिकर के आज के साल के साल के अपने के साथ अनेत प्रविवास के साल कर के जसके काल के तीय है। अपने अभिता के साथा करता के साल के अपने आप अपने की साथ मनते हैं, से भी सहस्वेद्यात में लेने ने।य दें.

के छटे दिन) के हिंदुओं के समान कलम, दवात, चोपडी, छुरी, हार, चोमुखी दीवा रखते हैं. २४२.

# वाबी वहाई.

इस (१९) सदी में ईरान देश विषे प्रसलमानी धर्म की एक शाखा निकली है, जिमका वाची बहाई संप्रदाय कहते हैं. यह संप्रदाय सुधारक बहाउन्छा ने निकाली थीं. जिसका इसके बदले फांसी लेनी पड़ी थीं; परंतु अभी तक उसका बेटा अन्दुलबहा उसे चक्रा रहा है. यह संप्रदाय सुधारक सभा है. सुसलमानों का नापसंद है, तथाण पिल्लक उसका पसंद करती है. ईश्वर का कोई पेगंबर न हुवा और न है; ईश्वर के कमी अवस्ता द्वारा संदेशा भेगा हो, ऐसा भी नहीं हुवा और न है; और न ईश्वर अपनी तरफ से किसी धर्म की स्थापना करता है; ऐसा यह संप्रदाय मानती है. इस संप्रदाय के १२ नियम यह हैं—

(१) सब जाति और सब धर्म के। मिलाना-एक करना. (२) लडाई न करना, पंचायत से फेसला कर लेना. (३) उद्यम करना. (७) मील मांगने के। अटकाना (मिक्षायृत्तिका प्रतिबंध). (५) पुराहित का जुदा व्यवसाय न होना चाहिये. (१) एक पुरुप एक ही श्री करे. (७) पुत्र पुत्री के। समान वालीन देना. (८) वेराग्य कर के एकांत निवास करने की मना है. (९) श्री पुरुप दोनों के। समान मानना. (१०) सब जाति के बास्ते एक भाषा बनाना. (११) जुना और नशा वर्नित तथा पशु वध न करना, और दास दासी करने वा दाम दासीकर में रखने का निषेध है. यथाशक्ति कमाई में से परेएकार वास्ते वान करना. (आर्थप्रकाश २४ सितंबर स. १९१६ ई. में से).

अमेरीकन इस सभा की बहुत प्रशंसा करने हैं. ईरान यह सुसलमानी शिया पंत्रदाय का मधक—राजधानी हैं. वहां ऐसी संभा न्यापन करना बहादुरी का काम हैं. सचसुच यह काम प्रशंसनीय हैं और त द. अ. ४ के संग्रहवाद में लेने जेसा हैं. समय हैं कि सुसलानों में भी ऐसे विचार के लेग होने लगे.

#### श्रोधक.

(याह्दी, क्रिश्रियन और मेाहम्मदन के मंतव्य का निरीक्षण).

अब आगे उपराक्त अवतरण में जिन वानों का धर्म फिल्सफा के साथ संबंध नहीं है उनकी सिद्धि वा असिद्धि में न पढ़ के तथा जिन विषयों की असिद्धि (अपवाद) वा सिद्धि दिसा चुके हैं उनका छोड़ के नितना अंश (जा विषय) विचारणीय है उसका अपवाद वा विवेचन करते हैं—

- (१) ईश्वर के यदि उपादान (मेटर-प्रकृति—तत्त्व) की अपेक्षा हो तो, जीवों के कर्मानुसार करना पड़े तो, बुद्धि के अनुसार करना पड़े तो, और स्वभाववदा वा देवताधीन करना पड़े तो, वा परवदा रचना की खटपट में उतरना पड़े तो ईश्वर परतंत्र टेरता है. शिक हो नाता हैं. यह विचार ठीक तो हैं; परंतु आगे जाके यथाकमें दंढ देगा, नचीयों का बीच में लिया, उनके निवाहा, फिरहतों हारा काम लिया यह भी तो परतंत्रता ठेरी; और मनुष्य भी देखता है, ईश्वर भी वस्तु देखता है, वश्वा मवीयों पर विश्वास ईमान, यह भी तो श्विक हे। यथा. माना कि यह ईश्वर ने अपनी इच्छा से किया है अबः परतंत्र नहीं, तथा मवीयों पर विश्वास ईमान, यह भी तो श्विक है। यथा. माना कि यह ईश्वर ने अपनी इच्छा से किया है अबः परतंत्र नहीं, तथा मिर्टी होते और इसराइली धर्म (या कि. ग्रु. तीनों धर्म) से विरोध रखते हैं वहां एक के पक्ष में उतराना, दूसरे के हानि करना यह क्या. साराश ईश्वर की इच्छामात्र से होता ती विरोध म होता, इसरिव्य निरोध मानना ग्रुक्तिल हैं।
  - (२) यह सृष्टि तो सात हजार वर्ष से बताते हैं तो क्या इसके पूर्व ईश्वर निष्मल था? निष्मल्दक का अभाव है. सृष्टि का आरंभ तो उसकी पूर्व क्षण मानना ही होगा. कहा, हो जा और हो गया, यह किसने सुना और उस अनुसार वेहि जड केसे हो गया? मन कहा कि हो जा तो असुक मकार का हो, ऐसा ईश्वर के ध्यान में था ना नहीं? यदि था तो उसकी हस्ती पूर्व मे देरी; क्योंकि ईश्वर के विचार में अन्यान हो, और यदि नहीं था तो हो जा कहना ही नहीं बनता तथा जो हुना वेसा होना ही नहीं बनता.
  - (१) अभाव से आवरूप पदार्थ होना असंभव और ऐसी कोई व्याप्ति नहीं मिलती. यदि ईश्वर की शक्ति से बहा तो जो शक्ति इव्य तो ईश्वर से इतर दूमरा पदार्थ देता, जो शक्ति गुण तो उससे सुधे जीवादि पदार्थ नहीं वन सकते. यदि ईश्वर सर्वशक्तिमान् इसल्प्रिये अभाव से भाव, तो क्या बोह अपना जेसा दूसरा ईश्वर बना सकता है, वा अपना अभाव का सकता है? पाप कर्म कर सकता है? अपने देश से किसी के बाहिर निकाल के रख सकता है? इ. यहां नहीं उत्तर मिलता है क्योंकि अन्यया देश आते हैं. नहत्त अभाव से भाव भी नहीं हो सकता. ईश्वर अपने आपके जानता है तो दृष्टा दृद्ध (नाजर केजूर) से भिन्न ऐसे दो विभाग होने से सावयव टेरता है और जो नहीं जानता तो सर्वज्ञ नहीं टेरता. बहत् जो भी इतना

हूं, ऐसा जानता है तो ससीम टेरता है। और जो नहीं जानता वा अनत हू ऐसा जानता है तो सर्वज्ञ नहीं. इस प्रकार सर्वज्ञन्व भी नहीं बनता जो उसके। हमाग जान पहिछे था तो हमारी पूर्व में सिद्धि और यदि नहीं था तो हमारी और नगत् की उत्पत्ति ही नहीं भनती. यदि जीनों का भविष्य जानता है तो उसका ज्ञान अन्यथा न होने से जीव परतज्ञ हुवा याने कर्म ना उत्तरहाता नहीं ठेरता.

- (४) जेमे जीव बनाये, उनके जेसी बुद्धि दी, जेसी सामग्री (शरीर, माता, पिता, देश, फाल, इद्वियादि) और वेगयता दी, वेमे चलता है, इसलिये नवाबदार नहीं तो फेर उसमेन दुःख वा नरक न्या? इतना ही नहीं कितु ईश्वर की स्तुति, मार्थना और बदगी तीना मानते हैं उसकी और उसके ईश्वर वा दूत पर निश्वाम रखने की अपेक्षा नहीं, क्योंकि बीन तो ईश्वरत है और जैमा उसने जीन ना अविष्य नियत किया वेसा ही होने वाला है
- (दा.) बुद्धि दी. और नेक बद मार्ग सुझाया है अतः नवानतार. (द.) ऐसी बुद्धि और सामधी देता कि उपदेश के निरुद्ध न चलता. ईश्वर की आजा भग करने में समर्थ और रोतान के निवारण में असमर्थ न होता. अतः जवानतार गहीं, वा तो ईश्वर ही की ऐसी इच्छा होगी कि जीव खरान भी नाम करे, इमलिये नवानतार नहीं
- (५) अमुक ममह्य वाले (मूर्तिपूनक वा निन्हाने नवी रा स्वप्त भी नहीं ऐसी भना, वा बाह्दी वा किरानी वा कुरानी वा देहरिया वास्तिक) के पर रेपो पेदा किया? किसी का अगदीन (अभा वंगेरे), किसी का रेगी, किसी के रक, किसी का साग—तन्तुरुक्त, राजा, बचा बनाया? निमने रहा था हमने ऐसा ज्ञाना. किसी का गर्मे, निसी को ठडे देहा में बया पेदा किया? बालक का रूपो मार डालना है? उत्तर में कुछ अपेक्षा आती है. अन्यथा ऐसा भेद न हो (का.) ईथर की मरजी उत्तक्ष में दूष नहीं जानते. (ज.) उत्तने यह भेद दूसरों हा जाता है. याने पूरे के क्रमंग्रूण.
- (६) दु:समय संसार नया बनाई, इमसे उत्तम स्था न बनाई, नेतान स्था बनाया, उसके केद में क्या न रहाा ? उत्तर में या ना ईश्वर झिकान् नडी मा ने नगतक्ती नहीं वा तो अन्य अपेक्षा है, ऐमा निक्रनता है. निरपराणी बालक के कि नम्म देंक बालकावस्था में ही उठा तिया, यह व्यर्थ काम नहीं ना क्या ? इंशर व्यर्थ क्रम नहीं करता.

- (७) यदि व्यापक है तो मिलन ससार में केमे रहता होगा? मनुष्य. एशु, पदी उसके अग पर मलीनता करे वा उसके सामने निर्वेच्च व्यवहार करें, यह शिके हपोकर पसंद पडता होगा? उत्तर में या तो ईश्वर सर्वव्यापक, हानिर, नामिर नहीं वा तो इंश्वर नहीं वा तो जगत से बाहिर कहीं होगा, यह आता है; परत जगत से माहिर हो तो जगत नहीं बना सकता याने ईश्वर जगत का कर्ता न होगा.
- , (<) प्रमाका सुस मिले ऐसा क्या नहीं करता, धर्म के लिये खून क्यों होने दिये ? उत्तर में या तो दयालु सर्वशक्तिमानु नहीं या तो ईश्वर नहीं वा तो अन्य अपेक्षा है.-
- (९) बालक मरे तो उसको स्वर्ग वा नरक मिळना अन्याय है, वयोकि वर्म नहीं है. मरने पीछे महाप्रलय तक जीव जेरतनवीन निकम्मे पडे रहेंगे, यह अन्याय नहीं तो चया? वयोकि आरम के जीर प्रलय के समीप के जीव समान गिने गये. यदि मरने पीछे भूत पठीतादि रूप कर्म करना माने तो पुनर्भन्म का स्वीकार है। जायगा, और क्रम में से उठना न माना नायगा, और जीव बने तन से नन्म देने तक निकम्मे पडे रहें, यह वया न्याय है? क्या मुमकिन हैं? भूतो का बंदरा के शरीर में प्रवेश होना एक प्रकार का अन्य शरीर की प्राप्त (पुनर्भन्म-तनासुख) है. (वायवक करान में ऐसा होना लिखा है) #

(१०) आदम की पसली में से हवा (नारी) बनाई, वया आदम समान जुदा नहीं बना सकता था? ६ दिवस में स्टिप्ट बना सका क्या यही सवैद्यक्तिमानुपना? क्या साकार (परिच्छिक-आकाश में रहने वाला) ईश्वर सवैद्य हो पकता है? क्या

इच्छा संकल्प करने वाला निरवयव हे। सकता है?

(११) यदि कर्मानुसार फल मिरता है तो ईश्वर से इतर दूसरा पर विश्वास रखना व्यर्थ नहीं ता क्या? क्या याहूदी वा ईसाई वा मोहस्पदन ही मुक्ति पान होगे अन्य नहीं? इन तीना में से उन उनकी मान्यता अनुसार दूसरा मुक्ति पान नहीं. यह फथन क्या अमुक्ति परिणाम नहीं लाता? जब कि आदमी का ईश्वर ने अपनी सुरत पर बनाया और अपना दम फूका वा आज्ञा डाली तो अपवित्र :दुखी

मुनक्रेप के हमने कहा कि बहर है। जाओ और है। सर्व (कु गु बकर सु एगफ) देवज में दुस्ता क्रीर दिया जावेगा (श्वनतनसाय)

फिराने से शैनान का साथ बनना स्वीर बहल है बन्क यान एछियाइ का कर बार ज म हुवा (१) तेतिस उत्यक्ति ५१३ शरू के इंड पूर्व ६६१० (२) सलातीन १ बाव १७ अर १ इस पूर्व ९१०, (१) स्टातीन १ बाव १३११ ईस पूर्व ८५६ (४) योहनी (वाहना दिन जिल्ह्या के) के पेटा इवा मला की किताब ४१५ इस पूर्व १३० वर्ष (५) ईस ने योहना के हाथ से विश्वक्षमा पाया

क्यो है ? तुरी दखा से मरने के समय दूत, 'टे ईश्वर! मुझे क्यो छोड दिया' गेमे रक्षा मागने पर भी ईश्वर न बचा सके ने। वे ईश्वर के दूत वा क्या ?

- ' (१२) जब कि मर्वशिष्टमान् है तो क्या दूतके विना जीवाका मन नहीं फेर सहता? वा दूतों का आज्ञा न मानने वालों के शिक्षा देके दुरस्त नहीं कर सकता? क क्यामत पर बदला मिलना क्या एक क्रस्पनामान नहीं? वा बनावट नहीं? इसलिये' क्या दूत की अपेक्षा है.
- (१३) यदि पशु पश्यादि भनुष्य के वास्ते दत्त हैं तो उनका बित्रान ईश्वर अर्थ होना अनुचित है, क्योकि उसके दत्त हैं, और यदि दत्त नहीं तो राग, द्वप, ईंच्छा, ज्ञान, दु:स्व, सुस्व, संस्कार उनमें भी हैं अर्थात मनुष्य जैसे जीय हैं और न्यून दर्भे के है, इसलिये उनके वय का मनुष्य के। अधिकार नहीं
- (१४) से। दे। से। वर्ष की उझ में जा कम किये उन (सादिसात) कमीं मा
- (१९) जीव सर्वज्ञस्त यथेच्छा, उसका नर्साव नियत यथेच्छा, उसका नरम सामग्री साधन और योग्यता यथेच्छा, ईश्वर बाहे से करे याने मन फैर दे, वा नेकी पर चलने दे वा न चलने दे, पापी का म्वर्ग धर्मात्मा का नरक दे दे, तथा बहकाने बाला शैतान कर दिया, मरने पीछे क्यामत तक पडा रखे, इतना होते हुये जीव का हमेशे के लिये नरक वा स्वर्ग देगा. इस प्रकार का अन्यायी सिद्धात मानना हमारि मुंछ नहीं ने क्या?
- (११) पुनर्भन्म (पूनोसर नन्म) मानने से उक्त दोषा की निवृत्ति हो जाती हैं और न्यायो, निम्पृही और व्यवस्थापक होने से सापेक्षता वाला दोष भी नहीं जाता पुनर्भन्मसिद्धि में इल्हाम (ईश्वरीय उपदेश) की अपेक्षा हो ऐसा नहीं है, किंतु मानून कुदरत, व्याप्ति और परीक्षा से सिद्धि हो माती है
- (१७) स्वर्ग में भाग माना है इससे सिद्ध होता है कि जीव का दूसरा शरीर मिलेगा, यह एक प्रकार का पुनर्भन्म हैं।
- (१८) विना हेतु (गर्न) के केई वर्ष नहीं है।ता. ईश्वर से इतर कुछ मी नहीं था इसलिये सिष्ट बनाने म अन्य हेतु नहीं है. इससे नान पडता है कि ईश्वर की कुछ अपेक्षा थी तम बनाई होगी, (परतु ईश्वर की नात तो निरपेक्ष मानी जाती हैं) नहीं तो समामना के देने के झगड़े में क्यो पड़े अपनी बदगी हरने वास्ते पनाना मानें तो ईश्वर अभिमानी टेरा अपने बनाये हुये की बदगी हर तथा. तथा

जीयों की परीक्षा अर्थ मार्ने ते। अपने बनाये हुये की और सर्वज्ञ की परीक्षा करना ही नहीं बनता.

नित्य वार्रवार ईंधर की स्तुति प्रार्थना करना नहीं वनता; वयोकि दंधर विषर नहीं है, खुशानदपसंद नहीं है; किंतु अंतर्यामी, सर्वज्ञ, सर्वशक्तिमान है. किसी ने मुझसे कहा था कि जा श्रेष्ट हैं उनकी स्तुति उनके मुख पर करना उनका गाली देने समान होता है, इसलिये में ईंधर की स्तुति नहीं करता, में ईंधर का व्यापारी नहीं मानता; किंतु में तो अपने गुण कर्म सुधारने के लिये उसके गुण गाता हूं, नहीं कि अन्य दृष्टि में.

(१९) जब भतुष्य मंडल पार्पी हो जाय तो (१) ईखर आप जन्म लेता हैं। (२) वा पवित्र कर भेजता हैं। (३) वा नवीं (इत) हारा आज्ञा भेजता हैं। गेसा मार्गे तो (१) वे निसके यहां जन्मे वेहि भी पार्पी था तो केर बोह केसे निष्पाप रहेगा. (२) जेसे पूर्व में अयेश्वनी सृष्टि की बेसे अयेश्वनी पुरुष नहीं भेज सकता था वा बेसा स्वयं कर नहीं भर सकता था, क्योंकि सर्वविक्तमान् हैं। परंतु चात यह है कि अने। श्री भावना दर्शाने विना, इताये विना पंथ का उद्दू नहीं चलता, इसिलेये धर्म पंथ वाले ऐसी ऐसी करूपना कर के प्रवार करते हैं.

ईश्वर की फूंक वा हुक्स वा उसका अंश मनुष्य देह में वेह भेने और वेहि अपवित्र-पापी-दु:खी हो, यह कितना शोचनीय है, या तो वेहि ईश्वर की फ़क बंगेरे रूप नहीं, या तो यह संतब्य कब्यना मात्र है.

क्या एक जीव सब के पाप छेके आसमान पर नासकता है, कमी नहीं अर्थात एक जीव सब के पाप अपने उपर नहीं छेसकता. तहत इंधर किसी की सिफारश से किसी पापी के पाप कमेंफळ दिये विना माफ कर देगा? ऐसा नहीं हो सकता; परंतु ऐसी भावना में वा उपदेशक रोचक बीवरी में मान नाते हैं; वस्तुतः ऐसा नहीं है.

(२०) फ्रांस में १०० में से ७६ भाग आदमी वायवल की तालीम में जुदा होके खायनहृष हो गये. (मि. गलेडस्टन कृत सिदियों का मनवृत चट्टान पेन २१. मईमशुमारी स. १८८१ ई. का हवाला). जेमे साक्षर मंडल पुराणों पर में दृष्टि उठाने नाते हैं पेसे वहां हुवा होगा.

(२१) आदमी फरके पछताना, और श्रेतान ने तथा आदम ने खुदा को आज्ञा न मानी, क्या इसी का नाम सर्वज्ञत्व सर्वज्ञतिकशनल्व ? मूसा पेगेयर की निहा छंगडाती यी उसका दरस्त न किया, परंतु मानजे दिये, चर्ने धीं-

- (२२) प्रोश्चिया के वास्ते गळक साहेव लिखते हैं कि वहां वेंगा से वायवळ का मनहव नहीं रहा. मानजे (करामातेंा) के। कहानी मान के हंसते हैं. (कु. आ. मू. पृ. १४०).
- (२३) वायवल खोर कुरान में खुदा ने करमें खाई हैं, क्या ऐसा खुदा हा सकता है?
- (२४) ईश्वर ने अधुक का मन सख्त कर दिया, अमुक के मनेां पर मेाहर कर दी, ऐसा कर के उनका नरक देना अन्याय नहीं तो क्या?
- (२९) किस्से कहानी वाळा तोरेत, इंजील और कुरान ईश्वरीय पुस्तक वा ' ईश्वरदत्त का उपदेश मान सकते हैं वा नहीं, इसके संबंध में त. द. अ १ सूत्र २१४ से २७७ तक बांचिये.
- (२६) उक्त तीनों मनहन में जीन का खास स्वरूप (नड—चेतन—अणु—विशु वा मध्यम) नहीं कहा है; किंतु उसका ज्ञान न मिळने से ईश्वर की फूंक (वा अग्रज़ा) इतना शब्द लिख के रह गये हैं; इसलिये उस निये ज्यादा कहने की अपेक्षा नहीं है.

### इसराइल मत संबधी विभूपक मतः

याह्दी, खिरित वा कुरानी मत में इट भावना वाला यदि उपरेक्त सप्तक पृषेक पंचवशांग पाले ता उसी धर्म में रह के उसका ईश्वर उपासना द्वारा कल्याण हो सकता है, उसको केई हानि हो ऐसा नहीं जान पडता. त. द. अ. १ विभूषक मत में ७ पृष्ट २६६ देखा और प्रस्तावना में जो पंचदशांग लिखे हैं उनका याद में लेा. यदि वाद्यांतर में पंचदशांग न पाले ना वर्तमानवत दुईशा रहेगी. ग्रुस्त चेन न होगा.

#### सुफी मतः 🗱

सुसलमानों में एक सुफी (अद्वेतवादी) फिकों हैं. उसमें भी दो हैं. (?) वजूद याने सर्व बस ही है. तमाम नाम रूप जगत जल्दारंग समान ईधर का ही स्पद्धप हैं. सब उसके गुण (सिफात) हैं. (२) शहद याने दृश्य बसरूप नहीं परंतु बस सब में और सब बस में हैं.

<sup>&</sup>quot;गुजजार वहता" क्या म हाजो मुहम्मद नेमुद्रांन साहेर सकीया. (ज्याने मुरम्मद म्याम साहेर मुनक्यनी के विता है. यह क्तियर मुद्रम्मद सम्बान साहेर मुनक्यनी के विता है. यह क्तियर मुन्तिनी विश्वी में स्वत है. इपरा क्ती विवादी में के जिल्ला है. इपरा क्ती विवादी नियामिया सानवान में से हैं. नवी मुद्रम्मद साहेर्यों गुरु यंग्र में अपने में न. १५ में मनी है. यह मंद्र क्लीहिम सुद्रम्म साहें में अपने में न. १५ में मनी है. यह मंद्र क्लीहिमतन की कारती सह की विद्या है.

वजूद मत का सार यह है. ईश्वर से इतर कुछ भी नहीं. उसका इच्छा (शीक) हुवा कि मैं अनेक रूप से जाना जाऊं. तव उसके ७ मरतवे माने जाते हैं.

(१) अहदीयत (अव्यवहार्य. निरीह मूळ वीज. प्रषेच उपराम.) जेसे कुम्हार चुप है. (१) वहदत (सगुण रूप) अपने गुण जाहिर करने का शीक इच्छा. जेसे कुम्हार के मन में कुछ बनाने का खयाळ. इस मरतने (अवस्था) के। इनमाळ और हफीकत महुप्पदी और तेयुन अव्यळ मी कहते हैं. (१) बाइदीयत. जेसे कुम्हार अमुक प्रकार का आकार बनाऊं ऐसा खयाळ करे. वेसे ईक्षर का आकारी खयाळ. इस मरतने के। सुरहक्रमीया, अयानसानीया और तफसीळ भी कहने हैं. (१) आडम अपवाह. उसने नाना प्रकार के फिरस्ते (देवता) रूप थरे. (स्पूळ सुक्ष शरीररिहत). (१) आळम प्रसास. उसने नाना प्रकार के फिरस्ते (देवता) रूप थरे. (स्पूळ सुक्ष शरीररिहत). (१) आळम प्रसास. रूप सुक्ष शरीर नहीं. (१) आळम उमसाम. क्याळ के अनुसार आतिर तेन रूप थे स्पूळ शरीर नहीं. (१) आळम उमसाम. क्याळ के अनुसार आतमान, सूर्य, तारादि और आतु. वनस्पति और प्राणी बनाये (याने ईश्वर में से हुये) इसके। अयानसानी (बाह्यहिट) कहते हैं. (७) इन्सान कामिळ. यह मरतवा पहिले से जुदा नहीं और जाहिर में जुदा है. याने सुद्ध्य एक प्रकार से बढ़ा अशेर एक प्रकार से बंदा (उपासक) हैं. इस प्रकार ७ रूप होते हैं. इस उतार के। नजूळ और इससे उन्हें के। अरूज बोलने हैं अर्थात समुद्ध में से पानी निक्र के अनेक नदी, चरमें, तालाब, कुने हुये केर वे सब समुद्ध में सिठ के समुद्ध रूप है। जाने हैं.

दूसरा मकार. दूसरा कम यह है. अलाह (वस शुद्ध चेतन) उसमे अकल कुल (समिष्ट महत्तत्त्व) उससे नफस कुल (समिष्ट अहंकार), उससे तवीयत कुल (समिष्ट ? १ इंद्रियगण) उससे जोहरहिया. उससे शिक्षकुल (समिष्ट आकार) उससे निस्मकुल (समिष्ट मुलतस्व) उससे अर्श (आकाश) उससे कुसी एवं राशी वाला आकाश—मंत्रल बाला आकाश—शती, गुरू, मंगल, सूर्य, शुक्क, शुभ, चंद्र. इस पीछे आग—पानी— माटी—हवा—सानिन—चनस्पति—माणी (हेवानात), देवता, निन, मतुष्य, इन्सान कामिल वकावित—वहा स्वरूप).

उपर कहे अनुसार खवाल में नज़ल (उत्पत्ति) रूप फेर सब खाक, खाक पानी से ऐसे अरूज का फिक्स (खवालबंदी) को इस मकार आप रूप से उत्पत्ति लय का चिंतन करें (अहंग्रह उपासना) तो ब्रह्ममय ब्रह्मरूप हो जाता है. बीज में पृक्ष, गृक्ष से बीजरूप हो जाता है. नक्शवंदीया फिकों शहद का मानता है, वज़द का नहीं. वहदत शहद अर्थात यह सन झफ़रूप है, ऐसा भाव वस्तुतः नहीं है किंतु जैसे मननू के सव नगह ठेला देल पड़ती थीं असल में वाह ठेला नहीं थीं. इसी तरह यह दश्य उत्पन्न नगत और हैं, परंतु दश्क और मस्ती के कारण से हर वस्तु में बच्च की झांकी होती हैं; इसिलेये वजुद कहते हैंं. वज़ृद वाले 'अवतरण में' कुरान हदीस के जो वावय लिखे हैं उनका दलील में देते हैं और कहते हैंं कि बीन (उपादान) के बिना वृक्ष नहीं होता याने नेस्ती (अभाव) से हस्त (भाव) रूप नहीं होता. अब जो नगत का मूल दूसरा माने तो शिक (द्वेत) हो जाता हैं; इसिलेये सब बाद हैं और शहद वाले यह कहते हैं कि अक्षाह असंड, निरवयन, शुद्ध, सत्वित, आनंदस्वरूप, (एनहफ़, एनसइर) हैं, उसका रूप यह दश्य जगत नहीं है। सकता. इ

सिष्ट उत्पत्ति काल में जो कुछ करना था सो ईश्वर कर जुका, फेर सिष्ट कार्य में नहीं लगता ऐसा किसी का मत है. आलिम यह कहते हैं कि हर चीन क्षण क्षण में नवीन होती है, इयलिये ईश्वर का हाथ भी हर समय है. उसकी नमाली (विच्यु ग्रुण) सिफत और जीता रखती है ओर जलाली 'क्द्र ग्रुण) सिफत नाश करती रहती है. जीव का तनासुख (पुनर्भन्म) नहीं हाता; क्यामत का फल मिलेगा. व्यवहार हिंध में सिष्ट उत्पन्न की गई है. अतः नेकी बदी कुफर इस्लाम है. बस्तुतः (हकीकतन) ऐसा नहीं है; किंतु यह आप खुदा का स्वरूप है उसने आप भी नागरूप धरें हैं. की किंका, ज्ञानी अञ्चानी, उपासक उपास्य, नेक बद रूप में आप नाहिर हुवा की हकीकत बाले हैं वे काफिर, मेमन सब के समहिष्ट से देखते हैं.

मसज्ञान बताने वाले गुरु के ९ लक्षण. मुमुक्षु शिष्य के २९ लक्षण (पृ. २०). शारीयत (कुरान के अनुसार कर्मकांड), इवादत (ईरवरोगासना कांड) # इन मैं का प्रथम ग्रहण हैं; क्योंकि कुछ मी हो. रब रब (ईरवर) ही ओरवंदा बंदा ही हैं. रसकी सिद्धि पीछे तरीकत (विवेकादि ४ साधन) फेर हकीकत (अवणादि) फेर गारकत (मसज्ञान) फेर नेती नेती शेष (वका), ऐसा इस विद्या का कम है.

पहिले गुरु में पीछे रसूल में तदाकारता पीछे बढ़ा में तदाकारता होती है, ऐसा मानते हैं.

म्हादत (६आ, वर्गका, तुक्क, कुरान वा पाट). शहेत व्यवान चा साधन ११
 वर्ष याने हेंबर क्रया (२) या त्रमहितय भजावत, मशहरा, निका, किहा, मराक्श (४ १२ से २६० तक).

सिद्ध शक्षवितों के १२ दर्ने हैं अकताव (१२) गीस, इमाम, अवताद (४) अवदाल, (७) अस्थिम, अवरार, नकवा, ननवा, मुक्तवां, मफरदान (१०० से ११० तक).

मारफत का भेद निमने पाया वेहि कह नहीं सकता. बाणी और अवल का वहां युनर नहीं होता.

र्खाट कब, केसे पेदा की और अब फेर भविष्य में केमे करेगा, यह मेद नहीं माना माता.

#### अवतरण.

वही वही केाई और न दूना+, फर्टी मुहन्मद होके आया +, आप ही आपके। सीम निवावे +, कहीं झड़ान शंक बमाया, आप ही अपना हरनम गाया कहीं नन- मुद्दीहों के आया +, फर्टी लेग हुवा फर्टी लगाई, कहीं मोमिन कहीं काफिर हुवा +, कहीं रात कहीं दिन हो आया, जेसे नलको वर्फ बनाई +, जूं हवाब दरिया से उठे, आखिर उपका उसमें मिटे. यह तमसील हमारी तुन्हारी, यही हैं मेात और यही निवारी. (ननम 9. १).

चलुरागुमल घहलोल फरखुंदैः फाल; कि मन अन खुदा पेराबृदम दे। साल + मन आं वक्त फरदम खुदा रासिजृदः के नाते सिफाते खुदाहमनबृद (बहलेल बेसतां). आं अनलहफ नेस्त अनगरे खुदा; गेरहफ खुदाफीस्त तागोयदअनाः (मा. क्रमी). गर बसुरत मन न आदम जादः अम; मनन मानी नद नद उफताटः अम (मा. क्रमी). दरवेश हुआक्राह फहनशाह हुआक्राह; ख्वाही तो अनक्षाह विमोख्वाह हुआक्राह (मी. किमामी), माचुने एमा निदा दर मा न ओस्त (मा. क्रमी) पस हुमानस्त नलवः सात्र बहुर; कि इवारत न नकश मा व शुमास्त (मतन). ऊंचः अन दिया व दिया मेरवदः अन हुमाना कामदाना मेरवदः स्रतम वेस्त्रते आयद बद्धः वामशुद काना अलेहः रात्रऊन (मा क्रमी). अंग हफताद दे। क्रमिक्त हमः रा उनर विनः; चूं नदीन-द हकीकृत रह अक्सानः नर्दद (हाफिन). बखुदा गेरसुदा दरदोनहां चीजे नेस्त (मा. जामी). कुमवइननीय कुमवइननावाह, यह दोनों यार के कलाम हैं (फरीद).

अंद्रेत सिद्धि-(१) इनमातु कुरान निषर मुंह फेरे उथर नात अझाह को हैं. (२) हुमराञ्चल (कु.) वही पहिले, अंत में और दष्ट तथा अदृष्ट. (३) बमुजरोमुहीत

<sup>. \*</sup> दाफिन के सम्ब (७०० सरी हिन्सी याने भान से ६०० वर्ष पहिले) मुसलमानी में ७२ फिर्फे हा चुके थे.

(कु.) खुदा हर वस्तु में है (सब उसकी श्रक्त हो). (३) व फीनफरकम (कु.) में वुम्हारी नातों में आया हूं. (६) व नहन अकवल (कु.) मैं तुम से ननदीक हूं. (६) कुल अनमा अनावश्चर मिसलकम (कु.) कह में मी आदमी हूं तुहारा जेसा.

(१) इनल्लाह (हदीस) अल्लाह बेालता है उम्र की निद्धा पर. (२) लातसब् (हदीस) जमाने का गाली मत दे। क्योंकि नेह खुद खुदा है. अछाह दहर है. (३) लायकेाल (ह:) नहीं कहता है अख़ाह परंतु अख़ाह अर्थात अपना नाम आप लेता है. (४) अनाअहमद विलामीम (ह.) मकार विना का मैं अहमद याने अहद (अद्देतरूप) हूं. (५) अनानसमी (ह.) नमीन में मेरा नाम मुहम्मद, आसमान में अहमद और अर्श पर अहद (अद्वेत ऋप) है. (१) हालिया इनल्लाह (हदीस क़दसी) ऐ बदें! में वेमार हुवा. तूने नहीं पूछा. (७) या मुहम्मद अखरन (ह. कु.) ऐ-मुहम्मद! मेरे गुणों के साथ जाहिर हो तो जिसने देखा तुझका उसने मुझका देखा. (८) मनरानी फकद (ह.) जिसने मुझका (मुहम्मद का) देखा उसने खुदा का देखां. (९) खलक अल्लाह आदम अला सूर्च ही (ह.) अल्लाह ने आदम का बनाया अपनी सुरत पर. उसमें अपनी जात (स्वरूप) गुण और कर्म प्रसिद्ध किये. (१०) फकदा अर्फन फसही (ह.) जिसने पहिचाना अपने का उसने पहिचाना रव्य का. (११) लाइल्लाह इक्षिलाह (क.) अल्लाह के सिवाय दूसरा कुछ भी नहीं है. <sup>§</sup> (१२) अलखलक काल कंत कंनन मखफीयन (ह. कु.) दाउद पेगंबर के उत्तर में खुदा कहता है कि मैं छपा हुवा खनाना था. मुझे शीक (इच्छा) हुवा कि मैं नाना नाऊं अर्थात् इस्परूप हो जाऊँ. पस दृश्य बनाया. (१३) ठायतमञ्जी हक की सुरत मरतीन (हदीस) आखाह दूसरी बार एक सुरत में नही तमली (प्रसिद्धि) करता. (हरदम में जुदी जुदी सरत-आफार धरता है) कुरान की तफसीर हुसेनी देखा. अद्वैतवाद के दाखले बहुत निर्देगे.

#### शोधक.

भग्न हो नगत रूप हुना है, इसकी व्याप्ति नहीं मिनती. वेाह नव कि शुद्ध चिरूप और एक है तो आप ही उपासक उपास्य, नीच उंच, पवित्र अपवित्र, तम

<sup>§</sup> ता फेर दश्य क्या ? वक यह मानता है कि दश्य (त्रिपुरी) खुरा बाढ़ी शब्दव है जेसे दिया और रुद्देर याने अपनी शब्दा से बाता रूप परता है. दुसरा मूं मानता है कि दश्य मूग्यल (श्वाब) बद है. तीसरा मूं बबता है कि देशर इत है उसमें देशर है; परतु इस एक्स में दश्य दुसरे वस्तु होने से फिर्क होता है और अमाव से वायरूप नहीं होता, श्यन्तिय तीसरा मत अमान्य है.

प्रकाश, रात दिन, पुनर्नन्मधारी न धारी, स्वर्गनरक, कुरान वेद का कर्ता इत्यादि विराधी धर्म गुणवाला नहीं हे। सकता, असंभव है नानारूप होने का सतीपकारक हेतु नहीं मिलता. जो स्वरूप से अमिश्रित एक वस्तु हो उसके नाना रूप नहीं हो सकते, किंतु सावयद-नाना से ही नाना बनते हैं. क्षिके (द्वेत) के भय से अद्वेत कहना (अद्य के। नीच महीन बंध कहना) कथन मात्र है. ब्रह्मवित भी ऐसा नहीं जान सके कि यह जगत मेरी इच्छा से हुई है. बक्षवित बदास्वरूप यह नहीं कह सके वा नान सके कि मैं ही नाना रूप हुवा हूं. निदान वहदत वजूद एक भावना मात्र है; रैयोंकि "मार्अफना का हक मारफत का" जेसा जानना चाहिये वेसा नहीं जानते. ऐसे सब कहते आये हैं. अद्वेत सिद्धि में जा कुरान हदीस के वाक्य कहे हैं वे भी साफ और सयुक्त नहीं हैं, अथे। में तकरार है. कुनफेकुन से और रूपपटद रूपपूरुद से विरुद्ध हैं. अलस्त रब्बकम, कालुवला से विरुद्ध है. पेगंबर साहेब और चार योरों ने जे। निहाद (कतलुरू काफरीन-धर्मार्थ खुन) नाहरी किया और मंसूर शूर्ला पर चढाया गया, इससे सचाई के साथ बहदत वजूद साबित नहीं होती. व्यवहार और हकीकत में उसके विरुद्ध मानना यह करूपना मात्र है. (विशेष शुद्धांद्वेत से नाने।) नव बहदत बजूद है तो पुनर्भन्म मानने से क्यों इन्कार है, याने ऐसा भी वयों न हो? पेगंबेरी और गुरु मानने की आवस्यकता नहीं रही. इ.

#### विभवक-

यदि काई व्यक्ति का साव यह सन श्रव याने अभिन्ननिभित्तोपादान ऐसा है।
और वाधांतर में पूर्वोक्त समक पूर्वक वंबदसाग पाठता है। तो उसको काई हानी
होती हो ऐसा नहीं नान पडता, किंतु जीवन सुखी होता है और जीवनस्क हुया
विचरता है और ऐसी भावना वाठी तरनुसार वर्तने वाठी व्यक्ति किरोडों में से दिस्छ
होती है, इसिठिये वेह व्यवहार की वाधक भी नहीं होती. सारांश यह भावना भी
सुरी नहीं है. यहां त. द अ. १ गत विभूषक मत नं. ८ पेन २२७ और मस्तावना
में सप्तक और वेबदरांग ठिखे हैं वे बांचा.

जीर यदि कक्ष इतर यह सब दृश्य मृगतृत्यावत है, ऐसी भावना हो (त. द. ज. ! विभूपक मत नं. !! पेन २२७ देखेा) जीर वाद्यांतर समान हो तथा पूर्वोक्त बेक्ट्रांग पाले ती उस व्यक्ति की केई हानी होती हो ऐसा नहीं जान पहता; किंतु जीवन सुख से होता हैं और ऐसी भावना वाली तथा त. द. अनुसार कले वाली व्यक्ति किरोडों में से ! होती हैं, इसलिये व्यवहार की वाधक मी नहीं

होती; अत: अमुक के अधिकार में निषेधनीय नहीं है. उक्त वेदांतदर्शन गत जा-सार नवेडा है से। बांचा.

## ८४. अमेरिका (पाताल देश).

प्राचीन काल में (इस्राव्यस्ति के पूर्व और अमेरीका शोधक के। इंबस के पूर्व) आर्य प्रना (हिंद निवासी) और चीनी प्रमा का अमेरिका देश के साथ (अमेरिकन प्रमा के साथ) संबंध था. आर्य और चीनी छोक उस देश में व्यापार के वास्ते जाते थे. अमेरीका, गत भेक्सोको के राज्य में संस्कृत और चीनी भाषा में ख़ुदी, हुई प्रशस्ति निकली हैं (दुनिया की सेर पृष्ट १०१) और अर्जुन ने वहां जाके नागर्वसी रामा की कन्या के साथ विवाह किया उससे विवर्भान चीर पुत्र पेदा हुना. तथा व्यास जी अपने पुत्र शुक्क के साथ वहां गये थे, वहां से शुक्क का हरी देश (यूरोप' देश) में हो के चीन देश में हो के मधिका पुरी के रामा जनक पास माने का उपदेश किया. शुक्क जी उसी मार्ग से रामा जनक पास आर्थ (महाभारत).

अमेरीका विषे पूर्व में दे। प्रभार की प्रमा कहाती थी. प्राचीन अमेरीकन, निस्तके। कंगली प्रमा कहते हैं और अब नष्ट होने पर आ गई है. दूसरी भेक्सोको प्रमा जिसमें उपादे भाग आर्य प्रमा (ईडियन) का है. यह लेक साप और महादेव की मूर्ति पूनते हैं. ईधरबादि हैं. यह, हनुमान, बीता, राम, सूर्य और इकी देवो के। भी मानते हैं. पुरुष घोती बांधते हैं और खियें लंगा पहनती हैं. इनकी नीति, इनका व्यवहार आर्य प्रमा के जेसे हैं. हर्वई स्पेन्सर साहेब, इस प्रमा के नीति व्यवहार आर्य प्रमा के जेसे हैं. हर्वई स्पेन्सर साहेब, इस प्रमा के नीति व्यवहार की बहुत प्रशंसा करते हैं (उनका बनाया हुवा नीति सिद्धांत देवो। गुनराती में तरजुमा हुवा है). वर्तमान विषे इस प्रमा का थीयरकल के बहु धर्म नहीं जान पडता; किंतु प्राचीन भावना के रूप में है. इस प्रमा का वहां स्वतंत्र राज्य है. दुनिया की सर और प्राचीन विदुस्तान इन दोनों ग्रंथों में इन प्रमा का विस्तार पूर्वक वर्णन है.

उसी देश में तीसरी नवीन प्रना है. यह यूरोप निवासी प्रमा है. नव (१९ सदी) फार्टनस का अमेरीका ज्ञात हुवा; तिस पीछे वहां जाके आवाद हुई है. इस प्रमा का भी पद्धति पूर्पक केई धर्म नहीं है. विशेष भाग खिस्ति धर्म वाळे (रामन केयोलिक) हैं; परंतु उनमें यूनीटीरीयन खयाल के ज्यादे हैं. इस तीस वर्ष में आर्यावत्तं से स्वामी विवेकानद् जी महारान (एम. ए.) वहां गये; उन्होंने वहां वेदांतमत (तत्त्वमित) का प्रकाश किया. उस पीछे उनके शिष्य ने वहां अवतार, मूर्ति पुना का प्रचार किया. चीरचंद केनी भी उस देश में गये इन्होंने वहां जैन धर्म का प्रकाश किया. आय समानियों ने वहां जाके आय समान स्थापी. और थीओसीफिस्टों ने वहां थिओसीफी का प्रचार किया है. परंतु यह सब प्रचार वहां ख़टक (जुनवी) हैं

अमेरीक्तों का प्रवृत्ति मार्ग (घथा-व्यापर-हुतर-केमिस्तरी-सार्यस-कला-सचे, खेती वगेरे) से इतर अभी तरु केाई खास धर्म वा पंथ वा मत वा फिलोसीफी नहीं है (बात्रीयों से). इसलिये धर्म मत संबंधी दूषण भूषण कहने का अवसर नहीं है. धुनते हैं कि मेस्मेरिज्म विद्या और भूत भेत के प्रयोग होने का वहां प्रचार होने लगा है.

## ८५. थीओसोफी.

- (१) धीओसोफीकळ सोसाइटी सन् १८७६ मास नवंबर में 'युनाइटेड स्टेटस' के न्युयोक राहेर (अमेरीका) में स्थापन हुई. (यु. अ २८३) और आर्या-वर्त में सन् १८७८ पीछे (नि. १९३९ पीछे) कायम हुई. देवता गुप्त महागुरुओ की प्रिरणा द्वारा मेडम ब्लेबेस्ट्की ने कायम की. (यु. अ १७८). पीओस (देवता) सेप्पीआ (ज्ञान) फळ (वाळी) सेप्ताइटी (समा-मंडळ) अर्थात देवताओं क (वा भारमा के) ज्ञान संबंध वाळी समा यह अर्थ है. तत्त्व निज्ञास् मंडळ, अय्यारम मंडळ, तत्त्व ज्ञान रोषक मंडल इत्यादि संज्ञा से श्री फहाता है.
- (२) इस सभा के १ नियम हैं (पु. २८१) १. देश, वेश, नाति, धर्म, वर्ण वर्गेरे काई मी भेद का न छेके आत्माव भेरना न. माचीन आये शास ओर अन्य धर्म शास विद्या और दर्शन के अन्यास का पृष्टि देना. १. अमी तरु विश्व के जो नियम अगन्य रहे हुये हैं उनकी तथा अध्यास्मिक रहस्य की शोध करना और यथा विधि उसका प्रभाव करना.
  - (३) आर्यावर्त में आर्य समान स्थापक स्वामी दयानंदत्री के साथ कृतेल आलकाट ने पत्र व्यवहार किया, उस सिख्सले से आई. इस सांसाइटी के छीडर और आर्य समान के लीडर का विचार न मिलने से महास जिले में जुदा कावम लुई.

- (४) बहुधा सब समा के मेारल नियम तो ऐसे ही होते हैं कि जो पबलिक की पसंद पढ़ें, परंतु आंतरिय चाल दाल कुछ और मी होती है. जाहिर में यूं माना नाता है कि इस सोसाइटी का अपना मत काई नहीं है, उसके मेंबर हरेक धर्म मत के हैं वे कुछ मी मानें उसके जवाबदार स्वयं हैं; परंतु इस सभा की अंतरंग सासाइटी में जब ही दासिल किये आयंगे कि गुप्त ज्ञान के नियम कब्ल करें "सीकेट बेंकर्टून" मुख्य शास्त्र माना जाता है.
- (५) म. ब्लेबेस्टकी रू.शियन थी. धर्म मत पंथ की शोषिका हुई हैं. सुनने हैं कि उसकी चक्षु में तेजस तत्त्व का प्रमान ज्यादे था. जो कि रीलीजीयन फिलो-सीफी की शोधक थी जीर उसके मंथ सी. डा. से जान सकते हैं कि उसने यडा श्रम लिया है, इसलिये बेहर बेमार रहती जीर कमजीर थी. स. १९९१ ई. में शरीर पड गया. सर हेनरी एस ऑलकाट अमेरीकन थे. सीधे साधे धर्मास्था वाले पुरुप हुंगे हैं. थी. सा. के भेसीइंट रहे हैं. बीक मत के अनुयायी थे. पांच सात वर्ष हुंगे कि उनका शरीर पड गया. तीसरा लीडर वर्तमान में पीडवा ऐनी बीसांत है जो इंग-लेंड देश की है, घहले रामन केथीलिक धर्म पीले मोटस्टेंट धर्म में हुई. फेर जडावाद की छाया (मि. बेडडले के संतब्य) में आई फेर ब्ले, की की सहस अधीओसीफिट है. इसकी खूबी मल्यात है. निस इमेजी खां ने इसका भाषण झुना होगा उसके। उसके मनोहर वक्टत्व शक्ति की प्रशंसा करनी ही पढी होगी. यह उत्साही, साहसी अप्ते चुक्तिन पंडिता है. यथा प्रसंग यथा देश का क्रप्रक बना लेना यह इम निपुण में खुवी है. (विशेष इसके जीवन चरित्र में हैं). पंनाब देश में इसके। बीची वसंती और गुजरात में इसे आनावाई नाम से पुकारते हैं.
- (१) में, क्ले और उसकी शिष्या आनावाई का एक ही सिव्हांत हैं, ऐसा उनके लेख से नान पडता है. थी. ओ. का मुख्य शाख सी. डा. है. इस प्रंथ में से कुछ भाग और सार "गुप्त ज्ञान सहिता" गुनराती भाषा में एक थी. सा. ने प्रसिद्ध किया है.
- (७) यहां ठीडरें। का मंतव्य टिब्सेंगे. जिन प्रथों में से क्रे।टेशन वा आशय टिया गया है उनके नाम और संकेत यह हैं. (गुत ज्ञान सहिता. मे. च्ले. रहत). पु. (पुराणी प्रज्ञा. व्यानागई रुत). मु. (मुमुसु मार्ग). अब (अवतार). हिं. (हिंदू धर्म) यह तीनें। व्यानागई के व्यास्थान छपे हैं. सप्त. (सेवन प्रेन्साल, आनागई रुत). इन प्रथें। के क्रोटेशने। का विस्तार विवेचन और टीका "यांओसेएडी तंत्र"

प्रथ में हैं. यहां ते। सार सार लिखा है. तथा इन अंथा सिवाय के क्रोटेशन जहा लिये हैं वहां उनका नाम लिख दिया गया है. उक्त सब अंथ गुजराती भाषा में तर-जुमा किये गये हैं. जा बाह तरजुमा ठीक है ते। नीचे के क्रोटेशन और आशय भी ठीक हैं. पेसा मानना चाहिये.

- (८) यहां ईश्वरादि ८ विषय से कुछ अधिक िल्सा नायगा उसके २ कारण हैं १. इस से।साइटी के मंतव्य से अभी तक बहुत अज्ञान हैं. २. इसके मेंयर इसके। और अपने के। हिंदु धर्म वा आर्य धर्म से मिल्ला बताते हैं, परंतु हिंदी समातन धर्म से खुदा प्रकार हैं, (करनल ऑलकाट मी खुदा प्रकार बताता है (आगे वाचोगो), तथापि अपने के। स्नातन धर्मी या अपना समातन धर्म है ऐसा नाम बताते हैं. इमारी दो।धानुसार यह ननीन पुराणी मत (वंध) है. यथा विकासवाद पूरोप से अबतारबाद तथा देववाद पाचीनों से लिया है कीन कीनसा विषय कहां में और पयो लेक नपीन कर बनाया है, इसकी वक्सील "धीयोगोर्सा संग" पृ. १९८ से १२१ तक में लिल्सा गया है.
- (९) इस सेप्राइटी का काशी में सेंटरल हिंदु कें लेक 1 है. और इसकी झाला आर्यावर्ष में भी अनेक नगह हैं. तथा अमेरीका, इराईड वगेरे लेडों में भी हैं. परंतु नम से इसकी बाज हाल मुलने लगी है तथ में इसकी प्रमुखि कम पड गई है. यहां तक कि मितिश्वत सदगृहस्थ और पंदिती ने उममे किनारा किया और कर रहे हैं. कुड भी हो परंतु हमने दोना पहिता की महन्त्र, देखियारी, बालाकी और भर्मतंत्र पमारने की तथा भर्म भावना में श्रीक दिना के नवीन हम पारण कराने थी सार्याक अप्रया करेंगे.

#### (क) मेदम च्छेरेट्स्की का मंत्रव्यः

(१) मझ मरति पुरुष रूप है (गु जा, मे, पेन २२), यह मच एर ही तस्त्र के आद्यार हैं (२२), उम मूल वस्त्र में हमेडे गति होती रहती है (२२), इंधर एक व्यक्ति नहीं किन्तु व्यान चेहाने (ऋषि मनापति का ममूह है) वा व्यान चेहाने (ऋषि मनापति का ममूह है) वा व्यान चेहाने के समाप्ति के समाप

र वर्षमान (१९५५ र ) में वर्षों अंदर नहीं हो है और आवाबाई में वाराविक वार्मी में मने दिर केर रहतान्य मिलने की केरण्य में नुसाई है अप है. वस पूरशर्मी आहंगे परिता के.

तत्त्व में से प्रथम ईश्वर वा मनु प्रकट होके दूसरे ईश्वर वा मनु पेदा करते हैं (७२). ईश्वर की मूर्ति नहीं (४९).

- (२) वेद के रचने वालें ने वेद में अपने मन का उभार (आशय-जीश) नहीं दरसाया है (१९०). वेदोक्त कर्म मार्ग की अगत्यता कम कर के ज्ञान मार्ग का उप-देश श्री कृष्ण ने किया, से। काम बुढदेव और श्री शंकर ने पूरा किया (१४५). वैदिक कर्म करने से मोश नहीं मिलता; परंतु स्वर्ग का अनुभव मिल सकता हैं. (१४१).
- (३) उपनिषद १९० से उपर होते हैं, परंतु खरे उपनिषद १९० हैं, वेद का गुप्त ममं इनमें है (४९) उसका चुद्ध ने सर्क रूप मे नाहिर किया. उपनिषद वेद सहिता और झाक्षणों से तीन गुणे ज्यादे थे; परंतु झाक्षणों ने काटा फांसी कर के छोटे रूप में कर डाले, गुक्र रहस्य निकाल डाला. और उसकी गुप्त कूंची (जाधन) दिखितों (जिनका थीओसेफी गुप्त महात्मा कहती हैं) के हाथ में रह गई (४१).
- (४) जब यड दर्शन जाहिर हुये तब उन सबका एकीकरण यह सातवा शास्त्र (ग्रस ज्ञान सहिता) ग्रस रखने मे आया था. (४९)
- (५) पृथ्वी पर जो सुधारफ जन्मते हैं वे ईधर याने ७ ध्यान चीहानों में से एक का अवतार होता है (१८९) श्रीकृष्ण और कपिक ध्यान चीहान का, राम बगेरे सुर्ये देवताओं का अवतार था. (७०११८९). ईश्वर यह झका की मकाशित किरण है वोही महान उन्हें हैं (१७७). शंकर यह मच्छल बीन्द हैं; क्योंकि अद्वेत मत और बीन्द धर्म का निकट संबंध है (१४९). बुन्द और शंकर एक ही के अवतार थी. उसी ने इं. १६ सदी में तिब्बत में अवतार केके कोंबों में व्यवस्था करी (१७६). बुन्द यह कपिक का अवतार था (१४४). मत्स अवतार याने मत्स बगेरे का काल, कुर्म याने पेट से चळने वाले सर्पोद का काल, वाराह याने आंचल वाले प्राणियों का काल और नरसिंह याने मत्त्यों का काल (१४४).
- (१) देख अपने जेसे कद की मूर्ति बना के पूजने उमे यह मूर्ति पूजा का आरंग (१२७) गुप्त ज्ञान एक रीति से. मूर्तिपूजा और मतुष्य क्रूपी ईश्वर के। रद करता है (४९). ध्यानी बुढ़ों के। बैदिक महा वाक्य (तत्त्वमसी) उमता है (१७८) उच्या गोपी का रासमंडल याने सूर्य और उसके आस पास फिरने वाले मह, राशी, और नक्षज यह भाव है (१९९). श्रुति में जो जनेक देवता और ऋषि लिखें हैं उनका अर्थ ध्यानचीहान है (१९२).

(७) गुप्त ज्ञान कहता है कि हरेक जीव परमात्मा का अंश है, उसे ब्रह्मा के एक दिन (महा कल्प) में सब योतियों में जन्म लेना पडता है. हल्के मनस से उंचे मनस तक और धातु वनस्पति से ले के ध्यान चौहानें। तक न चढे वहां तक स्वतंत्र नहीं होता (२४०). जीव (ब्रह्म की) ७ किरणों में से एक किरण (प्रतिविंव). प्रतिर्विंव अज्ञान रहित नहीं है और परमात्मा रूप भी नहीं है (१७७). जीव याने आत्मा चुद्धि (२४). जीव याने आत्मा चुद्धि (२४). जीव याने आत्मा चुद्धि (२४). जीव अज अमर है १९३). मनस भी आत्मा और चुद्धि समान अमर हो जाता है (२३); ब्रह्म अहि-सीय, ज्यापक, अनंत, निरंदा, अर्लंड है (२४).

(८) मनुष्य का जीवन पहिले करूप में घातु (सणिम), वनस्पति (मूल) और प्राणि (तिर्येक, पशु पक्षी) जो में घूमता चलता है. दूसरे तीसरे करूप में मनुष्य स्वरूप होता है. धात्वादि का अनुभव संपादन करके अंत में भनुष्य करूप धारण करके मोक्ष होता है. परुति के बंध से छूट जाता है. (यह विकास क्रम है) (३४०).

- (९) प्रलय होने पर सब जीव मेक्ष (निर्वाण) होते हैं. परमास्म में जीवका छीन है। नाना मोक्ष (४१।२२१). मुक्त का कारण श्वरीर अद्दृष्ट छुप्त है।-जाता है (२२७).
- (१॰) इ. सन १८९७,९८ में कुदरत के सब भेद मसिद्ध करने में आर्बेगे और यूरेप का जडवाद मर जायगा. (२२७).
- (११) तन, सत्ता, पदवी, द्रव्य, दुद्धि और तमाम दूसरी वस्तु की वृद्धि की सूख मार डालना चाहिये (१९७). वाम मार्ग की निंदा करी हैं. (२१) झिस्ति धर्म और उसके अनुवायीयों का तिरस्कार (चिटी कर्नेळ अलकॉट ता. १८ फरवरी स. १८७८. थीओसोफी तंत्र पृष्ट १२७).
  - (१२) मे. ब्ले. के चमत्कार, उसके अनुयायी बयान करते हैं.

#### गोधक.

मे. 'ब्लेनेट्स्डी' के मंतव्य का विशेष अपवाद थियोसोफी तंत्र में अद्वेतादर्श में लिखा गया हैं शुद्धाद्वेत वाली समीक्षा से हो जाता है. मे. ऐसी वीसांत का जो अपवाद (समीक्षा) है बेहि भी इसके साथ सबंग रखता है. इसलिये यहां संशेष में लिखते हैं. मे. ब्ले. नाना ईश्वर (नगतकर्ता अनेक देवता) मानती हैं वेद का स्वतः प्रमाण ईश्वर कत नहीं मानती. मनुष्य का जीव कर्म वदा पशु पक्षी में पुनर्मन्म नहीं पाता, ऐसा कहती है तथा वनस्पति पशु पक्षी में मनस की नहीं मानती परंतु हिंदू पर्म इससे उच्टा मानता है; अतः मेडम का मंतव्य हिंदू धर्मानुकूठ नहीं है. यह स्पष्ट है. उपर के अंक २, ३, ४, और ९ वाजा बेख एक मकार की पोछसी है जे। कि हिंदुओं के। छुमा के दूसरी तरफ शुका ने वाली जान पडती है; क्योंकि हिंदुओं के कमजार निश्चय का उसके। आन था.

मे. ब्ले. के लेस में विरोध हैं. यथा—बक्ष के व्यापक, निरंश और शुद्ध कह के उसका सिक्तय, जीव उसका सिक्रय अंश और जन्मधारी कहती हैं तथा जीव का कहीं बक्ष का अंश, कहीं बक्ष की किरण (प्रतिर्विच), कहीं आत्मा बुद्धि, कहीं आत्मा बुद्धि मनस, कहीं बक्ष से इतर वस्तु नहीं हैं, कहीं बुद्धि मनस अमर हैं ऐसा सावा है

अनेक सिक्रिय (याने आत्मा—बुद्धि—मनस) मध्य (व्यापक) रूप नहीं हो सकते; क्योंकि वे दो है जीव और ब्रक्त के ज्ञान (सर्वज्ञवा अरुपज्ञता) में अंतर है. निरंश ब्रक्त में न्यूनाधिकता नहीं हो सकती. यदि वंध जीव मेश्वर पाके ब्रक्त में जाके मिछा तो बाँकयुम ज्यादे होगा अर्थात् ब्रक्त न्यूनाधिक होना मानना पडेगा साराध उसकी रीति से साययब समूह का नाम ब्रक्त, ऐसा मानना पडता है.

नं. १० वाला भविष्य नहीं मिला, कल्पनामात्र ठेरा; क्योंकि प्रत्युत नडवाद का विशेष प्रचार है (साथस देखा). हिंदी प्रमा आगे ही पढती में आ गई है अब उक्त नं. ११ बाला उपदेश देखहितानुकुल है या अहित करता है, यह बात पाठक परीक्षक स्वय विचार सकते हैं.

"धी बीओसाफी केत इटस हिस्ट्री" (बीओसीफी की श्रोप और इतिहास). यह मथ मद्रास की किश्चियन सोसाइटी की तरफ से स. १८९४ ई. मैं शाहिर पडा है, उसमें मेडम का जीवन चरित्र बता के उसके चमत्कारेंग की पोल दिलाई है, बेाह देखना चाहिये सब स्वमत प्रचार की चाल है.

(कां.) "गुप्तज्ञान सहिता गुनराती" में खाटा तरजुमा हा तो (ज.) एक ही विषय अनेक मगह उसी रूप में हैं मन नगह मुख नही मान सकने, और बदि माना तो थीं. को तमाम मंथ (इमेबी में इतर अन्य) किशासपात्र न होंगे इत्यादि. (विरोष यीपोसोफी तंत्र में)

(स) कर्नेक ऑलगाट और उनका भाषण.

(१) मैं भारतवर्ष को फिलोसोफी, साहित्य, धर्म और विद्या वगेरे सीखने आया ह. (२) धी सो. ईश्वरीय माया के। ही मुख्य जागम मानती है (नृष्टि नियम का शारत मानती है. (३) थी. सो. का निर्णय हमारे आर्य विचार से और वर्तमान फाल के विद्वानों के विचार से जुदा है. (४) मारत संतान अंधपन के वहा पशु समान है. (५) ऐसी नास्तिकता केवल वेदिविहित पर्म का पुनः प्रचार करने से दूर होगी, और उसका जीण उद्धार होना अवश्य है. (१) मारतवर्य के। प्रथम वेद के तार्थ्य समझने की मरूरत ही है, इसल्यि उसे अभी दूसरी हरकाई विद्या सीखने मरूरत नहीं है. (७) भारत की कला कीशस्यता वेद पर ही आधार रखती है. (८) मरे का इस पुण्य मूलि में बसना और मरना है. (९) है ईश्वर ऐसा उत्लख है. (८) मरे का इस पुण्य मूलि में बसना और मरना है. (९) है ईश्वर ऐसा उत्लख दिन कब आवेगा कि पूर्ववत उच्च पदची का मारत मूमि मास होगी. तू अकेला ही उस दिन आने का, यह मसिद्ध है. (चित्र चंद्रिक मंध के पू. १२९ में छपा है). कर्नेल साहेब नब हिंद में आये तब उन्होंने मुंबई, लाहेस, अहसर, काशी और प्रपारान में यह भाषण दिया था.

इन्होंने अपने के। अंत में बीद मतावर्ण्या जाहिर किया था; इसिलेये उनका मंतत्य यहां लिखना व्यर्थ जाना; क्योंकि बीद मत उपर आ चुका है.

# (ग) मेडम ब्लेनेटस्की की शिष्या—अनुयायी,िषसोज़ एनी बीसांत श्री का पंतव्य—

- (१) मेरे गुरु की आजा इस यज्ञ (ज्ञान यज्ञ) सर्वध में ऐसी है कि तू जा और सखा यज्ञ नया और किस प्रकार में है, यह लेगों के समझा; न्योंकि उसके जाने विना उनकी उन्नति न होगी और न मेक्ष मार्ग मिलेगा. इ. (तत्त्विचार दर्शक गुनराती चेापनिया पृ. ८ शके १८२९ अ. २). अन्य प्रसंग में-मेरी अपूर्णता पर लक्ष नहीं रखना. उपदेश के मर्म-सार पर लक्ष् रखना (हिंदू धर्म पेन १३४).
- (२) ब्रह्म अनंत, असीम (अब. २०) सिक्रिय (सनातन बुक १ पेन १). सब तस्य और नगत उसका रूपांतर है (याने ब्रह्म परिणामी है) (सप्त. ४३). ब्रह्म, स्ति उत्पन्न करने की इच्छा करते ही अलंड एकता का त्याय कर के उसमें से अनेकता करना से। प्रनेकता स्वतंत्र इच्छा से ही लीला रूप ही. इसका नाम आरंभक यज्ञ है. (प्. २२८).
- (१) ईधर का स्वरूप मर्यादित होने येग्य है, नहीं तो अपन उसके। नहीं जान सकते. (ध. १८१). ईधर आसमान होते ही माया ही माया से आगृत होता है. (हिं. १७), ईधर ने जो जीव पेदा किये वे संपूर्ण न थे. (हिं. २६). मनुष्य की व्यवस्था का कार्य ईधर के। भी दुर्पट है. (अब. ९९१६०). इस सूर्य मंटड का

केंद्रस्थान जिमूर्तिरूप ईश्वर है, पेसे अनेक सूर्य मंडल प्रति जुदा जुदा हैं, उससे पर महीन ईश्वर सो केंद्रस्थानी हैं, इससे परे मी दूसरा. इस प्रकार श्रेष्टतर श्रेष्ट श्रेणी चलती है (अब. ४२). पूर्व के संस्कार वाली प्रकृति सर्वत्र पसरी हुई है, उसमें से कितनाक भाग लेके हरएक ईश्वर सृष्टि के उपयोग में लेता है. (अब. ५७). ईश्वर एक व्यक्ति नहीं किंतु ध्यान चीहान का समूह. याने ईश्वर अनेक हैं. (यु. २३।४९ इ.).

- (४) देवता और ईश्वर जुदा जुदा हैं (सनातन बुक २,७,१९). देवता ईश्वर के कारभारी (स. २।३।१९). मनुष्य देह और पृथ्वी वगेरे जुदा जुदा देवताओं ने गनाये है, उसका निर्वाह भी वेही करते हैं (मु. १०). जीवों के कमी की व्यवस्था भी वेही करते हैं (१६१).
- (५) श्रुति—बेद ज्ञानी छोगों के द्वारा मिळा है उनका देवता याने ध्यान चेहानों से मिळा. देवता ईश्वर के फारभारी हैं (सनातन पर्म शाशा १९). ईश्वरोक्त शास्त्र प्रमाण माना जाता है; परंतु आचार मे उस पर दृष्टि नहीं रहती; क्योंकि उसमें बहुत बुटि जान पड़ती है (हिं. १०२). ६ झालों में से १ मी दर्शन संपूर्ण रहस्य नहीं यताता (हि. १४८). भीतिक शास्त्र (वर्शन) इस्यातुविद्ध (बाह्य स्वरूप का अवलेकन करता) है और ग्रुप्त विद्या (धीओसीफी का ग्रुप्त क्वान) शब्दातुवद (बहु के आंतर स्वरूप का अवलेकन करता) है (हिं. १०२). तिन्होंने (ग्रुप्त महात्मा—वेवता) अपने शिष्य में ब्लेक्टरकी के रहस्यवाद (सिक्तेट बेलट्रीन) अंथ द्वारा विश्व का कुछ ज्ञान दिया है, इसकी निवारने से नया नया ज्ञान मिलता नाता है (प्र. २००). धीसवीं सदी में विद्वान नानने लगेंगे कि ग्रुप्त मत की आरुति कर के बताने में आया है. उस (ग्रुप्त ज्ञान) का बोध वेद से पहिके का है: यह भविन्य कपन दोग नहीं है. उस पेज स्वेवस्की इस मीकेट बोंजट्रीन पु. ११ में है, जिसकी सासी एनी बीसांत ने जपने व्याख्यान में दी है. मुळ इसेजी सांख्य योग पु. ७४ में है).
- (१) ईश्वर (ॲगोस) का अवतरण अवतार. पृथ्वी में आके कोई जीव में प्रवेश करता है. ईश्वर के प्रार्थना किये विना अवतार नहीं होता (अव. ११।१९। ६७). नव नव मरूतत हो तब तब अवतार होता है (अर्ब, ७). उस पीछे जीव, ईश्वरभाव के प्राप्त होता है. सर्वग्र होता है ++ ऐसा जीव ईश्वर की विभूति रूप से प्रगट हो सकता है (अब. १९।११). मेरे में, तुम्हारे में और ईश्वर में आत्मा एक है, से। अधिकारी और नित्य है (अब. १९). ७ देवताओं में से १ इस सुर्व मंडल

का अधियाता है ऐसे ही हरएक सारक का जुदा जुदा है. महाविष्णु देवता सूर्य में हैं (अब. १३१९)१९१) कितनेक अववार विष्णु में से मेहों के देवता हारा होता है, एरंतु रुष्ण तो महाविष्णु से ही आता है (अब. ९३१९). मत्सादि अववार विष्णु का नहीं (अब. ९४). की अववार होता है नोह ईश्वर की तिमृति में से ही होता है (अब. १४). हिंदुओं की तिमृति वा खिरत्यों की ट्रिनीटी का एक ही अर्थ है (अब. १४). इसुमतीह महाविष्णु का ही अववार या जो मनुष्य रूप में उत्तरा, उसने जगत के उद्धार वास्ते जन्म लिया (अब. पेत्र १९). अपनी नाति में से जो मनुष्य सब से पहिले उच्च होके ईश्वरत्व का मास हुवा और निसकता संपूर्ण ज्ञान हुवा से यह बुद्धदेव (अब. १०९). चुद्ध हिंद के वास्ते नहीं था (अब. १०१). संकरावार्य महादेव का अंदा (आवेदा) अवतार या साक्षात नहीं. ऐमे उपदेशक पेनंबर, ब्राह्मण हुये हैं (अब. २०१२).

- (७) सृष्टि उत्पत्ति पूर्व एक अहितीय सत्त था, उसमें से सब विश्व हुवा है. (यु. २). यह सृष्टि ईश्वर के अंदा कृष्य होक ईश्वरत्व प्राप्ति वास्ते पेदा हुई है (हि. ९०). अर्थण होना आत्मा का स्थमाव हैं (यु. २३९). निर्भुण अवस्था में से सृप्ण होने वास्ते अव्यक्त में से व्यक्त दशा में आने के लिये ब्रह्म का वर्षण करना पड़ता है (यु. २४०). अपने अंदा उपभाने का यह कारण है कि उसका हरएक अंदा अपने जैसे शक्तिमान हों +++ (यु. २३९). यह विकास (उत्तरोत्तर उत्तरि) ईश्वरीय इच्छा के अनुकूल हैं (हिं. १०३). इस विश्वोत्ति का हेतु यह है कि ऐसे जीव उपन आवें कि जी ईश्वर स्वकृष्य होति हैं (यु. ८). सारांश परमाना का अंदा होने से आत्मा में ईश्वर के ही धर्म गुण होति हैं और वे तिराहित हैं (यु. १९४) वे वाक्ष पदार्थों के संसंगे से आविर्भृत होक संपूर्णता का प्राप्त होन पर आत्मा ईश्वर स्वकृष्य हो जाय, यह सृष्टि उत्पत्ति का हेतु है, और ऐसा विकास कमानुसार होता है (यु. १९४).
- (८) एक अगम्य अनादि और अनंत सत्त. इसमें से ईश्वर (शब्द व्रज्ञ) का उद्भव, एक में से द्वेत का और द्वेन में से त्रिपुटी का उद्भव. त्रिपुटी मे से सृष्टि के व्यवस्थापक देवताओं (ध्यान चीहानों) का उद्भव. मनुष्य यह ईश्वर का प्रतिबिच— वासनावद्ध होने से पुतर्जन्म. बहाज्ञान और यज्ञ से तिराहित जा आत्मवरु सा आविर्मृत होने पर मोक्ष (ग्रु. १). यह श्री आनावाई का कथन का सार है. सत् और मुखतत्व सा आत्मा, बाकी के सब उसके रूपांतर हैं (सप्त. ४३). बढ़ा असीम दैं; तो भी प्रसंग आने पर परिषि (सीमा) धारण कर सकता है (अव. १३).

सृष्टि उत्पन्न है।ने पहिले जैसे हे।ने की है वेसी का संकल्प परमात्मा की फिल्पना में होता है (पू. २१). नं. २ का पू. २३८ वाळा वाक्य बांचेा, ब्र**ध** आप ही अपने स्फर्ण से मर्यादित होके अनेक रूप धारण करता है (पू. २३८). अवर्णीय . अगम्य में से पहिलेपहुळ ईश्वर-शत्यगात्मा-शब्द ब्रह्म- प्रनापति स्फ़रे हैं (उत्पन्न होने हैं) वेहि आप व्यक्त हेाता है. अपने आसपास सीमा बांध के उस मर्यादित क्षेत्र में ही (अंग में) सृष्टि की उत्पत्ति, स्थिति और छय करता हैं. तमाम द्रव्य उसी में से हैं, तमाम शक्ति उसी की प्रवृत्ति. वेाह ईश्वर त्रिपुटी रूप भासता है. (१) एक स्वरूप प्रजापति. सत्ता मात्र का उद्भव इसी में से होता है. (२) दूसरा स्वरूप परुति पुरुष जिसमें से तमाम स्ट्रिटि उत्पन्न होगी यही नाम रूप (३) तीसरा रूप भहत्वसा. इसमें वस्तु मात्र फल्पना कृप से रही हुई होती हैं इसमें से अनेक देवता (पूर्व सृष्टि में उन्नति पाये हुये जीव) उद्भव होते हैं. सब के सस्कार पूर्व की सृष्टि में से आये हुये होते हैं. यह संस्कार पूर्व छष्टि के प्रलय समय नवीन छि के बीन रूप में अंतरभूत हाते हैं (पु. २३।२४). परमात्मा में स्फुर्ण हाते ही सृष्टि का उदय काल का आरंभ होता है (पु. २७०). पूर्व के परिपाक हुये जीव उसकी इच्छा अनसार स्षि के कार्य में लगते हैं. हरएक देवता सृष्टि के एक एक प्रकार की व्यवस्था करता है (प. २७१).

पहिला स्कुर्ण ७ मकार का हुवा (पु. २०१). उपराक्त देवताओं में लिपि का देव जीवों के कर्म की व्यवस्था करता. दूसरे देवराजा, कर्मापुसार थोजनाकर्ता (पु. २०१). देवता उपजे कि मकार्त की साम्यावस्था का भंग होके पदार्थ का पृथक्करण होता है. हरएक मह के उपमाने वाले देवता अपने मह की स्रष्टि बास्ते जितना चाहिये उतना पदार्थ लेके अपनी सामध्ये से पेदा करता है. सब परमाणु समान परंतु संग्रेग जुता जुदा प्रकार के होते हैं. हरएक परमाणु पर ७ आवरण होते हैं (पु. २०२). सात स्कुर्ण में से जो स्पूल को दश्य सूर्य की मूर्ति. ऐसे ही जन्य सूर्य (पु. २६९). मू वगेरे ७ लेक पीछे र सूर्य और ७ मह (सप्तक) सहित सूर्य भंडक पेदा होता है. प्रत्येक मह को छह छा गोलक और हरएक मह का सप्तक होता है (पु. २२२). पीछे जीव काटी प्रत्येक गोलक पर अनुक्रम से आते हैं. उसमें ७ सिट की मुख्य ७ योगि (तान्विक मृत की ३ सिनन, वनस्पति, पशु और मनुष्य) जपनती हैं. जीव इनमें उत्तरेतर विकास पाता हुवा अंत में अपने महान् गुरुओं पास पद्मंचता है, और प्राप्त काम दूसरे मनुष्यों का देक नर्व्यक्त होने थोष्य हा जाता है (पु. २२).

परमाणु मात्र जीव चेतन हैं. निर्मीव काई वस्तु नहीं (पु. १४८). जीव वगेरे ईश्वर की संकल्प शक्ति से उद्भव होते हैं (हिं. ४०). यह वगेरे उत्पन्न हुये कि ईश्वर का दूसरा स्फुर्ण हुवा. इससे दूसरी शक्ति (जीव) प्रकटी. यह आत्मा—बुद्धि इसके जीव कहते हैं (पु. १०). आत्मा—बुद्धिक्य आप ही ईश्वर (पु. १९). क्रिया मात्र का मूळ जीव है (पु. १४८). जब जीव मनसलेक (स्वर्ग) में आता है तब वहां के परमाणु साथ संबंध होता है (पु. १९१११९२). इस सहवास (किया) की असर बहां के जीव पर होती है उससे क्रिया होती है, उससे उपाधि के परमाणु चलायमान होके अमुक कर पकडते हैं (पु. १४८). (सारांश कर्म विना श्वरीर संबंध होता है).

यहिले जीवन समृह (आत्मा—नुष्टि) ७ मकार के होते हैं उनमें से उपजीव पेदा है। जाते हैं और तात्मिक सत्व योनी धारण करते हैं. ज्यूं ज्यूं एक जीव दूसरी योनी में जाते हैं स्यूं त्यूं खाली जगह केने के। दूसरे नवीन जीव आते हैं (पु. १९११ ९२).

पीछे उक्त (स्वर्ग-अरूपलेकबाले) जीव धुवलेक के स्पूल के संबंध में आके मुलेक के वायु के रूप में आता है, यह सिनन वर्ग के सूक्ष वायु के रूप हैं. इस रूप के नमूने पर देवता स्पूल परमाधुओं का पर बदाते हैं (पू. १९३). अंत में उससे वनस्पति वर्ग उत्पन्न होता है और देवगण वनस्पति के जीवों पर स्पूल पर बदाते हैं (पू. १९३) चनस्पति योगी में अहंशाव, स्मृत, अगमचेती धक्ति और स्पर्ध ज्ञान का बीन हो जाता है (पू. १९६). भूलेक में आने तक उस जीव का दरमियानी लेक (अरूप मनसलेक, रूप मनसलेक, धुवलेक-कामलेक-भूलेक) के पदार्भी का आवरण हुवा है (पू. १९९). वर्षा की असर से वनस्पति के जीव का अनुकूल प्रतिकृत्वकं भेद नानने में आता है. यही ज्ञानबात्र का मृत्व है (पू. १९९).

उस पीछे वेह जीव प्राणी (पद्यु, पक्षी, तिर्यक) में उतरता है. अहंशाव सूक्ष्म स्यूक द्वारा स्कुरने लगता है. येद गृत्ति यी लिखती है (यु. १९१). अहंशाव संपूर्ण हट हुवा कि केर वेहि एक ही देह (कुत्ता, गाय, बकरी वगेरे) धारण करता है. उससे कामतत्त्व हट हाता है. उसीर त्यागने के पीछे यह वासना देह कामछोक (मेतलेक, मुचलेंक का एक भाग) मुलेक में आता जाता रहता है (यु. १९७). यहां जीव में कामतत्त्व ज्यादे हुवा. लिंग ग्रारीर (छाया श्वरीर) बदल्या रहता है, इस वास्ते उसके नहीं गिना. श्रीव के विकास का पूर्वोई समाप्त हुवा.

उस तैयार हुये प्राणी जीव (काम देह) उसमें देही याने शुद्ध मनसतत्त्व श्रश्न का तीसरा स्फुर्ण आके बसता है (१९७) बोह मनस बुब्लिलेक में देश्ने आता है, इसिलिये बुद्धि द्रव्य का आवरण उस पर होता है. वहां से मनसलेक में आता है तव प्राणी देह में मानिसक परमाणु स्फुरते हैं. उसका और इस देही का संबंध होने पर अरूप प्रदेश में कारण देह पेदा होता है (पु. १९८). पीछे वेाह मनस कारण देहसिहित उपरोक्त कामतत्त्व में जुडाता है. अब आत्मा—बुद्धि और मनस इस त्रिपुटी रूप की जीव संज्ञा हुई. कारण देह, कामतत्त्व, कामलेक के छूटे तत्त्व और अशुद्ध मनस (मनसलेक के नीचले लेक के तत्त्व) यह भी शामिल हैं.

शुद्ध मनस ब्रग्न का अंश है. अपनी मृषिका पर सबैज है (सह. १८). अमर है (सह. १९). मन शक्ति और समझन शक्ति से भिन्न तस्त्व है (सह. १९). कारण देह को बेदांत में आनंदमय केशा कहते हैं (पु. ९०१). सब अनुभव का कारण देह में संस्कार रूप से संग्रह रहता है (पु. १०११०४). आतमा, बुद्धि, मनस तीनों एक रूप हो जाते हैं, इसका और कारण देह का याने जीव का देह (कामतस्त्र) के साथ संबंध देवता हारा होना है (१९८). जब प्रस्तुत जीव (त्रिपुटी—कारण देह—कामतस्त्र) जन्मकाल आता है तब ब्रद्धा के पुत्र (सृष्टि आरंभ के अग्रुक देवता) अपना अंश जीव में प्रेरते हैं. अब जीवारमा स बीन रूप गया. "कितनेक मानस पुत्र आप ही इस है मं उत्तरते हैं जो कि धर्मज शिक्षक होते हैं (इन देवता वाले मनुष्य शरीर में आतमा, बुद्धि, मनस और कारण देह इतने तस्त्र व्यव डवल होते हैं)" (पू १९८१ १९८१ १९८१ ।

जब बोह जीव (पांच तत्त्व बाजा) मनुष्य देह पाने योग्य हैता है, तब उसके। रवामानिक वा विकास कमानुमार जो योग्यता मात हुई है उसके अनुसार देवता हारा किंग छारार (सूक्ष्म वायु का छाया छारार) मिलता है और उस सहित गर्म में आता है, उस लिंग छारार के नमूने पर स्पूल छारार वंधाता है (पु. ११।१९६॥११० वंगेरे). अब उसका स्वतंत्र सत्ता प्राप्त हुई, यहां तक योनियों का भोगा, कर्म का फल नहीं था (पु. ११)। यह पहिला देह मिलना मी जीव के हाथ में नहीं था (पु. १३).

पुनर्नन्म वास्ते उसके योग्य स्थूल की तैयारी देवता द्वारा होती है (पु. १९७).

अब पशु पक्षी से जुदा पकार से कुदरत में से सांखता है. शरीर छोड़ने पीछे मनसलोक में ना के संस्कारों के। पचा के फेर शुवर्जीक में होके मुलेक में आके मनुष्य देह के। पाता है. जब मनसलेक में नाता है तब ठिंग, और काम शरीर साथ नहीं नाते, उन उनके लेक में रह नाते हैं, निषुटी और कारण देह नाता है. जब पीछा आता है तन उसके कमैं अनुसार नवीन सुक्ष्म देह और मानसिक देह मिलती है (पु. १६६). इस प्रकार आवागमन होने चड़ती (उध) थोनि संपादन करता है (हिं. ८१). मनुष्य में तो ईश्वर ने अपनी मूर्ति पेदा की है, इसिलेये नीच योनी (वनस्पति, पशु, पक्षी, राक्षस में नहीं जाता (अब. ११).

इस प्रकार उपति (विकास) पाते हुये चोषी भूमिका (ज्ञान की चोषी भूमिका) प्राप्त होने पर अपने सत्य स्वरूप के। समझता हैं—चिदरूप हो जाता है, पुनर्नन्म नहीं पाता. सब उपाधि छूट जाती हैं, देह त्यागने पीछे जीव (आ. बु. म.) सीधा निर्वाण खेक में जाता हैं (पु. १८०१८१).

मतुष्य के मरने पीछे जीव से जुदा पडा हुवा लिग शरीर कमी प्रेटक्स भासता है, पीछे नाश हो जाता है (पु. ८१). कभी कामछोक में गया हुवा जीव भुलेक में प्रेटक्स में देख पडता है, शरीर में प्रवेश करता है. पीछे कामछोक में कासता है कि कमी यह कामतत्त्व भुलेक में आके प्रेटक्स, भासता है और शरीर में प्रवेश कर के दु:ल का निवित्त हो जाता है. कामना संतुष्ट हुये अंत में नाश हो जाता है (स. ६०). कभी औव स्वर्ग में न जाते देवों की प्रेरणा झारा कामछोक से ही पीछा होके पुनर्भन्य पाता है (पु. ६१). कभी कभी पोगी अपने छाया शरीर से दूसरे शरीर पेदा कर के उपयोग लेता है. अंत में जीव का मोक्ष होता है.

- (९) मूर्ति पूजा इसलिये करना चाहिये कि प्रतिष्ठा करने समय प्रतिष्ठा कराने बालें की विजली भूर्ति में आती है बेह पूजकों का मिले. (हिंद की उन्नति का मार्ग ४५).
- (१०) मुसलमान पुनर्नम्म नहीं भानते (पु. १९०). बहुत दुष्टता बहे तब मनुष्य बाती में भी पशु जीव का जन्म होता है (प्. २१४). ऐसी पशु पृत्ति बहुत ही तीच हो तो मरने के पीछे जिपुटी बिना का सहम देहे (काम रूप देहें) देसी पृत्ति वाले के हि पशु के सहम देह साथ जुडाता है. (पु. २१४) (सह. २०१६) १२२). अशुक काम तत्त्व (जीव से छूटा पडा हुवा) सिष्ट में अमण करता है. मनुष्य रूप में जन्म लेता भी हैं, परंतु पशु जेसा; सिंहादि से ज्यादे हानिकारक; कभी भूत मेत रूप से नान पडता है (स्वम २०१९).
  - (११) आत्मा परमात्मा एक स्वरूप हैं, जात्मा एक दी है नाना नहीं (पु. १२९।१६६). प्रकृति पुरुष के सचा स्कृति देने वाळी शक्ति से। आत्मा. रूप के। सचा स्कृति देने वाळी शक्ति से। जात्मा—दुद्धि और मनुष्य की सचा स्कृति रूप में जो शक्ति से। जात्मा—दुद्धि—मनुम्, क्टाती है (पु. १३६). परमात्मा का

थंछ आतमा है. इसलिये उसके सब धर्म—गुण-शक्ति इसमें हैं; परंतु तिरोहित है, वे उद्भव ही तब परमात्मा हो जाता है (पु. १०२।१०२). परमात्मा सर्विदानंद लख्त है (पु. १२४), बुद्धि-मनस का लय आत्मा में हो नाता है (पु. १४३).

ईचार और मनुष्य का अस्तित्व एक ही है (भोवलेम ऑफ लाइफ पेन ७४). सब की गति का आधार ईश्वर की इच्छा पर है (अब. ११). कर्म किया मात्र अंत में तो ईश्वर की ही प्रमृत्ति है (अब. १४८). मनुष्य का आत्मा परमात्मा का अंश होने से वेमे ही झान और शुद्धता से भरपूर है (सत. ४० पु.१००). हे प्रभु! आपकी आज्ञा पालने के लिये देह धारण किया है (पु.२४१).

- (१२) शुद्ध चेतन आत्मा रूप जो ब्रह्म का अमेद अंद्य है में। मनुष्य के अंदर नहीं है (सप्तक ४१), जीव आत्मा बुद्धि रूप हैं (सप्तक ४१), आत्मा यह परमात्मा का एक आभास-किरण-मृतिर्धित हैं (पु. १०१), ईथर और उसका चिद्रा भास जीव रूप में ब्यक्त होता है उममें बहुत मेद हैं (हैं. ४८), जीवारमा, परमात्मा के तिमों रूप मी छाया है (पु. १६४), परमात्मा की आत्मा रूप किरण बुद्धि के एरमाशु के आवरण होने से परमात्मा से मिन्न होती हैं (पु. १६७), मनुष्य यह ईश्वर का मृतिर्धित (पु. १११६), जीव, आ. बु. म. यह त्रिपुटी परमात्मा स्वरूप हैं, आत्मा परमात्मा दोनों एक स्वरूप हैं। परमात्मा का अंद्र हैं. (पु. १६६) परमात्मा से उत्कल हुवा जो आकाश से अनंत (असीम) हैं (पु. १६९)
- (१३) अपने से उच्च की सेवा करना में। धर्म (मु. २०९). जिन भूमिका पर देवि उस स्थिति में जो स्वभाव से। धर्म. (हिं. १३). प्रचमहा यज्ञें में में म्हिए यज्ञ (अग्निदान) नहीं रखा (मु. २० से ३७ तक). ईश्वरादि के। माने न माने परंतु जो आचार श्रष्ट हो तो उसके। हिंद नहीं माना नावा (हिं. १४२).
- (१४) चीर हरण हीला अमर्याता की शिक्षा थी (अव. १२९). अभरस्यामा मरा, यह रूप्प का क्रम्प मायाची नाटक था (अव. १४८) अतिष्य नावने के लिये ७ वर्ष की उमर में राम जीला की. योग बन मे अनेक मूर्ति थरी (अव. १२७).
- (१९) ईशर ही.सब के नियंत्रता है, येग्य मार्ग में चलाता है (हि. १०३). ईशर दुष्ट दुराचारी में भी है तो भी उमका उम मार्ग जाने देता है (हि १८). ईशर से निमुख अमुर राक्षम वा हुछ करता है याह भी ईशर की इच्छा अनुमार हैं (अब. ९१). मृष्टि में अन्याय नहीं है (पु. ११०). पाप एक मापेश भावना है.

और वेाह मी ईश्वर की इच्छा से अस्तित्व में है. (अव. ७२). इस मृष्टि में दुरा कुछ है ही नहीं (अव. ६६).

वेंधक शोधार्थ पशु की चीर फाड करने वाळा नरक में जाता है (पु. ७२। ९०). रूप्प अवतार होने का हेतु? क्षत्रियों के शिक्षा और परदेशियों के वास्ते मार्ग उघाडना (अव. १४९). +++

(११) बाल धर्म का स्वर्ग, पारसियों की बहिस्त, बुद्ध का देवलाण (झुलावती) और फ़िस्तिओं का हेवन यह एक ही हैं (पु. १११). इन छेक में जीव का स्वतंत्रता मास नहीं होती. देवछेक में वस्तु का सत्य स्वरूप नहीं जाना जाता. वहां मोहनालमी है (पु. १११)। १२). वहां जाके जीव अपना नवीन स्वर्ग करवता से बना छेता है. (पु. ११९). परमात्मा तहां उसके। इष्ट रूप में मिछता है (पु. ११९). परमात्मा तहां उसके। इष्ट रूप में मिछता है (पु. ११९). सामान्य रीति से स्वर्ग में १९०० वर्ष रहता है पीछे अन्म छेना पडता है (सह. २८ पु. ८८).

सब बंधमां से छूटना मोक्ष. विकास क्रम से पार होने वाले, निर्वाण लेक (आत्म लेक) में रहते हैं (पु. ११७). जो जीव शिव रूप हो माता है उसके दृदय के विकार नाश हो जाते हैं (मु. ११). मनवंतर के पीछे (मुक्ति से) पुनरावर्तन (नन्म) होता ही है. (मु. ७२). मुक्तास्मा में भी जो पर ध्यान बीहान बंगेरे वर्ग उनके क्रम हैं (पु. २९६). प्रसास्मामें लीन हुना परमात्मा स्वरूप हुवा फेर परोपकारायं भूमि पर आता है. दूसरे जिप्यों के सिखा के ऋण मुक्त होता है. (मु. २९८). मुक्ति दशा से आगो अनम्य (पु. २९७). जीव और आत्मा जुदा जुदा है. जीव का पर-मारमा में लय होना मोक्ष (पु. २९४).

(१७) इसुमसोह ने सन नगत के पाप अपने पर खेंच िटये (तत्व विचार दर्शक वर्ष २ प. ८ श्री आजानाई का नात्रय). िक्षांस्त धर्म ऐसा जानेगदिष है कि उसमें से छाटा बालक और राक्षम मी तिर सफता है (पु. १). यह निपुर्टी (आ. वु. म.) की संपुर्टी सब गुत्र विचा नातने वाले येगियों का तेनेगम सदस्य याने निमके क्राइस्ट (इसुमसीह) कहते हैं से हैं (सह. ४१). इसुमसीह महा विच्छु का जवतार था (अन ३५). अवतारी पुरुष सर्वज होते हैं. इसलिये उनका फथन सत्य ही होता है (सु. ९९). हरेक नकरी साम बातों में थीओसेग्सी व्विस्ति धर्म के साथ मिलती है (ऐनीवीसाट का उत्तर. साम वर्तमान पेपर ता. ९ अगष्ट सने १९०४).

नवीमुहस्पद, इसुमसीह जेप्ता नहीं देख पडता. किन्नु मुप्तलमान लेक पुन-नेनम नहीं मानते यह उनकी मूल है. (पु. १९०). छिष्ट के तमाम लेक (मू. भुव-रादि जोतमीत हैं पु. २७). तिरीमृत सक्तिजों का जाविभूत है।ना उन्नति और वेह निप्त कम से हो वेह उन्नति क्रम. (पु. २७).

काम लेक में देवस्थान, शाला, आक्षम वगेरे होते हैं (पु. ७८, ७९) आज से ५००० वर्ष उपर भी संन्यासी का डोल मात्र ही था. (यु. १९९).

(१८) शुः (स्थूल भवन), भुवः (काम लेक), स्वः (अरूप स्वर्ग लेक. रूप लेक), मह (बुद्धि लेक), ननः (निर्वाण—आत्मलेक), तपः (परिनिर्वाण लेक), सत (महा निर्वाण लेक). इन में सत, तप लेक में स्या होता है सो, मुक्ति पीछे स्या होता है सो, और अव्यक्त ब्रह्म क्या किस प्रकार होता है सो हम नहीं जानते (पु. २६१२९०) हिं. १४९). ब्रह्म में विष्या अविष्या अव्यक्त रूप से रहे हुये हैं ऐसा उपनिषद में हैं, इसका भावार्थ स्था है यह हम नहीं जानते. (हिं. १५९).

पूर्वजन्म की स्मृति है। सकती है. तमाम पृथ्वी का इतिहास मी जान सकते हैं. (पु. १६८). पृथ्वी नामा गोळक में पहिले २ मनवंतर में क्या कम चला था इसकी खबर मनुष्य का नहीं है. (पु. २७५). मनस लेक का भान मनुष्य का नहीं हैं। (पु. २७५). मनस लेक का भान मनुष्य का नहीं हैं।ता. दसरे के आधार पर कहां जाता है (पु. ८५).

(१९) अम्यास विना बुद्धमान प्रमाण नहीं मांगते. निसके विषय का द्वान नहीं उसके अनुमानिक प्रमाण भी सिद्ध नहीं है। सकता. निसके आत्मा और मनस नानने की शक्ति है उसे प्रमाण की नकरत नहीं, निसके। नहीं किंवा कम है उसके। प्रमाण मिल नहीं सकता. इंद्रिय अपूर्ण हैं इसलिये मानसिक शक्ति की आव-स्पकता है. (सप्त. ९२ से ९४ तक).

कोई भी प्राणी या पदार्थका स्वकृष अपन नहीं जान सकृते (पु. ११ क) जो सिद्धात सर्वन मान्य, सब काल में माना गया हो और सब ने स्वीकारा हो सो सल ही होना चाहिये (अब. १). कार्य मान का कारण होता है (पु. २०१). अक्रमात (विना कारण) कुछ नहीं होता (२०१) कार्य कारण का नियम और सृष्टि नियम अलंड हैं. मुक्ष सृष्टि ने तपादि लेकिंग) में भी सृष्टि नियम अलंड हैं. पुक्ष सृष्टि ने तपादि लेकिंग) में भी सृष्टि नियम अलंड हैं (पु. २०४०).

#### बोधक.

- (क) यीओसीफी पंथ के दूषण मूपण तो नहुत हैं. अद्वैतादर्श, यीओसीफी तंत्र, यीओसीफी की शोष, मि. एनीनीसांठ केन और क्यों आई इत्यादि यथों में प्रसिद्ध हैं. यहां तो संक्षेप में नाम मात्र जनाविंग-
- (स्व) जेसे मेरल नियम हैं वेसा वर्तन देखने में नहीं आता. मसला (क) भात्माव से उल्टी रुति ६ (ख. ग) विद्या अविद्या के रहस्य के। उपनिपदों के अनुभवी पंडित जानते हैं निसका नं. १८ में अपने के। अज्ञान बतायां है. जे। दूसरे तीसरे नियमानुसार वर्तन होता तो जाहिर है। जाता और ब्रह्म के। निष्क्रं जान लेते। परंतु नियम दिखाने के भी होते हैं. अभी तक इस सीसाइटी की तरफ से ऐसी नवीन यात जाहिर में नहीं आई है कि जे। सिक्क हो। और प्रचलिद धर्म मत वंध वालों से अज्ञात हो। \* इन सब बातों के उदाहरण थीओसोफी तंत्र पृ १०० से ११८ तक में है.
- (त) स्वामी दयानंद और फनेंड तथा में. क्ले के दरमियान में जो फ़ार्यवादी चिल और हुई उसमें जो जो चालदाल की और हिंद में आफे आर्य समाज की शासा होने और हमेंजी नाम बदलने का कह के जुवा पड़े, हत्यादि तमाम हकीकत चीओसोफी क्षेत्र मंथ में (पू. १२५ से १७७ वक में) है. उसी मंथ में थी. से. का महुक्रपीपना (१७८-१८७), मिसस बीसांत और व्विस्ति धर्म, तथा थीओसोफी ख़िस्त धर्म से सिलती है (१८५-१९६), और स्वामी आत्मानंद में के एनीबीसात से ९ सवाल और उनका उत्तर न मिठना (१८२ २४), हत्यादि ननाया है.
- (घ) सन् १६०६ ई. में रावर्ड डी. नोबीटी ने रोम से आफ मद्वास में हिंदू उपदेशक का वेश (ननेट, वगेरे) घर के हनारें। हिंदुओं के। विपक्ति बनाया, बहुत सहत पीछे पोल खुटी (१९७). यह यी ननाया है.

हैं (क) रही छाछ (१९१ ९,१३) में एक फेव हुआ है एक घोषावे। एसट बहुएस्थ के दो पुत्र वालीम के बाली बिकायत में रखे थे, जनमें से एक के। अवतार ठेराया, हसी चाल सक देख के उस हिंदू प्रस्थ में पुत्र व मिटने पर केंट में परस्या की, यह होटे ने वाधिस हिएनों का चेक्स किया, पेर उपर की केंद्रें से उसके बालिम होने से उनने। ध्वतन ट्रांगने से प्रतिकारी के। लाग मिटा, पहि निवस या पानने होता तो ऐसा रूप न आवा.

तत्र और पुराण क्रंथ देखे. तथा वाचरपित का निवार देखे. अनु अनु प्रति
 अनैक ग्रष्टि और स्वका वराई है.

र् प्रयोजक

- (क) थींओसोफी वा उसके छीडर हिंदू वा आर्य धर्म के अनुकूछ या अनु-यागी नहीं हें यह बात, थी. सा. के नियम १ (वर्णाश्रम मेद निना), कर्नेछ साहेय के व्याख्यान अंक २, व्ले. बाले नं. २ से ८ तक, और श्री आनावाई बाले नं. ५ (वेद सास्त्रकों दीनता), १ (इसु विष्णुका अवतार), ८ (मूर्ति) तथा १२११ श्री ९ और १७ (इसुससीह) और १९ (प्रमाण भर्तन) से स्पष्ट हो जाती है. विशेष विवेचन थी. सा. की तंत्र पेज २५ से ८४ तक में है.
- (च) हमारा विश्वास—यदि थीओसोफीकल सोसाइटी अपना मत न बांघ के पंचदशांग पूर्वक वा सग्रहवाद (त. द. अ. ४) अनुसार कार्यवाही करती तो बहुत अच्छी लामकारी धर्म द्वेपनाशक परिणाम निकालती, परंतु ऐसा न हा सका. खेर.

अब आगे श्री एनीवीसांत के मंतव्य का विवेक दिखाते हैं--

- (१) निर्मेल विचार वाले हिंदुओ के गुरु वनने की पीलिसी नहीं ती क्या ?
   हां, आरम में पेसा विचार नहीं होगा, ऐसा कह सकेंगे.
- (१) असीम विशु के। सिक्रय कहना, एक स्वरूप के नाना रूप बताना सिष्ट नियम के विरुद्ध है। ऐसी व्याप्ति नहीं मिलती; अदा करूपनामात्र है. ब्रह्म के। नाना रूप होने की इच्छा होने में कोई हेतु नहीं मिलता. पूर्व सिष्ट के सस्कार होतु मार्ने तो एकत्वमान नष्ट हुपा अर्थात् हमेशे से सावयन टेरेगा. आकाद्य के। उत्पन्न मान के असीम कहना (अ. १२ यात्र करेंग) यह नहां की किलेखोकी? (ब्रमा गुस. महारमाओं की !).
- (३,४) ईश्वर-ब्रक्ष के द्वाक्तिमान् मान के माया से आउत्त मानना तथा मनुष्य की व्यवस्था करने में असम्बं कहना, व्यापात नहीं ते। स्या? हा, अनेक ईश्वर याने देवता कहना बनता है. जो ऐसा मार्ने तो उन अपूर्ण का व्यवस्थापक माना है, यह गत दीक नहीं रहेगी.
- (4) येद के गुत मत ने उत्तर में मानना क्ष सीकेट दास्टरन के गुत महा-रमाओं का उपदेड़ा बहुना और फैर हिंदू धर्मी अपने के दरसाना, विरोधी यात है. बनायट नहीं तो क्या ? वेद से पहिले धर्मबोध का सबूत अभी तक नहीं मिला है. सीकेट डास्टरन में तो वेद की और उसके ज्ञान की चर्चा है, परतु बेद में त, द, गृत

संस्थ में वा-कर्म में गामत थे. ७३ में ''मामसोडोडी (मुन मत) का बोच-प्रान देश में पिक्ति का है' यह कारेसन राक्त है.

लिखित ज्ञान की चर्चा नहीं है; इसलिये ग्रुप्त ज्ञान का वीष उससे पहिले मानना करपनामात्र नान पडता है

- (१) ईश्वर योने देवताओं का जन्म वा अवतार होना वनता है, वयोंकि ये भी जीव थे और वडी कोटी में आये हैं, वरंतु किण्कडंक, निष्क्रिय, ज्यापक बढा को अवतार नहीं हो सकता. हरएक धूर्य मंडल में देवता आषेष्ठाता हैं, उनका अवतार होता है, इसका सबूत क्या? आज तक नहीं मिला; अवः कल्पनामात्र है, इसुम्मतीह महाविष्णु का अवतार था, इसमें प्रमाण क्या? कल्पनाः नवी मुहम्मद के ध्यान चौहान फर्ट नंबर का अवतार क्यों न माना नाय? के क्ट्रेग की योज्यता और चारित्र पर आधार है, तो युक्ति और प्रमाण है वोह बात भी असिन्द है. उसकी अपूर्णता इंजील से सिन्द है. ग्रुली पर दुईशा हुई, यह विष्णु जेरे देवता की नहीं हो सकती यह स्पष्ट है. ऐसे ही अन्यों के वास्ते पटित रीति से विवेक कर लेना चाहिये.
- (७) वहा के एक, अव्यक्त, अबंब मान के उसके जुदा जुदा सिक्रय अंदा मानना, व्यक्त होना, फेर उन अंदों का ब्रह्मरूप होना, यह केसी हास्यमनक फिलो-सोफी हैं. विचारशिक स्वयं मान केंगे. मब कि ब्रह्म के अंदों में गुण, धर्म और हाकि समान हैं, परंतु अंदों में तिराहित हैं, तो क्या वे उद्भव होने पर अनेक ब्रह्म हो जायंगे? यदि हो जायंगे तो अनेक ब्रह्म अपनी सिप्त करेंगे, उससे अव्यवस्था होगी. कहीं आकाश के अंदा और उनमें गति हो सकती हैं? हां, गुप्त मत में. नब कि विकासक्रम माना तो मानस पुत्रों (वेंदों) का उपदेश, मनस का भेमा कल्पना नहीं तो क्या; दे वेंदोंकि विकासक्रम का भंग होता है, और जो ब्रह्म की दया मानें तो अन्य दया क्यों नहीं करता. सत्र अनुभव दे हैं, साकि जन्म में न मरकता पढ़ें.
- (८) एक के अनेक विरोधी रूप वनते हैं, ऐसी सिक्ष व्यक्ति गर्ही मिछती; इसिलिये सिंह नियम के विरुद्ध हैं. एक दो और दो एक, और असाम ससाम ससीम असीम मानना करूपना मात्र हैं; परंतु वात यह है कि यीओसोफी के छीडर जिसे ब्रह्म तत्त्व सत करते हैं बेह समुहात्मक सावयव पदार्थ होगा, ऐसा मानना पडता है (शुद्धाँद्धत वाला अपवाद याद कीनिये). (रां.) ब्रह्म सर्वद्याच्छमान् है; अत: ऐसा हो सकता है. मनुष्य उसकी योग्यता का नहीं नान सकता (उ.) पया अपना जेसा दूसरा वा अभाव से भावरूप बना सकता है! नहीं. ऐसे ही मस्तुत पसंत वासने समझ हैना चाहिये अर्थात एक अनेक और असीम ससीम नहीं हो

सकता (त द अ २ गत निरवयन) (स. १७४ से), परिमाण (स्. १५९ से १६८ तक) और अमेद (सु. १९८ से यह ३ अधिकरण तथा अ. ३ पेन ६९४ से ६९८ तक वाचा). ऐसी सृष्टि रच् यह सस्कारी इच्छा ही पूर्व सृष्टि होना बताता है. एक ही असीम बस्तु अपनी अमुक सीमा (प्रदेश) में गति करे वा परिणाम पाने यह अस-भव हैं। क्योंकि जो होने ती (परिणाम) सब प्रदेश में होने, एक तरफ ही नित होनी, विरुद्ध देश में नहीं होगी, यह स्पष्ट है, इसलिये बढ़ा के एक देश में उसके नाना रूप मानना करपना मात्र है. यदि है तो बेाह एक नहीं कित जडवाद-प्रकृतिवाद के समान सावयव मध्यम होना चाहिये. उपादान जेसा उपादेय हेाता है. (अ २ स्. १०२); इसलिये बढा का ही यह सब रूपातर है अर्थात मरुति शेय, भाग्य और शाता भोका उसी के रूप हैं, ऐसा नहीं भान सकते, क्योंकि ज्ञाता ज्ञेय, दृष्टा दृश्य, भाका भाग्य स्वरूप से जुदा जुदा होते हैं, (त. द. २ सू ३७५) ऐसी प्रसिद्ध व्याप्ति है. दोना एक ऐसी व्याप्ति नहीं देखते. बढ़ा ही नीच उच, सुगंध दुर्गेध, तम प्रजाशादि विरुद्ध धर्म वाला ब्रह्म रूप हो। ऐसा सिद्ध नहीं होता। (त. द. २ स ६४०) और बदि हठ से है ऐसा मार्ने ता परपक्ष भी स्वीमार क्षेना पडेगा, नेयोकि द्वेतवाद, अभावताद भी उसी की तरफ से है और थी. सा. का नियेष भी उसी ही तरफ से हैं. सार क्या आया? व्यर्थ बकराद.

चित्र आरभ काल में पूर्व के देवता साथ उत्पन होते हैं, इसमें स्पष्ट हुपा कि त्रक्ष कभी भी स्वस्वरूप में नहां होता, कित्र बोद्धों के क्षणिक परिणाम समान रहता है अर्थात पूर्व पूर्व से अनेक रूप वाल्य सावयब हैं. किया निसमें अस प्रदृते हैं बोह् प्रश्न उत्तरा अधिष्ठान उनमें जुदा है, जिसे थीओसोपी नहीं जानती (न. १८ याद करें।).

नव कि बक्ष संस्कारी है। तो पूर्व संस्कार (पूर्व द्वष्ट वा पूर्व वानना) अनुसार (वदपत) सृष्टि रचता है। याने आप रूपातर नहीं होता, स्पेक्ति उसके साथ पूर्व के देवना उत्पन्न होते हैं। देवना उत्पन्न होते हैं। देवना उत्पन्न होते हैं। देवना (ध्यान चीहान, हीपिका, व्यवस्थापक, मह करों) का समून नहीं निकता, इसकिये करूपना मार्ज है। परमाणु मार्ज गांने मब चेवन हैं। ने। नड की आपन्ति कहा से पूर्व, जो करूपना मार्ज ने। पेतन नाव की करियन केरता हैं, और जो अपेक्षिस मार्जे ने। जह चेतन उथव पद्मार के परार्थ देरने हैं, हिसा जह गारियों के ममुहात्मक महर्ति (परमाणु पुन) ममान स्नष्ट केरिया,

आत्मा-बुद्धि समूह का नाम जीव याने मध्यम क्रेपांड हुवा; और वे ईश्वर रूप हैं इसिटिय क्रफ भी मध्यम हुवा. जीवों के जब क्रम विना शरीर संबंध (परस्पर की गति से) हुवा ते। वे भोग के पात्र नहीं हो सकते और न नवावदार. विकास क्रम ईश्वर की इच्छा के आधीन है, इसिटिय वनस्पति, पशु पक्षी, तिर्यक्त वगेरे क्रम भोगने में जीव ठाचार है. अनपराधियों का दुःख हो यह अन्याय नहीं तो क्या? ईश्वर की विकासक्रम की इच्छा हुई उसमें उसका क्या विगडा. दुःखी तो हुये अनपराधी जीव! यदि दुःख सुख मेगा नहीं और ज्ञान का क्रम नहीं तो फेर विकास अविकास की ही सिद्धि नहीं होगी; पर्योकि विकास की कल्पना तो इन्हीं हेतु से की जाती है.

मनस भी इंश्वर का स्फुरण है याने त्रिपुटी (आ. तु. म) ईश्वर का स्वरूप है. फिर इस (जीव) के। कर्म विना छाया शरीर, कारण शरीर, मनुष्य योगी मिलना दुःख सुख पाना यह अन्याय वा स्वार्थी चालकों का खेल नहीं ते। क्या? (प्र) उन्नित वास्ते हैं (उ.) उन्नित किसकों हैं ईश्वर अंश की उन्नित कहना मंगेडीओं की जेती वात है. जब अवनित नहीं ने। उन्नित क्या? जब तब ब्रह्म के अंश उन्नित में पूणें हैं। जायेंगे; क्योंकि ब्रह्म नितना है उतना है, तो उसके पीछे सृष्टि न होगी. अनेक ब्रह्म याने ब्रह्म लोर उसके असंख्य क्षेत्र निकम्पे रहेंगे. (त. द. पेन ६९४ से ६९८ तक और ६९८ से ६६६ तक देखी'; परंतु निष्फलत्व का अभाव हैं; इसलिये ब्रह्मांश्वर और उनका विकास क्षम गानना करपना मात्र हैं, अपनारी मानस मुत्रों में डबल डवल त्रिपुटी एक अपूर्ण दूसरी पूर्ण ऐसा मानना व्याप्ति विरुद्ध हैं, आत्मा बुद्धि और मनस विना का क्षम तत्त्व पेत होके ईच्छा पूर्वक चेष्टा करे, दूसरीं का दुःख दे, यह सिद्ध नहीं होता; क्योंकि औय त्रिपुटी की येग्यता उसमें नहीं होती. और यदि है तो पशु पक्षी वाले मृत रूप वयों न हों ? परंतु ऐसी व्याप्ति नहीं मिलती. हुनते हैं कि शरीर में आया प्रेत नोवता है, यह योग्यता फान तत्त्व में नहीं होती.

(११) आहमा एक मानके दारीर प्रति जुदा जुदा आवागमन मानना असिड है. पटाकाश्चत उपाधि में ही गति वन सकती है नव आहमा नाम का अंश श्राकिमान हुवा और ब्रब्ध बना तब या तो अनेक ब्रब्ध हुवे और जा ब्रह्म में मिला तो ब्रह्म में बाल्युम (आम) बड़ने से ब्रह्म न्यूनाधिक हुवा अर्थात साययब टेरा, जीव नवायदार नहीं टेरता; क्योंकि सब किया ब्रह्म की तफ में मानने हैं और विकास क्रम के शाधीन है; इमलिये यह थीयरी हानिकारक होने में त्याज्य टेरती हैं.

- (१२) कहीं मनुष्य का जीव बका से भिन्न, कहीं बका का आभास, कहीं, प्रतिर्विच, कहीं किरण, कहीं उसका अंश, कहीं उसका रूप, कहीं कुछ ऐसे विरोधी टेड विनाका कथन हैं; इसिटिये निर्णयार्थ समय गुमाना व्यर्थ हैं. यदि घटाकाशवत अंश का आश्रय होता तो भिन्न वा आभासादि रूप नहीं कहते तथा दु:खी सुखी होने, किया करने और विकास में आने का आरोप नहीं होता; परंतु ऐसा नहीं हैं. अर्थात बन्न के सावयव मानते हैं.
- (१६) धर्म के लक्षण स्वमत प्रचारार्थ करूपे हैं. वस्तुतः और हें. त. द. अ. ४ गत मनु--उपदेश देखेा.
- (१७) चीर हरणादि के अर्थ हिंदुओं का लुभाने वास्ते हैं; क्योंकि महा पुरुष पेसी: अमर्यादित शिक्षा नहीं देते. देानें। (गुरु शिप्पा) के अर्थ में मत भेद है याने रासमंडल के जा अर्थ किये हैं ने कल्पना मात्र हैं, ऐसा स्पष्ट हो जाता है.
- (१९) जो नं. १९ के अञ्चसार भावना है। तो नीति अनीति की मर्यादा का भंग होता है. . देशोजित में हानीकारक हैं, इसलिये यह मंतव्य अग्राह्म हैं; क्योंकि आपही पशुवध का पाप माना है.
- (१६) हरेफ मत धर्म पंथ के स्वर्ग वगेरे के लक्षण में अंतर है, इसिलिये नं. १६ वाला लेख फेवल रेपचक रूप है, नहीं कि यथार्थ, ऐसा मानना पडता है. जब मुक्त दशा से आगे का अज्ञान है तो सृष्टि उत्पत्ति काल में ब्रह्म को जो किया वगेरे और मुक्तों का जन्म होता है, यह केसे कहा जासकता है. यात यह है कि कल्पना भी करपना ही.
- (१७) नव कि नं. १९ अनुसार ससार में बुराई-पाप नहीं ने। नं १७ अनु सार इसामसीह ने किस के पाप खेंचे? विकास कम कहां भाग गया? नप कि इसु-मसीह त्रिपुटी इप है और त्रिपुटी (बीब) ही तुरा भटा करती है ने। अब किसने किस के पाप खेंचे? सारांडा मूळ विना की करवना है.

नव कि इसुमसीह महाविष्णु का अवतार सर्वज्ञ और ऋषा भी उसी विष्णु का अवतार सर्वज्ञ तो इन दोनों के मत में अंतर क्यों? एक पुनर्नन्म मानता हैं; उपादान और निमित्त भिन्न मानता है. दूसरा पुनर्वन्म नहीं मानता और अभाव से दृष्टि मानता है. तथाहि औ आनावाई ने स्थित्ति धर्म क्यों छोडा? परंतु ऐमा नान पडता है कि सिचडी में मिल के अपना गुप्त इष्ट सिन्द कर लेना, इसलिय यथा प्रसंग ऐमे ऐसे कह देना ठीक है. पूर्वों पर केन देसता हैं. वेशक हिंदुओं दी अंधश्रद्धा में यह चाल काम करती हैं- तमाम लेक ओलप्रोत मानना यह केसी फिलोसोफी? (त. इ. अ. २ म. ३८२ बांचा)

- (१८) दूसरे अनुभवी महात्माओं के। विषय ज्ञात हैं उनसे अपने के।
  अज्ञान बताना और फेर गुप्त महात्माओं की भेरणा कहना यह क्या? अव्यक्त मस
  केसे व्यक्त होता वा करता है, यह न नानना और फेर वेसा है, ऐसा दावा करना-और उस असीम के। सिक्रय सांग बताना यह क्या? मन की कल्पना मात्र सिद्धांत
  है पृथ्वी के दे। मनवंतर न नानना परंतु दूसरे गोलें के गोलकों की उत्पत्ति और
  कास कपादि लेकों की बातें बताना यह क्या परिणाप निकालता है?
  - (१९) जिनका साध्य करपना मात्र हैं वा प्रमाणश्च्य हैं वे ऐसे (नं. १९ वाले) नहाने बताते हैं. नं १९ अनुसार हरकोई अपने मत वास्ते कह सकता है. यथा—ईश्वर ने अभाव से आवरूप पेदा किया, गुप्त मत केवल करपना मात्र है, इन प्रसंगों में मी नं. १९ के अनुसार कह सकते हैं; अतः गुप्त मत अलीक है ऐसा नान पडता है जब किसी पदार्थ का स्वरूप नहीं जान सकते तो बक्क, जीवादि सबंधी मत इत्यं भाव से केसे माना गया रियाने विश्वासपात्र नहीं.

जो सिब्संत सब ने स्वीकारा तो सत्य होना चाहिये इसमें सब याने कान ? बीब्सें में ४, ग्रुसलमानों में ७९, खिस्तिओं में ७, हिंदू संसार में ग्रुख्य ५ मत हैं, इसलिये सबने स्वीकारा, यह पद ही व्यर्थ होता है. नावा ईश्वर काई नहीं मानता, एकेश्वरवादी संख्या में ज्यादा हैं. इसलिये लेखक का मत उसके लेख से जलीक है। नाता है.

जब कि ष्रृष्टि नियम स्थूल सुक्ष सिंध में लगते हैं, अक्षंड हैं तो उनके अनुसार मानना चाहिये; परंतु गुतक्षान या गुतमत उसके अनुकूल नहीं है. निहासु के बोधार्थ कितनेक सृष्टि नियम टॉकरों हैं ——

१. अनुष्योगी वस्तु नहीं हैं (सर्वेश मुक्क होने पीछे मी उपयोग में आना चाहिये। २. तत्व वस्तु का स्वरूप नहीं बदलता उसमें विकार नहीं होता उसका पिणाम (स्पांतर) नहीं होता. ३. एक अनेक और दो एक कमी भी नहीं होते. ३. असीम विभु में गति और वनन नहीं होता उसमें स्कूरण किया और उसका परिणाम नहीं होता. ६. एक वस्तु की एक काल में दो तरफ गति नहीं होती. ६. नाना से दी अनेक रूप होते हैं. ७. कार्य के उपादान कारण और निमित्त कारण खुदा चुदा होने हैं. ८. उपादान जेसा अपदेय होता है. ९. अभाव मे भावरूप

वस्तु नहीं होती १० एक तत्त्वक्ष का अपने में अपना संयोग नहीं होता क्योंकि संयोग दो का ही होता है ११. अपने अपना उपयोग नहीं हो; क्योंकि दूसरे के संबंध से ही उपयोग की व्याप्ति है. १२ इष्टा और इस्य, ज्ञाता और ज्ञेय, भेगका और भेग्य यह स्वरूप से जुदा जुदा होते हैं. १३ विंव और प्रतिविंव म्वरूपत: जुदा हुता हुते हैं १४ गित, देख के विचा नहीं होती १९ हर केाई वस्तु तीन परिमाण में से एक प्रकार की होगी याने अगु, महत, मध्यम (अ. २ स्. १९९ देखी) ११ मध्यम जन्य, सावयब, परिमामी (बदलने वाला) होता है अर्थात कंपीड, केाई।तन वा मिकश्वर होता है १७ सच्या से केाई मी अनंत नहीं क्योंकि नितने हैं उतने हैं. १८. अन हुई वस्तु प्रतीत नहीं होती इन नियमों का विवेचन त. द. अ २ में है

विशेष परीक्षा अर्द्धेतादर्श और योभोसोफी तंत्र में है. शुद्धाद्देत अनुसार भी यहां लगा सकते हैं

अपनी इच्छा से आप ही अनेक इप होना शुद्धाद्वैत मत इच्छा से अभाव में से भावक्प करना इसराइली मत. मरुति पुरुष के संबंध से भीग्य परुति के नाना रूप होना द्वैतमतः परुति, ईश्वर और जीव यह तीनो अनादि अनंत यह त्रिवाद मत. ब्रह्म में माया करके अनेक नाम रूप भासना केवलांद्वेत मत. और पूर्व पूर्व संस्कार (वासना—इच्छा) से अपना ही अनेक इप होना नित्य गति में रहना यह वीद मत है, अय थीओसोफी के लीडर किस मत में है यह शोधक स्वयं विचार के और पूर्व परीक्षावत परीक्षा कर ले

सृष्टि की उत्पत्ति और महाप्रस्य दोनी पंडिता मानती है अब यदि वेहि प्रस्य सम जीव मुक्त हो जायंगे तन होगी, ऐसा मानें तो जब तन भविष्य में सृष्टि बंद हो जायगी; क्योकि बक्त जितना है उतना है, उसके सब अंग्र मेश्स—सर्वज़ दोने पीछे सृष्टि उत्पत्ति का हेतु न रहा और यदि कितने जीव मेश्स होने वाकी हैं तन भी प्रस्य होती है, ऐमा मानें तो उपर जो सृष्टि क्रम (नवीन जीव होना) दिखा है बेह असिद्ध रहेगा और बक्त कभी भी शुद्ध न होगा; किनु उसके अंग्र विकारी ही रहेंगे. इत्यादि महार से उक्त भी भी शुद्ध न होगा; किनु उसके अंग्र विकारी ही रहेंगे. इत्यादि महार से उक्त भीवत्य समीचीन नहीं जान पडता. और जे उत्पत्ति, रुप, त्रिपुटी व्यवहार सब कुछ मन्न म्बस्त्य और ब्रह्म को मीटा मान्न (वाल्कों का खेळ वा तमाजा) मानें तो थी. सेा. का मंतव्य मी वेसा ही मानना पडेगा; इसलिये विश्वास पत्र, उपयोगी और मान्य नहीं है। सकता

#### विभूपक यतः

जो किसी व्यक्ति के। थिओसोफी मत की भावना (झडावार) इष्ट हो बेहि व्यक्ति यदि उसके मेरल मुख्य तीनों नियम (नं २) के। और उपरेक्त ससक पूर्वक पंचदशांप के। पाले तो उसकी केई हानी नहीं जान पडती कित्तु वेह प्रणा के। अभक्ती होई हानी नहीं जान पडती कित्तु वेह प्रणा के। अभक्ती हो पडेपी, कारण कि इस सेसाइटी के अंग वाले के। संग्रहवाद (अ. ४) की अपेक्षा होती हैं यदि ऐसी व्यक्ति अपने मंतव्य-अपनी भावना का आग्रह न करके सग्रह सभा करे ते। अभक्ती हो; क्योंकि इस सेसाइटी के मेंबर में सग्रहवाद पसंद करने और सग्रह सभा कराने—की लियाकत पेदा है। आती है; क्योंकि यदां कुछ टेक्लेशन की भी तालीम मिक्ती हैं.



## ८६. आफ्रिका.

आफिका बहुत चडा देश है, परंतु उनड है. किनारें। पर यस्ती है. उसमें विशेष भाग मुसल्मानी धर्म और खिसित धर्म बालें का है आफिकन याने हन्शी भीदी अंदर की तरफ रहते हैं, उनका खास कोई धर्म नहीं है, प्राचीन देव भावना मात्र है नग्न रहते हैं, बाह्य पना (मुसल्मान खिसित) का निनक साथ सबंध हुवा है वे सुपरने रूगे हैं और उनमें कोई कोई उनकी धर्म भावना मानने रूगे हैं जता पस्तुत प्रस्तुत के विषय नहीं है. दुनिया की सेर में इस प्रमा का व्यान है उसीमें उनके रामा का वर्णन हैं-

#### गुप्त भेद (सिकेट).

यद्यपि योगी, वामी, और फिसेशन किसी हेतुवश अपनी किया और सकेतों के। गुप्त रखते हैं तथापि जो वे दूसरे के। कहना, बतावा या दिखाना चाहें तो कह सकने, बता सकते और दिखा सकते हैं। अता गुप्त नहीं. उनसे विशेष कुदरती मेद हैं, उनमें से बिदानेक ते। ऐसे हैं कि मनुष्य नहीं बान सकता यथा— शक्ति का स्वरूप, और कितनेक ऐसे हैं कि नाने नाने हैं और नहीं करें नाने, यथा—विषय रस का स्वरूप, परंतु अदशुत गुप्त मेद बका दिधाका है। स्पीकि उसका भनुभव हुये भी उसका सास स्वरूप-सास भेव, सास उपयोग और सास प्रकार हृदन चाहे ने। भी नहीं कहें ना सकते क उपनिषदक्वी करि, मुनि और अन्य अधिवृत कहते कहते कहते पक गये-कहा न गया. टस्पाप-टस्पाट्य, ऐसे पद ही कहें निदान उसका स्वरूप उसके अधिकारी के सिवाय काई नहीं नान सकता और नाने पाँछे भी चाहे तो भी नहीं कहा नासकता. इसी सबब से मतभेद है। गये; प्योक्ति जेसे का नेसा नान पडता है.

भपवाद-इस लेख वा मंतव्य का लंडन सहेन हैं मेा सार है-हरकेाई कर मन्ता है.

विश्वपक-परंतु यह विषय सत्य और अनुअवसिद्ध है, अधिकारी का शाति गुरु मिलने में अपूर्व और शानकांड में अंतिम-दोच है. इसके मूपण त. द. अ. ४ में एटे गये हैं और अवर्जनीय हैं.

#### ~~~ <७. फ्रिमेशन.

मिवेदान यह एक आनुनाव पेता करने वाली मोसाइटी मित्र वह सक्ते नेवर पहुणा आंचनों में में होने हैं. इसके मेंवर पह मुत्तरे की अपन में भाग मेंने हैं. इसके मेंवर पह मुत्तरे की अपन में भाग मेंने हैं. इसने इस मोमाइटी के संबंध में जो मुना, पता, उपका मार यह है. इसका मुक्त प्रीपत है, एक मित्र ने इतिहास की कासे ऐमा भी कहा कि "इसका मूक श्रीरूष्ण महाराज में करावा था; पाँच हिंद में यह बाद न गहा. पूरीवर में इसका श्रीत पत्रा गया उसके साह अब पूरीवर में हैं. पूरीन में दिरुष्णान में अपना दुवा है." किंदनेंक ने यह बदा कि 'यह बाई पत्र मंत्र कम नहीं हैं. किंदु दोग्नी-मंत्र करने की एक स्वात हैं, इसने बी और सम्बद्धियों का नेवर नहीं की देश नीर नी नेवर किये गई।

<sup>•</sup> नतु दिश हम, नार दिना गुढ तथा दिना वर्ष, तथा दिना दम, न दिश दिन गुण, दर्श दिना मेदे, जाद दिना महे-क्यों दिना वा-तानु वर्णा हमें हमें दिना नहीं नार हमा, प्रति क्या हमा, प्रति दिना द्वा का हमा, प्रति दिना द्वा के व्या , प्रदि दिना के व्या , प्रदि के व्या , प्रदि दिना के व्या , प्रदि के व्या , प्रदि के व्या , प्रदि के व्या , प्रदे के व्या , प्रदे के व्या , प्रदे के व्या , प्रदे के व्या , प्रदेश के व्या , प्

न्द्र न्यादाने हैं काम्या विद्रत प्रतास राज्य द्वाराण न्या है । नवीं पित्रीची है देशों राज्य रहत राज्य में है दे करात है

हैं बाह समा की संमति के विना नहीं किये जाते. मैंबर करने के कायदे हैं, और इसमें ७ डिग्री हैं, यथा अधिकार दर्भे बदर्भे मिळती हैं, सभा होने के समय दूसरा केंग्नें उसमें मचेश नहीं होने पाता, एक ऐसा मकार है कि उसका मैंबर इस सेसार-इटी का अधुक मेद नहीं कह सकता." इस संस्था के १ शाना, १ जम, १ झावटर और १ छटी डिग्री की चाद पाया हुवा एक मदाधी माई और कितनेक साधारण गृहस्थ मेंबरें से बृताल पूछा गया तो उनका यह कहना है कि "प्रतिज्ञावश मेद नहीं कह सकते और अजाने किमेशन के जाननेकी जो परिपारी वा संकेत है सो भी नहीं कह सकते. तुम जो मेंबर होगे तो तुम भी ऐसा ही करोगे. मेंबर हुये विना उसका मेद नहीं जान सफते. इस सोसाइटी के सबध में जो दत कथा चळ रही है वे सत्य नहीं है, इसमें हरके हैं पर्म का मेंबर हो सकता है, इस मोसाइटी मे जातिबधन नहीं है, एक दूसरे की आफत में एक दूसरा मेंगर बथाशिक भाग छता है और सम्मे। का सग प्राप्त होता है, इस सोसाइटी संबंधी अनेक ग्रथ इमेशी मे हैं, इसकी की जास रुपये की है, अगुक नियमानुसार सभा शामिक हुवा करती है.

उर्दू में एक रिसाला छपा था उसमें इनके ७ कमरो का नयान किया था. उसमें भूत, मुद्दें और वृद्धा की बगेरे का वर्णन था और इसके मेंबर का भूत ए। भय रहता है, इसलिये भेद नहीं कह सकता, ऐसा लिखा था और यह मी कहा जाता है कि इसके मुख्य मास्टर के। खबर हो जाती है उससे मेंबर के। भय रहने से भेद नहीं कह सकता, इत्यादि पाये विना की गर्पे चलती है. काटियावाड, गुजरात में इस सभा के मकान का नाम भूतलाना बेलते हैं. इस सभा के सम्य बारेबार यही कहते हैं कि जो दल कथा चल रही है वेगह अज्ञान महल की कर्यना है और असल है. इस सभा में केनई मकार का दोप नहीं है. धातृभाव का उपाय है. मतिज्ञावण भेद नहीं कहते. इतनी ही विलक्षणवा है.

वर्तमान (सन् १९१४)११।१७ इ.) में जो यूरोप में केसरी नग (पार युद्ध) है। रहा है यूरोप के लगभग तमाम राज्य लड रहे हैं उसमें किरोड़ो नान की ब्बारी है। रही है, यूरोप की पना की महान दोक्तीय हानी हो पड़ी है, इस युद्ध पर निचार करें तो फिमोदान के आतुमाव, इस सिद्धात पर शक लेने का अवसर मिल्ता है.

जी कि यह किसी धर्म-मत-पथ का मडल नहीं है, इसलिये इसनी विशेष

चर्चा करने से उपेक्षा करते हैं

# ८८. प्रकीर्ण नोंध.

# काळ और ग्रंथ विचार.

दसराइली संसार (याह्दी-खिन्ति-मुहम्पदन) अन्य प्रजा के निश्चय और मान्यता से मिल सृष्टि उत्पत्ति का काल ७००० सात हनार वर्ष से उपादा नहीं मानती और इतिहास ४००० चार हनार वर्ष पहिले का नहीं मिलना कहती हैं; क्योंकि नृह के त्फान में सब प्राणी-सृष्टि का नाथ है। जाना मानती हैं; इसिलये अन्य प्राचीन प्रजा (आर्यावर्त-चीन-मिलादि प्रजा) के शोधे हुये और प्रचलित काल इतिहास का योडा दरसाने की केशिश्च करती हैं, उससे धर्म और फिलोसोफी के स्वष्ट्य और दीली में फर्क पडने की संभावना है और प्रयों के लेख में विवाद तथा संश्चय हो पडता हैं (जैसे कि पुराण प्रसग में होता है); इसिलये फिलोसोफी वा तत्व विद्या के साथ उसका संबंध होने से इस प्रसंग का संक्षेप में लिखते हैं—

वर्तमान में चेद, नियालेजी (भूस्तर विद्या) ज्ये।तिष, प्रचलित संवत, प्रयों की

भाषा रचना, वंश का इतिहास और संप्रदाय यह ६ साधन काल परीक्षा के हैं. जेग

कि सब विषय (पृथ्नी कब बनी, उसमें बनस्पति, पशु, पक्षी कब बने, पहिलेपहल
मनुष्य कब, कहां, एक देश में वा अनेक देश में और केसे (भैथुनी अमैथुनी, नरायुन
अंडन, स्वेहन वा उद्भिन) पेदा हुये—यह सब बताना मनुष्य की शक्ति से बाहिर
हो। यदा है; न्योंकि भूकंप, जल्मवय और हिमयल्यादि कारणों का लेक सम्यक्
इतिहास संपादन नहीं है। सकता; तथापि नुद्धि को बलिहारी—यथाशक्ति अमुक
व्यापि हारा किसी विषय का कुछ अनुमान बता सकती है, यदी पुद्धि के चे।चले हैं.

### (१) वेद मकाश्च.

दुनिया में सब से प्राचीन बेद प्रव है, यह सब रोग्योर ने मान लिया है, मनुष्य सृष्टि में इससे पहिले का काई प्रेय नहीं है. उसके "सतने अगुतं." अपये म. ८ अनु. । मं. २१ में सृष्टि की उत्पत्ति से लेके प्रत्य के आरंभ तक कान क अर्जुद ३२ वसीस क्रियेड वर्ष लिखा है. अर्थि, मुनि, ज्वातिषियों ने उमरी अंच कर के विभाग किये (सूर्यसिद्धांत देगो). १ दिन=सूर्य उदय में उदय तक. ऐसे १६६१ दिन=१ सीर्य वर्ष ऐसे १०३८०० वर्ष मनुगुग (उन्तुग ६) १ १९६०० वर्ष मनुगुग (उन्तुग ६) १ १९६०० वर्ष मनुगुग (उन्तुग दुन चार्ग मुन

<sup>§</sup> मुख्याहि बाब स्थाने का देव दे

ऐसे ७१ चतुर्युगी=१ मनवंतर. ऐसे १४ मनवंतर या ९९४ महायुग. हरएक मनवंतर का संधिकाल बेह महायुग के बराबर होता है. यह सब जोहें तो ४ अर्भ बतीस किरोड वर्ष होते हैं. इस मीनान के काल का एक कल्प, वा सहस्र महायुग वा ब्रह्मा का एक दिन कहते हैं. उसमें से आन कलियुग के ९००० वर्ष बीतने पर याने से, १९५१ विक्रम तक १ मनवंतर गये; सातवें मनवंतर के २८ मी चतुर्या के ९ युग जाके जो चाया कलियुग जा रहा है इनके गत वर्ष जोहें तो एक अर्थुद, छानवे किरोड, आठ लाख तरेपन हजार गत वर्ष हुये हैं याने म्हिट उत्पक्ति हुये १९६०८९६ हनार वर्ष हुये हैं, वाफी होय हैं.

चंद्र सूर्य की गति का हिसाब मेल में आ नावे ऐसे ऐसे प्रकार में पुग के साल की संज्ञ है. प्रत्येक युग में चांद्र वर्ष, चांद्र मास, न्यूनाधिक मास, तिथि, न्यूनाधिक तिथि, इन सब का सूर्य साल के साथ मेल ला नाय, ऐसी रीति से हिसाब कर के युग के लंक किये हैं. इसी वास्ते नव किसी चंद्र साल गास की तिथि का बार निकल लोता है. यह बार उत्तर दक्षिण की समानांतर रेखा पर (बंका के समीप) मिलता है. इस रीति के। अहर्गण बीलते हैं; ई इसलिये उक्त गणित का सचूत (प्रमाण-परिमाण) है. दूसरे नित्यकर्म के संकल्प में गणना की परिपादी हैं और पचांग की रीति जब से चली तब से यह वहीबट हैं, यह उपप्रमाण हैं. ग्रहों की आदि गति से दिनों के नाम (याने बार) उनकी होरा पर रखे गये हैं.

#### (२) अन्य प्रकार.

४००० — िरुपसी एस. कहता है कि भिस्न का बारवां कुळ समाप्त हुये ४ हमार वर्ष हुये, चार हमार वर्ष पहिले सदाचारी उन्दा विद्वान् थे (ता. चीन फारसी). #

४९२९ — ईसा के २९२५ पूर्व चीन में रेशमी कारलाना था. (ता. चीन एकसुप्त साहेच पावरी). ईसा से २८०० वर्ष पहिले सीन को बादशाहत थी. (ता. यूनान). मिक्ष के पाचर्वे कुल की बुत (मृति) ९००० वर्ष को हैं (मि. पलटस).

<sup>1</sup> सबत् से भी निकासते है बाद उसकी ही जेटसे हैं.

<sup>\*</sup> विषय का विस्तार और नाम- कर्ता, वचा. पृष्ट वनेरे कुल्डियात आंग शुनाकिर पृष्ट रूपे, के हैं, (प्रो देक्तरी की पक्ति तक)

भिसे के मीतिर है. यू. र र ४ ० वर्ष के हैं (प्राफटर नाखन). सनीर है. यू. १,०० वर्ष के हैं (सीकेट डाक्टरत).

ा १०० वप क ह (साकट डाक्सत). १०००— छ: हनास् वर्ष में केई तुफान (जूह का तुफान) नहीं हुवा है. (काल्यन साहेब कियालोक्सिट). मिस्त का पहिला मीनास् ७८०० वर्ष का है

.(मज़डाड उन्हींमें) इस में डी जार जीए प्राप्त के में मार डिडी प्रमाप की जार जार जा है हैं है। है पर ड्याके डी एडाइट के पेड बराइड (फ़िडीस्ट ड्यंडनसीड, सी) पर 1787

ई शुभ्र कि रहीर में ००००१ में एति।किंग्र में कि किवियन — ००००१

(ज्योतिपी सिसाले थी. सी.). १ ५०००० — डेट लाख वर्ष का कुतवा बाध्नदिया में मान्द्र हैं (ता. वदोप).

১০ সাত গুদক ট দক ভিছে ছেইছ কি দুদ্দ কি ইছিল ছেই—০০০১/১৭ ছেম কা ব্লী টোলে দোল উদ্দিশী ,ই ডিকণি ছেই ছেচ ই কে উন্তাদ পদ স্থাই

ত্ৰকা পৃত্ত হাজ বাজীয় ভাগে বাজীয় ভাগে বাজীয় হৈ জাল বাজীয়া। ১০ জাল কৰা বাজীয় ভাগ ভাগ বাজীয়া কৰা বাজীয়া।

ফি ডারেন । ফেন্স নিফে নিফে নিফেচ করি ডিট ননিফ—ভারেন । ভায়ে সমর্কাদ সৃষ্টি ফি ডারেন ? সানতর সমর্কাদ (মিনিস্ডেস্) সভ্যুনি), নির্দ্ধি দির ই বিরু স্যাক্ষ ফি ডারেন এ। ছরাম দশতে দাবকৈ স্মা সৃষ্টি ফি ডারেনি ও ছরাম

अहं सब निवालियां कर है. इस में के हिस्से — अन्यासि अन्य सिर्ध अस्यासि अन्य से व्या

े.(सी. 12) किशीफ सिंग्री के कार्यनी सिंग्री सिंग्री कर कार्यनी सिंग्री कर किसीफ — कार्यनी सिंग्री कर किसीफ — कार्यनी सिंग्री कर किसीफ — कार्यनी सिंग्री कर किसीफ — कार्यनी सिंग्री के

५० किरोड — यूरोप में वनस्पति उगने के आरंभ का समय ५० किरोड वर्ष होगा (मो. रीड साहेब).

**एक** अरब—जब से वनस्पति उगनी शुरू हुई टससे आज तक १ किरोड वर्ष पुजरे होंगे (प्रोफेसर हेक्सली सुप्रसिद्ध जियाले।निस्ट).

## (३) प्रचल्टित संवतः

नंदर	नाम मृत्-कव मे चल (सं <sup>ब</sup> त्)	स. १९५७ वि. में कितना	नंबर	त् नाम <b>धनः</b> ।संबद्धः	करसे च	ा सं.	१९५७ वि. में फितना
₹	आर्य संत्रत् सहि उत्स्ति से १ अस्य १	१९६०८५ <b>३</b> ००० ६ क्रिंगड ८ छाव		मूसवी-मूमा ।	पंगंबर मे		\$\$0¥
	५३ हजार.			વા ઉત	ל ויט		4,04
٦	चोनी-चीन के पृद्धि 🍹	\$60c2¥00	ŧ¥	<b>दाउदी-दा</b> उद	पेनवर से		२९३५
	नादशा€ से ∫ ै	., .,	24	यूनानी-ओळप	रिया के अप	एडे से	२६७६
ą	स्ताई-यदा के पहिले } बसाने वाले से	eechodas	٠.	रूमी-समनगर		Ì	२६५३
¥	पारसी-ईरान के १ छे बाद			नायूमारी-बाबु बादा	बाह से	}	२६४७
W.	कासहीया-पहिले बडे से १	949800	9.6	नुब-नुब के ५	• वें वर्र से	•	5800
Ę	मिसरी-नीम बादशाह से	<i>રહહ્ય</i>	9 6	विकदरी-सिक	FT 8185112	· 3r	<b>३३५४</b>
y	इन्सनी-आदम (वा सहि र उत्पत्ति से	<sup>द्री)</sup> } ५९० <i>1</i>	₹.	विक्रम-विक्रम			9840
e	कली-कलयुग के आरम से		२१	ईसधी- ईसा के पीछे से		वर्ष	3800
8	युधच्दी-युधिष्टर राजा की कठि ६१३	गदी में 🔓 ४३३७	રેચ	शालब द्वन-धाः (शाका) राष्ट्र	तवाहन ( ग्रासे		१८२२
90	नृष-नृद पेगवरसे	4000	23	विजरी -नवी म्		ने 1	
19	रवादीमी • अग्रश्वीम से	\$<33			गये तब स	3	1314 #

† कारहरोया (शतुक)वाले ने सिर्वेदर बादशाह के केद कास वर्ष की पुरानी प्रशस्ति (कवना) रिखाया था

क शब्द कियाब फकत आयोजते में दी पाशुताम वगेरे के बीच चंदन चंद्र है. हमने 'तक्कीम गलेप़' दस नाम की चीपारी में इनका वर्षन दिया है. तहा याँह, किल, दिवस, हेवती, चंद्र, चोरी, गुप्त पक्षमो, हिवसी, नगाल, तामीर, विलायती, अमली, फसली, पूरी, दूशनी, मूर, वूर, मोगे, कोल्या (पाशुसाम भागाय). नैचाल, सह, चर्ममा, दिताही, ताम (चिवानी), चुद्र, जन, चंद्रर, पाशी, नामक, द्यानेंद इनडा वर्षन और इनडा सेल हैं.

11, 13	je slyje fite beica			by ewhit eirt			
<b>७१९ मास्याना</b> ३६७			hipisor ib ifi öp do ihn ifi . hip he linledt ifi ipe yep ih ibiso				
नहमी राज्य का आरंभ दे १							
११ शिल्क के देह कि महास्त्राह			و۶	45	र्माग्यक्रं ।भ्रमक्र	۶	
# 5	क्षामधीह जन्मा	£	3		1ठ€ कि। मकनी		
नाम वस्य प्रत्य			मक्कि छ	ьÞ	itile	, i	
	र्छीप रूं मत्त्रज्ञी		कींग के मत्त्रकी				
0 5	मा) ग्रेड्रिहेस	કે દ				7 9	
553					<del>हिर्म्मिक्री</del> क	٤,	
કર્ફ કે,		કંદ્ર	60		নিমিদ	3 3	
236				ĮΕ	,		
୨୭୧	होक्ट कि ड्राइहार भ्रहकेत्री	્કેક	3350		. निम् माञ्च	0 }	
୭ଗଣ	(क) महावीर स्वामी	38	5860		तराहार सेंच	۶	
うのみ	भंत्राम कि छकु मार्हे	35	}ht≅		कीम्हम		
005	बेल का चन्स				निमु हाएक		
005	ड्राहरू कि 1915	21	45		नीस मर्जीर		
દેઇકે	ामफ किछी क्रांड भी क्रमाई		म शक		0 4	·	
1305	<b>ब्रोडम ५</b> ८ ब्रेडी कि		विस् १९)ह	रुगाइ	इंमाग्रीक	Ь	
	छमी डाए <b>डा</b> ण मेडाडम	<b>e</b> \$	61		<u> </u>	8	
5000	है। कि ए <b>ए इं</b> डी कि		सर्वेत		<u> स्थान</u>	'n	
	निवाह कि महर्म हाएजा	31	कि मि शि	4			
	(ভানে দ্যাহ্ন)		कि कि				
5 3 9 0	अस्तिहत मेगवर	5 }	सर्वेश		इमिन्मिष्ट	ક	
4484	अन्मेनस		सवत्रेग		<u>जिम्म</u> हम	2	
कृ हे म्झ	किषय क्रम्	ايع:	हेंग्रु हे म्ब	क्री	विवस	.F	
(ममारू) हेरू के मत्त्रही (ममारू) हेरू के मत्त्रही							
The state of the s							

riffige febbe 195 🥉

इ कार उत्ताहिए जीएर प्रस्त आर.

ર્ન.	नाम	वि. सं.	ੀਜੇ. ਜਿ	नाम	वि∙ सं
9	आर्य भट्ट राना भेान (पहिला)	900	ર્વ	दादृ दयाल }	1 <b>6 • •</b>
9	वक्षमी राज समाप्त	188	२१	गेस्वामी तुलसीदास }	? <b>६</b> १ ६ १ ६८०
* \$	चेाथा शंकराचाये नाशेरवां बादशाह बुगदाद	4 <i>6</i> 2	२७	लांल बाबा	१६४९
13	पांचवां शंकराचार्य	\$80	२८	गुरु गाविदसिंह	१७१३ १७ <b>१</b> ५
\$ 8 }	शटकाप, मुनिवाहन छटा शंकराचार्य	۷89 ۲89	२९	औरंगजेब } आलमगीर }	१७१५ १७१४
<b>?</b> 9	सासलीकां का रान रामानुज आचार्य केाई (	206 2010.	, 30	महाराज जिवाजी }	१६८४ १७३७
14	कहता है	13.00 1188	₹?	महाराज रणजीतसिंह	? <i>&lt;</i> ३ ७
	महमूद गननवी भास्कराचार्य	? P P P P	<b>३</b> २	राजा राममाहनराय ) ब्रह्म समाज स्थापक	१८८७
	पृथ्वीरान चीहान } दिक्षीपति	1191 1290	33		१८७५
२०	रामानंद स्वामी } वैरागियों के गुरु }	आसरे १५००	₹8	सहजानंद } स्वामी नारायण	\$25°
₹ (	द्यीर	1904	39	ब्रह्मचारी वावा	१९००
	र गुरु नानक }	१५२२ १५४९	३६	शिवदयाल खत्री राधा स्वामी मत प्रचारक	१८७५ १२३५ में मरा
₹:	रे चेतन (गारांग) } बंगाली	१५९०	₹ ७	स्वामी दयानंद आर्थ /	१८८४
२ः	र बस्रभाचार्थ <b>}</b>	१५३५ १५९७	,	समान स्थापक }	3480

विठलनाथ. विष्णु स्वामी जेसा जड चेतन का मिश्रण, इनका मत है. १८ सहनानंद स्वामी नारायण. जन्म नाम हरिन्यण वा घनस्याम-विनयमंदेव सर्वेया द्वाखण सामवेदी. माता मगतिदेवी. सं १८६७ में जन्म. सं. १८६६ में अन में आया. सं १८६६ में सामवंद की गादी पर बेठा. सं. १८७४ में आहमदावाद में सं. १८७६ में सुन में भंदिर बंधाया सं. १८८१ में ठाई राहट रेवरंड हेवटु खिसित पर्म गुरु (विशय) मिलने आया. सं. १८८१ में अपनी गादी अपने भाडों के दी—उनके आचार्य बनाया. जृतागढ सं. १८८४ में गटहा सं. १८८५ में गोपीनाथ का मंदिर किया. सं. १८८६ में गटहा में मर गया. १९. किंगायत बसव विन महादेवभट्ट. सि. बारोबडी जिल्ला बीनापुर (विहार) शाका ११ में जन्म हुवा. कंगम संपदाय चलाई. बीरशैव नाम रखा वर्णाश्रम की मयादा त्याग. करनाटक देश में यह मत है. २० सुरदासजी सं. १९९० (१९४० इ.) में हुये. सुरसागर बनाया. अपे थे. २१. बाघ किंच सं. ११२२ (१०७६ इ.) में. बाण किंव सं. ७८६ हुता. काईवरी रची. २३. गंगालहरी का कर्ता पंडित जगलाथराय किंवा कर्या.

(२४) का छीदास कि व १ हुये हैं. १. राजा विक्रम के समय जिसके हवाले बानमह अपने अंधों में देता है. २. राजा भोज (१०४०-११०० वि.) के समय हुवा. तैं लिंगी झालण था. १. वहनगरका नगर झालण वि.१७१७ ध्रुव आख्यान फर्ता. २९. जयदेव कि व गीत गोविंद का कर्ता. यह गीत गोविंद राजा विक्रम की सभा में गाया जाता था. कालीदास के पहिले हुवा है. २६. त्काराम महाराज-वि. १६६९ में जन्म हुवा. दिवाजी महाराज के समय. २७. विक्रमाजीत-उद्धेन का राजा. रेम देश का राजा अगस्ट सीनर इसका मित्र था. २८. शाखिवाइन विक्रम के जय किया. पेटण में राजधानी की. वि और गंक में १६९ का जंतर है. २९. सिद्धांत की सुदि का कर्ता महोजी दीक्षित. सं. १६९६ में जन्मा १०. दीन दर्वेश शिष्ठ विषय स्वाक्रर जनी के साथ शाखार्य किया. राजा अरोक (विन चंइगुत) का भाष वारीसार राजा था. राजा अरोक

<sup>§</sup> इती जबदेव का माई बोबदेव इस है, विसक्ती श्रीभागवत का कर्ता रिसने हैं. वमके शेक समार्थमकाल में लिसे हैं. चंक्राचार्य के पीछे हुता हैं.

वि. पूर्व २ ६३ वर्ष मे हुवा है. इस १७२४ के हिसाब से वि. पृ. १५१ हेाते हैं इतना अंतर है.

 उन्मत्त भैरव∸कापालि शृद्ध. उज्मेन निवासी. स ४९८ • किल में २४. चीरवळ कविसं. १९५२ मे मर गया. २५. मानभाव मत इस मतका पवर्तक कृष्णभट ज्यातिषि हुवा जिसका आज १९५१ में ६७५ वर्ष <u>ह</u>ये. बराड निले में ज्यादा है, ५ मठ बनाये. ३ ६. प्रणामी पथ-(खेनडा पंथ-मेरान पथ) देवीचंद कायस्थ वि. स. १६३८ में जन्म स. १७१३ में मर गया. प्राणनाथ कायस्थ स. १९७९ में जन्म जामनगर में. स. १७९१ में मरा. इसने यह पथ चलाया. कलश नाम का ग्रंथ बनाया. आलमगीर के जुलम अटकाने वास्ते कह-लाया कि ईसा और इमाम महदी आ गये (मैं) चमत्कार बताये. यह पंथ वेष्णव और इसलाम मिश्रित है. तुलसी की माला रखते है. ११ वर्ष ९२ दिन तक के श्रीरूप्णका मानते हैं. नाऊ पर से तिलक करते हैं, बीच में रालीकी विंदु करते हैं.

५७. हेमचंद्र आचार्य-मेनी. मेड बेस्य स. ११४५ में जन्म स. १२२९ में मरण (अमर केाश किया). ३८. स्ट्रोबिंबराज पडित. सि. जुलर. स. १६८७ में देवी की उपासना की. बादशाह की छड़की के साथ विवाह किया. उसका नाम ्रेख रखा. वेद्यजीवन अंध बनाया. ३९. नत्री मुह∓बद विन अब्दुलमतालग. जन्म स. १२७. (९७० द.) और मरण वि. १८९ में. ४० राजा भोज धारानगरी वि ग्यारवों सदी में हुवा. इ. १०४० तक गदी पर रहा. सेामेश्वर ने उसका राम लें लिया ४१. नरसो महता विन वत्सरान, इ. १५०० में था. ४२. राजा राममोडनराय. स. १७७४ इ. में जन्म १८६२ में भर गया १८२६ में झक्त समान स्थापी. बाबू केशवर्षद्र स. १८३८ से बन्म १८८४ में मरा ४३. स्वामी द्यानंद १८८४ वि. में जन्म स. १९३९ वि. में मरण हुवा. \*

(५) अवतरण हिंद का संक्षिप्त इतिहास आरुचि ३ प्रकरण ९,

पेन १२४ से १२६ तक में से.

(१) हिंद में मुसलमानी राज्य वि. स. १०६८ मे १८१४ तक (हं १००१ से १८९७ तक).

इस चरित्र चित्रिका में "क्तनों क का सालांक अञ्चद जान ९६ता है. यथा भी शमा रीम और तुरुसीदाश्वनी का. आनंदिकशोर त्यादीर निवासी ने गुढ़ से विभिन्नी प्रविद्ध किया कन आर पुरुषायक । उसमें गु तो को अन्य (७ पोख वि सं १७२३ ,आरमगीर ने समय) हुवा (पेन <३) और श्रारि लाग कार्तिक संवत् १०६५ है.

(२) गन्ती वंश (तुर्की) वि. सं. १०५८ से १२४६ तक.
गारी वंश (अफगान) वि. १२६०—१२६६.
गुलाम वंश (तुर्की) वि. १२६६—१६४७
लिलजी वंश (तुर्की) १३४७—१३७७ तक.
तुगलक कुल (पंनावी—तुर्की) वि. १६७७ से १४७१ तक.
सेयद वंश वि. १४७१ से १९०७ तक.
लेगि वंश (अफगान) वि. १६०७ से १९८६ तक.
तेमर वंश (सुगल) १९८६ मे १९८४ तक.

(६) तदंतरगत कितनेक के नाम और विक्रम संवत-

महमुद गाननवी १०५८. | साहजहां १९८५-१७१९. | साहबुद्दीन गीरी १२६८-१२८३. | आरंगजेव १०५४-१७६४. | आरंगजेव १०५४-१७६९. | साहजहां १६९५-१७६९. | साहज्याद साह १७७६-१८०५. | साहज्याद साह १७७६-१८०५. | साहान अकवर १९१२-१६६२. | आरंगजेव १८१९ में सरा. | सानज्याद साहज्याद | साहज्याद स

युचिष्टर संबद् इसु के ११७९ वर्ष पूर्व (बेंटली क्योतिष. करनल टाड), इसा के १४५० वर्ष पूर्व (अतिर्वेढ एलफनस्टन साहेब), इसु से १२०० पहिले (डा. इंटर साहेब), कली के ६५३ वर्ष पीछे महाभारत हुवा (राजतरंगनी), अकवर बादशाह ने सबतों का संशोधन कराया उसमें ४०.५० (आईन अकवरी सं. १६९२), सुरत में शंकराचार्यों की तकरार पर तांबापत्र निकला उसमें २६६३ सं. युधिष्टर लिखा था यह पत्र इसु के ४३७ पहिले लिखा गया. सिकंदर के ११० वर्ष पहिले का है. इससे १९५०=५००० आसरे=४३५७ युधिष्टर के. युधिष्टर के राज्य में सामऋषि मधा में थे. (जृहत सहिता) इसमें भी १९५०=४३५७ यु. वर्गमान के क्योतियी सामऋषि मधा में सुनके चिकत होने हैं. हां, कली और युधिष्टर का समय एक, इसलिये लिखने या गणना में मुल हो नाती है.

मुद्ध संवत्-गातमबुद्ध इसुते ६२३ वर्ष पूर्व में जन्मा. (सुसवाह तयारीम्ब). इसुके ९५० वर्ष पहिले हुवा (ता. हिंदुस्तान). बुद्ध शाके मे ७०१ पूर्व (वि ९६६ पू.) जन्मा ८० वर्ष की उमर में मर गया (ता. सुमवाह). विक्रम संवत्—सेमनाथ के पत्थर में सं. १२२० लिखा है से। ६२२ हीनरी के वरावर है (करनल टाड). विक्रम इसुसे ५६ वर्ष पहिले हुवा (ता. आलम) (एल-फनसटन साहब ता. हिंद). \*

वि. संवत विक्रम के ६०० वर्ष पीछे किसी ने यूं ही नारी किया. रामा भान ही विकस था. संवत् ५४१ वर्ष पहिले लिखना शुरू कर दिया. (अनेक और मि. रूमेश्वर चंद्रदत्त). तिर्थेकर के मरने से ४७० वर्ष पीछे उज्जैन में रा, विकमादित्य राज करते थे. (विक्रम चरित्र श्री देवछत). इ. पू. ५७ वर्ष में सं. विक्रम चला (भी. ब्रेफ्य साहेव भूमिका रामायण) (लेथरज साहेब ता. हिंद) (अनिर्वेज डवल्यु हेंटर साहेब). कली सं २०६८ में राजा निकाम के समय (सं. ६७) यह ग्रंथ यनाया (कालीदास कवि जीवजहाभरण). राना रवरमा ने सुदर्शन तालाय पर मशस्ति रुगाई उसमे वि. सं. ७३ है. राजकाट के अजायब घर में यह प्रशस्ति है. विकाम ने काम के बादशाह आगे।स्टल के नाम पत्र लिखा. यूनानी में था. आगे।-स्ट्स इ. प. २७ में था. (ता. सेरुलमुतकहमीन), रुद्धसेन सं. बि. १ २७ में (मशस्ति तालाय रणगांव रानकाट काठियावाड) रामा रूडसेन सं. १३२. हारिका प्रस्तक माला के पास पत्थर की शिला पर ख़दा है. वि. **२६१ की प्रश**स्ति याकेाडी गाम नामनगर काठियाबाड, उक्त सब राजकाट सरकारी लाइबेरी में है. देख ला, पशस्ति रान दस्तालदेव बिन राना अयलदेव कंबरी सं. वि. १२३ (दिखी की लाट पर खुदा हुवा है. (सर वलीयम जीन्स वर्कस जुल्द १ स. १८०७ ई. में इसकी नकल है). कु. भा. सु. पृष्ट १९ में इसकी नकल है. विक्रम तथा शालवाहन के समय का, संबत् का और राजाओं का जिसमें वर्णन है से। "गुर्नरदेश मेापावली संस्टित," नैनी ने बनाई, उसमें वि. ११६ में शाहा लिखा है, मला जा भालवा-हुन के पीछे चला है।ता ते। गणित के बड़े बड़े ग्रंथों में केमे प्रवेश कराया जाता. इसके। केर्ड नहीं विचारता, अंधायंथी शेष चल रही है.

(६) ग्रंथ-

भसुन्मृति-इसु के ५०० पूर्व यहाँ ने बनाई (डा. इंटर). ई. पू. ९०० में बनाई (योरोपीयनों का मत पद्मीया जिल्द २) (एलफनस्टन सादेव).

महाभारत ग्रंथ मसीह से १२०० पूर्व (डा. हंटर सादेव). महामारत में मनु साम्रण पेद की साक्षी और महिमा है. जतः पहिला लेख साबित हुवा. मनुस्पृति में

विक्म भी ३ पूर्व है- उनमें नामावित परेका है-

वेद, उपनिषद से इतर की साक्षी नहीं है जतः अन्यों से पूर्व का है. सात्र में मुद्र के आरंभ में होना लिखा है और सतयुग के १० हजार वर्ष पर समाप्त होना कहा है. (अव्दानांदशकं) इस रीति से एक किरोड बीस वर्ष से ज्यादा होते है. सूसा के १० हुकम गत्र की नकल जान पडते हैं. मतुस्मृति कमी थूनान और मिसर देश में भी चलती थी (मतुस्मृति इंग्रेजी की भूमिका).

सूर्य सिद्धांत-ई. यू. ९०० में हुवा (ता. हिंट्स्यान) (यशिया निल्द ९,२) २७ नक्षजों के विभाग इ. पू. १४४२ में कर लिया गया था (ता. हिंद् बंटली साहेब पादरी व एशिया जुस्द २). इ. पू. २००० की शोध आर्थों की किताबों में अब भी हैं (कल्सबेनी और बेली साहेब ता. हिंदुस्तान). आर्थों के पतरे (पैचांग) की रीति इ. पू. १४०० वर्ष में थी (एशिया निल्द ७, ८). दशमरूक्य गणित की मूल आर्य प्रभा है. हिसाब में यूनानियों से बढ़ कर है (ता. हिंदुस्तान). बीन गणित (ऐलमबरा) अरब से पहिले हिंद में था (ता. हिंदुस्तान). साहबें मनु की अठाइसवों चतुर्यों के सत्युग गुजर ने पीछे बनाया है (कल्पाद: सिद्धांत शिरो-मणि). इत रीति से सूर्य सिद्धांत के। बने हुये २१६४९९० वर्ष हुये.

महाभारत-हैं. १४०० वर्ष पूर्व (ए.क्कनस्टन साहेब) (ता. हिंदुस्तान). है. से १२०० वर्ष पूर्व (डा. इंटर साहेब). भारत के ८८०० आठ हजार आठ सी कीज़ हैं (अटी की॰ पर्व १ आ. १ व्यास वाच्य).

रामायण—चाल्मीकी रामायण में ७ कांड है. भूमिका में ६ कांड लिखे हैं. उत्तरकांड भागेव ऋषि ने पीछे से बनाया. वाल्मीक नारद का संवाद ऐसे रामायण में लिखा है. (बायू इस्थिंद्र) जेता द्वापर की संपि में रामबंद्र महारान हुये हैं (महाभारत प. १ ज. २ श १)

रामायण और रामचंद्रशी ई पू. ९९० वर्ष (पादरी बेटली). रामचंद्रशी ई, पू. ११०० वर्ष (कर्नळ टाड साहेब). रामचंद्रशी ई पू. १३०० (मि. द्रोस का तरजुमा) (हलफर्ड साहेब). रामायण ई. पू. २०१९ वर्ष (सर विल्यम जेल्स).

परंतु उपर की रीति से संधिकाल के हिसान से रामायण और रामचंद्रजी का काल ८ लाख ६८ हनार से उपर होता है.

गज तरंगिणी (कारमीर का इतिहास) यह प्रंथ हिंद के ऐतिहासिक प्रंवों में में उत्तम और उपयोगी माना जाता है. एक दीवान के पुत्र करहण ने उत्तका पहिला खंड वि. सं. १२०५ में लिखा. दूसरा खंड जीवनराम पेडित ने वि. सं. १४६९ में बनाया. उसका तीमरा खंड शीवर पेडित ने वि. १५३४ में बनाया है. इसमें महाभारत कलि संवत के ६५३ वर्ष पीछे अर्थात वि. पू. २३९१ वर्ष (ई. पू. २४४८ वर्ष) पूर्व होना लिखा है, यह उपर कहा है.

वेद काळ — ३००० वर्ष पूर्व का (बुद्धिव ने अपने सूत्रों में वेद की चर्चा की है). ३००० वर्ष. झंदाबस्ता पारसियों की धर्म पुस्तक में होम पुष्ट वाव में अधर्व वेद की और ऑगरा काषि को चर्चा है. करसनातु ने अपने राज्य में अधर्व वंद कर दिया (हाम पुष्ट आवत १८). ५००० वर्ष. ज्यास ने उस पर दर्शन रचा है. बाल्मीकी रामायण में वेदों का ईश्वरीय पुस्तक माना है. रामायण का समय ८ ज्ञाल वर्ष है. (बाल कांड सार्ग १६ न्छो. २). मनु की रामायण में चर्चा है (क्रिप्किम कांड सार्ग ६२), मनु में वेद इतर किसी अय का नाम नहीं, वेद मनु से पहिले हैं. सुर्य सिद्धांत में वेद का नाम हैं, अन्य का नहीं। इससे वेद का काल और मनुस्मृति तथा सुर्य सिद्धांत का काल जान सकते हैं.

स्वामी इंकिशचार्य — इंकराचार्य, कुमारल यह का चेला. (डा. इंटर साहेब) इं. पू. २०० वर्ष. ई. स. १००० में. ई. स. ८०० में (बिलसन, कालबरुक, सा. हिंद, राममोहनराय, मो. जयनारायण ई.). ई. स. ११०० में (मि. आर. सी. दत्त).

बौद्ध धर्म हिंद में हैं. १२०० तक रहा परंतु दरअसल है. के २०० वर्ष पहिले मीर्फ लानदान पर जवाल (पडती) आने पर कम पड गया और झाझण धर्म फेला. (ता. हिद) यही झंकराचार्य का साम्य है. शंकर की पुस्तक में मुसल्मानों का नाम तक नहीं है, इसल्विये १००० वर्ष पहिले हुये. सिकंदर नव हिंद में आया तव शंकराचार्य नाम का साधु पूरजोश से उपदेश कर रहा था (पारसियों की धर्म पुस्तक), पुष्पिटर मसंग में मुस्त के तांवा पत्र का मसंग देग्दे। निससे ई. पू. ४२३ वर्ष. (अमेरीकन मिशन नूर अफशां). शंकराचार्य कलि २१५७ में जन्मे, २१८८ में मरे (फापि शंकर शिष्य). अनेक शंकराचार्य हुये हैं इसल्विय परदेशी मूल लाजाते हैं. वस्तुत: पहिला शंकराचार्य वि. के २२३ वर्ष पहिले हुवा है. दूसरे का चेला मर्गृहरि हुवा. वि. ५७. शंकराचार्य बुळ के मरने पीले हुवा. (ए. बी. सी. नट साहेय) इसमे २२१५ वर्ष होते हैं

(७) ग्रंथ शैकी.

मंथों की दोली खोर भाषा से यद्यपि काल का निर्णय नहीं होता तथापि यह पूर्व, यह पीछे ऐसा भान है। सकता है. यथा डपनिपटों की खीर सुत्रों की रचना से, ललित अललित छंद भाषा से भान हेता है. आर्य प्रमा के अंथों के पांच काल मान सकते हैं ? मंत्र काल, २ आराण काल, ३ उपनिषद काल, ४ सूत्र काल, ९ धर्मदास्त्र काल. इस प्रकार यूरोप की क्रिक्षियन संसार ने पांच काल नियत किये हैं. यह एक पीछे हुये हैं. यह वात इनकी रचना और भाषा से जानी जाती हैं. महाभारत से गीता की छंद रचना उत्तम दीने से गीता उसमे पीछे चनी हैं. रामायण की काव्यरचना सुंदर होने से बाह बहुत पीछे का अंग हैं. इस प्रकार अंग्र और चक्ता के काल का अनुपान कर सकते हैं, परंतु इस अनुपान में मूल भी हो जाती हैं.

े एक हिंदू बालक इंगर्लंड में जाके तमाम उन्न इंग्रेजी सीखे तो मी जो उसका टीन वा लालित्य है बाह यथावत और सर्वेषा नहीं आवेगा. हां, जब दो तीन पीढी हो जायं तब वेह उच्चार, लालित्य पदों को ल्युत्पति वा रोदिकरूप तथा पदों का टीन आसकेगा. भोफेसर मोक्षमूलर ने संस्ट्रत का खूब अन्यास किया, मद्द पदवी पाई और बेद, उपनिषद तथा सूत्रों ग्रति लेख लिखे, अंत में यह हुवा कि वे मूल मरे अर्थ निकले. बेद की शब्द संज्ञा इंग्रेजी में है जो गुरुदत एम. ए. ने बनाई है उसका गुजराती में सरजुगा प्रसिद्ध हुवा है उसमें पूरोपियनों के अर्थ का आंदोलन दरसाया है.

यदि शाक्षण से कुछ निर्णय करें तो मनुस्मृति की उसमें साक्षी है, इसलिये धर्मशाल का काल वहां जा छुसेगा; क्योंकि मनुस्मृति कमेशाल ही है. जो उपनिषद पद लेंबें तो ?? २७ हैं. ग्रंकराचार्य ने भी कलस्त्री उपनिषद बनाया है और उसके पीछे दूसरें। ने भी बनाये हैं. अकराचार्य ने भी कलस्त्री उपनिषद बनाया है और उसके पीछे दूसरें। ने भी बनाये हैं. अकराचार्य ने भी कलस्त्री पिछ दसों नवीन देरेंगे. बृहदारण्यक, छारीग्य यह देगों एक समय के नहीं हैं किंतु उनके अंदर जा इतिहास हैं वीह स्पष्ट जना देता है कि ६६ पीडी में जितना समय लगे उतने काल में वे मने हैं और उसके पीछे भी उमेरा (अधिक बहाना) हुवा है. वे साम एक व्यक्ति के बात्रो हुपे नहीं हैं; क्योंकि उनमें ६६ पीडी के नाम हैं और वसुदेव देवकी आदि भी नाम हैं भाना कि वे कोई और होंगे योष्टण्ण का वाप वा माता नहीं; स्थापि जुदा जुदा काल का मिश्रण नो है पर काल में और एक का किया हुवा न होंने से उनका श्रुति नाम हैं धृतिहतापनी, रामतापनी, हसीपनिषद वगेर नवीन हैं लीर साम मिलाओं ते। उन समान हैं भेताधतर छंटी में वना है वेह लाट उपनिषद से पीछे का है कह और खेता. के मिलाओं ने भाषा को रचना और

लालिस समान जान पडेगा. (जलवत्ते वेद की रंगत वा दीली किसी से नहीं मिलती) हालांकि श्वेताश्वतर उपनिषद कठ से बहुत पीछे बना है

जिसमें तत्त्व विद्या वा फिलोसीफी हैं 'उसमें जान पूछ के न करें वहां तक उसमें फाव्य, शृंगार, रस वा अलंकार वाली रंगत कभी भी नहीं आनेगी और कविता में फवित्व (अलकार रस) डाल के फिलोसीफी लिखें तो नहीं बनेगा. इसी पकार गणित, केंसिस्ट्री और वेंधकादि विषय बास्ते जान लेना चाहिये अर्थात उन अंधों की भाषा, रचना और पद्मति में अंतर ही पडेगा; इसलिये उपनिषद जिसमें पाजी-टीव # फिलोसीफी हैं उसका मेल रामायणादि से और रामायणादि का मेल उप-निपद से नहीं है। सकता

नदीन सांख्य सूत्र बुद्ध पीछे का है. वेदांत उससे २००० वर्ष पहिले का है और न्याय बेहोपिक रामचंद्र के समय का है. अब इन के काल का एक पढ बनाना केसे हो सकता है. वे सूत्र पदति में समान है; परंतु उनकी रचना रंगत में बडा अंतर है तथा गृह्य सूत्र (काल्यायन-अपस्तंव) जो रचे गये हैं वे प्राचीन सांख्य, कणाद और गीतम से पीछे के हैं और भिक्त सूत्र (जार्द, ब्रांडिस्थ) नवीन काल में हुये हैं. उनका एक पड बना के काल और पूर्व उत्तर का निर्णय मूल में डाले यह स्पष्ट है.

मनु से छेके याज्ञपरनय स्मृति और निर्णयर्सिधवादि सर्व धर्मद्वारत इहाते हैं: गीता का मी धर्मद्वास्त्र में अंतर्भाव है, इसलिये धर्मशास्त्रपट मी नहीं धन सफता.

रामायण, महाभारत प्रसंग विषे उपर कहा है अर्थात विषय प्रति भी भाषा का अंतर होता है. तोरत और जबूर की भाषा मिलाई. इंगील जा कि यहुत पीछे यनी है उसमे जबूर की भाषा रसिक है उत्तम है. और तोरेत की उसमे सुकी हैं (निर्मान मयीन बनाना दुमरी बात हैं क्योंकि बोट स्वामाविक नहीं हैं. यथा बाय-क्ल बहुत ही सरल इंग्रेजी में हैं ऐसा कहा जाता है)

मागपी भाषा और पिशाच भाषा में शब्दार्थकार शुद्दीभित नहीं बनता. रमेशी, अरबी, फारसी, संस्टत, वन भाषा के गय, पथ अर्थकार रस मिन्यको और उमका परिणाम निकानों ने चडा भेद होगा इस प्रकार भाषा मेद ने भी कान का निश्चिन नियम नहीं है। सकता

एक ही भाषा में कालकाम ने भेद होता है। यथा-नेद और वेद ने हत2 प्रथ की भाषा में है-मूत्र प्रयो की भाषा में है-पर्म झाल के अयो की भाषा में हैं। पर्म

<sup>•</sup> क्षेप्त महत्र गहित निश्चनण

सिंधु निर्णय सिंधु पीछे (३०० वर्ष से) और भागवत पहिले बनी है, यह सब घर्म ग्रंथ माने चाते हैं: परंतु भागवत की उत्तम लेलित रचना है; धर्म॰ निर्णय॰ की वेसी चटीं है

संदोप में उपर माने हुये पड मे अब काल, प्रयोगक काल वा उनके आगे पीछे का निश्चय, नहीं जाना सकता जबीत फिक्स रूप (यूं ही) में नहीं माना जा सकता. और फेर उनका अनुमान, के जो संस्टत का ठीक ठीक नहीं नानते यही कारण है उनके शोध में अंतर (मत भेद) पडने का. जैसा कि शंकराचार्य कुमारलम्ह का चेला महामारत पहिले, मनुस्मृति पीछे. महामारत पहिले, गीताजी पीछे. और उनमें से ही दूसरा शोधक इसका रद करके अन्य कहता है जेसा कि उपर जनाया गया है. इ.

## (८) वशः

वंशावली पर ध्यान दें ता आर्यावर्त में ठीफ ठीक इतिहास नहीं मिलता है. जो मिलता है उसमें विरोध आता है. यथा—उदयपुर के महाराणा के और शिवाजी मितारा के वंश अनुसार विचारें तो आगवत, हरीवंदा, टाड, राज्यप्रशस्ती वगेरे प्रयो में पीढी के अंक में चार पांच का भेद पहता है; इसलिये बड़े से बड़ा अंक हैं तो नीचे अतुसार हैं—

१ झझा से छेके इक्ष्वाक तक ७ ८-नापा से महाराणा लक्षमण तक (अलाउद्दीन और पदमनी का समय) २ इक्ष्वाकु से रामर्चद्र तक 96 ९--वापा से सेके उदयसिंह तक बृहद्वल (महाभारत) तक समित्र तक ٧,, नापा से विद्यमान महाराणा कनकसेन तक ६ 136 मिंह जी तक (सं. १९५६ वि). बापारावल 🕇 तक इसवाक में लेके फतेसिंहजी तक १४४ + ६१≔२०५ और ब्रह्मा से छेके २१२ अंक हैं बापा से स्मृति रावल. ø (पृथ्वीरान का शाला) तक

अब वेद मनुस्मृति के लेसानुसार सर्व साधारणकी उछ १०० वर्ष की और सर्व में प्रवृत्त ब्रह्मचर्य २९ वर्ष का गिन के हिसाब करें ता प्रति पीढी २५ वर्ष

अज्ध्याका राज्य छुटा

<sup>1</sup> जिनोडगढ में स्वगान्य स्थापक.

आवेंगे. \* यह सरासरी है. पस २१२×२५=९३० वर्ष. और यद हरेक के १०० वर्ष गिनें तो २१२०० होते हैं. परंतु यह पीढी और यह सरासरी हिसान ठीक नहीं है सो दिखाते हैं.

- (१) बृहद बरुसे बापा तक ५७ (१४५—८८=५७) बापा से फतैसिंहजी तक ६१= ११८  $_{\times}$  २६= २८५० इतने वर्ष महामारत का होते हैं. परंतु यह तो बुद्धदेव का समय आ लगता है। महामारत का ती ४३४० वर्ष आसरे हुये।
- (२) बापा से स्मृसितक  $१८ \times १4 = 84.9$  अर्थात स्मृसि से 84.9 वर्ष पूर्व में हुवा. स्मृसि सं. ?24.9 (पृथुराज के साथ लडाई में मरा) में हुवा है, इसिलेये बापा सं. 6.9 अंक हैं, जतः 8.9 अंक हैं, जतः

वायवल संसार आदम उत्पत्ति याने सृष्टि की उत्पत्ति ७००० सात हुआर साल से ज्यादा नहीं मानती और नृह का त्फान ५००० पांच हुआर वर्ष पर हुवा तम सब नगत की बस्ती छूव गई वे ही बाकी रहे कि जो नृह के साथ किस्ती में थे; इसलिये पांच हुनार वर्ष पूर्व का इतिहास मिलना नहीं स्वीकारती जो मानें तो मायवल ईश्वरीय वा प्रमाण पुस्तक न ठेरे. इसलिये सब बातों में उनकी यही केशियश रहती है यथा (वंश) पोडी प्रति १८ वर्ष लगाके समय नियत कर लेना, क्षेपक बताना. इत्यादि रूप लेती है; परंतु मिस्त के मीनारे, यूनान के इतिहास, और मिन्यर विद्या ने उनकी मान्यता का नीचा बता दिया है.

्रूरा की इंजील बाब ६ में इसामसीह से लेके आदम तक ७६ पीदी पताई हैं आदम से इसामसीह तक ५००० वर्ष होते हैं यदि सरेरास के हिमाप से दर पीदी १८ वर्ष गिने तो ईसा से आदम तक ११६८ वर्ष होते हैं, याने सृष्टि की उत्पत्ति हुये १३६८ वर्ष हुये भला यह कीन मानेगा जो दरपीटी ४० गिने तो १०४० और मरेरास ५० गिने तो ६८०० और १०० गिने तो ७६०० वर्ष होने

ट कर २०० वर्ष का महा तव उत्पना पुत्र मा ७५ का बींत ४० का प्रतीय २५ का और मस्त्रीय का जन्म था, हा ५०० वर्ष की उत्पर पाने कार पाने कहा पीछे ३५ वर्ष गई। पर रहा इं केंद्र साठ सठ वर्ष शहर कुरता है जो बोई ९० वर्ष भी नहीं करने पाता. कभी ९ दिन में ७ सवा है। गये जेंग कि धिनाहगढ़ में अवश्रश्येत के माथ उत्पाई हुई तो तीन दिन में ठ सवा गरी पर येंठे अवांत् पेटने गये और उत्पाई में महने गये.

हें; परंतु उपर कटे अनुसार नसल की सरासरी मान्य नहीं हो सकती और जे। मार्ने ते। वायवलकी मृष्टि उत्पत्ति (७०००) वर्ष उक्ष को रीति से गलत टेरेंगे. 🌣

# (९) केखन पद्धति काळ.

वेदिफ काल में लिखना नहीं जानते थे. ४ काल हैं. छंद (ऋचा रची) मंत्र (यज्ञ मंत्र प्रसिद्ध हुये), झाझण (वेद मंत्रों की टीका) सूत्र (उन पर कालायनादि संत्र), बायबल प्रसिद्धि के समय लिखने का रिवान था (मीक्षमूलर साहेब).

व्यास भारत धनाने उमे तब मणेश झाझण लिखता जाता था (बादि पर्य छ. १ देखा). महाभारत में रुखधातु का मयेगा है. जहां लिखने वाला और गयाह मर गये हो (कारगायन). अष्टाध्यायों में भवादि परस्मैपद, तुदादि परस्मै पद गत. "रह विलेखने. लिख अक्षर जिन्यामे" बातु पाठ हैं. परांत्रलि ने इसका विस्तार किया है. कालडीया (बायुल) बालें ने सिकंदर बादबाह के हैं। डेड लाख वर्ष की पुरानी प्रशस्ति दिखाई थी. बलात्कार में लिखाया हो ते। (मनु अ. ८ इ. १ ६८). न नानने बालें से पुरत्नें। के। रखने पाला अच्छा है (म. अ. १ २ श. १ ० २) बिना लिखे परतक कहां से.

छ: मद्दीने पूर्व की वात याद नहीं रहती; अत: मक्षा ने वकें पर लिखने की रीति बताई (बृहस्पति) जो पढता सुनता लिखता है. (रामायण यु स. १६० टा. १९०). लिखित पत्र मी ममाण है (याज्ञवरूत्य). युद्धदेव ने चंदन की लेखनी से लिखा (लिखत विस्तार). वेदों में लिखने की आज्ञा है (लेक्चर, शामजी ल्य्या वर्मा वेस्टर और संस्कृत का प्रोफेसर जो धंदन में दिया).

वर्क = पत्ते और कागनः (काश गयास. करीम).

प्राचीन काल में मिलियों ने दरस्त के पतों से कारान बनाया. नाम पापर, अरबी में गोमी. बरदी. जब मिल के दूसरे बादशाह ने पत्र की जायक बंद को तो प्रिया के प्रामोम नगर में बमडेका पत्र बना. नाम परममेम. इंग्रेजी में पारचंट. इसवी पहिली सदी में प्रचार था. हीरोत्रेज ने अपने समय चमडे के कागजों का जिक्क किया है, यह इ. के ९०० वर्ष पूर्व हुवा है. (तहजीव).

मतकाल में पार्मिक की तहास कर्ताओं ने एक एक की उसर पोय पोय हमार वर्ष की, एक एक कार वर्ष की, कोच पोय तो और तीन तीन सो वर्ष की भी नताई है. परत ३०० से उदारे उसर किसी की हुई हो, ऐसा सेनोपकारक समुद्र नहीं मिल्ता. सापारण तो १०० वर्ष की उसर हुई है और मानी गई है.

पुराने यूनानी मिसी दरस्त की छाल पर लिखने थे. मिस के मीनारा पर प्रशस्ति लिखी हुई है जो इ के चार पाच हजार वर्ष पहिलेके हैं (कारोा में से शब्द निकाल के संशोधन हैं) (कुलियात आय सुसाफिर पृष्ट २३).

आर्यावर्त में ताड, भोजपत्र, परण, पत्र, वर्ग, लास, पछाल, पर, ताम्रपत्र, शिला, चर्म, कपास वगेरे पर लिखा जोता था

साल, सन, अलसी. रेशम, सृत, चीथरा से पत्र (कागज) हिंद में पाचीन काल से ननते आये हैं. सन्द्रत काशो में लेखनी हैं.

उपराक्त फाल मसग में जा लिखा है बाह बिशोपतः कुलियात आर्थ सुसाफिर के पृष्ट ! से २६ तक में से लिया है, उसमें विशोप वर्णन है साक्षिओं का पूरा पता है. हमने तो अनुक्रमणिका मात्र लिखा है.

## (१०) इसराइली इतिहास.

तोरेत (बि. पू १९९० आसरे) जरूर (बि. पू ९८५ आसरे ईंबील (बि. ९७ पीछे) कुरान (बि. ६७९ के लगमग).

तीरत, इजील और कुरान में टतिहाम हैं. नबूर में भक्तिमान हैं. तीरेत में मृता क्षारा खुदा के बचन कहना, उजील में बाप बेटे के बचन, मित, योहन बगेरे फहते हैं, कुरान में नर्री मेहस्मद खुटा के बचन कहता है, ऐसी परिनालिश हैं.

ईश्वरीय वास्य में इतिहाम और पर की साक्षी मर्टी है। सरने. कुरान में बायबल वाले इतिहाम हैं. कुछ वर्षकाट का भेद हैं.

उन्के अनुवायी महल में ही उन अयो विषे मतमेद हैं. एक नेरित का इसरानी जुवान में होना, दूसरा नदलना, तीसरा भूसा के पीछे लिगी नाना करता है. फैमे ही इजीश में मतभेद हैं कुरान का काई ट्यरत उमर उन बताता हैं, काई एक रात में उतरना काई यथाममय आयत उतरना कहता है. काई कहता है नि आयत सुजमी नुरान में नहीं लिखी गई हैं, इत्यादि मतमेद हैं (हम इस विषय का लिखना नहीं चाटने, निन्का इस निषय का गोन जानना है। बेह कुलियात आर्थ मुसाफिर उर्न् वान हों।

### (११) १८ प्रशण

वर्तमात्र में बहुत्ता पुराण मनानुसार समयों है वे तेमें नेसे प्रमाण मी माने जाने हैं. उत्तरे साम यह है--१ साम, कहार्स १ वाराट, ४ वासन, ५ वासाट, द ब्रह्मवेवर्त्त, ७ विष्णु, ८ शिव, ९ लिंग, १० मारकंडेय, ११ पदा, १२ नारद, १३ अग्नि, १४ ब्रह्म, १६ स्कंध, १६ मविष्य, १७ गरुड, १८ मागवत. (काई देवी-भागवत के। पुराण है और विष्णु मागवत पुराण नहीं ऐसा, केाई देवी भागवत पुराण नहीं है विष्णु भागवत पुराण है पेसा मानते हैं. एक दूसरे का उपपुराण कह डालते हैं).

इसके सिवाय आदि पुराण, गणेश पुराण, सौर्य पुराण, वायु वगेरे २ • उपपुराण फहाते हैं, जिनकी चर्चा का यह प्रसंग नहीं है.

पुराण=जिसमें सृष्टि उत्पत्ति वगेरे का वर्णन हैा. उक्त १८ पुराण व्यास-भगवान के बनाये हुये हैं, ऐसा पीराणिक मानते हैं. व्यास अनेक हुये हैं. केान से कान से व्यास के कान से कान से किये हुये हैं यह बताना मुश्किल हैं; परंतु पीरा-णिफ उस व्यास के बनाये हुये कहते हैं कि जिसने वेदांतदर्शन बनाया है, जो महा-भारत के समय या, जिसे सत्यवती का पुत्र मानते हैं वा बादर का पुत्र बादरायण कहते हैं, जिसने महाभारत बनाई, जिसका पुत्र शुकदेव हुवा है, मिसे ४३५ • वर्ष हुये हैं (वा ६०००). नवीन शोधक यूं कहते हैं कि पुराण उस व्यास के बनाये हुये नहीं किंतु पीछे से किसी ने व्यास के नाम से रचे हैं- उसका सबत यह है -

(१) सब पुराणों में बुद्धदेव के। ईश्वर का अवतार माना है. बुद्ध के। २६०० वर्ष हुये, वि.पू. ६१४ में हुवा है. व्यास वि. पू. २६०० वा २००० पर हुवा है. (ज्ञा.) भनिष्य प्रत्यव हैं. (उ.) शिव पुराण पूर्वाई हो. ९ अव्याय ३ से ९ तक में जा रीतमांत जनाई है बाह जैन के पूज्यों से मिलती है. इसलिये जैन धर्म के पीछे के हाने चाहिये.

(२) रामानुज श्री जिसने शंख चकादि की छाप छेना चलाया वाह वि.सं. १२०० के पीछे हुवा है, उसका निषेध लिंगपुराण में (शंखे चके ++ स सर्व धर्म विहिय) है जिसके शरीर पर शंखादि तपा कर छाप लगी है। बेह जीवते ही सुदी है, सब धर्म से बाहिर कर देने याग्य है. (इसलिये रामानुन के पीछे ह्या).

(६) अग्नि पुराण में छाप छेने की विधि बताई है, निसकी साक्षी पूर्णप्रज्ञ

चक्रांति ने दी है. यह विरोध. अतः व्यास रुत नहीं.

(४) तुनक महांगीरी में नहांगीर बादशाह ने लिखा है कि मेरे बाप के समय अमेरिका से एक पादरी आलू, तंबाकू और गोमी यह तीन वस्तु लाया था. (संस्टत निषंडु में इनका नाम नहीं. सब इतिहासकर्ता अमेरिका मे आना मानते हैं); परंत नक्षांड पुराण में (माप्त किल 🕂 🕂 तमारू 🕂 मरका) और पदा पुराण में (धूम्र पान) तंशकू पीने का निषेध किया है. जहागीर का बाप अकबर बादशाह वि.सं. १९१३— १९६२ में हुवा है अत: उमय पुराण व्यास ऋत नहीं.

- (१) बीद्ध धर्म के निपेषक शकराचार्य, शंकर का अवतार कहाते हैं. पद्म पुराण में पार्वतीओं के जवाब में महाटेवजी कहते हैं (मायावाद). हे देवी! किल में मैंने बाखण का रूप धारण कर के जिसमे बौद्ध के छिपे हुये सिद्धात है ऐसा धूठा शाख-मायावाद मैंने रचा है, ऐसा लिखा है; इसलिये शकराचार्य के पीछे बना हैं वा क्षेपक भाग मिला है.
- (१) जगलाथ का मंदिर वि. स. १२३१ में उडीसे के राजा अलंगमीम ने बनाया था, इससे पूर्व नहीं था और मंदिर में मी संवत लिखा है. इस मंदिर का महात्म स्कंत्र पुराण में है अत: यह पुराण १२६१ पीछे बना वा क्षेपक भाग मिला.
- (७) युधिप्टर राजा के पोछे राजा परीक्षत हुवा, उसने ६० वर्ष राज्य किया, अतकाल में शुक्तदेवजी ने मागवन सुनाया. महाभारत शाति पर्व के अध्याय २३२। १२१ से जान पडता है कि मीप्मिपताजी युधिष्ठिर से कहते है कि शुक्तदेवजी का वियोग हुवा, तब व्यासजी का शोक हुवा साराश ९६ वर्ष पीछे कहां से परीक्षत पास आये जो शरीर अमर मान के आना मानें तो व्यासजी के शोक निवारणार्थ क्यों न आये. \*
- (८) नारदजी व्याकुल हुये, सनकादिका का मिले कहा कि काशी, सोमनाम, रामेश्वरादि के मदिरा का मलेच्छा (मुसलमान-यवन) ने गिरा के स्वाचीन किये इ. पद्मपुराण, उत्तर लंड गत भागवत महात्म अध्याय १ रहीक २८ से वर्णन चला है. मंदिर महमूद गजनवी (स. १०१४), अलाउद्दीन और औरगत्रेच ने तोडे हैं अतः यह पुराण १०१४ पीछे बना वा क्षेपक भाग मिला.

- (१) पुराणी में झातादि टेच ऋषियो की काई न देगई रूप में व्याज म्नुति रूप में निंदा की हैं (क्षश्ना पुत्री, रूप्ण गोषी चुन्ना, महादेव ऋषि पद्मी, तिष्णु धूंदा, इंद्र गीतम, सूर्य ढुंति, चट्ट गुरु पति तारा, वायु अननी, चरण डर्जर्या, झुरुसति अन्था, विश्वामित्र डर्जर्दा, पाराझर मच्छोदरी, द्रोपदी पंचपति, वामन छल, चलदेव शरान, राम ने वाली की घोके से मारा, ब्रह्मा के पुत्र ब्रह्मा रूपवंत नान के देविडे इत्यादि की कथा थाद करें।. परतु बुद्धदेव पर काई कल्क नहीं लिखा; इसलिये पुराण व्यास छल नहीं. पीछे हुये हो, ऐसा जान पडता हैं.
  - (१ °) व्यास छन वेदांतदशन में पुराण के लेख विरुद्ध है.
- (११) देवी भागवत में एक राजा और म्लेच्छ (मुसलमानी) वैश्या की कथा है. (कु. आ. सु १८७ से १८८ तरु).
- (१२) मिन्य पुराण में सालगाइन और इसामसीह का सवाद तिक्वत में होना लिखा है. रामा भोम, कालीदाम और मोहम्मद का सवाद कहा है. औरराजेन, श्विशाजी, गुरु गेविदसिह की भविष्य मलय से कथा लिखी है, परत इंग्लिश राज्य का आगमन नहीं लिखा है, याने यहा भविष्य ज्ञान गुम हो गया. अतः यह स. १७०० के पीछे बना है, वा उसमे क्षेपक भाग मिला है
- (१३) भागपत में अवेष्या के राजा सुमित्र तक की चर्चा है. बृहद्वल (कौरवा का साधी महाभारत में था) में सुमित्र तक १२९ वा १३१ पीटी लिखी हैं, परंतु उसके पाचर्षे वा टसबें राजा कनक्सेन से अयेष्या का राज नष्ट हुवा वेष्टि मडी बात नहीं लिखी हैं, इसलिये भागजत महाभारत के १३१ पीटी (३२०० वा २६०० वर्ष) पीछे हुवा होगा.
  - (१४) भागवत मे और शिव पुराण मे जिन (जैन) की सज्जा है.
- (१९) सजीवनी प्रथ में राना भाग के वाखले में लिखा है कि मारकड़ेय ऑर इक्रीयर्त व्यासजी के नाम में बनाये उसके। शिक्षा दी गई (संस्थार्थपकार्य में से).
- (११) शिव पुराणादि में सुतर्जी ने जी व्यास में सुना वेह कहा है, केमें लिखा है याने व्यास के वास्य नहीं किंतु अन्या के (मृत, शुकादि के) हैं. इत्यादि अन्य में हैं.
- (१७) विष्णु, शिव, शक्ति पुराण में एक दूसरे देव की हीनता नाहिर की है ऐसे विरोधी ग्रथ व्यास जेसे नहीं बना सरुने

(१८) महाभारत में "अष्टादश पुराण सत्यवती के पुत्र व्यासजी के बनाये हुये हैं" ऐसा लिखा है. उपरकी हिस्ट्री से यह क्षेपक वाक्य ही, पुराण व्यास रूत नहीं, ऐसा सावित कर बताता है.

(१९) इत्यादि केा छेके वे व्यासकत नहीं.

(भं.) मूल व्यास रूत होंगे उसमें क्षेपक (शुक्र, सूत वा अन्य पंडितों का) भाग होगा. (उ.) एक मन आटे में १ तीला संखिया मिलने से उसका ग्रहण नहीं होता, ऐसे यदि व्यास का केाई वाक्य हे। तो मी विश्वासपात्र न ठेरेगा. (शं.) क्या पुराण में अच्छी वार्ते नहीं हैं. (उ.) क्यों न हों. अरवीयन नाइट्स में क्या अच्छी वातें नहीं हैं, परंतु प्रमाण रूप से ग्रहण नहीं हा सकती; कारण उपर कहा गया. वेसे ता सची अच्छी सयुक्त उपयोगी बात हरकेाई की स्वीकारने येग्य है. (ग्रं.) पुराणों में ऐसी अलंकारी वार्ते है जा लेग नहीं नानते. यथा वाराह, कच्छ, मच्छ, नृर्सिंह, वामन की बात का मेद थी. से. ने सृष्टिकमभाव बताया है, तेसे शिव पुराण की ज्ञानसंहिता, भागवत के दशम स्कंध वगेरे वास्ते जान लेा. (उ.) जिस दिन सर्वसंमति से सत्त हित, उपयोग के प्रतिपाल हैं ऐसा रूप प्रसिद्ध होगा उस रोज विचारा नायगा. अमी तक ते। उपर अनुसार है-कहां गीवा, कहां भागवत का दशम स्कंध !! दशम स्कंध का गोर्पानाथ यदि ७ से १२ साल तक का है। ती मी नीति मर्यादा के विरोधी वार्ते हैं. (शं.) स्मार्त संप्रदाय पांचां (विष्णु, शिव, शक्ति, सूर्य और गणेश) देव का मानती है, अतः पुराण मान्य. जा ऐसा न होता ता सर्य में पुराण प्रवृत्ति न होती. 'इतिहास पुराण पांचवां वेद हैं' ऐसा श्रुति (उपनिषद्) में कहा है. (च.) जा मान्य पुराण है वे झाक्षण ऐतरेय आदि है, यह उपनिपद पीछे वने हैं; अतः वेाह वाक्य इनके लिये नहीं है और प्रवृत्ति से ही प्रमाण माना तो हिंदुओं से अधिक कुरान की, उससे अधिक बायवल की उससे अधिक बीदों के सत तथा अथों की प्रवृत्ति है, उनमें अति व्याप्ति होगी; इसलिये शंका सयुक्त नहीं, किंतु सत्य का ग्रहण असत्य का त्याग ही मुख्य सर्वतत्र सिद्धात है.

(तटस्य) हमारी मान्यता में यदि पुराणों में से असंभव 🗱 और निंदा 🕸 का विषय निकाल दिया जाय ते। साधारणों के लिये ठीक मान पडने हैं यथा भागवत

गुजराती भारा में 'शंकारेग्या" इस नाम का भ्रंत बना है उसमें असभव और निरिंद विश्या की किंगत हैं

के पंचम और एकादश कंघ में बहुन भाग अच्छा है. किसी पुराण में भी व्यामजी फा कथन नहीं, केनिमा पुराण कब बना, किमने बनाया और उनका भाग केमें बहता गया, यह कहना मुस्किल हैं; परंतु बुद्ध और जिनके पीछे उनमें सं. १७०० तक बहाया गया है यह बता देना मुस्किल नहीं है.

पुराणों में काई मत सिलसलेबार कमवड नहीं है; इसलिये जीवादि विषय में उनका लेख लिएना व्यर्थमा है. जीवों का यथाकर्म पुनर्शन्म मानते हुये भी सिंट आरम में जीव पछति की उत्पत्ति भी मान लेते हैं.

पुराण के उत्तम और योग्य लेख के निपंध में हमारा प्रयोजन नहीं है। किंदु उसकी प्रमाणता और अप्रमाणता पर भार है. याने किसी प्रसंग पर उसका प्रमाण दिया जाय तो वाह बानय प्रमाण रूप में आहा नहीं है। सकता. सत्य-हित्वोपक और सपुक्त है। तो कुरान, वाययल और अयस्ता का भी लिया जाता हैं, तो फर पुराण का क्यों न लिया जाता है, तो फर पाहिये, जा मुसलमानी काल में पुराणोक नाना भावना न होती तो हिंदू धर्म दिकना सुदिकल है। जाता, ऐसा मान सन्ते हैं.

ा मन पुराण बुद्ध के पीछे के नवीन हैं, ऐसा नहीं कह सकते; क्योंकि शंकरांचार्य ने हारिएक भाष्य में भागवत धर्म का लंडन किया है (उपर लिखा है) और बुद्धदेव में पुराण धर्म का अनुमर्ग कहा है. (बुद्ध मसग याद करेंग); इसलिये पुराणों में क्षेपक (बुद्ध पीछे की कितनी भातें ये) भाग है, और किसी ने मनयडत भी मिलाया हो, ऐसा जात, पड़ता है. सन ही पुराण बुद्ध के पूर्व के या असुक यह बताना सहेल नहीं है.

उपर जिय मुद्राण, बेट्णवी भागवत और देवी भागवत के जो मत लिखे हैं वे समिष्टि भावता की दृष्टि से उत्तम, जान पटते हैं, वेमे ही पुराणों में जो उत्तम— उपयोगी, भाग हेर उसका ब्रह्ण कर्तव्य है. हति.

and the sitte

तस्वदर्शन अध्याय १ के अंतर्गत वास्त्रे ' ''दर्शनसंग्रह'' समाप्त हुवा.